

سلاک الیہی ماچہ کی ایوانب و علی پیشکش

اشعار الحدیث

جلد اول

اشعارات

لغز حدیث تاریک حدیث منوع حدیث غرور حدیث
مقام حدیث منہج حدیث فرق حدیث محبت حدیث
علم حدیث مودع حدیث رجال حدیث شیوہ علم حدیث
احباب حدیث اشعار حدیث غریب حدیث

بہار

دکتر محمد حسن الہ محمد

اردو کتب سوسائٹی پرائیویٹ لمیٹڈ

○

دارالمعارف

پنشن ڈگریٹ . اردو بازار . لاہور

اصل دین اعد کلام اللہ معظم دہشتن پس تہذیب شعلہ بر جانی علم دہشتن

۶۱۹۸۵	اشاعت اول
۵۰۰	قضاہ
طبع خانہ صمدی	کتابت
دارالمعارف لاہور	ناشر
۸۵/۲ روپے	قیمت

19 CHARLTON TERRACE OFF UPPER BROOK STREET
MANCHESTER - U.K.

کوئی رات بھر اوقات انسان کے تحت اس کتاب کو بغیر محنت کی باضابطہ
ابزار کے کوئی شخص شائع نہ کرے اس کا ترجمہ کرے اور نہ اس کے کسی حصہ کو اس
کتاب پر سوا لایٹ بغیر کہیں نقل کرے اور نہ تمام ترجمہ داری اس پر ہوگی۔
ہندوستان میں اس کے حقوق اشاعت ادارہ ترجم المعارف دہندہ کے نام محفوظ
میں، انگریز میں اس کا ایک فیڈ میں انگریز کی ادارہ کے بغیر کوئی اسے شائع نہ کرے،
جس کا شرق انجرب وہ محنت اس کی اجازت ہے۔

محمد زاهد
ناظم دارالمعارف
الفضل مارکیٹ اور بازار لاہور

فہرست مضامین

۲۴	شیوخ کے پس منظر حدیث کا، استفادہ	۷	مقدمہ - از مولف
۵۰	حضرت امی حبیبہؓ کی قصیدہ		
۵۱	دورِ غز میں حدیث سے مزاج		
۵۲	اسلام اور حدیث کو اصطلاح میں	۳۲	حدیث کی اہمیت
۶	حدیث کے لیے متعارف اصطلاح	۳۳	حدیث کے سنی
۵۳	نقد سنت کا، استقار	۴	حدیث سے مزاج
۶	حضرت کی زبان مبارک سے	۵	حدیث اور سنت کا اطلاق
۵۵	سنت کے متبادل فقہ پرست	۳۵	حدیث اور کلام و فرقہ
۶۶	سنت صحابہؓ کی اہمیت سے	۳۶	فقہ حدیث کی ذہنی من
۵۸	نقد سنت صحابیؓ کی زبان سے	۳۷	شیوخ کے ہر ایمان
۵۹	حضرت ابوبکرؓ کی حدیث کے لیے غلامت	۴	نہار کی حدیث
۶۰	حضرت عثمانؓ کی حدیث کے لیے غلامت کا استعمال	۶	طب کے بہرہ ی
۶۱	شیوخ حدیث کے لیے غلامت	۳۹	تحریر کے بہرہ ی
۶۲	غلامت کے لیے حدیث کے معنی میں	۴۰	قرآن کی حدیث بار بار
۶۳	غلامت کے لیے حدیث کا اطلاق	۴۱	حدیث کی حدیث سے قرآن کی تائید
۶۴	سنت اور حدیث کے علاوہ	۴۲	نقد حدیث قبل از اسلام
		۴۳	نقد حدیث بعد از اسلام
		۴۴	حدیث قبل از حدیث
		۴۵	نقد حدیث حضورؐ کی زبان سے
		۴۶	حضورؐ کے سامنے صحابہؓ کی زبان سے
		۴۷	سنت کے بہرہ ی حدیث کی زبان سے

تاریخ حدیث

۶۳	حدیث اور حدیث کی تاریخ
۶۴	حدیث اور حدیث ایک ساتھ
۶۵	حدیث کے لیے حدیث کے لیے حدیث

۸۱	حضرت آدمؑ کی طرف وحی	۶۸	حدیث میں سجدہ حدیث میں سجدہ
۸۲	حضرت ابراہیمؑ کی طرف وحی	۶۹	آپؐ کو پہلے پہل پہنچا جو ہم
۸۳	حضرت نوحؑ کی طرف وحی	۷۰	علم نہیں کھئے، بازار نہیں
۸۴	حضرت یحییٰؑ کی طرف وحی	۷۱	حضرت کی نصیحت کسی کے ساتھ
۸۵	حضرت عیسیٰؑ کی طرف وحی	۷۲	فرائض، رسالت کو ذاتی فیصلہ
۸۶	یحییٰؑ، عیسیٰؑ کی طرف وحی	۷۳	روایت کچھ الفاظ سے کچھ حلال سے
۸۷	وحی انبیاءؑ میں الہامیہ	۷۴	پہلوں کے نقش پہلے کی دعوت
[موعودؑ کی حدیث]		۷۵	نابینوں کو پہلے کے نقش قدم پر
۸۸	حدیث غوثؑ میں ہے اسے یہاں ناچائے	۷۶	است میں تسلسل میں
۸۹	تفسیر رسالت کے تین مزاں ہیں	۷۷	مولاناؒ اور مولاناؒ
۹۰	قول و فعل اور تقریر	۷۸	حدیث کی زبانی روایت
۹۱	تقریر ہی حدیث کی ایک شاخ	۷۹	علم کا نام کے دروس و مذاکرہ
۹۲	صحابہؓ کے اہمال حضرتؐ کے ترجمان ہیں	۸۰	علم پہلے زبان کے چناؤ میں
۹۳	اہل صحابہؓ سے حدیث قرآنی کی تصویر	۸۱	پھر عمل کے قالب میں آئے
۹۴	صحابہؓ میں دستِ حسن	۸۲	کتاب کے ساتھ مشق
۹۵	صحابہؓ کے کسی میں کو گمراہی نہیں کہہ سکتے	۸۳	حرفوں کی قوی روایات
۹۶	صحابہؓ سے ہم حدیث میں دعوت	۸۴	حدیث رسالت میں حدیث کا فیض
۹۷	صحابہؓ کے فرقے سے کہہ کی روایت کا تحقیق	۸۵	مرد و عورت میں حدیث کی روایت
۹۸	صحابہؓ کو لازم اور عام راویوں میں فرق	۸۶	مردوں میں حدیث کی روایت
۹۹	عام، دونوں سے یہ فرقہ کیوں؟	۸۷	سہ ماہ میں حدیث کا ذکر کرنا کرنا
۱۰۰	صحابہؓ میں کوئی بھی جھوٹ ماننے والا نہ تھا	۸۸	یہ حدیث پر دروس ہی شہادتیں
۱۰۱	صحابہؓ کے یہ کوئی فرقہ نہ تھا	۸۹	آیات و احادیث میں کسی کا انکار نہ ہو
۱۰۲	صحابہؓ کے یہ کوئی فرقہ نہ تھا	۹۰	نبیؐ، صحابہؓ پر وحی غیر متنازعہ

۱۲۳	۱۰۰	صحابہ میں سے کسی پر بدوع نہیں ہو سکتی	۱۰۰	شمال، مسند پر تشریف رکھنے اور منبر سے
۱۲۵	۱۰۲	امام اور نبی کا خطاب معاویہ پر مستعمل	۱۰۲	امام ترمذی کے اس حدیث کی اہمیت
۱۲۷	۱۰۳	صحابہ کی طبیعت اور شخصیت پر ملاحظہ	۱۰۳	کبھی مسند جلی پر بھی حضورؐ جرتی ہے
۱۲۸	۱۰۴	صحابہ کے اعمال پر ملاحظہ کا اطلاق نہیں ہوتا	۱۰۴	جل فون کی آواز کا بیان
۱۲۹	۱۰۵	ہر مسئلے میں ایک ہی صحابی کی حلیف رجحان رکھنا	۱۰۵	عمر بن الخطابؓ کو تاریخ پر گہری نظر
۱۳۰	۱۰۶	صحابہ میں امام تبارک کے جانشین	۱۰۶	حضورؐ کے آخری عمل سے فیصلہ کرنے کا ضابطہ
۱۳۱	۱۰۷	کبھی صحابی کی تحقیق نہ ملتی ہے	۱۰۷	حدیث کے مختلف موضوع
۱۳۲	۱۰۸	صحابہ کے ہر حدیث کا مہر ہوتا ہے	۱۰۸	حدیث عمرؓ اور دیگر خطبہ
۱۳۳	۱۰۹	عم کا ہر سے اہل فراموشی آتا ہے	۱۰۹	موضوع حدیث اور محدثین کو شامل کرنا
	۱۱۰	زنت شدگان کی اقتدار		
	۱۱۱	صحابہ کی مشورہ و نصیحت		

عشر درستی حدیث

۱۳۴	۱	عشر درستی، شریعت، رسم کا پہلی شہادت	۱۳۴	قرآن کریم علی سرایہ
۱۳۵	۲	حضرت عبداللہؓ کے بعد کی شہادت	۱۳۵	قرآن کریم کے مسائل
۱۳۶	۳	سیدنا حضرت عمرؓ کی شہادت	۱۳۶	روایت کے مسائل
۱۳۷	۴	حضرت عباسؓ کی شہادت	۱۳۷	قرآن کریم کی جامعیت کا مطالعہ
۱۳۸	۵	صحابہ کے عمل پر سنت کا اطلاق	۱۳۸	قرآن کریم کی جامعیت کا مضہم
۱۳۹	۶	عمل صحابہؓ کی فیصلہ کن حیثیت کا بیان	۱۳۹	قرآن کریم کی حرمت
۱۴۰	۷	امام ابو داؤد کا بیان	۱۴۰	قرآن کریم کی تحمید کا اثر
۱۴۱	۸	امام احمد بن حنبل کا بیان	۱۴۱	سنی روایات
۱۴۲	۹	جہاد میں شہداء کا بیان	۱۴۲	شیعی روایات
۱۴۳	۱۰	ابن عبد البر کا بیان	۱۴۳	قرآن اور حدیث کا مہر
۱۴۴	۱۱	اختلاف میں ہمہ گیر حدیث اور احکام	۱۴۴	ایک روایت اور اس کے بارے میں
۱۴۵	۱۲	دوسرے ہر ایک روایت پر ہے	۱۴۵	حدیث کے بعد چہرہ کی تحمید کا اثر

۱۵۶	مغیر کویدی احادیث	۱۳۲	مغیر کویدی احادیث
۱۵۷	اسلام کے کامل مذاہب و عبادت	۱۳۳	اسلام کے کامل مذاہب و عبادت
۱۵۸	ہونے کی علمی راہ	۱۳۴	ہونے کی علمی راہ
۱۵۹	توسعات قرآنی میں حدیث کی ضرورت	۱۳۵	توسعات قرآنی میں حدیث کی ضرورت
۱۶۰	آیات میں اصولوں کی دریافت	۱۳۶	آیات میں اصولوں کی دریافت
۱۶۱	جمع بین دو خلیفہ میں درست	۱۳۷	جمع بین دو خلیفہ میں درست
۱۶۲	دو درجہ کے رشتوں میں درست	۱۳۸	دو درجہ کے رشتوں میں درست
۱۶۳	سود کی حرمیت میں درست	۱۳۹	سود کی حرمیت میں درست
۱۶۴	نہر کے منہ میں درست	۱۴۰	نہر کے منہ میں درست
۱۶۵	نکاح کے دو مختلف منہ	۱۴۱	نکاح کے دو مختلف منہ
مستقلاً ص حدیث		۱۴۲	مستقلاً ص حدیث
		۱۴۳	مستقلاً ص حدیث
۱۶۶	کتاب، ضرر کے علیٰ غرض حدیث کی روشنی میں	۱۴۴	کتاب، ضرر کے علیٰ غرض حدیث کی روشنی میں
۱۶۷	علم و کتاب "وہم امانہ" میں	۱۴۵	علم و کتاب "وہم امانہ" میں
۱۶۸	کامیاب و ذلت الہی ہے	۱۴۶	کامیاب و ذلت الہی ہے
۱۶۹	پڑھنے دین کی حفاظت مراد ہے	۱۴۷	پڑھنے دین کی حفاظت مراد ہے
۱۷۰	حدیث کا غرض بھی الہی ہے	۱۴۸	حدیث کا غرض بھی الہی ہے
۱۷۱	حدیث کے اہل ہونے پر قرآن کی شہادت	۱۴۹	حدیث کے اہل ہونے پر قرآن کی شہادت
۱۷۲	دو بیروں کے امین جو بات ہوئی	۱۵۰	دو بیروں کے امین جو بات ہوئی
۱۷۳	قرآن کریم کی دو سرخی شہادت	۱۵۱	قرآن کریم کی دو سرخی شہادت
۱۷۴	بڑے نصیب کے ہونے کی تہذیب	۱۵۲	بڑے نصیب کے ہونے کی تہذیب
۱۷۵	قرآن کریم کی تہذیب و شہادت	۱۵۳	قرآن کریم کی تہذیب و شہادت
۱۷۶	قرآن کریم کی حرج و مرج	۱۵۴	قرآن کریم کی حرج و مرج
۱۷۷	قرآن کریم کی پرستی شہادت	۱۵۵	قرآن کریم کی پرستی شہادت
۱۷۸	قرآن کریم کی پرستی شہادت	۱۵۶	قرآن کریم کی پرستی شہادت
۱۷۹	قرآن کریم کی پرستی شہادت	۱۵۷	قرآن کریم کی پرستی شہادت
۱۸۰	قرآن کریم کی پرستی شہادت	۱۵۸	قرآن کریم کی پرستی شہادت
۱۸۱	قرآن کریم کی پرستی شہادت	۱۵۹	قرآن کریم کی پرستی شہادت
۱۸۲	قرآن کریم کی پرستی شہادت	۱۶۰	قرآن کریم کی پرستی شہادت
۱۸۳	قرآن کریم کی پرستی شہادت	۱۶۱	قرآن کریم کی پرستی شہادت
۱۸۴	قرآن کریم کی پرستی شہادت	۱۶۲	قرآن کریم کی پرستی شہادت
۱۸۵	قرآن کریم کی پرستی شہادت	۱۶۳	قرآن کریم کی پرستی شہادت
۱۸۶	قرآن کریم کی پرستی شہادت	۱۶۴	قرآن کریم کی پرستی شہادت
۱۸۷	قرآن کریم کی پرستی شہادت	۱۶۵	قرآن کریم کی پرستی شہادت
۱۸۸	قرآن کریم کی پرستی شہادت	۱۶۶	قرآن کریم کی پرستی شہادت
۱۸۹	قرآن کریم کی پرستی شہادت	۱۶۷	قرآن کریم کی پرستی شہادت
۱۹۰	قرآن کریم کی پرستی شہادت	۱۶۸	قرآن کریم کی پرستی شہادت
۱۹۱	قرآن کریم کی پرستی شہادت	۱۶۹	قرآن کریم کی پرستی شہادت
۱۹۲	قرآن کریم کی پرستی شہادت	۱۷۰	قرآن کریم کی پرستی شہادت
۱۹۳	قرآن کریم کی پرستی شہادت	۱۷۱	قرآن کریم کی پرستی شہادت
۱۹۴	قرآن کریم کی پرستی شہادت	۱۷۲	قرآن کریم کی پرستی شہادت
۱۹۵	قرآن کریم کی پرستی شہادت	۱۷۳	قرآن کریم کی پرستی شہادت
۱۹۶	قرآن کریم کی پرستی شہادت	۱۷۴	قرآن کریم کی پرستی شہادت
۱۹۷	قرآن کریم کی پرستی شہادت	۱۷۵	قرآن کریم کی پرستی شہادت
۱۹۸	قرآن کریم کی پرستی شہادت	۱۷۶	قرآن کریم کی پرستی شہادت
۱۹۹	قرآن کریم کی پرستی شہادت	۱۷۷	قرآن کریم کی پرستی شہادت
۲۰۰	قرآن کریم کی پرستی شہادت	۱۷۸	قرآن کریم کی پرستی شہادت

۱۹۰	امام مسلم کی شہادت	۱۸۳	قرآن کریم میں حکمت سے موازنت ہے
"	امام ابو داؤد	۱۸۴	فرائض رسالت میں کرب و حکمت کی تعلیم
۱۹۱	امام ترمذی	"	حدیث پر کتب و حکمت کا نزول
"	امام نسائی	۱۸۵	حدیث کے احادیث پر قرآن کی پانچویں شہادت
۱۹۲	امام بیہقی	"	شکریہ کہنے کی حکمت
۱۹۳	رحمہ فرزند میں حیران امین کی آمد	۱۸۶	حدیث کے احادیث پر قرآن کی چھٹی شہادت
"	امام ابو یوسف کی شہادت	"	حدیث پر قرآن کی دہم چھٹی
۱۹۵	امام مالک	۱۸۷	حدیث کے احادیث پر قرآن کی ساتویں شہادت
۱۹۶	امام احمد	"	بیت المقدس کی طرف پڑھی گئی نمازی
"	امام شافعی کی شہادت	۱۸۸	حدیث کے احادیث پر قرآن کی آٹھویں شہادت
۱۹۷	حدیث نیدانلق	"	یہ کہ قرآن میں شریعت و احکام کے خزانہ
۲۰۱	امام احمد بن حنبل	۱۸۹	حدیث کے احادیث پر قرآن کی نویں شہادت
"	امام دارقطنی کی چار شہادتیں	"	ایک نبی و رسول کا مقدر
۲۰۲	امام بخاری کی شہادت	۱۹۰	حدیث کے احادیث پر قرآن کی دہم شہادت
۲۰۵	امام مسلم	"	مال و محرم کے لیے حق سوم کیا تھا
۲۰۷	امام ابو داؤد، امام ترمذی، امام نسائی	۱۹۱	رحمہ حدیث پر حضور کا اپنا مرتف
	غیر متعلقہ احادیث پر حضور کی شہادت	۱۹۲	امام ابو یوسف کی شہادت
۲۰۸	حضرت امام مالک کی شہادت	"	امام مالک
"	حضرت امام احمد کی شہادت	"	امام شافعی
۲۱۳	حضرت امام احمد کی پانچ شہادتیں	۱۹۳	حدیث ہدایت
۲۱۵	امام بخاری کی پانچ شہادتیں	۱۹۴	امام احمد
۲۱۶	امام مسلم کی تین شہادتیں	۱۹۵	امام احمد
۲۱۸	امام ابو داؤد کی شہادت	۱۹۶	امام احمد

۲۳۱	حضرت کے اخبار غیبیہ	۲۱۸	امام ثنائی کی شہادت
۲۳۱	حضرت سیدنا محمد قاسم کی شہادت	۲۱۹	امام شریعی کی شہادت
۲۳۲	سیدنا سید کریم کی شہادت	۲۱۹	امام ابی ماجہ کی شہادت
۲۳۲	سیدنا حبیب الرحمن ثنائی کا عقیدہ	۲۲۰	امام حیرانی کی شہادت
۲۳۳	سیدنا شہید و شہداء کا واقعہ بیان	۲۲۱	ایک جمہور اور اس کے کبرا
۲۳۳	جس پر غیب کے اس کا مقام	۲۲۱	کام غیب میں حکم الہی
۲۳۴	امامین میں اخبار غیبیہ	۲۲۲	احولہ - دینی کا آخر شہادتیں
۲۳۴	اخبار غیبیہ دلیل نبوت میں	۲۲۳	حدیث ربانی پر خبری شہادت
۲۳۴	حدیث ہے شک حق ہے		
۲۳۵	غیب کی خبریں جزئیات ہیں		
۲۳۵	حضرت امام صفحہ کی شہادت	۲۲۵	حدیث کا منبع و مصدر
۲۳۶	علم غیب خاصہ باری تعالیٰ ہے	۲۲۵	نبی کے نسبی معنی کا کیا
۲۳۶	امام مالک کی شہادت	۲۲۵	انبیاء کی خبروں میں سچائی
۲۳۷	شیخ ولی اللہ کی تشریح	۲۲۶	حضرت عینی کی شہادت
۲۳۸	مشرقی سے قرآن شریف	۲۲۶	امام مالک کی شہادت
۲۳۹	مفسرین کے معنی	۲۲۶	سیدنا ابو موسیٰ کی شہادت
۲۴۰	مشرقی سے آئے تھے	۲۲۷	علم غیب اور نظائر غیب
۲۴۱	امام احمد کی شہادت	۲۲۷	علم غیب خود جانتے کا نام ہے
۲۴۲	امام بخاری کی شہادت	۲۲۸	شاہ ولی اللہ کی شہادت
۲۴۲	ابو نعیم کس نے دہرائے	۲۲۸	عمر سعدی
۲۴۳	حضرت سیدہ خاتون کی وفات	۲۲۹	شرح خبریں
۲۴۳	ابو صفوان کے نقل کی خبر	۲۳۰	گفت سے غیبی امور پر اطلاع
۲۴۴	بجز دوم کی طوائف کا خبر	۲۳۱	غیب کی اطلاعیں تعلیم الہی سے

اخبار احمدیہ

۲۴۵	حضرت مکی ساقی شہادت	۲۴۵	مناقب کا دھندلنا غرض
۲۴۶	حضرت مکی شہادت	۲۴۶	امام بخاری کی اور شہادتیں
۲۴۷	بیات کین پر خزانہ شہادت	۲۴۸	امام مسلم کی شہادت
۲۴۸	حضرت مکی دوسری شہادت	۲۴۹	حضرت صدیقی کی خبر دینا
۲۴۹	گیارہویں	۲۴۹	ہر کے دہم کی خبر چلے
۲۵۰	بارہویں	۲۵۰	امام نووی کی بیان
۲۵۰	تیرہویں	۲۵۰	مولانا نورستہ کا بیان
۲۵۱	قیامت کا صوم بخاری شہادت	۲۵۱	فتح شام و فتح ایران اور فتح یمن
۲۵۲	حضرت مکی چندہویں شہادت	۲۵۱	ترکوں کے باغیوں کی خبر دینا
۲۵۳	شہادت کی کچھ حدیثیں سنیں		
۲۵۴	جب سورج مغرب سے صبح ہوگا		
۲۵۵	بسم اللہ کا بیان لانا		
۲۵۶	عمل رسالت قرآن کے سنے ہیں	۲۵۶	کیا دونوں برابر ہیں
۲۵۷	قرآن کی روشنی میں حدیث کی طرح	۲۵۷	کیا قرآن و حدیث میں شہادت ہے
۲۵۸	حدیث کے کتاب شریک کوئی بات	۲۵۸	قرآن بحیثیت منبع علم
۲۵۹	حدیث نہیں رکھی	۲۵۹	حضرت جابر اور جابر کی شہادت
۲۶۰	حضرت مکی تیسری شہادت	۲۶۰	حدیث میں قرآن کی طرف رجوع
۲۶۱	بیسویں	۲۶۱	حضرت مکی پہلی شہادت
۲۶۲	ہر شخص کا ٹھکانہ کچھ جا چکا ہے	۲۶۲	حضرت مکی دوسری شہادت
۲۶۳	عبدالکلام کا حدیث پر	۲۶۳	حضرت مکی تیسری شہادت
۲۶۴	قرآن سے مشتق اگر نام	۲۶۴	حضرت مکی چوتھی شہادت
۲۶۵	حضرت ابو ہریرہ کی شہادت	۲۶۵	حضرت کی پانچویں شہادت
۲۶۶	حضرت ابن مسعود	۲۶۶	حضرت کی چھٹی شہادت

قرآن حکمیت

حدیث پر قرآن کے سامنے

کیا دونوں برابر ہیں

کیا قرآن و حدیث میں شہادت ہے

قرآن بحیثیت منبع علم

حضرت جابر اور جابر کی شہادت

حدیث میں قرآن کی طرف رجوع

حضرت مکی پہلی شہادت

حضرت مکی دوسری شہادت

حضرت مکی تیسری شہادت

حضرت مکی چوتھی شہادت

حضرت کی پانچویں شہادت

حضرت کی چھٹی شہادت

۲۵۱	حضرت سمرق کی شہادت	۲۵۱	محبت پیغمبر کی صرف تعظیم و تہنیت میں ہے
۲۵۲	حضرت ابن عباسؓ کی شہادت	۲۵۲	پیغمبر سے روگردانی کا طبع ہے
۲۵۳	حضرت ابن مسعودؓ کی شہادت	۲۵۳	پیغمبر خدا کی اطاعت شرک نہیں
۲۵۴	سیدنا حضرت ابو بکرؓ کی شہادت	۲۵۴	م رسول کی اطاعت اللہ ہی کی اطاعت ہے
۲۵۵	حضرت ابن عباسؓ کی شہادت	۲۵۵	رسولؐ کی اطاعت غلامی و بندگی ہے
۲۵۶	تائین کرام کا منہ ان حدیث کو	۲۵۶	کو دعوت دینا ہے
۲۵۷	قرآن کریم کی طرف اشارہ	۲۵۷	مہر محمدؐ کو اور رسولؐ سے قدرت و حق نہیں
۲۵۸	حضرت عمارؓ کی شہادت	۲۵۸	مہر سے تعظیم و اطاعت رسولؐ
۲۵۹	حضرت مجاہدؓ	۲۵۹	مہر سے جو قائم ہوتا ہے
۲۶۰	حضرت عمرؓ کی ایک روایت	۲۶۰	مہر گزشتہ زندگی میں ان روایت دیکھ ہے
۲۶۱	حضرت مجاہدؓ	۲۶۱	مہر معصوم ہوتے ہیں یہ کج صحبت
۲۶۲	مرادیت حدیث پر قرآن کے سامنے	۲۶۲	کسی ایسے سے شریعت نہیں بن سکتی
۲۶۳	مکی مسند میں ابن عباسؓ کی روایتیں	۲۶۳	اونی اور رسولؐ کی اطاعت میں فرق
۲۶۴	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۶۴	م رسولؐ کی اطاعت مانگ کر
۲۶۵	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۶۵	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۶۶	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۶۶	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۶۷	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۶۷	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۶۸	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۶۸	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۶۹	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۶۹	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۷۰	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۷۰	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۷۱	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۷۱	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۷۲	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۷۲	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۷۳	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۷۳	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۷۴	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۷۴	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۷۵	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۷۵	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۷۶	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۷۶	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۷۷	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۷۷	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۷۸	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۷۸	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۷۹	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۷۹	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۸۰	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۸۰	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۸۱	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۸۱	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۸۲	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۸۲	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۸۳	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۸۳	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۸۴	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۸۴	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۸۵	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۸۵	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۸۶	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۸۶	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۸۷	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۸۷	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۸۸	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۸۸	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۸۹	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۸۹	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۹۰	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۹۰	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۹۱	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۹۱	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۹۲	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۹۲	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۹۳	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۹۳	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۹۴	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۹۴	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۹۵	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۹۵	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۹۶	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۹۶	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۹۷	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۹۷	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۹۸	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۹۸	م رسولؐ سے ملحق ہے
۲۹۹	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۲۹۹	م رسولؐ سے ملحق ہے
۳۰۰	نام بخاری کی چھ شہادتیں	۳۰۰	م رسولؐ سے ملحق ہے

محبت حدیث

۲۸۱	محبت حدیث میں حدیث سے مراد	۲۸۱	محبت حدیث میں حدیث سے مراد
۲۸۲	محبت حدیث میں حدیث سے مراد	۲۸۲	محبت حدیث میں حدیث سے مراد
۲۸۳	محبت حدیث میں حدیث سے مراد	۲۸۳	محبت حدیث میں حدیث سے مراد
۲۸۴	محبت حدیث میں حدیث سے مراد	۲۸۴	محبت حدیث میں حدیث سے مراد
۲۸۵	محبت حدیث میں حدیث سے مراد	۲۸۵	محبت حدیث میں حدیث سے مراد
۲۸۶	محبت حدیث میں حدیث سے مراد	۲۸۶	محبت حدیث میں حدیث سے مراد
۲۸۷	محبت حدیث میں حدیث سے مراد	۲۸۷	محبت حدیث میں حدیث سے مراد
۲۸۸	محبت حدیث میں حدیث سے مراد	۲۸۸	محبت حدیث میں حدیث سے مراد
۲۸۹	محبت حدیث میں حدیث سے مراد	۲۸۹	محبت حدیث میں حدیث سے مراد
۲۹۰	محبت حدیث میں حدیث سے مراد	۲۹۰	محبت حدیث میں حدیث سے مراد
۲۹۱	محبت حدیث میں حدیث سے مراد	۲۹۱	محبت حدیث میں حدیث سے مراد
۲۹۲	محبت حدیث میں حدیث سے مراد	۲۹۲	محبت حدیث میں حدیث سے مراد
۲۹۳	محبت حدیث میں حدیث سے مراد	۲۹۳	محبت حدیث میں حدیث سے مراد
۲۹۴	محبت حدیث میں حدیث سے مراد	۲۹۴	محبت حدیث میں حدیث سے مراد
۲۹۵	محبت حدیث میں حدیث سے مراد	۲۹۵	محبت حدیث میں حدیث سے مراد
۲۹۶	محبت حدیث میں حدیث سے مراد	۲۹۶	محبت حدیث میں حدیث سے مراد
۲۹۷	محبت حدیث میں حدیث سے مراد	۲۹۷	محبت حدیث میں حدیث سے مراد
۲۹۸	محبت حدیث میں حدیث سے مراد	۲۹۸	محبت حدیث میں حدیث سے مراد
۲۹۹	محبت حدیث میں حدیث سے مراد	۲۹۹	محبت حدیث میں حدیث سے مراد
۳۰۰	محبت حدیث میں حدیث سے مراد	۳۰۰	محبت حدیث میں حدیث سے مراد

۳۱۰ امام ابن ہمام کی شہادت

۳۱۱ شاہ ولی اللہ کی شہادت

حفاظت حدیث

۳۱۲ نقدِ حفاظت سے مراد کیا ہے ؟

۳۱۳ قرآن کریم کی حفاظت کس طرح سے ہے ؟

۳۱۴ حدیث کی حفاظت کس طرح عمل میں آئی ؟

۳۱۵ قرآن ترتیب، الفاظ اور معنی منہجہم کا خبر ہے ؟

۳۱۶ حفاظت قرآن کا صرف الفاظ تک محدود ہے ؟

۳۱۷ صرف الفاظ کی حفاظت بے رازا ہے ؟

۳۱۸ حفاظت قرآن کا ایک پسو بیان قرآن ہے ؟

۳۱۹ حفاظت حدیث کا قرآنی حوالہ

۳۲۰ حفاظت حدیث کا لازم و ضرور

۳۲۱ حفاظت حدیث کی عملی ضرورتیں

۳۲۲ ۱۔ قرآنی دہریت میں

۳۲۳ ۲۔ نقل و روایت میں

۳۲۴ روایت کے ساتھ اذعان

۳۲۵ صحابہ کی روایت میں

۳۲۶ ایک امر کی محکمہ روایت کے پابند ہیں

۳۲۷ ہر صحابہ کے اول میں

۳۲۸ صحابہ کے اہل کی نبوی تصدیق

۳۲۹ محدثین کی شہادت

۳۳۰ ۵۔ غریب فقہ میں

۳۰۰ حضرت عبداللہ بن مسعود کی شہادت

۳۰۱ یزید بن عبد الرحمن کی شہادت

۳۰۲ قرآن کریم اور نبی کا تقابلی

۳۰۳ حضرت عبداللہ بن عباس کی شہادت

۳۰۴ ۱۔ قرآن کریم کی دوسری شہادت

۳۰۵ کہ حضور پر بات میں کامل ضرورت پیدا ہوا

۳۰۶ غلام و کزنہ کا عمل بد

۳۰۷ احادیث رسول ممکن نہیں

۳۰۸ سینا حضرت عمر کی شہادت

۳۰۹ حضرت ابوہریرہ کی شہادت

۳۱۰ حضرت ابن عباس کی دوسری شہادت

۳۱۱ حضرت عبداللہ بن عمر کی شہادت

۳۱۲ حضرت عبداللہ بن عمر کی دوسری شہادت

۳۱۳ عبداللہ بن عمر کی تیسری شہادت

۳۱۴ عبداللہ بن عمر کی چوتھی شہادت

۳۱۵ حافظ اسم کا عمل رسول اور

۳۱۶ اس کے رسول میں فرق کرتا

۳۱۷ حافظ و صاحب کی تشریح پر ایک سوال

۳۱۸ مختلف الہامی زندگی

۳۱۹ میں رسالت کی رہنمائی

۳۲۰ ۱۔ قرآن کریم کی گیارہویں شہادت

۳۲۱ ۲۔ قرآن کریم کی بارہویں شہادت

۳۲۲ تفصیل و تحریر میں اصل اختیار

- ۳۵۶ کتاب حق کے شہید ہونے
۳۵۷ ۱. صحیفہ عمرو بن حزم
۳۵۸ ۲. صحیفہ جابر
۳۵۹ ۳. صحیفہ عمرو بن حزم
۳۶۰ ۴. کتاب مساذ بن حنفیہ
۳۶۱ ۵. کتاب عبد اللہ بن عمر
۳۶۲ ۶. کتاب عبد اللہ بن عباس
۳۶۳ ۷. کتاب سعد بن جابر
۳۶۴ ۸. کتاب سعد بن جابر

۳۶۵ تباہیوں کو کم میں تہذیب حدیث
۳۶۶ کتبہ حدیثین، زکاء بر تباہیوں

- ۳۶۷ تہذیب حدیث دومری صدی ہجری میں
۳۶۸ تیسری صدی ہجری کا نصف اول
۳۶۹ تیسری صدی ہجری کے نصف ثانی میں
۳۷۰ تہذیب حدیث کا کل لغوی صورت میں
۳۷۱ تہذیب حدیث کا چوتھا دور
۳۷۲ تہذیب حدیث کا پانچواں دور
۳۷۳ تہذیب حدیث کا ستھری زمانہ
۳۷۴ تحریر حدیث کی حفاظت کی وجہ

رجال احمد حدیث

- ۳۷۵ ہر ہر صحابی نقل روایت کا اہل حق
۳۷۶ صف اول کے رجال احمد حدیث
۳۷۷ ۱۔ آٹھ صحابہ کو نام

- ۳۷۵ ۲. مسالک کی وصیت میں
۳۷۶ ۳. دین کے تسلسل میں
۳۷۷ ۴. عشق رسول کے سلسلے میں
۳۷۸ ۵. حسد کے انجام میں
۳۷۹ شیعہ کے اہل مخالفت حدیث
۳۸۰ ۱۔ دائرہ معجزین کے علم سے
۳۸۱ ۲. قراقرظ نامہ کے ذریعے
۳۸۲ ۳. حدیثین کے ذریعے

تہذیب حدیث

- ۳۸۱ تہذیب حدیث کی ضرورت
۳۸۲ تحریر حدیث کی اہمیت
۳۸۳ صحابہ کی چھ شاہد قریں
۳۸۴ علم اور مال کے اتقابل
۳۸۵ علم سے مراد حدیث
۳۸۶ حدیث سے بچ جانے کا حکم
۳۸۷ عربوں کی نوی یادداشت
۳۸۸ قرونِ ثانیہ کے بعد دور کذب
۳۸۹ تباہیوں اور قبیح تہذیب کے دور
۳۹۰ تہذیب حدیث کی اہمیت حدیث
۳۹۱ ۱۔ صحیفہ سعدیہ
۳۹۲ ۲. کتاب الصدق
۳۹۳ ۳. صحیفہ مویہ

۳۹۲	میاں سی، تحفہ کویلاب	۳۸۰	۲ بارہ صحابہ کرام
۳۹۳	اہل سنت اور اہل بدعت	۳۸۰	چہرہ ز اہل علم
۳۹۶	امیر کاتبین کا راولوں میں کلام کرنا	۳۸۰	دو ہفتائی کے دربار احمدیہ
۳۹۶	امام ہدایتؑ کا ماہیوں میں کلام	۳۸۰	مدینہ منورہ میں
۳۹۷	علم و سہارہ الہی کی مشکل	۳۸۱	کہ کمرہ میں
۳۹۷	حنفی و شیعہ کی اہمیت	۳۸۱	کوٹہ میں
۳۹۸	دستور الدجال میں پیچھے کھنکھنے والے	۳۸۱	صحابہ کے بعد منہی فضیلت حضرت ام
۳۹۹	ہم علم حدیث اور علم و مجال ساتھ ساتھ	۳۸۱	عبداللہ بن مسعودؓ کے شاگردوں میں
۴۰۰	ہر دیوار کی جرح و تعدیل سے کیا مراد ہے	۳۸۲	ان دیوار میں غریب حدیث کا رد
۴۰۱	جرح و تعدیل کے عام الفاظ	۳۸۲	مسلمان علم سہارہ رب کے لیے بانی ٹھہرے
۴۰۱	الفاظ تعدیل	۳۸۳	علم سہارہ درجہ کی ضرورت
۴۰۲	لفظ جرح	۳۸۵	مصر حدیث پر ہم کتنے ہیں
۴۰۳	جرح و تعدیل کے بڑے بڑے امام	۳۸۶	علم دجال کے اہم ساحل
۴۰۴	۸ کتب سہارہ دجال	۳۸۶	دراستہ میں متبعہ و تبعہ
۴۰۷	شیخ کتب دجال	۳۸۷	بزرگ اسرائیل میں روایت کا فقدان
۴۰۸	شیخ مرثیہ دجال	۳۸۷	خاص کی روایت کو نہ مدد کر
۴۰۹	خطبہ املاہ الدجال	۳۸۸	حقیقت روایت کے لیے طبیعت شرط ہے
		۳۸۹	و علم کتبہ کی اپنی حیثیت
		۳۹۱	ایک ہم سال اور اس کا جواب
		۳۹۲	امام مومن کی شرعی حیثیت
		۳۹۲	نیک گون رکھے یا معتبر
۴۰۳	علم کے دو متوازن راستے	۳۹۳	۴۰۳ سنہ الدجال کی تدوین کیسے ہوئی
۴۰۴	شیخ کا پہلا مرکزی حدیث محمد بن یعقوب	۳۹۳	عزیزت کتب سوسس ہوئی
۴۰۴	کافی کلینی امام کی مصدق کتاب	۳۹۳	

شیخہ اور علم حدیث

اسلوب حدیث

۳۲۱	انداز بیان صحیح و غلط
۳۲۱	بجیر بیان نرم و سخت
۳۲۱	نرمی کا معاشرے پر اثر
۳۲۱	مناظرہ دینی سے پرہیز
۳۲۲	حدیث میں اعجاز معنی نہ ہوتا
۳۲۲	لفظاً صرف قرآنی کلام معجز نہ ہوتا
۳۲۳	دینی مسئلو اور غیر مسئلو کی تقسیم
۳۲۳	اسلوب حدیث حالات کے اعتبار سے
۳۲۳	فرضی اور حقی کے حالات ایک دوسرے سے مختلف ہوتے ہیں
۳۲۳	ایک ہی شخصیت سے دو مختلف اسلوب یکے بعد دیگر آتے ہیں
۳۲۳	شکوہ کلام مجملہ علی انصاف نہ نہیں
۳۲۳	اسلوب جامعیت
۳۲۳	۱۔ دیانت اور اتفاق کی تین انواع
۳۲۳	۲۔ خواہش غلبہ اور راستہ پر
۳۲۳	نیکو کرب فائز ہوتی ہے۔
۳۲۳	۳۔ منجیات کا بیان
۳۲۵	۴۔ (دینی) عظمت کے پرستے

۳۱۳	حدیث میں شیعہ
۳۱۳	اہل سنت سے متاخرین
۳۱۳	اہل علم و ادب اور کثرت جمعہ
۳۱۳	شیعہ کی کتب حدیث
۳۱۳	اصول دہلوی کے ابتدائی افکار
۳۱۳	آئندہ بھی حدیث لکھتے رہے
۳۱۳	تصحیح حدیث بھی کرتے رہے
۳۱۳	شیعہ کے اہل کتابوں سے روایت کرنا جائز سمجھا جاتا تھا۔
۳۱۳	اصول دہلوی اور ان کے شرواح
۳۱۳	۱۔ الکافی للعلین
۳۱۳	۲۔ سنن لا یحضرہ الفقیر
۳۱۳	۳۔ تہذیب الاحکام
۳۱۳	۴۔ الاختصار
۳۱۳	شیعہ اقسام حدیث
۳۱۳	زاد ہی میں کذب یا تفسیر کا استعمال
۳۱۳	صحاح ستہ اور اصول دہلوی
۳۱۳	۱۔ اصولی فرقہ
۳۱۳	شیعہ عم افراد کے گرد
۳۱۳	۱۔ شداء مجاہد کی تقلید جائز نہیں
۳۱۳	۲۔ مجاہد کی ہمدردی جائز نہیں

امثال احادیث

۳۲۳	... کہ فانیوں کی مدد بھی ہو	۳۲۴	مٹے ہوئے کے چرچ، بکھر
۳۲۵	مہاراجہ پر چڑھا، اور لڑے	۳۲۵	ایک بڑے کے غریب شہابی
۳۲۶	وہی میں بد بخت کر کے دے	۳۲۸	قہر نہت کی ریت
۳۲۷	وہی کی مثال تار و پٹی کی	۳۲۰	خوشی بیش پر مٹی کا تخت
۳۲۸	مڑا کا پتہ، قوتِ خیر کے گلاسے پر	۳۳۱	مردا مستحق کی مثال
۳۲۹	الچ، اور بڑی صحبت کا فرق	۳۳۲	عبدِ سرور، عہد کی روایت
۳۳۰	شہزادے کے عالم و اہل و آدم		
۳۳۱	ان کے سب کے مقابلہ میں		
۳۳۲	انقرض سے والے کی مثال		
۳۳۳	کھانہ نہت کا کاسر		
۳۳۴	خزئی دریا میں اسلام کی پناہ گاہ		
۳۳۵	ارہ سنو، اڑکی		
۳۳۶	مہربان سنو، قیامت تک سرکارِ موسوم		
۳۳۷	دست کا		
۳۳۸	ہر دوستانہ کی مثال، عزتِ عیسیٰ		
۳۳۹	سے دیکھنی		

غریب احادیث

۳۴۰	حدیث غریب اور غریب حدیث	۳۴۱	تھا! اس سے مراد سنت اور حدیث ہے
۳۴۱	حدیث غریب کی معنی	۳۴۲	مزدِ حدیث ہے
۳۴۲	غریب حدیث کی معنی	۳۴۳	اسے دیکھنی
۳۴۳	غریب حدیث کی معنی	۳۴۴	نہت کے مقابلے میں
۳۴۴	غریب حدیث کی معنی	۳۴۵	ان کی گفتگو، عریض
۳۴۵	غریب حدیث کی معنی	۳۴۶	تھیں! اس سے مراد حدیث ہے

۳۵۷	نزل کے شیعہ نظریے	۳۵۸	اصنافِ لغز مغربی
۳۵۸	{ محدثین کا مہمانے وقت کی طرف رجوع	۳۵۹	الہدایہ لابنِ ماثیر
۳۶۱	سقان بن مسلم افسر کے پاس	۳۶۱	مجموع سجاد الانوار
۳۶۲	امام اوزاعی کی نصیحت	۳۶۰	{ اسرار اللغۃ المکتبہ وحید اللغات
۳۶۳	{ مہر ملت ضروری نہیں کو مہار حدیث بھی ہوں	۳۶۱	تقریبات کا ادغام
۳۶۳		۳۶۱	انتقاء فی تہذیب

عنوانات جلد دوم

عنوانات

آداب الحدیث	قواعد الحدیث	رقم الحدیث	متون الحدیث
شروع حدیث	تراجم حدیث	ائمہ حدیث	فقہاء حدیث
ائمہ جرح و تعدیل	ائمہ تالیف	ائمہ تخریج	
اہل حدیث	مکذبین حدیث	ہادیں حدیث	



مقدمہ

الحمد لله وسلام علی عباده الذلیلین۔ اعلیٰ حضرت دارالعلوم

میں دیکھنا سب کے بالذکر علم حدیث میں لکارتے ہیں۔ انہوں نے ایسا کیا، انہیں پرستوں اور دیگر تمام عالم کے پاس ان کا تذکرہ کیا جس نے نہیں کیا۔ ان کتابوں کے گرد ان کے تدریسی بیڑوں کا پیر۔ نہ صرف ان کی روایات، دن کتابوں کی ترجمان تھیں۔ پھر جو کہ ہر آدمی کے سامنے ہے۔ نہ وہ کتابیں معارفِ عربیہ نہ صرف۔ ان کے انہیں ہر سہارا پر چلتے گئے۔ وہ ہر ایک کی کتاب ان میں سے ایک تاریخی یاد ہو کر رہ گئی۔

مسلمانوں نے قرآن کریم کے گو، علم حدیث کو پہرہ دار بنایا۔ قرآن کریم کے ساتھ اہل بیت کو بھی روایت کرنے گئے۔ پہلی پانچ صدیوں میں یہ پڑھی سنتے ہی ان میں ایسا لگتا کہ علم حدیث کے رخنے ہر قرآن کریم ہر قسم کی تحریف سے محفوظ رہا۔ یہ حقیقت وہ سرسبز قباب کے بے خرمنا، اہل کتاب کے لیے نہایت نایاب تھی۔ ان کو نظر قبابِ علمِ اسلامی میں صرف وہی پڑھتی اور وہ اس ماہ میں پڑھتی۔ مسند سے تشکیک کے لئے بکھرتے گئے۔ مسلمانوں سے پہلے ان کی روحانی قوت، ابلی کتاب کے پاس گئی تھی، سب سے کوناج، ابلی کے سر پر تھا، وہی پڑھ کر دے گئے جاتے تھے۔ ان کے دروازے پر اسلام کے سر سے صوفیوں کا یہ لاکھ لکھ کر ابلی میں اتنی اور عرب کے ایک موقوف نے دنیا کے کتب خانے دھو دیئے۔

مسلمانوں کو ملی قیامت اس کا قیام سے چھوڑ کر لی تھی۔ ان کو بغیر مسلمانوں سے دیکھو تو ان کے بالذکر کبیر زیادہ تھا۔ یہ دیکھ کر، اعلیٰ حضرت سے تھے، انہیں اہل کتاب کہا جاتا تھا۔ یہ بھی وہ سے مسلمانوں پر حملہ آور ہوئے اور مسلمانوں کے علم حدیث پر زبردستی ڈھائی گئی۔ ہر قسم کی دہشت میں انگریزی مولوی اعلیٰ حضرت سے یہاں پادری آئے تھے ان کی گاہ پہلے سے اہل مسلمانوں پر ہر کوئی نہایت مسوزاں سے ان کا بغیر مددوں کی مراد تھا۔ یہاں کے فقیہی اہل علم اور یہ غیر مسلمین میں انہی

لوگوں کا میں غور نہ کرنا۔ اور منہجیب اور گک کے پرستار اپنی ملازمت اور توہم کی تفریح کرتے رہتے رہ گئے تھے۔ مستشرقین کو یہ سنت حکمانہ لگی۔ اور یہاں مستشرقین کا ایک ایسا گروہ پیدا ہو گیا جس کا منہجیب نے عقیدہ یہ بنا کر ان مشرقی ممالک میں سب سے پیش ہے، عقدا و عقاید میں درجہ کو بتائیں کہ ہم حدیث کا کافی علمی نہیں، یہ حدیث کی کتابیں صرف اپنی اہمیت سے وضع کر لی گئی ہیں اور کوئی علمی قواعد نہیں ہیں، یہ سب سب پر مروجہ ہے۔

مستشرقین میں گروہ تیسرے مشرقات اور ولیم جیمز سے گورنر کام کی اور مستشرقین میں سرسید اور چارلس میسن کی بنیاد کی تیسرے آج کی پکڑ دی۔ اور غلام محمد جو دہلے اس گمان کو مستحضر اور مکار و بدینہ کو یہ سنت مسلمہ نہیں بڑی تیزی سے پھیل گئی۔ جب یہ تصنیف و تالیف اس باب میں تصدیق ملے۔ سے سازگار نہیں تھا۔ اور قدیم و جدید کے اس فرق نے اس علیحدگی کو اور پائیدار کیا۔

تیسرے سید احمد علیہ وسلم کی حیات طیبہ پر بحث کرتے ہوئے حدیث کے موضوع پر لکھا ہے۔

محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات کے بعد سب کے ہر دلوں کا سب سے بڑا مشغولہ اور جھگڑا کرنا تھا جس میں جھگڑا ایک جگہ سے دوسری جگہ کے مابین غلیظ تھا اور کامیاب ہو کر ایک سالہ اور چند ہفتوں کے بے محنت سفر پر لگتا تھا۔ ان جنگوں اور فتوؤں کے برہنہ کو کہہ کر نے کے لیے سب ان کے مشغولہ حیات کی تائید کے لیے اپنا دل پہناتے تھے۔ ان لوگوں کا سب سے اہم موضوع اس شخص کے اقوال و افکار کے اس کا کیا ہو سکتا تھا۔ جس کا راجع خود کے وجود میں آئے اور سب پر اس کے اپنے ہر قول کے وجود میں اپنے اندر آہستہ کی کہیں ان سے کوئی شخص نہ اسباب تھے جنہوں نے حدیث کو ترقی بخشی۔

ولیم جیمز نے روایت حدیث کا سب سے متغیر بیان کیا ہے کہ مسلمانوں نے عربی جنگ کے دہائیوں و تیسروں میں اپنے وقت گزرنے اور دل پہناتے کے لیے حدیث کو موضوع بن رکھا تھا اور وہ بے شکلی کے زمانے میں۔ جسے آپ کو مردوں کے کیٹنے یہ کہنا تھاں بیان کرتے تھے۔ — مستشرقین کے اس مضمون کے بیانات میں سب بات کا نشانہ ایک نہیں مگر کوسوں اپنی ملازمت لگا میں اور رسول کو

پیش کیا پس کہ غفر عالی عدالت نے دیکھا کہ ترمیش کی فطرت علم و ہرچہ آپ کا شریف آدمی ہے بھی پہلے اس
 دو جہل علم کے کہ ان کے تہذیبی فاضلے مراد گردانیں اور ترمیش کی لوٹ مار سے غفلت تھی تو اپنے فرمایا کہ مسعود
 کی آئندہ سیاسی حیثیت ترمیش سے دی رہے جب تک کہ اس کشمکش کو کچھ سنبھلیں۔ آپ کا ترمیش کو آگے کرنا اپنے
 لئے نہ تھا ترمیش کی اس فطرت کی وجہ سے تھا جو انہیں پہلے سے غریبوں میں حاصل تھی اگر آپ ترمیش کو اپنے لئے
 آگے کرنے تو جو باغی تھی تو اس کا اعادہ کرنے اور کسی ترمیش نہ فرماتے سوائے یہ کہ یہ فیصلہ عربوں کو ایک مدت
 میں جوتے کے لئے تھا۔ عربوں میں سے کسی ایک فطرتی حقوق کے لئے نہ تھا اپنے غلیظہ داعیوں میں آپ کہہ چکے تھے کہ
 کسی عربی کو کسی بھی پرانہ کے، یہی کے سوائے بات میں برتری نہیں ہے۔

غفلت نہ داشتند یہ باوجود کہ ترمیش میں سے تھے انہوں نے انسانی حقوق اور مدنی و انصاف کے
 نفاذ میں خصوصاً نرم کی طرح کسی فطرتی برتری تو راہ نہ دی کہ وہ ان کے نزدیک قومی غنا اور قومی کمزوری
 یہاں تک کہ برافسان کا حق غفلت رہے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور تک یہی پالیسی رہی
 بلکہ حضرت امام حسن نے آپ کے غفلت، یہی شرط سے پہرہ کی تھی کہ آپ غفلت داشتند یہی کی سیاست کی پابندی کرنا
 اور یہ وہی شرط تھی جو حدیث میں اور احادیث میں جو حدیث رضی اللہ عنہ نے سیدنا حضرت عثمان کو خلاف دیتے ہوئے
 سیرت شریفین کی پابندی کے عنوان سے پیش کی تھی۔

یہ مردان کے برسر اقتدار آنے کے بعد اس مزاج میں پھر تبصری ہوئی اور افسوس عرب کی ہمت
 قہر خاں اور اقتدار میں زیادہ نہیں جیسے گئے اور افسانہ کی شان دیکھ کر اس نے سوائی عربوں کو علم دیں
 کے لئے کھڑا کر دیا یہ کلمہ عربوں کی نسل دہلے عربوں کے آزاد کردہ سوائی تھے، جس سے عربی پڑوسی مبارائی اور
 بھی زیادہ تر مسند حدیث کے وارث ہوئے۔

مرادیم میور کے خیالی کو اگر کچھ بھی وزن دیا جائے کہ مسلمانوں نے جنگوں کے واقعات کو مسدود
 کر کے کیلئے حدیث نبوی کے خلاف شروع کیا اور اسی سے ہم حدیث میں ان کا پیمانی عزت ہوئی تو صحیح ہے وہاں کرے
 گی کہ چھڑا دیں اور اس کے سوائی جس میں آج کا یہ افسوس کیوں تھا کہ عرب و عجموں اور
 فتنہ خاں میں لگ گئے۔ اور علم حدیث کی مسندوں پر وہ لوگ بیٹھے نہیں جنگوں اور اقتدار سے
 کوئی باغی نہ تھی اور پھر اب اقتدار دیکھا کہ اس اقتدار میں یہ چنداں غرض نہ تھے۔

محمد بن شہاب زہری (۱۲۴ھ) سے کون واقف نہیں یہ وہ بزرگ ہیں جنہیں غلیفہ
 رشہ حضرت عمرؓ اعزہ (۱۰۰ھ) نے جمع حدیث پر مامور فرمایا تھا۔ حضرت عمرؓ بن عبد العزیزؓ مزاج
 طوکلہ کے نہ تھے مزاج علنا کے تھے اس لئے انہوں نے یہ دینی ضرورت محسوس کی جتنے قرآن کن دینے
 ضرورت فرما دی وہ جمع حدیث کی دینی ضرورت کا احساس فرمائی کہ دل میں
 انھما ہی شہادہ تیری اکابر مائے حدیث کما رسعہ ہیں کہتے ہیں اس ذوق نے ہی حدیث کے زلزلہ
 میں انہوں نے سر فریفت لکھ ل (۱۰۸ھ) میں مکوں کون تھے؟ مولد میں سے، عربی نسل نہ تھے تو ان کے
 اعتناقت بحدیث و فلم ادع بیہا علما الاحویتہ فیما اری ثم اتیت العراق ثم
 المدینۃ فلم ادع بیہا علما الاحویتہ فیما اری ثم اتیت الشام ففر بلتھالہ

(ترجمہ) میں مصر میں تھو رہا تھا اور وہاں کا علم حدیث، جہاں تک مجھ سے بڑھا وہاں نے مجھ
 کیلئے تھوڑی سی عراقی زبان عراقی کے بعد مدینہ پہنچا اور عراقی اور مدینہ کا سارا علم مجھ پر بٹھا دیا
 پھر مدینہ سے شام آیا اور وہاں سے اسے اس ملک کو پڑھائی طرح پھاڑا۔

چنگی سفر میں یا محمدؐ میں کے علمی اسفار میں سے علم حدیث اپنے کان کو پہنچے رہا تھا؟
 ایک دفعہ امام زہریؒ غلیفہ عبدالملک کے دربار میں تھے تو اس نے آپ سے مختلف
 ملاحق کے اکابر بلانے کے نام پوچھے اور ہر ایک کے بارے میں پوچھا عرب یا موالیٰ میں سے؟
 سوال: یہ کہ میں سب کے بڑا عالم کون ہے؟ (جواب: امام زہریؒ نے اہل بیت (۱۱۵ھ))

- | | |
|----------------------------------|--------------------------|
| عرب یا موالیٰ میں سے؟ | • موالیٰ میں سے |
| اس نے یہ تمام کیسے حاصل کیے؟ | • قرآن و حدیث کن قدرت سے |
| یہ کون سا سب سے بڑا عالم کون ہے؟ | • حاکم بن حکیم (۱۰۵ھ) |
| عرب یا موالیٰ میں سے؟ | • موالیٰ میں سے |
| اس نے سب سے بڑا عالم کون ہے؟ | • نویر بن حبیب (۱۰۸ھ) |
| عرب یا موالیٰ میں سے؟ | • موالیٰ میں سے |
| شام کا سب سے بڑا عالم کون ہے؟ | • مکحول (۱۰۸ھ) |

وہ کہتا ہے یا سوالی ہیں ؟ جواب: سوالی ہیں سے

سوالی جزیرہ کا سب سے بڑا نام کوئی ہے ؟ " میمون بن مہران (۱۶۰ م)

" عرب سے یا سوالی ہیں سے " سوالی ہیں سے

" قرآن میں کا سب سے بڑا نام کون ہے ؟ " شکار بن حاتم (۱۶۰ م)

" عرب میں سے یا سوالی ہیں سے ؟ " سوالی ہیں سے

خليفة عبداللہ کے تختہ انیس ہزار اور پھر یہ ہے۔

" کوثر کا سب سے بڑا نام کون ہے ؟ " (عمر بن خطاب) (۱۶۰ م)

" عرب میں سے یا سوالی ہیں سے ؟ " یہ عربی اصل میں ہے

عبداللہ کے باب میں اس کو کہہ دیا کہ اگر آپ میں کسی کا نام نہ آئے تو میرا کچھ بچہ نہ کوثر ہے

اس صورت حال سے بڑھ چلا کہ اسلام میں عرب کے نام نہ آئے تو میرا کچھ بچہ نہ کوثر ہے

تو عرب میں سے کسی نے کوثر کو جو کہ جیسے حضرت عمر بن عبدالعزیز نے (۱۶۰ م) کوثر کو کہا تھا

میں سب سے بڑا نام کسی طرح درست نہیں کہ مسعودی میں بھی کہا ہے اور یہ کہ مسعودی نے

ساتھ چلتے چلتے حدیث مقصودہ تھی اس سے حدیث اپنے آپ کو مصروف کرنا، پیش نظر نہ لے کر

اس میں بہت کام ہے کہ ہمارا جو یہ تمام بات طے ہو رہی ہے

اس کے لیے بھی غور کی ضرورت ہے کہ اس کے ساتھ ہی عربی زبان کے بارے میں اصل بات سمجھ کر

دیکھنی پڑتی ہے کہ اس میں کئی نام کا ساتھ وہ اپنا کھڑا کر کے ہیں۔ سب اس کے

کے ساتھ نہیں کہ وہ جو یہ ہیں اور دانشوروں کے پاس یہ ناموں پر سب سے مشہور ہے اور اس

طرح انہیں اس کے ساتھ ہی برطانیہ کیا جائے۔

پھر اس میں سب سے زیادہ اہمیت ہے کہ یہ نام کے مختلف تفسیریں اور اس کے معنی کے بارے

میں کچھ دیکھنے سے اس کی اہمیت اور اس کے بارے میں کئی ناموں کے بارے میں کچھ دیکھنے سے

اس کے بارے میں کچھ دیکھنے سے اس کی اہمیت اور اس کے بارے میں کچھ دیکھنے سے

اس کے بارے میں کچھ دیکھنے سے اس کی اہمیت اور اس کے بارے میں کچھ دیکھنے سے

میں تحریکات شغرائی کے لیے پھر میرے پاس پہنچ گئیں۔ اشاعت کی مدد صرف سامنے نہ آئی تو آخر نے بعض مسابین ملک کے قسمت پر اٹھ میں شائع کر دیتے اور اس طرح علی کی برکت و نفاذ عام کے منتظر رہ گئی۔

راقم الحرف کی کتاب آثار شغرائی کے صدر میں ان مضامین کا ذکر ہے۔ چونکہ نہیں اور اس کے بعد دہشت سے آثار محدث کے منتظر تھے۔ اس تاخیر میں ایک خانہ بدو - پاکر برکت کی مدد گئے جو میں اور بھی اٹھو جو اس ابتدائی مرحلہ میں پہنچے بغیر نہ تھے۔ مفید اضافوں کے لیے جاہل سامنے آ گئے اور مذقہ محدث کی کچھ اور دہریہ کھیل ہو گئی تھے شرابہ سامنے آئے۔

① — یہ حضرت ابو ہریرہؓ کے شاگرد حضرت ہمام بن منیہ کا وہ صحیفہ ہیں جس پر آپؐ نے بڑی مرد بات کو جمع کیا تھا اپنی تھی صورت میں ایک مشکل رسالہ کی شکل میں مختلف کتب خانوں میں مرجع و حمد اور تدریس پر اب اس کا نشان اپنی تہی ہو چکا۔ صحیح بخاری اس کا تالیف روایت سے روشن ہے۔ مشرب ہوتی اب یہ میری کے اکثر عہد مشرب کی کاوش سے وہ حمید بن ہمام و ایک مشکل کتاب کی صورت میں جمع ہو کر سامنے آ گیا ہے۔ اس کی مرد بات کو صحیح بخاری میں دیکھا گیا کہ وہ سب روایت اس میں اسی طرح پائی گئیں جس طرح وہ صدیوں ایک سو سے کی صورت میں مختلف کتب خانوں میں موجود رہی ہیں۔

② — ہمام مہاجر تائی بن ہمام (۳۱۱ھ) کی کتاب مصنف بیروت سے گیارہ ہجریوں میں ابھی بھی شائع ہوئی ہے۔ مصنف نام ابو حنیفہ کے شاگرد ہیں۔ آپ نام بخاری سے بہت پہلے ہوئے۔ اس کی مرد بات اس کے بعد چھپے والی کتابوں میں اس طرح ملتی ہے کہ مسیحی و مصنف میں پائی گئیں۔ اس طرح امام ابن ابی شیبہ (۱۵۷ھ) کو مصنف ابھی بڑے ہجریوں میں شائع ہوا ہے۔ یہ کتاب بھی صحاح ستہ کی اصناف سے پہلے کی ہے۔ علاوہ اس کے بہت سے جزلے شراہ حدیث مثل فتح الباری عمدۃ المفاری و غیرہ میں پڑتے پڑتے آتے ہیں۔ یہ اصناف اب پندرہویں صدی میں ملنے چکے ہیں۔ اس کی بعض روایات بعد از کتب حدیث مستدرک حاکم مدین بکری نے بیہوشی میں بھی پائی گئیں۔ اس کے بعد جزلے پھیل شراہ حدیث میں آتے تھے وہ بعض اصناف میں عینہا پائے گئے۔ اس سے چند جملے کو حدیث اپنے دور و دل میں کس کثرت اور امتیاز سے جمع ہوتی تھی۔

③ — حضرت حبيب بن جری کے آخر میں مدیر سے دہریہ آئے تو آپ نے ہمایہ ملک کے

بادشاہوں کو حریت اسلام کے خلاف کھڑے کرنا بادشاہوں کے پاس لگئے۔
مترقی شاہ مصر کے ہم آپ نے جو خط لکھا تھا وہ اصل خود انیسویں صدی مصری سرکاری ایک
میراثی خانقاہ سے لایا ہے۔ یہ کسی قسم کتب خانے سے نہیں ملا کر اس پر کسی ناجائز شہادت کا شائبہ کیا
جاسکے میراثیوں نے خود اسے آپ کا اصلی خط قرار دیا ہے۔

عالمی بن ابی ہشام آپ کو یہ خط لے کر مترقی شاہ مصر کے پاس لگے تھے۔ وہ مترقی نے اسے
ڈیر میں بند کر کے سر میر کو دیا تھا۔ اس کا اب ایک میراثی خانقاہ سے دریافت ہوا اس روایت کے
بالکل مطابق ہے۔ اس خط کا تذکرہ حدیث روایت کی کتاب میں ہم لے رہے ہیں یہاں پہلے مصر کے
سرخط کی روایت پیش کرنے میں تاخیریں مری ہیں اس میراثی خانقاہ سے لایا ہے۔ آپ میراثی کی وہ
حجرات ملا خط کریں ہر کتب روایت میں ملتی ہے۔

بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد بن عبد الله بن مسلمة الى المقرئ خليفه الخطب سلام على من
اتبع الهدى ما جبهناكى امدوك بداهية الاسلام، سنو مسلمة بن عبد الله
اجرة منين خان توليت فضيلك الخطب. يا اهل الكتاب قد انا الى كلمة
عام بيننا وبينكم اولا نصبه الا الله ولا نشرك به شيئا، وبقدر حسنتمنا
اربابنا آمن دون الله فان قولوا نقولوا شهدوا ما نأمن به.

محمد رسول الله

اس خطی کا نام میں خود شاہ مردم بہ نقل کر رکھا گیا ہے۔ یہاں ابی المقرئ خلیفہ خطب کے الفاظ ہیں۔
ہر نقل کی طرف لگے خود میں ابی خلیفہ خطب کے الفاظ ہیں۔ یہاں نصیبك اخذ الخطب کے الفاظ ہیں اور
دوسری فضیل الخ لادین ہے۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم دونوں میں یہ عبارت اسی طرح ہے۔ مسلم کی
ایک روایت میں اولاد دین کو جگہ اولاد دین اور داعیۃ الاسلام کی جگہ داعیۃ الاسلام کے
الفاظ ہیں۔

مترقی شاہ مصر کے ہم جو خط لکھا گیا جس کی اصل عبارت اوپر مذکور ہے (میراثی کتب روایت
میں برابر ہے) وہ مصر کے خلیفہ نے اسے اسی طرح نقل کیا ہے۔ نیز اس میں داعیۃ الاسلام کی جگہ داعیۃ

کھیت کھیلان کا پیرہہ دینے والے کہتے تھے سو اکوئی کتا دکھا اس کے ٹیک اٹھ لی کا اجر بہرہ
 ایک قیرا کم ہوتا ہے ۲۔ یہی حدیث حضرت عبداللہ بن عمر سے مروی ہے مگر اس میں حرف دو استغناء
 ہیں۔ ان موشیوں کی حفاظت کرنے والا کتا اور دو شکاری کتا۔۔۔ حضرت ابن عمرؓ کو
 ابو ہریرہؓ کی ولایت بتائی گئی تو آپ نے فرمایا: اتنا لابی ہے یہاں زلعاً ابو ہریرہؓ کی اپنی زمین بھی
 تو ہے۔ حضرت ابن عمرؓ کی مراد یہ تھی کہ پوری حدیث یاد رکھنے میں حضرت ابو ہریرہؓ کی وہی حیثیت
 کو بھی داخل ہے کہ آپ کی اپنی زمین تھی ۱۰ انہیں کھب تھا ع سے استغناء خوب یاد رکھو مگر حضرت
 ابو ہریرہؓ اور مسر شت سے اس منہدم میں پیش کرتے ہیں کہ چونکہ حضرت ابو ہریرہؓ کی اپنی زمین تھی انہوں
 نے اپنی ضرورت کے لئے یہ تیرا استغناء بھی اس روایت میں داخل کر دیا (مسند احمد)

اس سے وہ طالب علم جس نے کبھی عربی علم اس کی طرف مڑنے نہیں کیا تب کسی عالم دین سے
 حدیث پڑھی۔ کیا بخیر اخذ کرنے کا؟ یہی ذکر صحابہ (معاذ اللہ) اپنی ضرورتوں کے تحت معجزہ کیا پھر حدیث
 بنایا کرتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا ایک وقت کے دو معنی آپ کے ساتھ تھے۔ کسی عبارت کے
 مفہوم میں اختلاف ہو تو علقی و نقل بین تو ظاہر کریں گے۔ منہدم کی نیت مسلم کی جانے اب دیکھئے
 حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا اپنا عمل اس کے بعد یہ ۱۰؟ آپ نے آئندہ جب بھی یہ حدیث روایت کی تو
 حضرت ابو ہریرہؓ کی طرح میں استغناء نقل کرتے۔ اس سے بڑے جذبہ کو آپ کو یاد آجیگا تھا کہ حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم نے واقعی تین طرح کے کتوں کو اس وجہ سے مستثنیٰ فرمایا ہے۔ ابو ہریرہؓ کہتے ہیں
 کہ میں حدیث میں عمرؓ کی روایت بیان کرتے رہا کہ حضورؐ نے فرمایا جس نے کھیت کھیلان کی جو کسی
 کرنے والے کئے موشیوں کی حفاظت کرنے والے کئے اور شکاری کئے سو اکوئی اور کتا پالا
 اس کے ٹیک اٹھا ۱۰ اجر ایک قیرا پیرہہ کم ہوتا ہے گا۔

حضرت ابن عمرؓ کو صاحب دروغ دیکھتی داسے نہ تھے۔ اگر صحابہ حدیث ضرورت
 کے لئے لکھتے تھے تو حضرت ابن عمرؓ کو کیا ضرورت تھی کہ وہ یہ تیسرا استغناء بھی لکھ لیں۔
 ان کی تو زمین نہ تھی۔ کہ میں بھرہ بھی جاتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ کے علاوہ اور کئی صحابہ
 بھی ہیں جنہوں نے حضورؐ سے اس باب میں یہ تین استغناء روایت کئے ہیں۔ نام نویسی (۶۹۱)

ان اباءہریرۃ لیس منہم اء بحدۃ و التی یادۃ بل وافتۃ جماعۃ من الصحابہ
 فی روایتہا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اشرح معجم سلم ج ۲ صف ۱۰

اب آپ ہی غور فرمائیے۔ بات کیا تھی اور مستشرقین غلط سے اپنی ضرورت کے تحت کہاں سے کہاں پہنچا دیا۔ اب جو طلبہ اس مشرقی بحر سے اسلام سمجھیں گے وہ کس سامع پر اتاریں گے۔ یہ بات آپ کے سمجھنے کا ہے۔ اور اس کا فیصلہ آپ خود کریں۔

راقم الحروف نے ایک دفعہ اپنے قیام انگلستان کے دوران وہاں کے مشہور مستشرق مشرقی جزائرس سے مستشرقین کی اس غلطی کا ذکر کیا تو اس نے اسے مسٹر گوڈوین پر لکھ کر شات کے تصور مطالعہ پر مفعول کیا اور کہا کہ اگر ان کی نظر میں حضرت عبداللہ بن عمروؓ کی یہ حدیث ہوتی کہ آپ بھی آئندہ تین استوار تھی لکھ فرماتے تھے تو مشرقیوں نے اسے اس طرح بیان نہ کرتے اس کی تقریبی یہ دوسری روایت نہ ہوگی۔ میں نے کہا آپ اسے ان مستشرقین کی بھول یا تصور مطالعہ پر مفعول کرنا بہتر سمجھتے ہیں، بھائے اس کے کہ اسے مسٹر گوڈوین پر لکھ کر شات کی یہ حدیث پر مفعول کریں۔ گوڈوین مسلم ہونے کی حیثیت سے حدیث میں تشکیک پیدا کرنا لینے کے مفید سمجھتے تھے اور اسی لئے وہ اس قسم کے کام میں پیدار ہوتے تھے۔ تو انہوں نے یہی انداز لکھ کر حضرت ابن عمرؓ کے بارے میں کیوں اختیار نہ کیا کہ وہ تیسرے ہونے کا مستند ہوجو عدم ضرورت کے بھول گئے ہوں گے اور حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے اسے یہ انہیں وہ پوری حدیث یاد آگئی ہوگی۔ علیٰ دنیا میں سپرد فیضان کئی بڑا عیب نہیں لیکن بدیہی تھی مگر یہ شخص ہے کہ اس کے بعد کوئی مرتبہ علمی باقی نہیں رہتا۔ بحر حریف یہ الزام کسی دینی جہت پر نہ تو ادا ہو بھی لائق انہوں میں ہر جاتا ہے۔

بھائے جو طلبہ مستشرقین کے در پر بحر سے اسلام سمجھ چکے ہیں وہ اس ایک مثال پر خود کریں وہ یقیناً اس نتیجہ پر نہیں آئے کہ شہادت حدیث کے ماہرین غبار کی طرف رجوع کئے بغیر کہ کسی حدیث کے باشندے کوئی غلطی اختیار نہ کریں۔

آپ کو حدیث کے ان مضامین میں ہر مضمون اپنی جگہ ایک مستقل کتاب چاہئے۔ آپ پوری کتاب نہ بھی پڑھیں تو جس موضوع کی آپ کو ضرورت ہے اس کے منظر عنوان میں آپ آسانی سے معلوم کر سکیں گے۔ ہر عنوان اپنی جگہ ایک بڑا مضمون ہے۔ اسے پڑھئے آپ کے ذہن میں اس موضوع کے حلقے کوئی تشنگی باقی نہ رہے گی۔

بعض عنوان ایسے ہیں جن میں کچھ قدر مشترک ہے۔ یہ قدر مشترک آپ کو مختلف عنوانوں میں موضوع کی مناسبت سے ملے گی۔ اسے تکرار نہ کیا جائے۔ ہر عنوان کو جامع بنانے کے لئے اس کا وہاں دیا جانا ضروری تھا۔ حضرت امام بخاریؒ نے تصحیح کے باب باندھے تو آپ کو بھی بعض اہم حدیث

ان میں سے کوئی ایک نہیں مانا ہے اس قدر مشابہت کہ ہر شیعہ باب میں عقائد ہی۔ حدیث پر کام کرنے والوں کے لئے اس سے گریز ممکن نہیں۔

آئنا انکسارت آپ کے ہاتھوں میں ہے اللہ رب العزت کا کس زبان اور کن الفاظ میں تشبیہ ادا کر دیں جس سے آثار انشراح کے بعد آثار اخیوت کی شاعری کی ترقی بخشی۔ ہر شیعہ کی بھی جو ادھر سے ہو زبان بن جائے تو اس کی غنایات کا شکر و امتنان ادا نہیں ہو سکتا۔ علم کی خدمت اپنی جگہ کتنی درجہ کیوں نہ ہو مگر مولیٰ ہر مقصد سے ادنیٰ ہے۔ اے ذات کرم یہ غنایات بھی فرما کر اس ناچیز خدمت کو اپنے مسودہ تہل قرہ، مقبول غوثی بن، اور جس فات اقدس کے گرد یہ علم گھومتا ہے۔ داتا گنجینہ کو اس کے غلاموں اور پیروؤں میں جگہ دے۔

اجازت ہو تو مگر یہ بھی شافی ن میں ہو جاؤں

سنا ہے کل ترے در پر ہجوم عاشقان ہو گا

اس دنیا میں دوبارہ رسالت کی بہرہ وادی سے نرا امر نہ اور یہاں جو سکھتے ہیں ہر صحابہ رسالتی

امت میں ایسی عزت سے ممتاز ہو گئے کہ وہ ذات رسالت کے علاوہ دوسرے رسالت کے بہت داد تھے۔

اور انہوں نے جو رسالت کا مین و نیرہ پایا اللہ آپ کی وفات کے بعد پھرا اور وفا دار اٹھے جو علم

رسالت کے نگران پیروہ داد ہوئے اور انہوں نے علم رسالت کو ہر حال پہنچا اور ملاقات سے نکھاما

اور امت کو راہ سنت پہنچانے کے لئے اچھا نا ہزاروں عشاق اس فواصی میں کھولنے لگے اور ان کے گرا

کی بھی کی نہیں جو مہمانی سے حاصل ملد پر تر ہے۔

گبدہ ایک بڑا تھا علم نبی کا گھلایا ہے اس سے لے ہر مغربی کا

نہ چھوڑا کوئی دین کذب نبی کا کیا توفیق ننگ ہر ہندی کا

کیسے برج و تہذیب کے وضع قانون نہ چلنے والا کوئی بھل کا افسوں

عالم عرب میں آج سب سے بڑی جہت، ان کے وہ کی ہے جو دورہ حدیث کا حلقہ

کھانے بیٹھے ہیں۔ اور امتداد میں سب سے بڑا استاد کون ہے؟ شیخ الحدیث جو مہر حق سے

مسند علیہ السلام کی خبر سے رہا ہے۔ قاتل تان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے۔

اسی طرح وہی کہنے سب سے بڑا خطرہ اور دین پر سب سے بڑا حملہ کہنا ہے ۔
 انکارِ حدیث کا ۔۔۔۔ اور وہی کے ہر اختلاف میں سخت، مقرر کیا ہے ؛ ارشادِ نبوت ۔۔۔
 دودھ حدیث کے غلبہ اس کتاب کو چڑھ کر دودھ حدیث شریعہ کی ہے تو اس قدر کی تحقیقات
 کو وہ بڑی آسانی سے اس کتاب کے خلعتِ ابواب میں چھو سے سکیں گے یہ جزوِ عشق و رسالت
 ہے جس سے اسلام پر ایم ہر وہ میں بند و بالا رہا ہے اور یہ علم حدیث ہی ہے جس سے ہر وہ میں سبلی
 بنے آفاقِ فانی میں قدم رکھتے آئے ہیں ۔

جوئی سبب دشمنانِ دین کی بلغارِ منت ہر
 بنیادِ پرچمِ اسلام : بلِ علم سے بڑھ کر
 حفاظتِ مسند کی چھڑی کی سبب ہو چکی ہو
 تو اسنہ چھڑی منظم ہو گئی آفتا تیرے در پر

معاذِ اسلام نے یوں ہی کے مستشرقین کو ان کے ہر اعتراض کا شافی جواب دیا ہے برصغیر
 پاک و ہند اور مصر و عرب کے ملکا کر کے اُن کے عقیدوں کا اس باب میں بہت مفید ثابت ہوئی ہیں اور الحمد للہ
 کرسٹوفر کیس نے ہم اب بہت دیکھی ہے اب امت کو خطرہ ان سے نہیں رہی، مسٹر جی سے بہت چڑھان
 ہونے کے عنوان سے مسلمانوں کی صفوں میں سخت ہونے ہیں رب العزت تعالیٰ سے بھی ان کی حفاظت
 و پیشِ نظر ہے کہ بعض اسلامی عقائد وہ قطعیت رکھتے ہیں کہ ان کا انکار کفر اور ان میں تاویز
 الحاد اور فسق کا کھلا نشان برتا ہے، اسلام میں عمرِ نبوت اور حفاظتِ قرآن کو دنیا و سی
 سیتیتِ حامی جہدِ کراں کا مشرکہ کھنڈا انکار کر کے یا الحاد کی راہ طے مسلمان نہیں رہتا اس
 طرح بحیثیتِ پیغمبرِ دینی کا وہ اس کی ہے کہ جو مدعیِ اسلام اس کا تائید نہ ہو اس کے لئے بھی
 مسلمانوں میں کوئی جگہ نہیں رہتی ختمِ نبوت حفاظتِ قرآن اور بحیثیتِ پیغمبر کا مشرکہ ہرگز
 مسلمان نہیں برصغیر پاک و ہند میں انگریزی دور میں مسلمانوں کی صفوں میں جو کائنات ایک
 نگہبہ جہان سے نکھرے گئے اب ضرورت ہے کہ اس آوازِ عظمت و کبریا کی آواز میں ہم ان تحریکات
 کا چوری طرح سدِ باب کریں اور اپنے آپ کو ان موضوعات میں دلائل و فتوہ پرست اس
 طرح مسلح کریں کہ ان قہرِ مابوں سے آئے والا ہر حملہ آور منکر کر کھا کر واپس چلے ۔

جیس اس سے زکا رہیں کہ اب حملہ آور نہیں رہے اٹھ بیٹے ہیں بیعتا ہے
 کہے بغیر نہیں وہ کہنے کے اندرونی دشمن جو ماسا کرنا بیرونی حملہ آوروں کے مقابلہ میں
 کہیں تریا وہ سخت ہوا ہے اللہ تعالیٰ ہر دوسے امت کی حفاظت فرمائے۔

ایں دعا از من داد حملہ تھاں آئین باد

سپاس نداشتی ہوگی آئین، اس مقدمہ میں دشمن کے حافظ محمد اقبال صاحب
 فاضل مظاہر علوم بہار پور، حافظ محمد مسلم صاحب فاضل جانا مودہ کشمیر
 ساہوال اور سولہ ذی صبح اٹھ صاحب فاضل دارالعلوم سیر والا کاشمیر ادا
 کہوں پہوں نے ترتیب رسالیں اور پروف ریڈنگ میں مشقت تفاق سے میری مدد
 فرمائی، ان کے تعاون سے آج یہ خدمت منصفہ شہد و پر موجود ہے۔
 فی جن اھم اللہ احسن الخیرات

ایک خدمت درخواست ہے کہ اگر کسی مقام پر کوئی فرد گزشتہ محمد بن کریم یا کسی مورخ پر نظر ثانی
 چاہیں تو اس سے مطلع فرما کر مشکور فرمائیں۔ اللہ ایہ یلین میں ان مشعوذوں کو محفوظ رکھا جائے گا۔
 وحاذلک علی اللہ بمنین

خالد محمود علی اللہ
 ڈائریکٹر، سلاک ایکڈمی، پانچسہ
 انشائیہ

۱۶-۱۰-۸۵

نقطہ حدیث

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى. اما بعد:

حدیث کے بارے میں کسی خاص موضوع پر بحث discussion کہنے سے پہلے یہ جاننا چاہیے کہ حدیث کسے کہتے ہیں اور اس سے کیا مراد ہے؟ اس کے نقلی معنی کیا ہیں؟ دورِ اول میں اس سے کیا مراد لی جاتی تھی؟ دورِ آخر میں اس کے اصطلاحی معنی کیا ہوئے ہیں۔ اور علومِ اسلامی میں حدیث کو سرِ دور میں کیا اہمیت حاصل رہی ہے؟ علومِ اسلامی کے طلبہ کے لئے ان امور کا جاننا بہت ضروری ہے۔ آج نقطہ حدیث کے عنوان سے حدیث کی کچھ تفصیل کی جاتی ہے۔ سو آج کا موضوع حدیث کا تعارف ہے کہ حدیث کسے کہتے ہیں۔

حدیث کی اہمیت

تمام انسانی زندگی کی حیثیت سے نقطہ حدیث علمی معلقوں میں محتاجِ تعارف نہیں۔ اسلام میں اسے حیثیتِ اساسی حیثیت حاصل رہی ہے اور اس موضوع پر دورِ قدیم اور دورِ جدید میں خاص کام ہر مہر ہے۔ کام کم راحت دورِ ماضیات کی کثرتِ پرتو تھی کہ علومِ اسلامی میں حدیث کو بہت ہی اہمیت حاصل رہی ہے۔ مگر ان کریم کی تعلیم و تفصیل میں بھی حدیث کی طرف ہی رجوع کیا جاتا ہے اور فقہ کی کسوٹی بھی حدیث سے ہی لینی جاتی ہے اور سن یہ ہے کہ اسے جاننے بغیر اسلام کا کوئی موضوع مکمل نہیں ہوتا۔ ان سرفرازانِ علم پر بھی تشاہدِ اشرافیہ: چنے مرقع پر بحث ہو گئی۔ آج کا موضوع نقطہ حدیث کی تحقیق اور علمِ حدیث کے منتہی پہنچان پر طرہ کرنا ہے۔ یہ حدیث کا تعارف ہے۔ بعرفۃ نقطہ حدیث سے ہماری یہی مراد ہے۔

حدیث کے معنی

حدیث کے لغوی معنی بات، statement اور گفتار look کے ہیں۔ جو اس وجہ سے صحیح میں کہتے ہیں۔

احمد رضا الکلاہر قلیلہ دیکھئے۔

ترجمہ: حدیث بات کہتے ہیں وہ مختصر ہو یا مفصل۔

حضرت خیر اہم علیؑ نہ علیہ وسلم کی تعلیمات بیان کے پہلو سے ذکر کیا جائے تو حدیث کہلاتی ہے اور ان روایات کی تحدیث کو transmission (اُسے بیان کرنا) کہتے ہیں۔ عمل کے پہلو سے حضورؐ کی تعلیمات کو سنت کہا جاتا ہے، سنت عربی میں طریقہ conduct اور Path کو کہتے ہیں۔

حدیث سے مراد

حضورؐ کی تعلیمات (قولی فعلی اور تقریری)؛ معرض بیان میں ہوں تو حدیث ہیں۔ اور معرض عمل میں ہوں تو سنت کہلاتی ہیں۔ حدیث میں بیان کی نسبت غالب ہے۔ اور سنت میں عمل کی نسبت غالب ہے۔ صحابہ کرامؓ حیب اس طریق کی شائد ہی کہتے تھے جس پر حضورؐ اکرمؐ نے انہیں قائم کیا، تو کہتے تھے۔

سن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ حضورؐ نے اس امر کو چار سے لینے نہ چاہا۔

۱۔ حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ سے کسی صحابی نے کہا کیا کہا اور آپؐ کے اس پر سکوت فرمایا۔
 ۲۔ اس سے بھی کہا کہ اس عمل یا قول کی حضورؐ نے تصدیق فرمادی ہے تو یہی تصدیق کو تقریر confirmation کہتے ہیں اور آپؐ کی یہ تعلیم تقریری حضرتؐ کہلاتی ہے۔ یہ تقریری حدیث ہے۔
 ۳۔ عن علیؑ قال انزلنا من جہنم کھلو نکھو ان کھو کھوۃ ولکن سن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ... سنہ سنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (جامع ترمذی بعد امتحان عندہ الرحمن مروتا
 سنت لکھو قیامہ سنن ابن ابی شیبہ میں نے قیام رمضان شہار سے لینے سنت پنا ہے۔

یتیمی اور احسانِ اولیاء

حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت سے پہلے آپ کے والد و نہت پانچکے تھے جو سال کی عمر میں والدہ بھی چل بسیں۔ آٹھ سال کی عمر تک اپنے والد کی کنایت میں رہے پھر آپ کے چچا ابو طالب نے آپ کی کنیت کی۔ جب کئی سالے و غصن ہو گئے تو اہل مدینہ نے آپ کو بگڑ دی دیا، کے معنی بگڑ دینا اور ٹھکانا بہیم ہو چکا کے ہیں۔ آخر تعالیٰ نے تمہیں کو قیمی کی حالت میں پایا اور پھر ٹھکانا پایا۔

اَلْعَرِيبُ لَا يَنْتَحِيْ اَخًا دِي.

ترجمہ کیا تجھے یتیم نہیں پایا۔ پھر بگڑ دی۔

ناداری کے بعد غنا

آپ ابشار میں نادار تھے۔ اللہ تعالیٰ نے برکت و مہربانی۔ عہدت میں گامیابی دی۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عثمان غنیؓ جیسے والدہ حضرات کو آپ کے خادم بنا دیا۔ یہاں تک کہ ایک وقت آیا بھی آیا کہ آپ ایک سلطنت کے فرمانروا اور ایک پُر دی امت کے تمام دینی اور دنیوی اُمید میں چیرا تھے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کی ناداری کو غنا سے بدل دیا تھا۔ آپ کو ناداری کے بعد غنی کر دیا تھا۔ آپ کو ذکر میں ہی سمجھ کر ارشاد فرمایا۔

وَوَجَدَكَ عَائِلًا لَّا غِنٰی.

اور پایا آپ کو نادار۔ پھر غنی کر دیا۔

تلاش و اضطراب اور رازِ پیری

حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم قوم کے سرکاران اطوار اور سچے ہر وہ رسم و رواج و رواج سے شروع سے بیزار تھے۔ قلب مبارک میں خدا کے راعد کی جہاد کا جذبہ پُر رہے زور کے ساتھ مجاہدین متحدہ مشنِ الہی کی تربیت پُر رہے جویش سے دلی میں موجود تھی۔ اس جوئی قلب اللہ تعالیٰ نے خود

میں آپ ایک کئے، سنے اور منفصل، مقررہ زندگی کی تلاش میں تھے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ پر ہدایت کی راہی راہیں کھول دیں۔

وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ.

ترجمہ: اور پایا آپ کو راہ ڈھونڈتا — پھر راہ بتا دی۔

ارشاد ہوا کہ ① جب آپ خود یتیم تھے اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو ٹھکانہ دیا۔ قراب آپ کسی یتیم پر کرنی زیادتی نہ کریں۔ ② جب آپ خود نادار تھے اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو غنی کر دیا قراب آپ کسی بے مال کو نہ جوہر دیں اور ③ جب آپ خود ایک منفصل راہ کی تلاش میں مضطرب تھے اور اللہ تعالیٰ نے آپ پر ہدایت کی راہیں کھول دیں قراب آپ کو جو راہ مل جاتی ہے اسے دوسروں سے بھی بیان کریں تاکہ ان کو بھی راہ ملے۔

قرآن کریم نے اس ہدایت نہایتی اور نعمت بڑھائی کے کوٹھے پہنچانے کو تَعْوِذ کے فلسفے بیان کر رکھے ہیں جس کے معنی میں TRANSMIT IT TO OTHERS آپ سے دوسروں سے بیان کریں، اس سے واضح ہر تلے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو عادت اور تعلیم قرآنی کے ساتھ ساتھ حدیث بیان کرنے کا بھی حکم ہوا تھا۔ ارشاد ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے جو نعمت آپ پر کھولی ہے، اُسے آپ آگے روایت فرمادیں۔ شیخ الاسلام حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی بیان فرماتے ہیں۔

شاید آپ کے ارشاد و نیزہ کو جو حدیث کہا جاتا ہے وہ اسی خُطْبَةُ تَعْوِذ سے لیا گیا ہے۔

اب آپ پھر ان آیات پر نظر کریں۔ ہمت اور وضاحت سے کھیلے گی۔

لَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ ۖ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ ۖ وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَىٰ ۖ فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ۖ وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ ۖ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ۝

ترجمہ: کیونکہ پایا تجھے یتیم سو بچھڑا کر دیا۔ اور پایا تجھے گمراہ سو ٹھکانا دیا۔ سو

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا صَلُّوْا عَلَیْہِ سُبْحًا وَطَعْمًا

نوم کو تفریق کے بعد اللہ کی نعمت کی نعمت فی نعمت منعم علیہ شرعیہ و سنیہ کی نعمت اور حدیث کا فیضان تھا۔ آپ کے ارشاد و تعلیم اور تزکیہ و تربیت سے صدیوں کی عزائم اور پستیوں کے کیئے دور ہوئے تھے۔ یہ حدیث کا فیضان تھا کہ اس نے قوم کو تفریق کے بعد الفت سے ارمال کر دیا۔ ہمیشہ کے اس فیضان کو یہاں دین میں نعمت کہا گیا ہے اور حقیقت یہ ہے کہ اس نعمت کے پورا ہونے کے بغیر دین کے گمان ہونے کا فائدہ کسی طرح نہ مل سکتا تھا۔ جب دین عمل ہونے کا اعلان ہوا تو تمام نعمت کی بنیاد ہی مانتا ہے دے دی گئی۔

الہوہ اکلہ لکھ دینکھوا انعمت علیکم نعمتی و رحمتی لکم
الاسلام دینا۔

ترجمہ آج میں نے پورا کر دیا تمہارے لئے دین بہارا اور اپنی نعمت تم پر
تمام کر دی اور پسند کیا میں نے تمہارے لئے اسلام کو دین۔

مشکوٰۃ نبوت کی ضیا باریاں

حضرت علی شریفیہ رحمہ نے سورہ الفتحی کی تین سورتوں ① تلاش کے بعد ہدایت
② غرہ کے بعد الفت اور ③ نادر حق کے بعد غنا کو اپنی ذات اقدس کا فیضان بتوڑا ہے
اور ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے میرے ذریعہ میں ان دونوں سے خالیاں کیا ہے۔ حضرت عبداللہ
بن زید بن عاصم (۳۳) کہتے ہیں کہ غنہ اکرم علیہ السلام نے جنگ تبوک کے ان فراموش
یا معشرا انصار لہ یجدکم ضیۃ لا فہم لکم اللہ فی وکنتہ متفرقین
فاظہم اللہ فی و عالدۃ فاعناکم اللہ فی رہے۔

ترجمہ۔ اے گروہ انصار کیا تمہارے وہ نہ تھے ہیں: غرہ نے تمہیں میرے ذریعہ سے
ہدایت بخشی، اور تم تفریق میں پڑے تھے۔ اللہ نے تمہیں میرے ذریعہ سے جوڑ
دیا اور تم انوار تھے۔ اللہ نے تمہیں میرے سبب سے ماندار کیا۔

اس روایت میں یہی قسمی کے بعد تمہارے کو تفریق کے بعد الفت کے ذریعہ اور نام اللہ

میں ذکر کیا ہے پہلی صورت اس حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کے اپنے وقت سے متعلق تھی لیکن دوسری صورت میں پوری امت کے حال کا بیان ہے۔ قرآن کریم میں حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کی تین حالتوں کا بیان اور ان پر تین انعامات الہی کا ذکر تھا۔ اس حدیث میں امت کی تین حالتیں بیان کیں اور ان میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سبب تین انعامات الہی کا تذکرہ ہے۔ قرآن کریم اور حدیث کے جملے جیسے مفاخر و مدح معجزانہ کا پتہ دے رہے ہیں اور ان انعامات کا ذخیرہ اس کے ذکر (اعتقاد کو) شامل ہوا ہوتا ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر ہدایت کی۔ جو ہمیں کھنیرا اپنے ہدایت کرنے میں رہا۔ اس سے پوری امت کو سرفراز فرمایا اور ارشاد فرمایا :-

فہذاکم اللہ جیب

ہمیں اللہ نے جیبیں میرے ذریعہ ہدایت سے سرفراز کر دیا۔

امت کا یہ سرفرازی اہل باطن و باہر کا فخر ہے اور جو نعمت تیرے رب کی ہے اس سے دوسروں سے جان کر، کا صدقہ اور حدیث کا فیضان تھی۔ سو غنیمت من کے۔ لہذا اس حدیث کی قرآنی اصل موجود ہے۔ صحیح بخاری کی سس حدیث کے پیش نظر آیت قرآنی اہل باطن و باہر کا فخر ہے یہ آیت اہل کلمہ بدو قرآن کے وجہ میں ہمیں رہا۔

نقطہ حدیث قبل از اسلام

حدیث کے معنی بات کے ہیں اور ان معنی میں یہ نقطہ قبل از اسلام عام استعمال ہوتا تھا بلکہ اب تک یہ نقطہ اے اللہ یعنی میری شائع اور مانج ہے۔ لیکن یہ بھی صحیح ہے کہ یہ نقطہ پہلی باتوں کے مناسب رہا ہے۔ جن کی یاد باقی رہنے کے لائق تھی جائے۔ آئی اور گہنی بات اس نقطہ کا مورد نہیں رہی یہ بھی وجہ ہے کہ پیغمبروں کی باتوں کو اس نقطہ سے خاص مناسبت رہی ہے۔ ان کی باتیں باقیات اور آئندہ یاد رکھنے کے لائق ہوتی ہیں۔ قرآن کریم نے پہلے پیغمبروں کی باتوں کو بھی اسی نام سے ذکر کیا ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس فرشتے مہلاؤں کی صورت میں آئے اور قوم نوح پر مذہب لائے کی خبر دی۔ قرآن کریم حضرت ابراہیم علیہ السلام کے مہلاؤں کی اس بات کا ان الفاظ

نے آپ کی بغت سے صدیوں پہلے عربوں کا قومی مزاج اس طرح کا بنا دیا کہ وہ روایات کے تحفظ اور انہیں آگے روایت کرنے میں اپنی تاریخی سطح قائم رکھیں۔ بلکہ اس میں احتیاط و تقویت اور ضبط و تعقل کے اور درامی بھی شامل کریں۔

لفظ حدیث بعد از اسلام

اللہ تعالیٰ نے اپنے آخری پیغمبر کو جن انبیاء میں بھیجا۔ انہوں نے مسند گوشتِ اسلام بننے کے بعد اپنے اُفق و قدامت کی ہر بات اور واقعہ کو اسی قومی مزاج کے ساتھ یاد رکھا۔ ہر صدیوں کا تاریخ میں ان میں واضح ہر چکا تھا۔ سند حالات اور سنے تماموں علم کا ایک نیا باب شروع ہو رہی تھی علم وحش ہے۔ جس میں قرآنی تعلیم کے ساتھ ساتھ عربوں کے اس قومی مزاج کو بھی کافی دخل ہے۔ جو عرب میں قبل از اسلام موجود تھا۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک ایسے ملک میں مبعوث ہوئے جہاں آپ کی تعلیمات اور شریعتِ علم کی باقاعدہ تدوین سے پہلے پورے اہتمام اور فکر سے زبانی نقل و روایت میں محفوظ رکھی جاسکتی۔ اس پہلے دور میں گو حدیث کہتے آغاز ہر چکا تھا۔ لیکن زبانی روایت کا بہر مل غلبہ تھا۔ حدیث اس زبانی روایت کو ہی کہتے تھے۔ جس کا موضوع انصرفت صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے رفقاء companions کی زندگی تھی۔

دورِ اول میں حدیث سے مراد

اسلام کے پہلے دور میں حدیث کا لفظ حضرت کی تعلیمات کے لیے عام استعمال ہوتا تھا۔ قرآن کریم کے ساتھ ساتھ حدیث کے الفاظ بھی دینی سر مشدہایت کے طور پر عام رایج تھے۔ ① انصرفت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی اپنی تعلیمات کے لیے لفظ حدیث استعمال فرمایا۔ ② آپ کے سامنے بھی یہ الفاظ ان معنی میں استعمال ہوتے رہے۔ ③ صحابہ کرام بھی اسے ان معنی میں استعمال کرتے رہے اور ④ تابعین اور ائمہ مجتہدین کے ہاں بھی کسور لفظ کا استعمال عام رہا اور ان تمام ائمہ پر قرنِ اول کی قومی شہادتیں موجود ہیں۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ حدیث و نسخہ ہایت کے طور پر کسی دور میں خرقہ کی ایجاد نہیں۔ یہ لفظ رسوم کے دورِ اول میں اپنی اسی دینی حالت

کے ساتھ پوری طرح شائع اور موجود رہا ہے۔

لفظ حدیث حضورؐ کی زبان مبارک میں

① آنحضرتؐ نے ایک اور حضرت ابوہریرہؓ سے فرمایا کہ
لَقَدْ خَلَقْتُ يَٰ أَبَا هُرَيْرَةَ اَنْ لَا يَسْمَأُ لِيْ مِنْ هٰذَا اَلْحَدِيثِ اَحَدًا اَوْ
هٰنَا لِيْ رَايَةٌ مِنْ حَصْلِكَ عَلَى اَلْحَدِيثِ
ترجمہ: اے ابوہریرہؓ یہ کہ میرا گمان یہی تھا کہ کوئی شخص تم سے پہلے اس
حدیث کے بارے میں نہ پچھے گا، کیونکہ تمہاری حدیث کی طرف رجعت کر
میں ہانتھا۔

اس حدیث میں حضورؐ نے اپنے ارشاد کو لفظ حدیث سے بیان فرمایا ہے۔ آپ کا انداز
بیان تیار رہے کہ ان دونوں یہ لفظ اپنے ان معنوں میں عام استعمال ہوتا تھا۔ حضرت ابوہریرہؓ
کی طلب اور حرص یہ بھی بتلاتی ہے کہ حدیث ان دنوں کا زمانہ اسلامی کے مذاہب میں کا سرچشمہ علم
ہونے کی حیثیت سے مسلم تھی، اور صحابہ کی پوری کوشش جو جی تھی کہ پوری کوشش اکی حفاظت
کی جائے اسے اچھی طرح سمجھا جائے، اور یاد رکھا جائے۔ حدیث کا یہ جمیعت پیش نظر نہ ہوتی۔
ترجمہ: اگر حدیث کی طلب اور اسے یاد رکھنے کی فکر میں یہ انداز اختیار نہ کرتے۔

② حضرت زید بن ثابتؓ فرمایا کہ:

نَحْنُ اَوَّلُ مَا جُمِعَ مِنْ اَحَادِيثِ اَلْحَفْظِ حَتَّى يَبْلُغَ غَايَتَهُ

ترجمہ: اللہ تعالیٰ اس شخص کو ازگی بخشیں جس نے ہم سے کوئی حدیث سنی۔ اسے

یاد رکھا۔ یہاں تک کہ اسے کسی دوسرے تک پہنچا۔

اس ارشاد میں بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بات کو لفظ حدیث سے ذکر فرمایا ہے

اور اس کی حفاظت کرنے اور اسے آگے پہنچانے کی ترغیب دی ہے۔

③ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا کہ:

لَا يَجْعَلُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ اَنْ تَذْكُرُوْا مَا كُنْتُ اَتِيْكُمْ بِهِ

من حدثت عني بعدیث برسے انہ کے کذاب فهو احد الکاذبین ہے

ترجمہ: جس نے میرے نام سے کوئی حدیث روایت کی اور اسے پتہ ہو کہ یہ جھوٹ

ہے (یعنی وہ بات میں نے نہ کہی ہو) تو وہ ایک جھوٹا مسنونہ آدمی ہے

اس روایت میں بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بات کو متفقہ حدیث سے ذکر فرمایا اور یہ بھی بتلایا کہ کوئی شخص اگر خود بخود پر کوئی جھوٹ بنا دے، لیکن کسی شخص کے باندھے جھوٹا موضوع روایت کو میرے نام سے روایت کرے۔ تو اسے اس جیسے نظر انداز کر دینا چاہئے گا۔ کہ وہ وضع پر گردن زدنی بیکروہی جھوٹ باندھنے والوں میں سے ایک شمار ہو گا اور اسے وہی گناہ ہو گا جو کلمہ پر جھوٹ باندھنے والا ہے۔ جو لوگ اس جھوٹ کو آگے لے جائیں۔ وہ سب کاذبین (جھوٹے) شمار ہوں گے۔ بہر حال اس روایت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بات کو جو شک کے بیان ہوگا۔ متفقہ حدیث سے ذکر کیا ہے۔

④ حضرت ابن عباس (رضی اللہ عنہما) کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اتقوا الحدیث عني لا مما فعلت

ترجمہ: بھیسے حدیث بیان کرنے میں پرہیز کرو۔ مگر وہی جسے تم بھی طرح جانتے ہو۔

یعنی پر سے وہ امور و افوق کے بغیر جسے کوئی بات آگے روایت نہ کر دے جس میں اگر ضعیفہ نہ کی جائے تو ذہن کے ٹکڑے کا اندیشہ ہے۔

⑤ حضرت مقداد بن معدی کوش (رضی اللہ عنہ) کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

يؤمناك لو جعل منكنا على اذيكنا بعدیث من حدیثی

فیقول یسناؤمینکنا کذاب اللہ

ترجمہ: برکت ہے کہ، تمہیں ایک شخص اپنے کا دلچ سے نیکو لگائے ہوئے ہے

میرے میری حدیثوں میں سے کوئی حدیث مستثنیٰ جانے تو وہ کہے کہ جہاد اور

تہذیب دین میں اللہ کی کتاب کافی ہے (یعنی حدیث کی ضرورت نہیں)

پھر حضرت علی (رضی اللہ عنہ) کے سامنے بھی آپ کی تمہادت کو حدیث کہا جاتا تھا اور اسے

لے کر صحیح مسلم جلد ۱ ص ۱۰۰ ردی کافی اسٹوڈنٹس مے سنن ابن ماجہ ص ۱۰۰

اسلام کے سرچشمہ علم کی حیثیت سے ذکر کیا جاتا تھا۔۔۔ ان دنوں اس ماحول میں ان معجزوں میں اسی نقطہ کا استعمال عام رہا ہے۔

نقطہ حدیث حضور کے سامنے صحابہ کی زبان سے

① حضرت ابو سعید خدریؓ (۳۷ھ) کہتے ہیں کہ ایک غافل حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور کسکس سے عرض کی:-

ذهب الوجال بعدیثک فاجعل لنا من لیسک یوما فاتیک فیہ
فعلنا بہما علیک اللہ۔

ترجمہ: وہ تو آپ کی حدیثیں لے جاتے ہیں، تمپ ہمارے لینے بھی کوئی دن مقرر فرما دیں، ہم تو آپ کے پاس اس دن آگیا کریں، اور اللہ تعالیٰ نے جو تمپ کو تجلایا، تمپ ہمیں بھی پڑھا دیا کریں۔

اس روایت سے جہاں یہ معلوم ہوا کہ اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات، درتپ کے ارشادات کو حدیث کہا جاتا تھا، وہاں یہ بھی معلوم ہوا کہ حدیث کا سرچشمہ اللہ کی ذات ہے۔ آپ جو کچھ فرماتے، اللہ تعالیٰ کے بتلانے سے بتاتے اور یہ بات صحابہ کرام کے اس تسلیم شدہ عمل، حضور صلی اللہ علیہ وسلم حدیث میں درج رہنمائی پیش فرماتے، جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے آپ کے قلب میں الہام کی باقی، حدیث میں بھی رہائی ہدایت Divine element شامل تھی۔

② حضرت ابو ہریرہؓ (۳۵ھ) نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے عرض کی:-

آتی اسمع منك حدیثا کثیرا اخصا۔

ترجمہ: میں آپ سے بہت حدیثیں سنتا ہوں، چندیں نمبر لی جاتا ہوں،

اس پر آپ نے فرمایا: ایلی چادر پھیلاؤ میں نے پھیلا دی، آپ نے احقر سے اس میں

کئی چیز فرمائی اور فرمایا اسے لپیٹ لو، میں نے اسے لپیٹ لیا، اس کے بعد میں کبھی نہیں بھولا۔

ان روایات میں حضور پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ارشادات کے لیے عرض طر پر حدیث

کا لٹھ مٹا ہے اور یہ بھی پڑ پڑتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی مہارِ شہادت کی آگے نشترِ اشاعت کو پسند فرماتے تھے۔ آپ اپنی تعلیمات کو صحابہ کلمہ کے لئے کافی سمجھتے تو انہیں یاد رکھنے کے لئے اس قدر توجہ نہ دیتے۔ حضرت ابو ہریرہؓ کو فرمایا ہے کہ اس پر عمل کرو۔ پھر انہیں بھول جانے میں کوئی غفوان نہیں۔ آپ کا حضرت ابو ہریرہؓ کی یادداشت کے لئے پورا روحانی تحفہ اور دعا اس بات کا پتہ دیتے ہیں کہ آپ کو یہ بات پسند تھی کہ آپ کی حدیثیں یاد رکھی جائیں اور آگے روایت کی جائیں۔ آپ کے مہرِ گیتی اور مرکزِ شفقت کی طرف سے ہر حق کو آپ غنیمتِ حدیث کے لئے یہ ہتمام ہرگز نہ دھاتے صحابہ کا لفظ حدیث کے لئے براہِ تمام دین میں حدیث کی اُمتی حیثیت کو واضح کر رہا ہے۔

③ ام المؤمنین حضرت ام حبیبہؓ کہتی ہیں کہ حضورؐ کی باتیں آپس میں کوئی تھیں۔ آپ نے حدیث سے ذکر کیا اور حضورؐ کے سامنے بھی اسے اسی طرح بیان کیا۔

فَاَقْرَأْنَا اِنَّكَ نَاكِمٌ دُونَ بَنَاتِ الْجِبِ سَلَمَةَ ۝

ہم آپس میں باتیں کر رہی تھیں کہ آپ ابو سلمہ کی بیٹی درہ سے نکاح کر سنے والے ہیں۔
حضورؐ نے فرمایا ایسا نہیں اس کا باب ابو سلمہ میرا رضاعی بھائی ہے مگر
اس جہت سے درہ میری بہن بھی سمجھتی ہے۔ درہ اس سے نکاح نہیں ہو سکتا ہے۔

خیرہ حدیث میں اس قسم کی متعدد روایات ملتی ہیں۔ ان سے پڑ پڑتا ہے کہ صحابہ کو ائمہ کرام صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آپ کی تعلیمات اور آپ کے ارشادات کو حدیث کہتے تھے۔ انہیں یاد رکھتے، سنیں، آگے روایت کرتے، درود میں، سنیں اور صرف عوام پر سرچشمہِ ہدایت بنیں کرتے تھے۔ صحابہ کرامؓ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی آپ کی تعلیمات اور آپ کی روایات کو حدیث ہی کہتے رہے اور اس کی روایت میں پوری فکر اور احتیاط کی تعین کرتے رہے۔

لفظ حدیث حضورؐ کے بعد صحابہؓ کی زبان سے

④ حضرت انس بن مالکؓ (۶۱۰ء) روایت حدیث میں اپنے زیادہ ملاحظہ ہونے کی وجہ

بیان فرماتے ہیں :-

انه لم ينعني ان احدكم حديثاً كحديثنا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من نكته عني كذا فليتبوأ مقعده من النار
ترجمہ: یہ بات سچے زیادہ حدیثیں روایت کرنے سے روکتی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا جس نے میری خبر کوئی غیبت یا نہ حاسے پہنچے کہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے۔

(۲) فقہبر الامت حضرت عبداللہ بن مسعود (۳۲۰ھ) فرماتے ہیں :-
اذا احدهم بالغ حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فغوا به
الذي هو اهدى والذي هو اقل
ترجمہ: جب ہمیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث پہنچے تو اس کو وہی منہم و مردود بہترین برج زیادہ صحیح ہو اور جس میں سب سے زیادہ اللہ کا خوف ہو۔

اس روایت میں جس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بات کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا میں حدیث بتایا گیا ہے۔ وہاں یہ بھی تاکید کی گئی ہے کہ اس کے مطابق انداز کرنے میں ہم ہمہ ہدایت اور تقویٰ کے مارے گھول غلو اور جتنے پہنچیں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ کی حدیثیں اگر ان کوئی طور پر منہم اور محنت نہ سمجھی گئی ہوں۔ قرآن کی روایت میں یہ احتیاط اور ان کے مطابق انداز کرنے میں یہ محنت و تحقیق کبھی غلو عمل نہ رہیں۔

(۳) ترجمان القرآن حضرت عبداللہ بن عباس (۳۸ھ) فرماتے ہیں :-
انا كنا نحفظ الحديث ولقد ريت يصفه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

ترجمہ: ہم حدیث زبانی یاد کیا کرتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث محفوظ کی جاتی تھی۔

حضرت بن عباسؓ مدینہ اپنے بارے میں نہیں کہہ رہے کہ وہ محدث شراور کھنڈے، جو کہ آپ
مام صحابہؓ کے بارے میں کہہ رہے ہیں کہ وہ سب حدیث یاد کرنے میں متنبہ نہ تھے اور حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کا اس حدیث یاد کرنے اور انہیں حضرت سے نقل (transmission) کرنے کا
ان دونوں پر اجماع تھا۔ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمع سے کئی بات کی خبر سے تو اس سے مام صحابہؓ کا
عمل مزہ ہوتا ہے۔

دور اول میں نقطہ حدیث کے عام استعمال پر ابن السیوطؒ و ابھامدؒ محدثین کی یہ چند شہادتیں
ہیں: "یہ اب کاشیہ محدثین کے ہاں بھی اس کی اصلی تائید دیکھیں۔ ان دونوں طبقوں میں اعتقاد کی
اختلافات، اصلی وجہ کے ہیں لیکن حدیث کے بارے میں ان کا یہ توافقی پتہ دیتا ہے کہ حدیث
اسلام کے احسن تخصیص میں ہمیشہ سے مستعمل رہی ہے اور مسلمانوں کے انتہائی تحفظ طبقوں میں بھی اس
مستعمل پر ہمیشہ اتفاق رہا ہے۔ سننی شیعہ اختلافات زمین و آسمان کا فاصلہ رکھتے ہیں۔ مگر نقطہ
حدیث ان کے ہاں بھی اسی عام معنی میں استعمال ہوتا ہے۔"

شیعہ محدثین کے ہاں نقطہ حدیث

① شیخ صدوقؒ ابن بابریہؒ (م ۴۵۰ھ) روایت کرتے ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
اس سوال کے جواب میں کہ آپ کے خلفاء کون ہوں گے فرمایا:

الَّذِينَ يَأْتُونَ مِنْ بَصْنَى وَبِزْدُونَ حَذِيثِي وَسُنِّيَّة

ترجمہ: جو لوگ میرے بعد آئیں گے اور میری حدیثیں اور سننیں روایت کریں گے
وہ میرے خلفاء ہوں گے۔

اس روایت میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے فقط حدیث منقول ہے۔ اور حضورؐ

نے صفائی اور فساد کے ۴۴ قلت اخبرہم (الطبرانی: اخبار مصباح، ج ۱، ص ۱۰۰، مجمع الزوائد، ج ۱، ص ۱۰۰)
و ذکر الغزالی فی احیاء العلوم ج ۱، ص ۱۰۰، دعیاض الحاضی فی الامتاع الی معرفة اصول الروایۃ
و تفسیر الصحاح باب فی شرف الحدیث، و حق الحدیث۔ اللہ اعلم رحمہم۔ خلفاء کون
یاد ہوں اللہ و من ہ خلفاء کون، قال الذین یأتون من بصری و بزدون حذیثی و سننی۔

اس بات کو پسند فرما رہے ہیں۔ کہ ان کی سریت ہو گئے transmut کی جانے اگر حدیث کو حضرت علیؓ کے بعد قائل ہی نہ حاصل نہ ہوئی۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس کی روایت کی ترتیب نہ دیتے۔ یہ نہ فرماتے تھے کہ اسے آگے پہنچایا جائے۔

(۲) امام محمد بن یحویہ الحنفی (۳۴۴ھ) روایت کرتے ہیں کہ حضرت علیؓ مرتضیٰ نے ایک حدیث کے بارے میں حضرت عباسؓ کو دیکھ کر غصہ میں آکر فرمایا کہ: اعد علیّ حدیثک یا رسول اللہ!

ترجمہ: اسے نہ کہہ سون! اپنی حدیث ایک بار پھر میرے لیے بنا کر فرمایا۔
حضرت علیؓ مرتضیٰ نے اس روایت میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بات کہنے سے نفرت محسوس کر کے اسے غلط روایت اپنے بہن بھائی میں منتقل فرمایا ہے جن معنی میں یہ لفظ محمد بن کے اس عام و متداول تر ہے۔

(۳) حضرت علیؓ مرتضیٰ حدیث کا لفظ خود بھی ان معنوں میں عام۔ تمناں کرتے تھے۔ ایک دفعہ آپ نے روایت میں انبیاء پرستے کی تعین کرتے ہوئے ارشاد فرمایا:۔

انما انکم ائمة الحدیث من بعدہ لیس لکم خاص (۱) و بعد عن اذن
یظہر انکم متصنع بالاسلام و زیات تم نہ تخرج ان یکذب علی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و رجل جمع من رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نبیہ لم یحمله علی وجہہ و وہم فیہ ولم یسئلہ کتباً
. و رجل مات جمع من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نبیہ
امر بہ ثم علی عنہ و ہر لا یعلمہ او سمعہ بنی علی عن شیء ثم مرید و
ہو لا یسئلہ لفظاً مشروحہ و لم یحفظ التامع و آخر راجع
لہ بکذب علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ معترض للکذب فوق من
اللہ و لفظیہ الامور رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ لم یفسدہ بل حفظہ ما
سمع علی وجہہ لک

مردم حدیث نہیں پارتو میں نے ہی سہی گی ان کا پتہ نہ ملے گا۔ ایک
 وہ شخص جو منافق ہے، بخیر مسلمان ہے، اسلام کا ثبوت اور اس سے ہے وہ نہایت
 صلی اللہ علیہ وسلم پر جہت اندھنوں میں کوئی گناہ اور جہت نہیں سمجھتا۔
 دوسرا وہ شخص جس نے حضرت کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے لٹا اور سے اپنے عمل پر
 ٹھکانے نہ کیا۔ اس میں بدعہم آگیا اور اس نے غلطی پر جہت نہیں اندھا
 تیسرا وہ شخص ہے جس نے حضرت کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی بات
 سنی جس کا آپ نے مکرہ یا اور پھر آپ نے اس سے منع فرمایا اور اسے اس کا
 علم نہیں یا اس نے نہ مانا مگر کسی بات سے روکتے ہوئے اور پھر آپ نے
 اس کا مکرہ فرمایا اور اسے اس کا علم نہیں اس نے منع کو نہ مانا اور نہ مانا
 کو نہ پامنا۔ اور جو شخص وہ آپ سے نہ سمجھتا صلی اللہ علیہ
 وسلم پر جہت نہیں اندھا جہت کے وہ خوف رہا۔ نہ سے ڈرنا اور حضور
 کی تعلیم کو نہ مانا آپ نے نہ فرمایا سے ٹھیک نہیں ہوئے۔ سہی ہرج اور نہ
 جس پر جہت آپ نے اس کی تعلیم فرمائی تھی۔

ان روایات سے پتہ چلا کہ شدید حدیث کے پاس بھی دور نزل میں لفظ حدیث کا استعمال
 ان میں خود نزل میں موجود تھا اور حدیث و تحفرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کے متن
 کی حیثیت سے اس دور میں پوری طرح معروف اور مہذبہ نزل میں پوری متعارف تھی۔
 دیکھئے اس روایت میں حضرت علی رضی اللہ عنہ پر حضور کی تعلیم کے لئے حدیث کا لفظ استعمال
 فرمایا ہے۔

دور آخر میں لفظ حدیث سے مراد

جب علم حدیث کتابوں اور تحفرت میں مدون ہو گیا تو اسے فرمائی یاد رکھنے اور اس کی
 نقل و روایت میں اس محنت کی ضرورت نہ رہی جو اس تک پہنچنے کا مدد دین سے پہلے دینی اور
 علمی نقطہ نظر سے بہت ضروری تھی۔ لیکن اس سے یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ فرمائی نقل و روایت کا

اصولی حیثیت باقی نہ رہی تھی۔ بلکہ حقیقت ہے کہ یہ تحریرات حدیث اپنے پورے متن کے ساتھ ساتھ زندہ استادوں سے زندہ شاگردوں تک مستقل ہوتی تھیں اور دینِ قیم کا علمی ذخیرہ بیانِ دروایت کی نثری شان اور غلط و مضبوطی کے پورے اتہام کے ساتھ آگے بڑھتا رہا ہے۔

لیکن عمارت کی اس فطری گردش اور تقریرات حدیث کی اس اصولی سہولت نے محض زبانی اور داشت کریمے چھوڑ دیا اور پھر ایک ایسا دور آیا کہ حدیث سے مراد یہی تحریرات حدیث Documentary Evidence مولوی جیلے لکھیں اور پھر سووی قانونی بحثوں Legal decisions میں یہی تحریرات نظرِ محبت و سند کا فی بھی جانے لگیں اور یہ ضرورت نہ رہی کہ ان کے ساتھ زبانی تحدیث کا پہلو بھی شامل رہے یہ دور آخر کی اصلاح ہے کہ حدیث سے حدیث کے علاوہ تحریرات حدیث بھی مولوی جانے لگیں۔ حدیث کا دورِ اول اور دورِ آخر کا یہ تقارن آپ کے سامنے ہے۔

علماء اصول اور علماء حدیث کی اصطلاح میں ایک فرق

فرق نہ ہے کہ علماء اصول فقہ حدیث کو حضورؐ کے اقوال، افعال اور کلام کی تقریر میں محدود سمجھتے ہیں۔ آپ کے منِ جاہل کو جو شریعت اور قانون کا عنوان نہیں بنتے دجیے۔ آپ کا علیہ مبارک، ولادت اور وفات کے واقعات و غیرہ من الامور الغیر الانعباریۃ حدیث کے تحت داخل نہیں کرتے۔ لیکن یہ صرف علماء اصول کا موقف ہے۔ محدثین کے ہاں یہ سب امور بھی حدیث کے تحت داخل ہیں۔ اور وہ انہیں باقاعدہ روایت کرتے ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے عاصم بن الجعدی نے ترمذی، تفسیری، اصولی، لاثریں اس پر تنبیہ کی ہے۔

حدیث کے لیے چند اور متقارب الفاظ

وہابی دور میں حدیث کے لیے اثر اور خبر کے الفاظ بھی ملے آتے تھے۔ لیکن جدید ان میں بھی کچھ فرق کیا جانے لگا۔ بعض علماء حضورؐ کی بات کے لیے حدیث کا لفظ اور صحابہؓ کی بات کے لیے اثر کا لفظ استعمال کرتے تھے۔ امام ترمذی نے حیا، حو، الدین میں یہی طریق اختیار کیا ہے

کیں امام عطاء دینی شرح صفاتی آثار اور فضائل ائمہ میں، اثر کا لفظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات اور صحابہ کی روایات کے لئے بھی برابر کا استعمال کرتے ہیں، مؤلف خود اپنی کتب میں کہ جہر و جہاد کے نزدیک حدیث اور شریعت کوئی فرق نہیں ہے۔

لفظ سنت کا استعمال

حدیث اپنے عمل کے پہلو سے سنت
 Sunnah کہلاتی ہے اور
 یہ اصطلاح ہر منصب گذر میں عام رہا ہے۔ سنت کے لغوی معنی راہوں کے ہیں، اسے (مجدد، شاہراہ) بھی کہا گیا ہے۔ محمد اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے طریق عمل کے لئے خود بھی لفظ سنت استعمال کیا ہے۔

حضور کی زبان مبارک سے

- ① حضرت انس بن مالک (۶۱۰ء) کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اصوم و افطر و اصلی و ارقہ و نذرج الفس و فسن رغب عن
 سننی فلیس منی بکے

ترجمہ: میں روزے رکھتا اور چھوڑتا بھی ہوں، تنہید بھی پڑھتا ہوں اور سوتا بھی ہوں اور کھانا بھی کیتے ہیں، جو میری سنت سے منہ پھیرے، وہ میرے نہیں۔

حدیث میں آپ نے اپنے طریق و سنت کے لغت سے بیان فرمایا ہے۔ ان یہ بھی بتلایا ہے کہ سنت اس چیز ہے کہ امت کے لئے فرض ہو اور وہ اسے سنہ کہیں۔ جو آپ کے طریقے سے منہ پھیرے اور اسے اپنے لئے مندرجہ بالا وہ آپ کی جماعت میں سے نہیں ہے۔
- ② امام ابن عساکر حضرت عائشہ صدیقہ سے مروی ہے کہ

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعث ابی عثمان بن مظعون فجاء فقال

لہ شرح صحیح مسلم: ۱/۲۷۱ ایہ النامۃ من رقة مسلمت کلمہ اسفہ و فرضت لکم الفرائض و تہکم علی

الواضحة مولیٰ نام مالک ص ۲۴۹ کتاب الحدود سے مجمع بخاری جلد ۱ ص ۲

یا عثمان! اُھبت عن سفنی قال: لا والله یا رسول اللہ! ولكن منک اطلب
قال: فانی انما واصلی و صود و فطر لک

ترجمہ: اچھا کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو حضرت عثمان بن عفان کے بلانے کے
لئے نبیہا حضرت عثمانؓ آپ کی خدمت میں حاضر ہونے آپ کے کہا اے عثمان
کہا تم میری سنت سے بہت پرستہ ہو یہ انہوں نے کہا نہیں ہوا کی قسم ہے ستر کے
روں پر کوئی آپ کی سنت کا حسب کار ہوں آپ نے فرمایا میں سوتا بھی ہوں
اور غنا کے لیے جاگتا ہوں روز سے بھی رکھتا ہوں اور انہیں چھوڑتا بھی ہوں۔
(۴) حضرت ابراہیمؑ نے حضرت بلال بن رباحؓ کو فرمایا :-

من احب سنتہ من سفنی فقد اصبحت بعدی کمن لا من الا بعد مثل
من عمل بہ من غیر ان یفقد من اجمہہ شیئ ومن ابتدع بدعة
ضلالة لا یرضاها اللہ ورسولہ کان علیہ مثل انا من عمل بہما
لا یفقد ذلک من اذنا لانا من شیئ لک

ترجمہ: جس نے میری کوئی سنت زندہ کی جو میرے بعد چھوڑ دی گئی ہو تو اسے
ان تمام لوگوں کے برابر جہنم کا ہوا میں پر عمل کریں گے بغیر سس کے کہ عمل
کرنے والا ہے جس میں کوئی کمی ہو اور جس نے کوئی فساد نہ کی گئی۔ میں پر اللہ اور
اس کے رسول کی تائید سے موجود نہیں تو اسے ان تمام لوگوں کے گناہوں کا
برو ہو گا جو میں پر عمل کریں گے جیسا کہ ان کے بوجھ میں کوئی کمی نہ ہو۔

اس حدیث میں وہیں کی فردی باتوں کو بھی سنت کہلے اور انہیں زندہ رکھنے کی تحفہ
کی ہے۔ دین اسلام ایک قدح مذہب ہے اور اس کے اصل میں زندہ رہنے چاہئے نہ
پر کبھی موت نہیں آسکتی اسلام کا تاریخ کے ہر دور میں قائم رہا۔ یہاں تک کہ
مصلحت زندہ رہے۔ ایک فرع وہ گئی تو دوسری قدر زندہ ہوگی۔ یہ نہیں ہو گا کہ اصل کی تمام
کڑیاں ایک ایک کے تفریق ہاویں۔ وہ یہ ہو سکتا ہے کہ ایک فرع مٹے گئے اور اس پر عمل

۴ سنن ابی داؤد جلد ۱ ص ۲۸۰ نہ بڑا حدیث میں۔ جامع ترمذی جلد ۱ ص ۲۸۰

نزل ہو جائے۔ لیکن اسے پھر سے زندہ کرنے کا اسوہ نہیں پڑا، تنہا کیا جائے گا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ ہدایت اسے پھر سے زندہ کرنے کی ایک بڑی بشارت ہے، انھیں ہے کہ کون سن، کسی سنت سے ناسخ نہیں، امام شافعی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

نقلہ عن المسلمین کے لفظ لا یجحدون اسے

ترجمہ ہم ہرگز نہیں ملے، پر جانتے ہیں کہ سننے کے لئے مسلمان کچھ بھی نہ کہتے، بہت ساری باتیں رہ سکتے۔

سنت کے مقابل بدعت اور ہر بدعت ضلالت

مذکورہ بالا حدیث سے یہ بھی مت یاد رکھتے کہ امتقابل بدعت ضلالت ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کو ایک دوسرے کے مقابلے میں ذکر فرمایا ہے، دونوں کے درمیان امت مسلمہ کا کوئی درجہ ہوتا، کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اسے ضرور بیان فرمادیتے، آپ نے ہر بدعت کو گمراہی فرمایا ہے، سو بدعت مسند کوئی چیز نہیں، در ذیل اس کا موقع بیان تھا، امت میں کوئی غلطی راہ پا جائے تو تجدیدیں کر رہیں گے، ذالہ میں کوشش فرماتے ہیں، اور بات کی وضاحت کر دیتے ہیں، حضرت امام ابوالفضل ثانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

گفتہ اند کہ بدعت ہر دو نوع است مسند و معینہ، مسند اصل نیک و اگر نیک

بدون ذالہ ان مسند و غفلتے، فقہین علیہم السلام، مسندوں و تقیات

اکملہ پیدا شدہ باشد و رفع سنت نہ نماید، و مایہ آنکہ رافع سنت باشد، یہیں

تقریر و سبب پر مبنی، ازین بدعتیہا من دون مشاہدہ سے گفتہ و جز غفلت و اگر بدعت

و مایہ مبنی ناید، اگر نہ تمام عمل بدعتیہ را امر و نہی ہوا، غفلت بدعت

بطور است و غفلت بدعت، فرد کہ علیہ البصر گزند و اندک جز و خدات و نہ

تجدید نہ است، پس ہر گاہ ہر حدث بدعت باشد و ہر بدعت ضلالت

پس مصلحت حسن و بدعت چہ بود و ایضا آنچہ از احادیث منہم مبنی کہ بدعت است کہ

ہر بدعت رافع سنت است، تخصیص بدعت نہ از ہر بدعت سیدہ بود

اس حدیث میں بھی حضورؐ نے اپنے طریقِ عمل کو نقدِ سنت سے بیان کیا ہے اور اسے اپنے بعد کے اپنے بھی حجتِ عمل اور مستند قرار دیا ہے۔

⑤ حضرت عریض بن ساریہ (رضی اللہ عنہ) کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے بعد تم بہت سے اختلافات دیکھو گے اور لوگ نئی نئی باتیں نکالیں گے۔
 فمن ادرك ذلك منك فعليه بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين۔

ترجمہ: تم میرے دورانِ ممانعت کو پاؤ گے اسے چاہیے کہ میری سنت اور ہدایت یافتہ خلفاء راشدین کی سنت کو لازم پکڑے۔

خلفاء راشدین کا دور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دور کے بعد تھا ہے۔ اور یہ دور کائناتِ توغفہ راشدین کے بھی بہت بعد کا ہے۔ پس جب اس دور میں بھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت واجبِ العمل اور سرِ مشک تھی۔ تو معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت صرف آپ کے صدرِ ملکوت یا میرِ سلطنت ہونے کی حیثیت سے نہ تھی بلکہ اس سے بھی کہ آپ اللہ کے رسول ہیں، خلفائے راشدین کی پیروی بھی صرف ان کے منصبِ خلافت کی وجہ سے نہ تھی بلکہ ان کے تعلقِ بالرسالت کی، سامع پر تھی۔ ان کے احوال اور فیصلوں میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تسبیح کی جگہ تھی آپ کی بعض جملہ ہدایت کی ہی تفصیل اور تعمیل تھی۔ ہوا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نقدِ سنت کے اس استعمال کو صرف خلفائے راشدین کے لئے ہی عام نہیں رکھا۔ اسے دوسرے صحابہ کی طرف بھی نسبت فرمایا۔

سنت کی نسبت دوسرے صحابہ کی طرف

آپ کو حدیث میں اس طرح مسعود رضی اللہ عنہ کے ایک جمل کی تصریح ملی ہے جس نے اسے ان الفاظ میں پروانہ منظور فرمایا ہے۔

ان ابن مسعود عن محمد بنہ سنة فاستقوا بها۔

ترجمہ: جیسا کہ ابن مسعود نے تمہارے لئے ایک سنت قائم کی ہے تم اس پر چلو۔

۱۱۰ جامع ترمذی جلد اول سنن ابی داؤد ج ۱ المصنف مہر الزواق جلد ۱ ص ۱۱۰

ایک دفعہ حضرت سہاذ بن جہل رضی اللہ عنہ کے ایک عمل کے بارے میں فرمایا کہ
 من معاذہ قسا من لکے سنۃ کذلک فی فضلہ ۱۰
 ترجمہ ہے: ایک معاذ نے خبر دے دیے ایک سنت تو ادا کر دی ہے وہی طریق
 تم میں پر عمل کرو۔

اس قسم کی روایات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجمع طور پر غلط سنت اور برے عموماً
 کے لئے عقول کیلئے پھر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے لئے و فضیلہ پر سنت کا نفع دیکھتے تھے۔

نقطہ سنت کا استعمال صحابہؓ کی زبان سے

صحابہ کرامؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر عذر و طریق اور قول و عمل کو اپنی سنت
 اور راہ عمل سمجھتے تھے۔ ان کے ہاں حضورؐ کی ہر عیبت ان کے ہاں عظمت ہونے کی حیثیت
 سے ہوتی تو وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ کے جو کچھ عبادت کو پہنچنے سزا اور سنت نہ
 کہتے بجا ہونے تو اچھے صحابہ کرامؓ کے عمل کے یہ بھی غلط سنت تصور کیا ہے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ اور حضرت علی مرتضیٰؓ کی بھی تفصیلات سے کون واقف نہیں۔
 حضرت عمرؓ نے کوفہ میں چاندنی قمار کی تو وہاں عام آبادی نے بھی یلگ پانی پیر آپ نے حضرت
 عبد اللہ بن مسعودؓ کو ان سے منع کیا کہ تم یہاں سے چلے دو۔ ایک غمخوار گاہ قمار کی پھر حضرت
 علیؓ بھی اپنے عبد بن مسعودؓ سے کہا کہ تم یہاں سے چلے دو۔ ان دونوں حضرات کے ہاں غلط سنت انہی
 مسنون میں مانگے اور مستحسن قرار دیا۔

حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ ایک موقع پر فرماتے ہیں کہ۔

و لو انکم صلیتم فی ہر تکلم یکم هذا المتخلف لہ تم حکم سنۃ نبیکم
 و لو ترکتم سنۃ نسکم انضالتم ۱۱

ترجمہ: اگر تم اپنے گھر میں نماز پڑھ کر و مساکر یہ پیچھے رہ جائے والا
 گھر رہے تو تم اپنے نبیؐ کی سنت چھوڑ دو گے اور اگر تم نے اپنے نبیؐ کی سنت

نہ منہ ابی و اؤد بھلا ہوگا ۱۲ صحیح مسلم جلد ۱ ص ۱۲۱

چہ زدی تو تم گروہ برہانہ گئے۔

حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ کے عمل کے لیے سنت کا لفظ

صہبن بن المنذر، ہر سالانہ ۱۵۰ کہتے ہیں کہ جب ولید کو مدائن کے لیے حضرت عثمانؓ کے پاس لایا گیا تو میں وہاں موجود تھا۔ آپؓ نے حضرت علیؓ کو تعین کیا کہ حکم دیا کہ ولید کو کوڑے لگائیں۔ انہوں نے اپنے لیے حضرت حسنؓ سے کہا کہ وہ کوڑے لگائیں، انہوں نے صدر کیا تو پھر آپؓ نے عبداللہ بن جعفرؓ سے کہا کہ وہ ولید پر مد جوئی کریں۔ حضرت عبداللہ بن جعفرؓ کوڑے لگاتے جاتے تھے اور حضرت علیؓ گتے جاتے تھے۔ جب چالیس برسے تو حضرت علیؓ نے فرمایا: برس ہیں تنگ اور فرمایا:۔

جلد انبی صلی اللہ علیہ وسلم و انبیہین و ابو بکر و عیین و عمر و عثمانین
و کل سنة ۱۵۰

ترجمہ: حضرت علیؓ اللہ علیہ وسلمؓ و انبیہینؓ و ابو بکرؓ و عیینؓ و عمرؓ و عثمانینؓ
فرمایا حضرت ابو بکرؓ بھی چالیس کوڑوں کا حکم دیتے رہے۔ حضرت عمرؓ نے اپنی
کوڑوں کا حکم دیا۔ دوران میں سے ہر ایک حکم سنت شمار ہو گا۔

اس روایت میں جہاں اس بات کی شہادت ملتی ہے کہ حضرت عثمانؓ کے بعد حضرت
حکم حضرت علیؓ خلیفہ نے غزوہ کے ساتھ امر و مصلحت میں برابر شریک رہتے تھے اور حضرت عمرؓ کے
عمل کو سنت حکم کا درجہ دیتے تھے۔ وہاں اس بات کی بھی پوری تائید ملتی ہے کہ سنت سنت اس
دور میں اکابر صحابہؓ کے عمل تک کو بھی شامل تھا۔

خلفائے راشدینؓ کے عمل کے لیے سنت کا لفظ

حضرت علیؓ اللہ علیہ وسلمؓ نے اپنی زبان مبارکہ سے بھی خلیفہؓ و اشرف کے عمل پر لفظ
سنت، اطاعت فرمایا ہے۔ حضرت عمرؓ بن خطابؓ (رضی اللہ عنہ) کی روایت آپؓ پر یہ آئے ہیں کہ

نہ صلیح مسلم ہر ۱۵۰

پھر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

فمن ادرك ذلك منك فعليه بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين^۱

ترجمہ: ہر وہ شخص جس سے یہ زمانہ پاسکے اسے لازم ہے کہ میری سنت، اور خلفائے راشدین کی سنت کو لازم پکڑے۔

امت میں حضور راشدین کے عمل کے لیے سنت کا لفظ عام شائع و ذائع ہے اور اسے امت اپنے قانونی و دینی امور میں ہمیشہ سے مستقیم کرتی آئی ہے۔

شیعہ محدثین کے ہاں لفظ سنت

علامہ ابن قیم رحمہ اللہ (۷۵۰ھ) روایت کرتے ہیں: **السنة صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-**
من رغب عن سنتي فليس مني^۲ معنی یہ

ترجمہ: جس نے میری سنت سے منہ پھیرا، وہ میری امت میں سے نہیں۔

شیخ صدوق ابن بابویہ القمی (۲۸۱ھ) کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-
لا عدد لمكة طيب ترك سنتي^۳ معنی یہ

ترجمہ: میری سنت کو ترک کرنے کے لیے تمہیں کسی قدر کاروبار نہیں۔

شیعہ علمائے اہل سنت مسلمانوں سے اصولی اختلافات میں، اپنی شافعی کی طرح خود بھی اختلاف نہیں۔ اس پر دیکھئے کہ یہاں تک حدیث اور سنت کا تعلق ہے، ہر پروردگار بھی اصولی طور پر متفق ہیں۔ حدیث کی، اصولی حیثیت میں اگر کوئی حقیقی اختلاف ہوتا تو یہ دونوں طبقے کبھی اس پر متفق نہ ہوتے۔ شیعہ اور سنی ہر دو طبقوں میں یہ بات مسلم ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پروردگار صرف آپ کے ہر عقلت ہونے کی جہت سے نہ تھی، بلکہ آپ کی رسالت کی بہت سے حقیقی اور آپ کا برزاقول وعل اور منقول وحق آپ کے بعد بھی آپ کی امت میں پھر سنت جاری رہنی چاہیے اسے چھوڑنے کے لیے، اسلام میں کوئی توفیق ہوا نہیں ہے۔

نقد سنت کا عام استعمال

آپ دیکھ گئے ہیں کہ درج ذیل میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات قدسیہ و حدیث و سنت کے متناظر سے بیان اور نقل کیا جا رہا تھا۔ بیان اور نقل و روایت (TRANSMISSION) کا پہلو غالب ہوتا تو زیادہ تر یہ حدیث کے فقہاء سے ذکر کرتے اور مسکنی نسبت غالب ہوتی تو یہ حدیث سے تعبیر کیا جاتا۔ درحقیقت اسباب میں صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت ہی سے نہیں، صحابہ کرامؓ اور اہل سنت و جماعت کے اقوال و اعمال اور تعلیمات و روایات سے بحث ہوتی تھی۔ اس وجہ سے اس مترادف عمل کو یہ حدیث کہنا بدلے لگا۔ حدیث کے دور میں جس چیز پر بھی عمل ہو گا اور چیز حدیث سمجھی جائے لگی حدیث کے لغوی سے یہ لازم نہ تھا کہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی عمل ہو۔ برہان مسعودی کی الدرر کہ حدیث سے تعبیر کیا جانے لگا۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے ایک حدیث مذکورہ میں سورۃ فاتحہ پڑھی تو چونکہ یہ عام عربی کے خلاف تھا، اس لیے لوگوں نے اس پر تعجب کیا۔ اس پر آپ نے فرمایا۔

انما احسن لسانہ ^۱ ترجمہ: یہ حدیث ہے، ایک عمل ہے۔

مذکورہ ذاتی فرقہ نے یہ یہاں حدیث سے مراد عقیدہ مسعودی کی الدرر ہی ہے۔

حضرت امام اہلبیت کے زمانے میں بھی یہاں حدیث کہنا کاربہ اور دین، سواہر اس زمانہ میں ایک متواتر شکل و صورت میں یہاں سے پھیلنے کو پہنچا رہا، اس وقت خیر ائمہ کی نسبت ہر جگہ کاربہ تھی اور یہ حدیثی و احسن حدیث کہلاتی تھی

جب جہنم کا دور دورہ ہو تو حضرت امام کاظمؑ اسی نے مجددی حدیث کی اور میں کا دار معروف قنوت نہ پڑھا، بعض علماء کی یہ بات کہے بڑا دل تحقیق کرنے لگی۔ اب یہ قنوت اپنی جگہ مستحب ہے کہ پہلے دور میں لغوی حدیث صرف، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کے لیے خاص نہ تھا، جو اس سے زیادہ وسیع مفہوم میں مستعمل ہوتا تھا اور یہ دین اسلام کی ایک روش و راہ تھی۔ لہذا ایک جہاں اہل بیت علیہم السلام نے یہ حدیث کہنا کا اقبال بھی نہ تھا۔ نہایت شاعرانہ تھا

تاریخ حدیث

الحمد لله وسلاطین علی عبادہ الذین اصبحوا۔ ما بعدہ

آج کے مطالعہ میں تاریخ حدیث سے مراد، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کرام کی تعلیمات اور ان کی نقل و روایت پر بحث نہیں۔ نہ ان کی تدوین اور ان کے قواعد پر بحث ہیں۔ آج صرف یہ بتانا ہے کہ ماخذ علم ہونے کی حیثیت سے اس کی تاریخ کب سے چلی آ رہی ہے۔ حدیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ میں جو یا افعال میں یا آپ کے اصحاب میں، جہاں تک سے پیچھے سے بنایا گئے وہیں سے حدیث کی تاریخ شروع ہوتی ہے۔ پیشتر میں کے کہ ہم اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت سے بحث کریں۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ پہلے ائمہ سالکین میں اس کی تدوین کریں کہ کیا ان ادوار میں بھی کتاب الہی کے ساتھ کوئی درمانہ علمی کا رقرارہا ہے یا نہیں؟ حدیث سے مراد تحریرات حدیث، اس فن کی Documentary evidence نہیں۔ یہ تدوین حدیث کا موضوع ہے۔ آج پھر حدیث پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کی حیثیت سے غور کرتا ہے کہ ماخذ علمی کی حیثیت سے اس کی تاریخ کب سے ہے۔

نبوت اور حدیث کی تاریخ

حدیث کی تاریخ اتنی ہی پرانی ہے جتنی نبوت و نبیاء کی تاریخ۔ اہل نبی کو حدیث کے ذریعہ ہی آسمانی کتاب ملتی رہی اور اس نعمت کو بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے قرآن ملا۔ قرآن اور حدیث جمع ہونے تو اسلام کے اس دور آخر کا خاصہ ہو گیا۔

آنحضرتؐ پر پہلی وحی (افراء باسم ربك لذی خلق بیت) ظاہر فرامیں آئی تڑپ
نے اس کی خبر امام المؤمنین حضرت خدیجہؓ الکبریٰؓ اور ورقہ بن نوفلؓ کو دی۔ یہ حدیث
کا آغاز تھا۔ امام بخاریؒ (۲۵۵) نے صحیح بخاریؒ کا آغاز اسی باب سے کیا ہے۔

کیف کان بہد الوجب۔ الی رسولی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

ترجمہ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کا آغاز کیسے ہوا۔

یہ وحی کا پہلی دن تھا اور یہی حدیث کا پہلا دن تھا۔ ساری بات بالکل صحیح اور
تاریخی ہے کہ حدیث اور بیعت کی تاریخ ایک ہے۔ ایک مائتہ و دو دن شروع ہوئیں
امام بخاریؒ نے بھی اس تنبیہ فرمادی کہ جو بیعت کی تاریخ ہے وہی حدیث کا لفظ
آغاز ہے۔ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اسلام کی جو تشکیل ہوئی اس کے بہتار
حدیث کا سرا یہ ہیں۔ یہ آثار روایت میں ہوں یا اصل میں یا آپؐ کے اصحاب کرامؓ کی
فکر و ادراک میں۔ ہر پہلو سے ان کا مہر و تاثیر بخشتی ہے اور یہ بات پُرے وقت سے
کہی جاسکتی ہے کہ حدیث کا آغاز کسی اندھیرے میں نہیں ہوا۔ اس کے سر پہلویں
تسلل اور اتھال قائم ہے۔ روایت میں سند سے تسلسل پڑا ہوتا ہے اور راست میں مثال
سے سند ملتی ہے اور یہی علم الائمہ ہے۔

آنحضرتؐ سے پہلے کا علم الائمہ

پیشہ ز تاریخ میں علم الائمہ اور علم الائمہ ہمیشہ سے علم کے دو ماخذ رہے ہیں
قرآن کریم میں بھی ان دو کا ذکر واضح طور پر موجود ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت
سے پہلے جو متعین دنیا میں موجود تھیں وہ کسی نہ کسی گڑبگڑ میں بیٹھے۔ اکتاب رکعتی تھیں
مگر اہل و کانہر اور تاویل کا فتنہ ان میں بہت تیزی سے سرایت کر چکا تھا۔ حضور صلی اللہ
علیہ نے جب اپنی اوجہ پیش کی اور انہیں حقیقی اسلام کی حرف لایا تو انہوں نے
اپنے موقف پر اصرار کیا اور اس سے سرکنے سینے کچھ بھی تیار نہ ہو سکے۔ آنحضرتؐ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے ان کے اس موقف کی سند پر مبنی اور اس میں ان دونوں

میں آئندہ کا ذکر فرمایا کہ علم الکتاب اور علم الآثار میں سے کوئی مذہب بھی متبادر ہے پاس برقرار ہے
مختلفہ اعمال کے تحت میں سے چننا کر

ایتنی بکثرت میں قلیل ہذا اذکارہ من علم من مکتوبہ صدیقین

ترجمہ: لاؤ میرے پاس کوئی کتاب اس سے پہلے کیا یا علم الآثار کوئی

علم میں سے آثار THACES ہے سے پہلے آپ سے ان اگر تم چاہتے ہو

اس سے چاہتے ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے کتاب انہی کے علاوہ

علم الآثار میں اپنی جگہ لائق مذہب تھا کتاب نہ انہی کے ساتھ اگر علم الآثار نہ لائق مذہب
نہ ہوتا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پیش کرنے کا ان سے مطالبہ نہ کرتے

یہ بات بالکل صحیح اور پختہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے کی دینی تعلیم میں بھی
سمانی کتاب کے ساتھ ساتھ علم الآثار کی ایک حقیقت موجود تھی حدیث میں حضرت سلمان
بن یسید (۱۵۸ھ) میں آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

واذکارہ من علمہ رذال الودایۃ عن نبیاء علیہم السلام

ترجمہ: اذکارہ من علمہ سے مراد نبیاء علیہم السلام سے روایت کا سلسلہ ہے

من روایت عن الانبیاء کو بھی سلسلہ حدیث کہتے ہیں اسے ہی شواہد حدیث
سے تعبیر کرتے ہیں حضرت محدث راقی (۱۲۵ھ) کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے
شواہد اذکارہ من علمہ سے مراد شواہد حدیث ہے

معلوم ہوا کہ پہلے انبیاء کی تعلیمات میں بھی آسمانی کتابوں کے ساتھ ساتھ ان کی
حدیث چلتی تھیں یہ عیدہ بات ہے کہ زبان کی آسمانی کتابیں محفوظ ہیں، زبان کی
حدیث کا سلسلہ متعذر رہا لیکن اس بات کے تسلیم کرنے سے چارہ نہیں کہ ان کے دائرہ
دائر میں ان کی حدیث بھی پہنچتی تھی ان میں سے بعض کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں
بی نقل فرمایا اللہ تعالیٰ نے حضور کو مخاطب کر کے ارشاد فرمایا: وہیچہ انزلنا

نہ پتہ ان حدیث سے اسے جامع بیان العلم و بہدایہ لکھی حدیث امام تفسیر مجاہد (۱۰۱ھ)
کہتے ہیں ابن احمد بن حنبلہ تفسیر مجاہد ص ۹۹ حدیث سے شرح السنۃ لطیفی ج ۲ ص ۱۴۵

ہاں یہ صحیح ہے کہ اگر آباد علم و ادب کا قور رکھتے ہوں تو پھر ان کی پیروی کرنا غلط نہیں عقل وہ قور ہے جس سے انسان مکلف ٹھہرا اور ابھارا وہ راستہ ہے جو کسی ہادی سے تسلسل کرے۔ یہ آباد علم و ادب انہیں رکھتے۔ ان کے آثار پر پنا کسی طرح درست نہیں۔ قرآن کریم میں ہے:

اولوکان آباد ہعلا یعقلون شینا ولا یفتدو۔

ترجمہ: اگرچہ ان کے باپ نادان تھے مگر بنی نواسہ سمجھتے ہوں۔

آنحضرت کی تعلیمات کے آثار

حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار و ایت جب الفاظ میں اعمال میں اور انسانی افراد میں دیکھتے ہیں تو حدیث سنت اور عمل صحابہ کہلاتے ہیں۔ حدیث کا آغاز اجماع کے ساتھ ہوا سنت وحی سے قانون بنی اور صحابہ حدیث نبوی سے سنت و خبر ہے اور انہوں نے حضرت سے ہی تعلیم و تزکیہ کی دوست پائی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا علم الاثار ان حیزوں و مسائل سے قائم ہوا اگرچہ دین اسلام انہی آثار کا نام ہے جو قرآن و حدیث اور عمل صحابہ کے نام سے امت میں سند سمجھا جاتا ہے

فرائض رسالت کا قرآنی فیصلہ

اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو زمر داریاں بیان کرتے ہوئے ارشاد فرمایا:

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ آمَنُوا اَطِيعُوا اللّٰهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ

ترجمہ: اے ایمان والو! تم میں سے ہر ایک کی آیتیں پڑھیں انہیں پک کریں اور انہیں کتاب و حکمت سکھادیں یہ حضور کی تمین و ہم و سر راہیوں کا بیان ہے۔

۱۔ ایت علیہم ایاۃ سے مراد حضور کا اہمیت تک قرآن پہنچا ہے۔

۲۔ دین کیجھ سے مراد تزکیہ و تربیت سے دیکھ شمالی جماعت تیار کرنا ہے

۳۔ پابند ہونا ۴۔ اے پیکر آن مہمانی ۵۔

ہر بعدیہ، انکتاب داخلہ سے مراد قرآن کریم کی روشنی میں حدیث، وراثت کی تعلیم و بیجا
پر آپ کا موافق ہوگا۔ آپ کی تعلیم قدر بزرگوار ہیں اگر کہیں نظر آئیں تو دو صحابہ کرام
ہیں اور اعمال میں ہیں تو وہ احادیث و آثار ہیں۔

روایت القاطع سے بھی اور اعمال سے بھی۔

حضرت کی تعلیمات القاطع میں بھی روایت ہوتی رہیں اور اعمال میں بھی جیسا کہ آپ
کے اعمال میں آپ کے صحابہ پر کمال تابد فی سایہ ملن تھے صحابہ نے آپ سے تزکیہ کی دولت
پاکر آپ کی تعلیمات کو اس طرح اپنے اندر سمولیا کہ پوری دنیا کے لئے آسمان ہدایت
کے ستارے بن گئے۔ عید کا چاند پوری آسمانی شان اور قوت و بڑبڑان سے چمک رہا تھا۔
دورانِ عمر ان کی تعلیمات ہر طرف جلوہ ریز تھیں اور صحابہ اسی چاند کے گرد لہے بہے رہے
تھے۔ یہاں تک کہ تابعین کی ایک جماعت اس قدم کو لے کر اٹھ کھڑی ہوئی۔ تابعین صحابہ
کے نقش قدم پہلے تھے اور یہ حضرت تابعین تھے کہ صحابہ متبرعین تھے۔ پیروں کا
مقتدی بنے بغیر انھوں کا مقتدا بننا یا مقتدا بننے کی کوشش کرنا اسلام کے دینِ مسلم
ہونے کے خلاف ایک نئی راہ ہے۔

ہندوئی کوئی جو یا کہ جو منہی کہتے ہیں دوستو! ماعدن! بھی

اس حقیقت سے واقف ہیں بل نظر مقتدا وہ نہیں جو نہیں مقتدی
قرآن کریم نے بھی جہیں یہ دعا سکھائی کہ ہم پیوں کے نقش قدم پر چلیں اور بہ
داؤں کے لئے نقش قدم نہیں قرآن کریم کا تقاضا ہے کہ پوری امت آپس میں جڑی رہے
اور اس کی تمام کڑیوں میں ایک منہ ہر جہر عباد الرحمن کی یہ دعا قرآن کریم میں
اس طرح مذکور ہے۔

و اجعلنا لمتقین اماماً اور میں پر ہیزگاروں کا پیشوا بنادے۔

اس دعا میں اس آئندہ کا اظہار ہے کہ ہم میں تھے دے ہوئے نقش پا پر چلتے

آئیں اور یہ بھی درست وہ مکتا ہے کہ ہم بھی اپنے سے پہلوں کے نقش پر درمیں اس حقیقت سے ذہن صیرت پائیں کہ انگلوں کے لئے واقعی ایک مثالی راہ بن جائیں اور ابجد کی منت پہنچنے، اقبل سے مسلسل رہے۔ حضرت امام بخاری نے اس آیت کے معنی بیان فرمائے ہیں۔

اِنَّهُ يَنْتَظِرُ يَوْمَ يَنْفُذَ يَفْتَدِي بِهَا مَنْ يَّسُدُّ نَافِثًا

ترجمہ: اے اللہ جیسا پیشرو بنا کہ ہم تو اپنے سے پہلوں کے نقش قدم پر درمیں اور ہمارے بعد میں آنے والے ہمارے نقش پا پر چلیں۔

اس دعا میں یہ بتلایا گیا ہے کہ امت ایک مسلم کارواں ہے جس میں پہلے گئے لوگوں کا پہلوں سے متصل رہنا ضروری ہے۔ اس دعا کا پہلا مصداق حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ تھے۔ ان کا دین حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے متصل تھا اور آئندہ آنے والوں کے لئے مسند تھا اور انہی سے اسلام کی شاہراہ مسلسل قائم رہی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو بتلادیا تھا۔

وَالنَّاسُ بَنِيكُمْ ذُو

ترجمہ: بیشک لوگ تمہارے پیچھے ہیں گے۔

آپ اپنے صحابہ کرام کو یہ بتلادے تھے کہ تمہارے اہل خانہ کے ذریعہ میری امت آگے چلے گی۔ قرآن کریم نے بِطَلَبِهِمْ كِتَابٌ وَالْحِكْمَةُ کہہ کر صحابہ کو ہم کی سند دی ثَوَابُ انھیں امام ابو بکر کے علاوہ آثار بتا دی۔ امت مسلمہ کی یہ دعا، تمہارا اسی علم والا ثار کا محمد ہے۔ وَالنَّاسُ بَنِيكُمْ اسی کی بڑی تفسیر ہے۔ حفاظ سے سند چننا مشکل نہیں۔ کڑ تامل میں اس کی قاش ہے شک: ایک بڑی کاوش ہے۔

جب تک دین کے لئے جہیں پیادہ ہیں دین اعمال سے بھیتا رہا۔ درست میں تسلی رہا۔ ہر طرف خیر ہی طوفان تھا اور ہا۔ امیر المؤمنین عتہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو ان کی اس حیثیت سے فی مخرج خیر واد کر دیا تھا۔ آپ نے انہیں ان حفاظ میں اس طرف متوجہ فرمایا۔

اِنَّكُمْ اَبْدَانُ الرَّحْمٰطِ اِنَّهُ يَفْتَدِي بِكُمْ النَّاسُ

ترجمہ: تمہاری جگہ مسند اللہ کا حق تہذیبی جہاد ہے۔ کہ سوا امام ایک نہ کتاب، لکھ

ترجمہ: اے لوگو! تم، لوگو! ہم، لوگ تمہاری اقتدار کو آؤں گے۔
حضرت سعد بن ابی وقاصؓ ۵۵ھ نے ایک سوال کے جواب میں اپنی (خاصیت) کا یہی
اسس قائم نہ حیثیت کا معنی الاعلان اظہار فرمایا۔

انا ائمة یقتدی بنا آئینہ ہم صحابہ پیشوا ہیں ہماری اقتدار آگے چلے گی۔
تاریخ گراء ہے کہ جو لوگ اس مقدس قافلے کے پیچھے چلتے آئے، تابعین کہلے
والذین، تبعوہم یا احسان کے باعث، نہیں بھی، رضی اللہ عنہم ورضوا عندہ کا ترجمہ ہے۔

حضرت امام اہل سنت و جماعت حضرت محمد بن عبد العزیزؒ ۱۰۰ھ سے روایت کرتے ہیں :-
سقی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وولاتہ الامراء من بعدہ سننا
انماخذہما اعتصامہ بکتاب اللہ وقرآنہ صلی اللہ علیہ وسلم وولاتہ لیس لاحد
شہادۃ لہما ولا ھدیہ لہما ولا النظر فی امر خالفنا من اھتدی بہما
فہو الھدی ومن استصر بہما فہو المنصور ومن ترکہما واتبع
غیر سبیل المؤمنین ولا اللہ عارفہ واصلوہم وصالۃ مصیونہ
ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے بعد کے ولادت الامر نے
ان سنتوں کو قائم فرمایا جنہیں لینا اللہ کی کتاب کو مضبوطی سے تھامنا
ہے اور یہ اللہ کے دین کی قوت ہے کسی کو اس کے بدلنے اور اس
میں ترمیم کرنے کا حق نہیں اور نہ اس کے برعکس کسی اور طرف دھیان
کرنے کا حق ہے جس نے ان سنتوں سے ہدایت و ہونڈی اس نے
ہدایت پائی اور جس نے ان سے نفرت چاہی وہ نفرت پا گیا اور
جس نے انہیں نظر انداز کر دیا اور دن موہتین کے سوا کسی اور راہ پر
چلا۔ اللہ تعالیٰ اسے اسی طرف پھیر دیتے ہیں جسید مرہ و پھرا اور اسے
جہنم میں پہنچا دیتے ہیں اور وہ بہت ہی بُرا ٹھکانہ ہے۔

لہذا اہل سنت و جماعت ۴۲۱ھ سے پہلے القریۃ کے جامع الخدم و الکلم لابن رجب، الحلیؒ

حضرت عباد بن حماد الخراسانی (رحمۃ اللہ علیہ) نے اس سلسلہ کی ترتیب یوں ذکر فرماتے ہیں:

كان القرآن اُحد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اُحدًا من اصحابه وكان اصحابه ثمة من بعدهم ثم ترجمہ: قرآن کریم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا امام تھا اور حضور صحابہ کے امام تھے اور آپ کے صحابہ بعد میں آنے والے لوگوں کے امام بنے۔ یہ راست سلسلہ بھی رہ سکتی ہے کہ اگلے پچیسوں کے پیچھے چلیں اور ان کے بعد آنے والے پھر ان کے پیچھے چلیں۔ صحابہ کے بعد ائمہ دین بھی اگلے آنے والوں کے پیشوا اور مقتدا بنیں اور امت مجتہدین کی اقتدار اور پیروی سے جی اپنے تسلسل میں آگے چلتی رہی ہے۔

حضرت امام ابوہاشم (رحمۃ اللہ علیہ) ایک موقع پر ذکر فرماتے ہیں:

كان قبل اليوم فضلك وتلق: ما اذا حدثنا: ثمة يقتدے بنا فلا نرى ان يصحنا ذلك وينبغي ان نتحقق ترجمہ: پہلے تو ہمارا وقت کھیل کود میں گزرا لیکن جب ہم امام بن گئے اور ہماری پیروی کی جانے لگی تو ہمارے لیے کبیر یا نہیں اور ہمیں چاہیے کہ ہم سچ کر رہیں۔

اس بیان سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ اس وقت امت میں، ائمہ دین کی پیروی جاری ہو چکی تھی، اس کا اندازہ کو بھی علم تھا اور اس سے وہ اپنے علم و عمل میں اور عقائد بزرگ چلتے تھے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیروں میں صرف صحابہ ہی نہیں ان کے بعد آنے والے علماء و وقت بھی لوگوں کا مرجع اور ان کے پیشوا بنے۔ حضرت امام مالک (رحمۃ اللہ علیہ) کا مسلک اس باب میں کیا تھا اسے اس حدیث میں دیکھئے۔

اجتماع بكرة بعد صلاة: انصب لقرادة القرآن بدعة ما كان

اصحاب رسول الله صلى الله عليه و سلم ولا العماء بعدهم على هذا

لے سنن دارمی جلد ۱ صفحہ ۱۷۱ الباری و المنہایہ جلد ۱ صفحہ ۱۷۱ جامع العلوم والحکم ص ۱۷۱

ترجمہ صحیح کہ فائدہ کے بعد غصہ میں اجتماعی شکل میں قرآن پڑھنا ایک نئی راہ ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ اور بعد کے علماء کا یہ طریقہ نہ تھا۔

اس وقت یہاں ہمیں اس مسئلے سے بحث نہیں ہے صرف یہ بتانا چاہیے نظر ہے کہ صحابہ کے بعد اس وقت کے اعیان علم کا عمل بھی اگلے آنے والوں کے لیے توجہ کے لائق ہے اور حجابات اس دینِ مسلم میں نہیں تھی وہ دین نہیں ہے۔

علم الآثار اور علم الکتاب

قرآن کریم نے دینی حکم کا آغاز اور علم الکتاب اور علم الآثار ٹھہرائے ہیں۔ ان دو کا آپس میں رابطہ کیا ہے۔ علم الآثار کی علم الکتاب سے کیا نسبت ہے؟ اور علم الآثار کی اپنی کیا حیثیت ہے؟ اس مسئلہ میں پیش نظر ہے کہ ان میں پہلی واسطی کا ساتھ ہے۔

مادی نعمتوں سے کتاب اللہ کا ذکر کرتا ہے تو علم الآثار علم الکتاب کی اس

طرح شناخت کرتا ہے کہ اس کا کوئی پہلو اپنے معنی مراد سے دور نہیں کیا جاسکتا۔ جیسا

کہ کسی نے کتاب اللہ کے معنی و مراد کو جاننے کی کوشش کی علم الآثار نے ہزاروں اہل

کونستارکر دیا جس طرح فضائی فوج Air Force بری فوج Military پر شناخت

کا سایہ رکھتی ہے۔ خیال ہے کہ دشمن کی فعالیت اس پر اُپر سے عموماً اور بر۔ اس طرح

علم الآثار علم الکتاب کی خدمت کرتا ہے۔ خیال ہے کہ علم الآثار کے برتنے جو سکے علم

الکتاب سے اس کی مراد است چھٹی جاسکیں۔ علم الآثار سے علم الکتاب کے نہ صرف

معنی و مفہوم کی وضاحت ہوتی ہے۔ بلکہ قرآن کے عوامات کی تخصیص اور مہجرت کی تفصیل

بھی اس سے ملتی ہے۔ اور علم الآثار کے بغیر علم الکتاب کے عملی خاکے میں رنگ نہیں آتا۔

ادبی عربی میں نقش قدم (soo-prim) کہتے ہیں۔ انشاء اس کی جمع ہے جنہوں

کے نقش قدم پر ان کے صحابہ چلے اور اپنے نقش پا تابعین کے لیے چھوڑے۔ انہوں نے ان

سے زندگی کی عملی راہ پائی۔ ان نے انہوں سے جو علم مرثیہ ہوا وہی علم آتا ہے۔ یہ غیر

تاریخ میں علم کے یہی دو آغاز تھے۔ بہن کی پیروی ہدایت الہی سمجھی جاتی تھی اور انہی آثاروں

کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مخالفین سے مخاطب کیا تھا۔

ایضاً بکثرت من قبل هذا الاثر من علم ان کثیر حذقین ہے

ان تفصیلات سے واضح ہوتا ہے کہ تاریخ حدیث تاریخ نبوت کے ساتھ ساتھ چلتی رہی ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث اور رسالت کی بھی ایک ہی وقت سے ابتداء ہوئی۔ گو علم الہی اور تربیت الہی میں آپ بہت پہلے سے بنی تھے، امام بخاری نے الجراح فی تصحیح السنہ کے آغاز میں جیسا کہ ہم پہلے کہہ چکے ہیں، اسی طرف اشارہ کیا ہے کہ وحی کی ابتداء اور حدیث کا آغاز ایک وقت سے ہے۔ حدیث کے معنی زبانی بات کے ہیں جو ان مطلق کی تاریخ میں اعتبار خیال کا اولین ذریعہ ہی تھیں وہ بیان تھا اور اسی سے انسان اپنے اپنے جنس میں متاثر ہوا اور جو ان مطلق تمام پایا۔ اللہ تعالیٰ نے انسان کو پیدا کیا اور بولنا سکھایا۔

خلق الانسان علیہ البیان ہے پیدا کیا انسان کو اور سکھایا اُسے بولنا۔ انسانی تاریخ میں علم کا شعری ذریعہ حدیث و زبانی بات، تھی تو دین فطرت میں بھی علم کا ذریعہ حدیث و حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بات، اسی قرار پائی۔ اسی سے قرآن کریم کا تہارف ہوا اور اسی سے دور اتولی کے سیاری انسانوں نے تزکیہ و ترتیب کی دولت پائی۔ حدیث نہ ہوتی تو قرآن مجید میں آواز جماعت صحابہ تیار ہوتی۔

حدیث کی زبانی روایت

علم حدیث زندہ انسانوں سے زندہ انسانوں تک منتقل ہوا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ارواح کے موقود پر تاریخی غلبہ دیا اور بہت سے احکام ارشاد فرمائے۔ امت کو ایک دستور زندگی دیا۔

یٰۤاَیُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا اللّٰهَ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ الدِّیْنَ فَذَکِّرُوا ۚ

اے میں! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے متنبہ فرمایا کہ آپ کی یہ حدیث سچ صرف

اسی اجتماع کے لئے نہیں۔ یہ کل انسانوں کے لئے راہِ ہدایت ہے جو آج سوج رہی ہیں۔ اور میں رہے ہیں وہ ان باتوں کو دوسروں تک پہنچا دیں۔ سوان: احکام کی تبلیغ صرف میدانِ عرفات کے حاضرین اور غائبین تک محدود نہ رہی۔ بلکہ ہر مجلسِ علم کا شاہد اسے اس مجلس کے قاضی تک پہنچانے کا ذرا دھمکنا تھا۔ حجۃ الوداع کا یہ خطبہ آخری ایسی رہنما کا آخری دینی چارٹر تھا اور اس کا آخری پیغام روایتِ حدیث کی بھی تاکید تھی۔ سلسلہ روایت کو آگے جاری رکھنا یہ اسلامی زندگی کا منشاء و منبع۔ چنانچہ یہ سلسلہ پوری سنت و علوم اور شریعت و محنت سے جاری رہا اور حدیث اپنی تاریخ میں ہمیشہ زندہ انسانوں میں روایت ہوتی رہی۔ اور زندہ انسانوں سے زندہ انسانوں تک منتقل ہوتی رہی۔ یہ صحیح ہے کہ محدثین اپنی یادداشت کے ذریعہ تحریرات سے بھی مدد لیتے تھے۔ لیکن حدیث پھر بھی حقیقتِ تحدیث سے ہی آگے روایت ہوتی تھی۔ تحریرات بھی ہوں تو ان کے آخری تصدیقات ثبت ہوتیں۔ علم حدیث کے یہ سنا اور آج تک سلسلے سے آ رہے ہیں۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے اپنی سندِ زندہ: مائتہ کے واسطوں سے نو تعین کتب حدیث تک اور پھر ان محدثین کے واسطوں سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کرام تک پہنچائی ہے۔ اور اب تک روایت حدیث کی یہ اجازت بارہیلی آتی ہے۔

علم الاثنائے کے درس و مذاکرات

اس زمانے میں جب کہ علم کتابوں اور تحریروں میں مدون ہو گیا ہے۔ لڑائی بات حیات کی سند و نقل (transmission) بہت کم رہ گئی ہے۔ لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ لڑائی بات حیات کی حقیقت باقی نہیں رہی۔ یہ حقیقت ہے کہ بیان و واقعات میں اولین درجہ لڑائی بات کا ہی ہے۔ پھر ضرورت اور تعلق کے مطابق اسے تحریر کا لباس پہنا دیا جاتا ہے۔ تحریر بمقابلہ تقریر ثانوی حقیقت رکھتی ہے۔ کوئی صاحبِ علم ان کی تعریف حیرانِ باطن کے بجائے حیرانِ ادیب ہرگز نہ کریں گے۔ علم میں جو جنگل آتے مانتے

کے درس و تدریس اور زبانِ مذاکرہ سے آتی ہے وہ تحریر کی راحے نہیں آتی تحریر کی فطری پر صاحبِ تحریر کو جعل، اوقات، ہنر تک پتہ نہیں چلتا۔ یہی وجہ ہے کہ اس نسبت میں ہم ہمیشہ اپنی عمار کا پختہ سمجھا گیا جو زندہ عمارت کے سامنے جھڑک کر اور عمار کی سندوں میں شریک ہو کر اکتسابِ علم کرتے رہے ہیں۔ حیوان ادیب کتنا ہی بڑھ جائے حیوانِ ناطق کے برابر نہیں ہو سکتا۔ تحریر ہمیشہ دوسرے طبقے کا علمی فائدہ بخشی ہے۔

یہ صحیح ہے کہ تحریر کی فطرت میں تغیر و تبدل اور متعلقہ اس سُرعت سے نہیں آتا جتنا زبانِ بابت پیست میں آ سکتا ہے۔ لیکن اس شخص کا عمل تحقیق و اوقات میں صدق و دیانت اور نقل و روایت کے متابعین کی پابندی ہے نہ کہ زبانِ بابت کے اضالی وزن کو ہی مگر دیا جائے اور حیوان ادیب کے گرد و گرد سے ڈال دیئے جائیں لہذا تحریر زبانِ قصید و تعلیم کے ساتھ ساتھ رہے اور معاون کے درجے میں رہے تو اس سے جنگِ ہزاروں فوائد حاصل ہو سکتے ہیں۔

یاد رکھیے کہ نقل و اوقات میں سب سے اوجہ دار چہ شہادت کہے۔ میں سے عدالتیں فضلِ ضررناست اور مقدموں کے فیصلے کرتی ہیں اور انسانی حقوق کے فیصلے کیے جاتے ہیں۔ وہ ان اھولی حیثیت زبانِ بیان کی برتی ہے۔ کوئی تحریر پیش بر تو اس پر بھی زبانِ شہادت گزار می جاتی ہے۔ کسی عدالتی فیصلے میں عدہ و مملکت کا بیان بھی مطلوب بر تو اسے بھی اصالتِ خود حاضر ہونا پڑتا ہے اور اس کی کوئی تحریر یا خط اس سلسلے میں کافی نہیں سمجھتے جتنے تحریر کا دورِ تاریخ انسانی میں تحریر سے ہمیشہ سے دوسرا رہا ہے۔

علم کتاب سے پہلے زبانِ چمائل میں

آج سب علم دونوں ہونے لگا ہے۔ اور تحقیق سنائی ہی ہماری تحریریں بیڑ کتابوں کے گرد گھومتی ہیں تو اس سے یہ نہ سمجھ لینا چاہیے کہ نذرین علم سے پہلے کے دور اور علم سے غانی تھے نذرین علم کے ان عمارت ہے جس کو ہم پہلے سے چلا کر لے آئے ہیں کی کتابی ضرورت اس

تدوینِ علم سے شروع ہوئی، پس یہ بات کہ حدیث کے سنی زبانی بات کے ہیں، اس کی تاریخی حیثیت اور اعتماد میں حارج نہیں، حدیث کی زبانی نقل و روایت حدیث کی تاریخ میں سنگ میل کا درجہ رکھتی ہے، قرآنِ کریم کا پیرایہ، اول بھی زبانی تھا، اس نے غریب کی صورت بعد میں اختیار کی، حضرت علیؓ و حضرت سیدہؓ صحابہ سے کھمبے رہتے اور اس کے مختلف اجزاء حضرت ابو بکر صدیقؓ کے زمانے میں یکجا کتابی صورت میں جمع ہوئے، اسی طرح حدیث کا پیرایہ اول بھی زبانی تھا، صحابہ کی تحریرات بعض اجزاء کی شکل میں تھیں، پھر اس کی باقاعدہ تدوین ہوئی اور یہ علم کتابوں میں منتقل ہوا اور پھر یہ وقت آیا کہ ان تحریرات documents of hadith کہ حدیث کہا جانے لگا، یہ دور آخر کی اصطلاح ہے، اس تفصیل سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ ہر علم کی ابتدا پہلے زبانی نقل و بیان کی ہوتی ہے، پھر کہیں اسے تحریر میں لایا جاتا ہے۔

نقل و روایت میں عربوں کا قومی مزاج

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشت سے بہت پہلے اللہ تعالیٰ نے نقل و روایت اور بھلی باتوں کو آگے نقل کرنا عربوں کے قومی مزاج میں داخل کر رکھا تھا، قومی برتری کے احساس، تفریقِ شعر و سخن کی زندگی اور انساب و قبائل کے تذکرہ کی وجہ سے اس زبانی بیانِ علم اور ضبطِ روایت کو بہت اہمیت حاصل تھی، جب عرب انصاف میں داخل ہوئے تو نقل و روایت کا وہ قدیم تاریخی اہتمام اپنے آقا کی تعلیماتِ قدسیہ کی نقل و روایت میں جذب ہو گیا اور روایات کے متکو ضبط میں یہ فطری محنت اس وقت تک بڑی آب و تاب سے قائم رہی، جب تک تحریرات حدیث باقاعدہ تدوین کے دور میں داخل نہ ہو گئیں، پہلے پیغمبروں کا علم الامثال ان پیغمبروں سے کچھ آگے چلا، لیکن حضور خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار رسالت اپنی کامل ترین صورت میں دنیا میں چھپے اور آگے بڑھے اور تاریخ کے ہر دور میں انسانی زندگی کو روشنی بخشنے سے پہلے پیغمبروں سے ان کی شریعت کی ابدی حفاظت کا وعدہ نہ تھا، کیونکہ کیا پیغمبر

بہر حال یہ ایک حقیقت ہے کہ جس طرح علم دین و دہان اُمت میں شہ سے جاری ہوا، عورتوں میں بھی حدیث کی روایت اسی قوت علم اور اتہام عمل سے جاری ہوئی اور آج تک خواتین اُمت میں دین کی یہ اُمت کسی نہ کسی صورت میں چلی آ رہی ہے۔

حدیث میں حضرت عائشہ صدیقہ کا مرکزی کردار

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی جس طرح بیرونی زندگی Public life اُمت کے لئے اسرارہ حسنہ تھی، اسی طرح آپ کے گھر کی زندگی Private life بھی اُمت کے لئے لازمی مشعل ہدایت تھی۔ سر حکمت الہی میں تقاضا ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں غلط روایت اور ثقاہت عمر کے ایسے حالات پیدا کیے جائیں کہ آپ کے گھر کی زندگی بھی پوری اُمت کے سامنے رکشیں ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ کے ہاں میں نعم خدمت کے لئے حضرت عائشہ صدیقہ کا انتخاب ہوا اور وہ نہایت کبریٰ میں تمام اُمتوں کی منزلت رفیعہ پر مستثنیٰ ہوئیں۔ اسی عمر میں ان کا حرم نبوی میں آئی، اسی خدمت حدیث اور حفظ روایت کے لئے تھا۔ آپ سے جہاں صحابہ کرام کے جرم فیض نے علم کی دولت ملی، حضرت عمر (رضی اللہ عنہ) روایت حدیث میں آپ کی جانشین ٹھہریں۔

حدیث کے تین علمی مراکز

① حجاز ② عراق ③ شام

حجاز — مرکز عرب کہ مکہ اور مدینہ منورہ اسی سر زمین میں ہیں۔ آیات الہی در قرآن میں خبری سب سے پہلے اسی سر زمین میں اُترے۔ مدینہ منورہ کی سب سے بڑی درسگاہ حضرت نام رکات کا حصہ اس میں تھا۔ مکہ مکرمہ میں بھی بڑے علمی محفے تھے۔

عراق — حضرت عروہ کے وقت میں کوفہ اسلامی چھاؤنی بن چکے تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں آباد ہوئے۔ امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ علیہ) اور امام سفیان ثوری (رحمۃ اللہ علیہ) کی درسگاہیں اسی زمین میں قائم ہوئی کوفہ کے بارے میں کہتے ہیں: دارالافتاء و محل الفضلاء۔ و شرح صحیح مسلم ج ۱، ص ۱۹

شام — یہ سبزیوں میں اشد صحابی حضرت ابو طلحہؓ (۶۱۰ء) کا مرکز اور نئی جہان
 فقیر حضرت سیر معاویہؓ کا مرکز حکومت بھی یہی علاقہ تھا۔ رام دہلی ۱۰۷۰ء کی طلعت کے ہنسے
 مجتہد تھے۔ برسوں ان دیار میں ان کی عقیدہ یہ رہی تھی۔

ہم اپنی قوموں کو پیچھے نہ کیا۔ اسے مومنانہ اور کلمہ شمار۔ وہ ماضی سے ہوتے اور حضور غلام نہیں
 علیؓ اور علیؓ و سلم ان قوموں کی گزشتہ ان نظروں میں بیان نہ کرتے۔

انہوں نے کہا اعلیٰ اعلیٰ محمدؐ کی تحریفوں کا اجماع۔ (راہ احمد بن حنبل)

ترجمہ۔ انہوں نے میرا کہ اپنی لہجہ کی وجہ سے کہہ دیا۔ اپنے انبیاء پر بھی وہ بائیں

گلیوں پر ہنسونے نہ کہی تھیں۔

اس حدیث میں پہلے انہیں اللہ کی کتاب بننے کا مجرم قرار دیا ہے پھر انہیں حدیث بننے
 اور مفسد روایت کی پیغمبروں کے نام سے بیان کرنے کا قصور وار ٹھہرایا ہے۔ یہ بھی ہر گناہ ہے
 کہ پہلے پیغمبروں کی صحیح حدیث ان قوموں کے بنے جت ہیں۔ اور ان نفس نہ سیر کے
 نام سے غلط باتیں وضع کرنا عوام پر۔ محدثین اسی لئے حدیث کی چٹان بن گئے ہیں۔
 تاکہ پیغمبروں کے نام سے کوئی غلط بات راہ نہ پائے۔

حضور غلامؐ، یسعیؑ میں اشد علیہ وسلم کے دور میں بھی صراط مستقیم کی تشویش رہی کہ اس کی
 اساس اللہ کی آیات اور پیغمبروں کی اُمت پر ہو۔ پیغمبر کی ذات کو نکال دینے سے
 وہ صراط مستقیم ہی کیا رہے گا۔

وکیف نکفون و انتم مثلی علیٰ کلمات اللہ و فی کلام رسولہ

و من یتصم باللہ فقد عدا فی صراط مستقیم رکب تل لعل آیت ۱۱۰

ترجمہ۔ اور تم کہہ دیتے کہ تم میں اللہ کی آیات بھی تلاوت
 کی جا رہی ہیں اور وہ تم میں اللہ کے رسول بھی موجود ہیں اور جو اللہ تعالیٰ کا سہارا
 لے گا وہ صراط مستقیم پائے گا۔

مفسرین علیؓ اشد علیہ وسلم کے ہر آپ کی تعلیمات کا بنی نوع انسان کی رہنمائی کرنے کے لئے
 موجود ہونا حضورؐ کے وجود باوجود کا بنی فیش ہے۔

جب تک اللہ کی کتاب سے مشک رہے اور خدا کا فیصلہ برحق ہو انسان کبھی
کفر کی سزائے نہیں آتا۔ وہ کتاب درست سے مراد مستقیم کی دعوت پا چکا ہے۔
آیات و رسل میں سے کسی کا انکار نہ ہو۔

اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں کاموں کے کفر کی ایک یہ وجہ بیان فرمائی ہے۔
فَالَّذِي جَاءَهُمْ بَعْدُ أَكْفَرُوا فَأَتَاهُمُ الْبَاقِيَ دِرْسَلِي هُوَ۔ (پتہ اکہف ص ۴۲)
ترجمہ یہ کہ ان کا ہے جہنم اس پر کہ وہ منکر ہوئے اور ٹھہرا۔ ① میری
بیتوں کو دور ② میرے رسول کو ٹھٹھا

ان کا جو مہرٹ۔ کلام رسالت ہر تہ اتنی بات کافی تھی کہ وہ وحی خداوندی سے
بہتر کہتے تھے۔ یہ نہ فرمایا کہ انہوں نے رسول سے بھی استہزاء کیا اس سے پتہ چلتا ہے کہ اللہ
کی وحی اور رسول کی باتیں شروع سے مبرا ایمان دہی ہیں اور کافروں اور فریب سے استہزاء
کرتے رہے ہیں۔ جنی نوع انسان سے شروع سے یہ مطالبہ رہا ہے کہ وہ وحی خداوندی کے
ساتھ رسول کی باتیں بھی اپنائیں کسی کا انکار نہ کریں۔ رسول کو وحی خداوندی سے کسی عرصہ
جدا نہیں کیا جاسکتا۔ صریح رسول اسی وقت سے محبت ملی آ رہی ہے جب سے انسان وحی
خداوندی سے متعارف ہوا۔ یکرہ کہنا چاہیے کہ تصدیق رسول تصدیق آیات پر بھی مقدم
ہے جب تک رسول کی تصدیق نہ ہو۔ اس کے بیان پر آیات الہی کو آیات الہی نہیں مانا جاسکتا
انہیں پنہیر کر پیچے مانتی رہی ہیں اور پھر اس کے کہنے پر ہر اس بات کو تسلیم کرتی رہی ہیں
جو وہ خدا کی طرف سے لاتے رہے۔ وکفی بدمقودہ قلب۔ هذا الباب۔

ہاں دور ہے میں کتاب الہی اول ہے اور حدیث، سیرہ کا دوسرا علمی ماخذ ہے لیکن
تاریخ کے پہلو سے حدیث پہلے اور کتاب الہی بعد میں ہے۔ سورہ کہف کی اس آیت میں
دورے کا لحاظ رکھا گیا ہے اور آیات کو رسل پر مقدم کیا گیا ہے۔

انبیاء سابقین کا اللہ تعالیٰ سے شرف ہمکنائی

قرآن کریم میں متعدد ایسے شرف ملتے ہیں کہ اللہ رب العزت نے کتب و صحائف کے ساتھ

میں انبیاء سابقین سے کاسفر فرمایا ہے۔ یہ سبکداری ان کے معینوں یا کتا بدوں تک محدود نہ تھی، بلکہ انہیں سے ان کی اپنی ہندوئی کے لیے بھی اذیت آتے تھے۔ کتب حدیث میں بھی ایسے واقعات موجود ہیں کہ اشرقتاؤں کی بجائے انہیں سے سبکداری ہونے لگی۔ جیسے باب کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادی ہے حضور کہ ان خبروں کا کچھ پتہ نہ پڑتا ہے کہ یہ آپ خود ہو ہیں۔ یہ حضور کی بھی، جی غیر متنبہ ہے۔

① حضرت محمد علیہ السلام کی طرف وحی

من انزلناک نحن رسول اللہ علی اللہ علیہ وسلم قال: وحی اللہ انزل الی آدم علیہ السلام ان یا آدم یخضع لیسیت قبل ان یجدت بلکحدث الموت الحدیث ہے

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے آدم کی طرف وحی کی: "وہ جو میری عبادت کے لیے پیدا ہوا ہے، اسے اللہ تعالیٰ نے موت سے پہلے ہی خبر دے دی ہے۔"

② حضرت ابراہیم کی طرف وحی

وحی اللہ تعالیٰ الی ابراہیم علیہ السلام: حسن خلقک ولو معکم، کما یرید منک من الخلق، الا براؤ فان کنتی سبقت لمن حسن خلقہ ان اعلیٰ عن شخوہ من اسکتہ حلیۃ قد حی وان، اذینہ من جہادہ، ہے

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کی طرف وحی کی کہ: "تو نے جو خلق کی، وہ لوگوں کے ساتھ، جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے تم سے بہتر خلق کی، اسے تم سے پہلے ہی خبر دے دی ہے۔" ابراہیم کی طرف سے بھی وحی آئی کہ: "تو نے جو خلق کی، وہ لوگوں کے ساتھ، جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے تم سے بہتر خلق کی، اسے تم سے پہلے ہی خبر دے دی ہے۔"

④ حضرت داؤدؑ کی طرف وحی

ادھی اللہ تعالیٰ فی داؤد ما من عبد یتمتع فی دین خلقی یعرف انہ
من نیتہ فیکبہ و السورۃ یمن فیہا اربع جملات لہ من بین ذلک مضر بنہا
دعا من عبد یتصدق بمضطر فی دینی اعرف ذلک من نیتہ الا تعصت
: صباب لہما و بین یہ یہ

ترجمہ: اے خداوندی! تو نے داؤدؑ کی طرف وحی کی کہ جس شخص پر میری مخلوق کا نہیں میرا سہارا ہے یہ بات
مجھے سکھائیت ہے سلام پر اسے تمام آسمان کیوں نہ اپنے پر میں سے تین چھڑکیاں اس کے
نکلے گی نہ نہ رو نگاہ پر جس شخص مجھے چھڑکی پر میری مخلوق کا سہارا ہے یہ بات مجھے اس کی
نیت ہے سلام پر میں آسمان کے تمام دروازے اس کے آگے سے تیل کر دیتا ہوں۔

④ حضرت یحییٰؑ کی طرف وحی

ان رسول اللہ علی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ ادعی الی یحییٰ بن زکریا
علیہما السلام یخص کلمات ان یصل یمن و یا من جی ا مرؤیل ان یلدا
یمن . . . الحدیث رواد الترمذی

ترجمہ: حضورؐ نے فرمایا: اے یحییٰؑ! تو نے میری طرف وحی کی کہ: یا یحییٰ! میں میں پر وہ
عمل کریں اور ہر سرائیں کو بھی ان پانچ باتوں پر عمل کرنے کا حکم دیں

⑤ حضرت عیسیٰؑ کی طرف وحی

من ابی الدرداء رضی اللہ عنہ قال سمعت ابی القاسم علی اللہ علیہ وسلم
یقربن اللہ عز وجل قال یا عیسیٰ انی باعدت من بعدک امت ان احابہم
ما یجربون حمد اللہ وان احابہم عابیکم عون احتسابہ و عہدہ و لا یحکم ولا
یحلون قال یا رب کیف یکن ہذا قال علیہم علی و علی . . . رواد الحاکم

ترجمہ: جابر صغیرؓ نے فرمایا: ہمارے ساتھ حضرت عیسیٰؑ کے تشریف لے جانے پر

ترجمہ حضرت برادر داور سے روایت ہے کہ میں نے حضرت سے کہا: آپ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے نبوت دینی علیہ السلام کو کہا میں تمہارے یہ ایک استغناء کا حصہ وہ کچھ سے باز رہا چاہتے ہیں قرآن اللہ کی تمہاری گائیے اگر نہیں ہاں یہ دعوات پیش ہوئیں تو وہ سے اپنے منار پر غبار کریں گے اور ہم کریں گے کہ ان کی برادشت ہوگی اور ان کا کافی علم ہے آپ نے کب سے اللہ سے کہیں کہیں ہو گا۔ فرمایا میں ان پر اپنا حرم واپس پانا عمر تمام کر گا۔

② ایک اور پیغمبر کی طرف وحی

عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: لو ان فی من الاشیاء ثقیب شجرۃ فمد غنمہ فغصہ فامریجھا ذقۃ فخرج من تحتھا منہ امریج فافترقت فامریج اللہ الیہ فمد غنمہ و حشمتہ۔

ترجمہ: یہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک اور ایک پیغمبر ایک داشت تھے کہ وہاں سے ایک چروائی گئے گا، اس نے ادغستے وہاں لیے گا مکمل دینے وہ اس کے لئے سے نکال گئی، پھر اسے چرایا گیا، اللہ تعالیٰ نے اس کی طرف وحی کی، یہ چروائی کو تمہارا داشت ذکر پاس ہے۔

ادعی اللہ تعالیٰ، لو ان فی من الاشیاء ما یدخل فیہا امریج فمد غنمہ فغصہ فامریجھا ذقۃ فخرج من تحتھا منہ امریج فافترقت فامریج اللہ الیہ فمد غنمہ و حشمتہ۔

ترجمہ: اگر خدا سے ایک پیغمبر کو وحی کی قرآن نہ دے کہ میرا دینا ہے گا، کہہ دینا ہے کہ میں تو تجھے میری سرور بنایا، تو مجھے میری طرف بھڑکے بنے سے تجھے دکھایا، میرا جو تجھ پر ان تھا اس کے لئے ترسے کیوں، اس سے کہ ہے اللہ

دور کی بات میرے امر میں ہو، اس لئے کہ میری صفات تو نے کسی سے عداوت، کسی اور میری

خدا طے کرے کسی سے بیاد کیا یا یعنی تیرے ایک کسی بندے سے اس لئے رابطہ رہا کہ اس کے سبب تو میرے قرب میں آئے، تجھے میری پہچان نصیب ہو ۱۵ اور کیا تو کسی سے محض اس لئے دور ہوا کہ تیری اس سے دوری تجھے پسند تھی یا تیری محبت میں اللہ دانوں کے لئے بھی ایک حصہ ہوتا اور تیری نداد انسانی کہیں محض اللہ کے لئے بھی ہوتی ۔

یہ صیب احکام دینی نوع کے ہیں جو مختلف اشیاء کو دہی کہتے گئے یہ کتاب نیز ہیں جس پر شریعت قائم ہوئی ہے یہ کتاب کے علاوہ آئے والی دہی ہے اس میں ختم احکام ہوں یا پہلے احکام کی ہی تائید و تفسیر یہ دہی تشریف ہے اس سے ما سب و اعظم مذہبی نوع کا ہوتا ہے۔ اس کے مقابل دہی نگویں ہے جس کے لئے انسان ہونا بھی ضرورت نہیں جائز و نہی کے ہر کوئی قَوْلُوحیِ رَبِّكَ اِنَّ الْاِنْسَانَ اِنْ اَتَّخَذَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ اٰیۡدِیًا لِّیَبْغِیَ وَهُوَ کَاۡفِرٌ شَٰرِکٌ (ترجمہ) اور دہی کی تیرے رہنے شہر کے کسی کر رہا ہے یہاں میں گھر اور دھنوں میں بھی اور جہاں لوگ رہیں یہاں چڑھا کر انبیاء یا نمکھٹے ہیں ۔ (دیکھئے سورہ ۱۹)

یہ دہی نگویں جو اس بھی کہ ہوتی اس پر دین و شریعت کا کوئی ٹھکانہ نہیں دیا گیا تھا نگویں کی ایک بات کہی گئی تھی ہوسے علیہ السلام کی والدہ کو جو دہی کی گئی وہ بھی انتظامی امور کی تھی مذہبی نوع کی نہ تھی نہی و سب سے میں کہ غرض احکام کی دہی آئے و سب سے ہوں یا پرانے وہ ان کی تبلیغ کا مامور ہوسے علیہ السلام کی والدہ کو جو تھے دہی دہی مذہبی نوع کی نہ تھی صرف یہ حکم تھا کہ بچے کو عند وقت میں ڈال دے ۔ (پہلا سورہ نما میں ہے)

اِذَا رَٰجَعْنَا اِلَیْ اَمَلْکَ مَا رَٰوٰنَا اِنْ قَدْ فِیْہِ فِی الْمَآبُوۡتِ فَاَقْذِیْہِ فِی مَآبِہِ (ترجمہ) جب دہی کا مجھے تیری بان کو جواب اس دہی دینی میں لقاں کی جا رہی ہے کہ اس بچے کو عند وقت میں ڈال اور پھر اس عند وقت کو دیا میں ڈال دے پھر دیا اس کو کثرت پرستوں اس سے پتہ چکا کہ دہی کا نام پھر دہی سے خاص نہیں پھر دہی کو جو دہی کہتے ہیں انسانی حیثیت ہے وہ دینی نوعیت کی ہوتی ہے یہی کا نام دہی دہی پر بھی فرض ہوتا ہے اور دہی کی ہوسے جو دہی غیر پھر دہی کو بھی ہوسکتی ہے پھر دہی تشریف کی بھی دہی میں ہیں ایک دہی جو تھی شریعت کی عامل ہو اور دوسری دہی جو اس شریعت کو پہلے سے پہلے سے پہلے تھی یہ دہی تشریف کی کہ مخالف دہی غیر تشریف کی نہیں دہی نگویں ہے ۔

موضوع حدیث

حدیث کا موضوع

الحمد لله وسبحنم على عباده الذين اصطفى. امان بعد

سچ کے عنوان پر حدیث کا موضوع fabricated report پر کلام نہیں۔ موضوع حدیث subject of the hadith قیامت ہے۔ حدیث کا موضوع گھڑی ہوئی حدیث کہتے ہیں۔ جو حضور علیہ السلام یا صحابہ کرام سے کسی صحیح یا ضعیف سند سے منقول نام اور موضوع حدیث سے مراد وہ علی ذات ہے جس کے گویا مگر منسوب۔ اس عنوان میں حدیث کے اس مرکز کی تحدید کا بیان ہے جس کے ذریعہ جماعت حدیث کو تسلیم کرتے ہیں۔ معلوم ہے کہ حدیث کا موضوع در مرکز شخصیت علیہ السلام کی ذات گری ہے آپ ہوا اللہ کے بننے یا مبداء منصب کے ہوتے ہوئے کی حیثیت سے اس کا موضوع نہیں بلکہ اللہ کے رسول ہونے کی حیثیت سے حدیث کا موضوع ہیں، آپ کے بعد اس کے موضوع بنے تو وہ بھی اس لیے کہ وہ آپ کے صحابی تھے۔ پس حدیث وہ نعمت خداوندی ہے۔ جو اللہ رب العزت نے آپ کے سیز میں بکری اور آپ نے اسے حکم خداوندی آگے دوسروں تک پہنچایا۔ قرآن کریم میں ہے۔

انما بعثنا رسولنا محمدًا خاتم النبیین: آپ اپنے پروردگار کی نعمت کی تحدید کیجئے یعنی آپ سے آگے بیان کرنے میں، حضور کو کہو کہ آپ اس نعمت پہنچے ہوئے آگے بیان کرتے ہیں جو اللہ نے آپ کو عارفانی یہ نعمت ہے ہی اس چنے کو آگے بنا کہ حدیث ہے حدیث کے معنی حدیث بیان کرنے کے ہیں یا بیان کرنا اگر اللہ ربانی بیان کرنے کا نام ہے لیکن حضور علیہ السلام کے عمان اور طریقے بھی اس نعمت کا اعلیٰ بیان ہیں۔ آپ

تباہی سے بیان کریں یا عمل سے آپ کی برہات اور آپ کی ہر ادا امت کے لئے اللہ تعالیٰ کی نعمت اور کل کائنات کے لئے اللہ کی رحمت ہے۔ حضور رحمة للعالمین کا وجود محدود تمام جہانوں کے لئے رحمت ہے۔ اور آپ کی حدیث ہر خلقت میں ایک اُجالا ہے۔

تعلیم و رسالت کے تین عنوان

حدیث کا موضوع حضرت علیؑ، اللہ علیہ وسلم کی ذات بگڑی اور اس نسبت سے صحابہ کرام

کی ذوات قدس میں حضرت علیؑ، اللہ علیہ وسلم کے ارشادات Actions، اعمال، sayings اور آپ کے سامنے کیے گئے اعمال approvals (جن پر آپ نے کوئی اعتراض نہ کیا ہوا اور انہیں اپنے سکوت سے منظور کی گئی ہو) سب حدیث کا موضوع ہیں۔ یہ تین ارشادات، اعمال اور منظور کردہ امور حدیث کا سراپا ہیں۔ علم حدیث میں انہی امور سے بحث ہوتی ہے کہ آپ نے کیا فرمایا؟ کیا کیا؟۔ اور آپ نے اپنے مشاہدہ اور سکوت سے کون کون سی بات کو منظور کی گئی؟ اللہ کے پیغمبر کی آنکھ میں کلام کو ہوتا دیکھ لے وہ آپ کے سکوت سے بھی وہ سب کے لئے سند بن جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ صحابہ حضور کے دور میں کیے گئے اعمال کو آگے اس طرح روایت کرتے تھے۔ گویا یہ سب تعلیم و رسالت ہے اور حقیقت بھی یہی ہے کہ حضور کی اس منظوری سے وہ حضور کی ہی تعلیمات سمجھے جاتے ہیں۔ امام نوویؒ (۷۵۱ھ) مقدمہ شرح مسلم میں لکھتے ہیں:

وان ضابطہ فقال: کنا نفعل فی حیاة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اولیٰ ذمہ اور ہونیٰ اذین اظہرنا و اخبرناک انہم مرفوع و هذا

هو المذہب الصحیح۔ مقدمہ شرح مسلمؒ

ترجمہ: اور صحابی نے اگر وہ بات آگے نسبت کر دی کہ ہم حضور کی زندگی یا

آپ کے وقت میں اس طرح کرتے تھے یا ہم نے کیا کیا اور آپ ہم میں

تھے یا ہمارے سامنے تھے یا اسی طرح کی کوئی اور تفسیر اختیار کریں تو یہ بات

مرفوع حدیث کے حکم میں ہوگی اور یہی مذہب صحیح ہے۔

تقریری حدیث کی ایک مثال

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان شریف میں تین رات تراویح کی نماز پڑھائی۔ اور پھر تراویح کے لیے مسجد میں تشریف نہ لائے۔ آپ نے اس کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ آپ کے دو بھائی صل سے کہیں یہ نماز سنت پر فرض نہ ہو جائے۔ ان تین راتوں کے بعد صحابہ کو اہم مسجد میں غنیمت اور تفریق جماعتوں میں تراویح کی نماز پڑھے رہے اور اس کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع بھی ہوئی۔ آپ نے اس پر کوئی اعتراض نہ فرمایا بلکہ اس کی تہنیت فرمائی۔ مسجد میں حضرت ابی بن کعبہ (۳۱) تراویح پڑھا رہے تھے۔ آپ نے دیکھا تو فرمایا:-

اصحابو! نعم ما صنعوا۔ مجمع ذات کو پہنچے اور بہت اچھے چاروںہوں نے کلمہ آپ کی اس تقریر و توثیق *conformation* سے مسجدوں کی تراویح باجماعت بیک بیک بطور سنت ادا ہو رہی ہے۔ تراویح کی نسبت حضرت عمرؓ کی طرف میں اتنی بے کسو آپ نے مسلمانوں کو مشرقی جماعتوں سے ہٹا کر ایک بڑی جماعت پر جمع کروا دیا تھا۔ اور یہ بھی کس وقت کیا جب اس نماز کے فرض ہونے کا کوئی اندیشہ باقی نہ رہا تھا۔ اسلامیوں میں تراویح کی جماعت اس تقریر نبوی سے اسے تنگ شائع و رائج ہے۔ اس قسم کے واقعات سے پتہ چلتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی قرلی اور فعلی احادیث کے ساتھ ساتھ آپ کی تقریری احادیث بھی علم حدیث کا ایک بڑا سرمایہ تھیں۔ آپ زبانِ مبارک سے انہی افراد میں یہ تو ایک حرفِ روا۔ آپ کی نظر مبارک پڑ جائے اور آپ خاموش رہیں تو اسے بھی آپ کی منظور کیا سمجھا جائے گا جس کی نظرِ حائل میں یہ تاثیر پڑے گی کہ کتب کا فیض کس قدر عام ہو گا۔ پھر یہ نہیں ہو سکتا کہ آپ کے ہونے کے وقت پر کوئی مذاب آئے۔

وما کان اللہ لیعد بہم و انت فیہم

ترجمہ: اور اللہ ان کو مذاب نہیں دے گا درحالیکہ آپ ان میں ہیں۔

صحابہ کے اعمال حضور کے ترجمان

ہم آپ کی سیدنا سیدہ سیدہ قرنیہؓ پر باغیچہ تفریحی (جن کی آپ نے اپنے سکوت سے منع فرمادی تھی) پر، صحابہ کرامؓ کی زبان سے سنے گئے بیانوں پر ان کے علم سے یہ ادوار عربیہ نعمت و برکت کو لگے پہنچانے میں ہمارے کارفرما رہے ہیں۔ وہ کبھی نام لے کر کہتے تھے کہ ہم حضور کا عمل متبہ کر کے دکھائیں، اور پھر صحابہ کا عمل سامنے آتا۔ کبھی وہ یوں کہتے کہ ہم حضور کا عمل صحت و عافیت کے عہد مبارک میں ایسا کیا کرتے تھے، اور کبھی یہ بھی ہوتا کہ صحابہ کے اپنے اپنی اعمال ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قیامت کا نشانہ بن جاتے تھے اور یہ وہ کام تھے جن میں کسی اجتہاد کو گنجائش نہ ہوتی تھی اور یہ سمجھا جاتا کہ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم ہے جو صحابہ کے اعمال میں جبراً گرسبے۔ پہلی صورت کی مثال یہ ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جیل القدر صحابی حضرت عبداللہ بن مسعودؓ (۳۲ھ) نے اپنے صحابہ سے فرمایا:-

«الاصحاب! بكم صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم» (اصحابی!)

ترجمہ کیا تمہیں رسول اللہ کی مثال نہ پڑے؟ حوالہ میں طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم

پر عیاں کرتے تھے!

یاد رہے کہ یہ نماز کی شکل حضرت میں مشابہت توفیقی مقدر و مصلحتی مشابہ نماز اور اس کی روحانی کیفیت میں غیر شبہ کی نماز نبی کی نماز کو نہیں پہنچ سکتی۔ مثالیں صحابہ اگر حضرت عبداللہ بن مسعودؓ پر یہ الزام لگادیں کہ دیکھو وہ اپنی نماز کو حضور کی نماز کے برابر کہہ رہے ہیں۔ اور یہ ہے اور نبی اور گستاخی ہے۔ تو ان کی خدمت میں عرض کیا جائے گا کہ قاسم کی مراد سمجھنے کی کوشش کرنی چاہیے، قاسم کی مراد سمجھنے یعنی اس پر ہے اولیٰ کا قوس لگا دینا مہار سوار کا طریق ہے، اہل حق اس سے اجترہ کرتے تھے ہیں۔ انہی کسی کہے ادب اور گستاخانہ کہہ دینا شرارت کے سوا کچھ نہیں۔ حضرت ابوہریرہؓ نے بھی اسی طرح ایک دفعہ اپنی نماز کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کا نمونہ بتلایا، حضرت امام شافعیؒ روایت کرتے ہیں:-

ان اباہرۃ حکان یصلی ہمدنیکبر کلا خفصہ ررخم فاذن انصرف
 قال واللہ انی لا شیدکہ صلوة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ انہیں نماز میں پڑھا رہے تھے جب بھی آپ جھکتے
 اور اٹھتے، اللہ اکبر کہتے، جب نماز پوری کر چکے تو فرمایا میں تمہیں حضورؐ
 کی سن نماز بتا رہا ہوں۔

یہی کوئی کلمہ نکلتا ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی نماز اپنے مقام اور کیفیت میں حضور صلی اللہ علیہ
 وسلم کی سی نماز تھی اور کیا کسی نے اس روایت کی بنا پر حضرت ابو ہریرہؓ پر کوئی حضورؐ کی جہ و بی
 کا ترسے لگایا ؟

میسون المکی ایک دفعہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے پاس گئے اور آپ سے حضرت عبداللہ
 بن زبیرؓ کی نماز کا ذکر کیا، حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ..

انا احببت ان تنظر فی صلوة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانتہ
 بصلوة عبد اللہ بن زبیرؓ

ترجمہ: اگر تم چاہتے ہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کو محقق دیکھو تو عبداللہ بن
 زبیرؓ کی نماز کی امتداد کرو۔

یہاں یہ نقطہ بھی یاد رکھنے کے لائق ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تیار صحابی اقتداء
 سے ہی امت میں جاری ہوئی ہے، جہاں بھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جتنے قدیم صحبت ہو اور جتنا
 کثیر صحبت ہو، تاہم یہی وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے من کا زیادہ تر مذہبھا جائے گا۔ اس کے علاوہ
 کوئی حضورؐ کے بارے میں کسی علم کا دعویٰ کرے تو وہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت
 لائے گا۔ حضرت ابو سعید انصاریؓ جو ۶۲ھ میں ایک دفعہ دس صحابہ میں بیٹھے تھے ان میں ابو قتادہ
 ابن ربیع بھی تھے، انہوں نے کہا: انا اعلیٰکم بصلوة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ (میں
 حضورؐ کی نماز کو تم سب سے زیادہ جانتا ہوں، آپ سے جو کہا ہے، اہم تر مذہبی کی روایت
 سے ہے۔)

یہ سلفہ ام شافعہؓ سنن ابی داؤد و جلد احسنہ

۱۔ امام احمد بن حنبل فقال معنى قول ابى بنى صلى الله عليه وسلم لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب: اذا كان وحده؟ واحتج بحديث جابر بن عبد الله . . . قال احمد فهذا رجل من صحاب النبى صلى الله عليه وسلم قال قول ابى بنى صلى الله عليه وسلم لا صلوة من لم يقرأ بفاتحة الكتاب ان هذا اذا كان وحده؟

ترجمہ: امام احمد بن حنبل نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد و کلام میں نے سُرّت فاتحہ پڑھی، اس کی تائید ہوئی گا سنی یہ ہے کہ جب وہ اکیلا ہو یعنی جماعت سے نہیں کیے نماز پڑھ رہا ہو اور امام احمد نے اس پر حضرت جابر بن عبد اللہ کی مذکورہ روایت سے استدلال کیا، امام احمد کہتے ہیں کہ یہ شخص ہماری میں عبد اللہ بن عمرؓ کے صحابہ ہیں۔ صعبہ اور اس نے حضور کے ارشاد و صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب کا منسوب یہ سمجھتا ہے کہ جب کوئی اکیلے نماز پڑھے (یعنی امام کے پیچھے نماز پڑھنا اس پر مردہ نہیں ہے) تو وہ اس کی تائید نہیں ہوئی۔

حضرت امام سفیان بن عیینہ (۱۵۰ھ) نے بھی اس ارشاد نبوت کو اکیلے نماز پڑھنے والے پر عمل کیا ہے۔ اس حدیث لا صلوة لمن يقرأ بفاتحة الكتاب سے استدلال کر کے یہ نہیں کیا جاسکتا کہ جو شخص امام کے پیچھے سُرّت فاتحہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوئی، امام ابو داؤد کہتے ہیں: قال سفیان بن عیینہ، وحده؟ یہ حدیث اس شخص کے بارے میں ہے، جو کہ اکیلے نماز پڑھے، ہو سکتا ہے کہ حضرت سفیان کو حدیث لا صلوة من لم يقرأ بفاتحة الكتاب کا یہ مطلب حضرت امام ابو حنیفہؒ نے ہی سمجھا یا ہو، کیونکہ آپ نے ہی انہیں علم حدیث کی طرف متوجہ کیا تھا۔ حضرت سفیان فرماتے ہیں:۔

اول من احدثني الحديث ابو حنيفة .

ترجمہ: پہلا شخص جس نے مجھے حدیث کے سنی میں بتایا، امام ابو حنیفہؒ تھے۔
ابن خلکان بھی حضرت سفیان سے نقل کرتے ہیں: اول من صبرني محدثاً ابو حنيفة .

یعنی جامع ترمذی جلد ۳۴۴، وقال في حديث حسن صحيح: قال ابو حنيفة جلد ۳۴۴، ايضاً ص ۳۴۴

معدود ہے۔ بعض سلف نماز جنازہ میں قرأت کرتے تھے اور بعض نہیں کرتے تھے جیسے کبھی جو اللہ نماز میں دو پہنچ پڑھتے تھے اور کبھی ہر ستر بار جہر کہہ پڑھتے تھے۔ کبھی اقتراح دانی دعا پڑھتے اور کبھی پڑھتے۔۔۔ کبھی رکوع کو جالتے اور رکعت اٹھتے اور تیسری رکعت شروع کرتے اور بیعت کر لیا۔۔۔ اور کبھی ان تینوں دولوں پر رافعہ پڑھ کر تے اور نماز پوری ہونے پر کبھی اور دن حرف سلام پھرتے کبھی یک حرف کبھی نام کے پیچھے قرأت اور قائلہ اور سورت اگر بیعت اور کبھی نہ کرتے نماز جنازہ پر کبھی سانسہ بکیر یا کہتے کبھی پانچ اور کبھی چار۔۔۔ سلف میں ان میں سے ہر طریقہ پر عمل کرنے والے تھے اور یہ سب اقسام جمل صحابہ سے ثابت ہیں۔

صحابہ کے اہمال سے علم حدیث میں وسعت

یہ وہ اہمال ہیں جو صحابہ کی روزمرہ کی زندگی سے تصویق رکھتے ہیں جب ان میں مجاہد کرام مختلف احسن رہے اور ہر طریقہ عمل اپنی اپنی جگہ نامور و بدویر بدوں اس کے مستعمل نہیں۔ کہ ان حضرات نے خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ان مختلف مواقع میں مختلف طریقوں پر عمل کرتے دیکھا ہو۔ پھر خود جو آپ کی بخاری زندگی کے عیسے ان کی نگاہوں میں ممتاز اور درج ہونے چکے گئے اپنی اپنی کیفیتوں اور ترجیح کے درجہ ان کے سامنے روشن ہوتے چلے گئے یہاں تک کہ ان اشکوف نے ہر درجہ کی تحقیق میں ترجیح اور مرجوح کی صورتیں اختیار کر لیں۔۔۔

۱۱۔ اس آواز سے چارہ نہیں کہ علم حدیث میں اہمال میں سب سے بھی تفصیلی بحث ہوتی ہے حدیث کی کتابوں میں حضور کی مرویات کے ساتھ ساتھ ان کی مرویات بھی جوتی ہیں یہ حضرات ترجیح و امتیاز میں بھی حضور کی محنت کا مظہر ہیں، ضروری ہے کہ یہ بھی حدیث کا مؤخرانہ کچھ جائز صحابہ کے حسن کو علم حدیث میں اتنی جہت دی گئی ہے کہ اگر میں نے خود انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک روایت نقل کرے اور اس کا اپنا عمل اس کے خلاف ہو تو اس میں اس حدیث کے نسخہ یا اس کے عمومی قہر نہ ہونے پر استدلال کیا جاسکے گا اس میں بخاری کی راویوں

گو مختلف رہی ہیں۔ تاہم اس سے انکار نہیں کیا سکتا۔ اگر صحابہ کے اپنے اعمال و فتاویٰ کے محکم حدیث میں بہت اہمیت حاصل ہے اور یہ حضرات بھی حدیث کا ایک اہم موضوع رہے ہیں۔

صحابی کے فتوے سے اس کی روایت کی تحقیق

حضرت ابو ہریرہؓ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ جب کائنات میں سے کسی کے برتن کو ٹنڈ لگا دے تو اسے رات و روزہ پانا پڑے۔ اگر جب حضرت ابو ہریرہؓ نے خود تین دفعہ دھوئے کھاتے دیا تو اس سے یہی کھیا گیا کہ سات دفعہ دھوئے سے حضرت تاکید فرمادہ تھی اور پاک ہونے کا تقاضا تین دفعہ دھوئے سے پورا ہوتا ہے۔ عربی مکتوب میں بے شک اس طریقہ تاکید کی کئی کئی نسخہ موجود ہے۔ شیخ ابیہ حضرت مولانا محمود اکملؒ اپنی تقریر شری میں فرماتے ہیں :-

ان اباء ہریرہؓ ردی الحدیث والحق بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالثالث
وعمل علیہ وفعل الوادی یکون یبنا الحدیث

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ نے یہ حدیث ذکر کرتے کہ رات و روزہ دھوئے اور اس پر عمل کیا اور

راوی کا فعل اس کی روایت کا بیان ہوتا ہے۔

مشہور محدث علامہ ابن ہمام سکندری (۱۰۱۱ھ) کہتے ہیں کہ صحابی کا فتوے جب اس کی روایت کے خلاف ہو تو فیصلہ اس کے فتویٰ پر ہونا چاہیے۔ نہ اس روایت پر جو وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرے۔ اگرچہ یہ نہیں ہو سکتا کہ صحابی بیان کرے کہ حدیث رسول و صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف ہے۔ اس خلاف روایت فتوے سے یہ سمجھا جاسکے گا کہ اس صحابی کے پاس اس روایت کے مشورخ یا مائل ہونے کی کوئی ضرورت موجود تھی۔ کیونکہ ہر صحابہ کے پاس میں نیک گمان کے پابند ہیں۔ ہم یہ تصور بھی نہیں کر سکتے کہ وہ حضرت ترکیہ صفاتؓ یا کرمی جانؓ کو جو کہ آقا کے خلاف ہیں۔ مانتو ابن ہمام (۵۸۶) کہتے ہیں :-

اذا نہ یعرف من الرجال سوی اللہ خالف مردیہ حکما بانہ اطعم علی

لے صحیح مسلم جلد ۱۱، ۱۲ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ نے تقریر تفسیری شیخ ابیہ سے

فأصحة في نفس الأمر ظاهر لأن الظاهر أنه لا يحفظ في ظن غيرنا نسخ ما نسخا.
تو جرح اس کے سوا کوئی اور بات سامنے نہ آئے کہ اس نے اپنی روایت کا خوف
کیا ہے ہم فریاد کریں گے کہ وہ اس کے نسخ پر مطلع ہو چکا ہے۔ یہ بات اپنی جگہ واضح
ہے کہ صحابی غیر ناسخ کو نسخ سمجھنے کا غلط نہیں کر سکتا۔

ہاں اگر بعضی طور پر معلوم ہو جائے کہ موضوع سنو، بیتا دی، تھا اور اجتہاد کی فدا کسی طرح
معلوم ہو گئی تو پھر فرسے اس روایت پر ہونا چاہیے صحابی کے اپنے حمل پر نہیں۔

فلو اتفق في خصوص حمل بان عمله بخلاف مرويه كان الخصم من دليل
حلفاء وظهر للجهت غلطه في استدلاله بذلك الدليل لا شك انه
لا يكون مما يحكم فيه بنسخ مرويه لان ذلك ما كان الا لاحكام النظر
بنظره فأما انه اتفق في خصوص مادة خلافه لك وجب اعتبار مرويه
بالضرورة دون رايه

ترجمہ: اور اگر کسی خاص موقع پر یہ معلوم ہو گیا کہ اس کا حمل اپنی روایت کے خلاف
کسی خاص وجہ سے تھا جسے ہم بیان کیا اور مجتہد کے سامنے اس کا اس دلیل سے استدلال
کہن خلاف ثابت ہو گیا تو ایسے موقع پر ہاں شبہ اس روایت کے مشروع ہونے پر
محکم نہ کیا جائے گا۔ کیونکہ وہ اصولی تو صحابی کے بارے میں حسن حسن بن پرستی
تھا۔ جب کسی خاص موقع پر تحقیق اس کے خلاف یہی تو واجب اعتبار روایت
کا ہو گا۔ اس کے اپنے فیصلے کا نہیں۔

شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانیؒ فرماتے ہیں:-

ان حمل الرازي بخلاف ما رواه ان علي نسخ ما رواه

ترجمہ: راوی کا اپنی روایت کے خلاف حمل کرتا، اس روایت کے مشروع
ہونے کا پتہ دیتا ہے۔

شیخ الاسلام جاننا ابن حجر مستوفی کی رائے بھی ملاحظہ ہو۔

راوی الخديث احدث بالمواوہ من غيره ولا يتبعنا انصافاً، لہجہ تہذیبیہ
ترجمہ: راوی حدیث اس حدیث کی مراد کو بہتر جانتا ہے، خصوصاً جب کہ
وہ صحابی اور مجتہد ہے۔

صحابہ اور عام راویوں میں فرق

ایک صحابی بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کر رہا ہو تو یہ درست نہیں کہ نشان اس
کی تائید میں اور صحابہ سے پوچھ پھرے، بل کہ نے یہاں یہی کافی ہے۔ صحابہ عام ثقہ راویوں کی طرح
نہیں کہ کثرت روایات سے روایت میں اور قوت آجائے۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت سعد
سے مروی روایت کے بعد اس کی مزید تحقیق سے نہ دے سکتے۔ علم جس قدر پختہ ہو اس میں کوئی حرج نہ
تھا۔ معلوم ہوتا ہے کہ صحابی کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی بات کا نقل کر دینا علم کا وہ نقطہ مردوع
ہے کہ اب اس کے بعد کوئی ظہان باقی نہیں رہتا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا :-

اذا حدثك شيئا سجدت عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا تتل عنده عينا

ترجمہ: جب میرے برابر سے روایت کی کہی، حدیث نقل کر کے کو اس کے
بارے میں کسی اور سے نہ پوچھ۔

پھر یہ بھی ہے کہ عام راوی کی وہی روایت معتبر ہے جو مروی حضور میں سے روایت کی
جاء ہی ہے، اسے متصل ہے، لیکن صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں اس واقعہ کی خبر دے گا
میں وہ خود موجود تھا۔ تو بھی یہ روایت حدیث کے نزدیک مستبر اور یقین قبول ہوگی۔ صحابی کی
فہم روایت کو قبول کیا جسے لگا۔ صحابہ کی روایات میں یہ سزا نہیں کیا جاتا کہ انہوں نے اس
وہ روایت جسے انہوں نے نہیں پایا کسی سے لیا ہے۔ صحیح بخاری کے شروع میں آم المؤمنین
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کا آغاز کیسے ہوا
حالانکہ آغاز وحی کے وقت وہ چہرہ بھی نہ ہوئی تھیں۔ اس حدیث مقبول و مستبر بھی گئی۔
اور یہ شک یہ صحیح ہے کہ صحابی یا صحابہ سے نہیں ہو سکتا کہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے

روئے میں کوئی بات ضابطہ وضع نہیں سوان کے لئے ضرور عرض نہیں کران کی روایت متصل ہو
اُن کا مقام اسووم میں عام روایں سے بہت اُچھا ہے۔ اُن کا معنی نے تحریرے ان کی ذراست کے
کے لئے لازم کر دیا تھا اور وہ بہ شک اس کے میں تھے محدثین کے ہاں وہ سارے کے
سارے عدول ہیں۔ تحقیق روایت میں جہاں ورادہ اس کے بارے میں جرح و تعدیل کی بحث
چلتی ہے صحابہ کے بارے میں یہ بحث نہیں چلتی۔ یہاں اس کی کوئی گنجائش نہیں یہاں تعدیل ہی
تقریر ہے جس کو اس میں راہ نہیں۔

صحابہ کی ہر سلسلہ روایات بھی مقبول ہیں اور قاضی غفرلہ پر محبت میں اور یہاں ان روایت کے
ہاں بھی مقبول ہے جو دوسرے روایوں کی سلسلہ روایات سے ثبت نہیں کچھ تھے۔ صحابہ کو کم سے نہ
اقتدار روایت کا حامل ہے نہ ان کی تدبیر کی کہیں تلاش ہے سوا یہ صدی کے نبی است
حدیث امام زوی الشافعی (۱۵۰ھ) اس کی بحث میں لکھتے ہیں۔

وہما مرسلا صحابی و ہر رواية مائة بارکہ او بحضوره حضور
عاشقہ رضی اللہ عنہما اول مابندی بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
من لوی الروایة المأثورة مذہب الشافعی و الجاهلیات بحسبہ
و ان الاستاذ ابو اسحق الاسفرائینی الشافعی نہ لا بحکم بہ الا ان
یقول نہ لایروی الا عن صحابی و لصراب الاول بہ

ترجمہ ہم سے مراد وہ روایت ہے جس کی قدرت داری تھے نہ پایا ہو
وہ خود اس وقت حاضر نہ ہو حدیث عاشقہ حدیثہ کا یہ کہنا کہ حضور پر وحی
کی ابتدا پہلے خوابوں سے ہوتی تھی۔ ان دور کی بات ہے جسے آپ نے
نہیں پایا۔ امام شافعی اور قبیلہ محدثین کا بھی یہ مذہب ہے کہ صحابی کی ہر
روایت ائق محبت ہے۔ ان پر اسحق سفرائینی کہتے ہیں کہ جب تک وہ
روایت کرنے والا صحابی نہ نہ کہے کہ وہ صحابی کے غیر ہی دوسرے سے
روایت نہیں کرتا۔ اسے ائق احتجاج نہ سمجھا جائے اور صحیح بات دیکھی ہے جو

یہی ہے کہ صحابی کی منزل روایت ہر حال میں محنت ہے

صحابہ اور دوسرے راویوں میں فرق کیوں؟

سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب دوسرے راویوں کے لئے جرح و تعدیل کا میزان ہے، تو صحابہ اس قاعدہ سے کیوں نکل گئے؟ نہ ان سے انفصال روایت کا معاہدہ ہے، نہ ان پر جرح کی اجازت ہے نہ ان کی روایت کسی اور تائید کی محتاج ہے۔ کیا یہ حضرات عام بشری کمزوریوں سے بلا تھے۔ کہ ان میں اور عام راویوں میں امتیاز و خاصہ پیدا ہو گیا۔ امتیازِ افراقیٰ بخیر کیسے قائم ہو گیا؟

الجواب

صحابہ کی بشریت سے بیکار نہیں۔ ان میں بشری امتیاز بھی تھے بشری عیاض بھی تھے۔ اور بشری نفوس بھی تھیں۔ لیکن ان کے دلوں کی پاکیزگی پر کتبِ اشرف کی کئی شہادت موجود ہے۔ ان کی عبادت قلبی یہ قسم گمانی جا سکتی ہے۔ سو وہ ان بشری کمزوریوں سے یقیناً بالا تھے۔ جبرجہاد، جھوٹ، حق اور باطل، امتیاز اور خیانت میں فرق نہ کر سکیں۔ ان کے نفوس بشریہ کا اقتدار اسی صورت میں لاحق نہ کر سکے کہ مانتھری ان کی عبادت قلبی، اعتراف ہو، ایک ایسے ہی صحت سے حضرت امام علیؑ کی قاری کو گڑنا پڑا تو فرمایا:

اعلم ان الصحابة مع نزاهة براطنهم وعلو رافلونهم كانوا بشرا كانت لهم نفوس

واللنفوس صفات تظهر فذل كانت نفوسهم تظهر بصفة وخلقهم متكون لذلك

ليرجع عن الی حکم قدر ہم ویکون ما کان عن نفوسهم۔

سلام میں، اصل والاصل قرآن پاک کا نام، ایست INSTRUCTIONS میں قرآن کریم میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام کی تعلیم و تربیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک ذمہ داری ٹھہرائی تھی اور ان کے باطن کو پاک کرنا آپ کے فرائض رسالت میں شمار کیا تھا۔ قرآن ان کی عبادت قلبی کا اقتدار نہ کرنا دوسرے لشکروں میں یہ کمزوری بات کہتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے فرائض رسالت کو ادا نہ کر سکے اور آپ نے صحابہ کو عمومی پاکیزگی نہ بخشی تھی نہ نہ ملتا ہے۔

نہ شرح فقہ اکبر ص ۱۰ مطبع قرآن محل کراچی دکن علی اعراف المسہرہ دہلی

اس میں انصاف صحابہ پر
DISTINCT
COMPANIONS
ہی مراد نہ تھے۔ جیسے حضرت ابو بکرؓ
اور حضرت علیؓ قرعہ فی ان حضرت پر تو کفر کا ایک اور بھی ذکر آیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے تو ان دو گروں کا
تذکرہ دوسرے کا پاک کرنا، آپ کے ذمہ لگا دیا تھا جو پہلے کھلی گمراہی میں تھے۔ قرآن کریم میں آپ کے
فرائض رسالت زیادہ تر پہنچے ہوئے لوگوں سے متعلق ہیں جو پہلے کفر میں مبتلا تھے۔
و ان کا تو امن قبل لیلیٰ ضلال میں رہے

ترجمہ: اور بے شک اس سے پہلے وہ لوگ کھلی گمراہی میں تھے۔
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے فرائض رسالت اس شخص سے سر انجام دینے کو آپ کا
ایک صحابی بھی ایسا نہ تھا جو علما و محدث بہ کتاب اور غیر فقہ پر شیخ الاسلام علامہ بدر الدین عینیؒ
کہتے ہیں:-

ليس في الصحابة من يكذب وعذيقه
ترجمہ: صحابہ میں ایک بھی ایسا نہ تھا جو کھڑے ہو کر جھوٹ بولتا ہو اور ثقہ نہ ہو۔
یہ کسی عالم یا مجتہد کی بات نہیں خود اللہ تعالیٰ نے ان صحابہ کے باطن کی خبر دے دی
تھی اور یہاں تک فرمایا کہ بے شک وہ اس کے اہل تھے۔
و المؤمنون كلهم
ترجمہ: اور تمام مومن تھے، انہیں تفرقہ کی بات پر اور حق یہ ہے کہ وہ اس
کے اہل تھے اور اس کے اہل تھے۔

یہ قرآن پاک کی شہادت ہے جس میں کسی قسم کا شک نہیں کیا جاسکتا جو شخص عالم صحابہ
کے بارے میں کفر تفرقہ لازم ہونے کا قائل نہ ہو اور ان کی جنت میں اس لیے شک کرے
کہ وہ پہلے کھلی گمراہی میں تھے وہ مہر حق پر مگر قرآن ہے۔ حدیث میں کفر التفرقہ کی تفسیر
لا ان الا اللہ سے کی گئی ہے۔ سر تفرقہ و طہارت کی بنیاد یہی رکھ ہے۔ جس کے خدائے اور
اس کا حق اور اس کے لیے اللہ تعالیٰ نے صحابہ رسول کو چن لیا تھا اور بدستور اللہ کے علم
میں رہی اس کے متعلق۔ اور اہل تھے۔ اللہ تعالیٰ نے صحابہ کو ہم کی شخصیات کو یہ کہہ کر اس طرح اذیت

نہ چاہی کہ ان کے لیے عذر اناری جلد و صفا کے ہیں المستخرج

خاموش رہے جو بھٹی بجی کہ کفر گناہ اور آفرین سے نہیں ملتا مستغفر کر دینا تھا اور ایمان کو ان کے دلوں کی صلب اور زینت بنا دیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا۔
 وَلٰكِنَّ اللّٰهَ جَبَبَ إِلَيْكُمُ الْإِيْمَانَ ذٰلِكَ بِأَنَّهُ فِي قُلُوْبِكُمْ وَجَعًا ۚ وَاللّٰكُمُ الْكَفَرُ وَالضُّلُوْقُ وَالْعَصِيَانُ ۝

ترجمہ۔ اور اللہ تعالیٰ نے ایمان کو تمہارے دلوں کا محسوس بنا دیا اور اسے تمہارے دلوں میں زینت بخشا۔ اور کفر، گناہ اور نافرمانی کو تمہارے ہاں لائق نفرت بنا دیا یعنی تم تمہارے دلوں سے دور ہو گئے۔ تمہارے لئے شریعت جمیعت بنا دی گئی۔

صحابہ سب کے سب عادل ہیں کسی پر جرح نہیں۔

قرآن کریم نے جب صحابہ کے باطن کی خبر دی کہ وہ سب دوست ایمان پا چکے تھے تو وہ سب بزرگمرد و تدبیر پر فائز بھی بائیں گے۔ ان شخصیات کو یہ میں جرح کو قطعاً راہ نہ ہوگی۔ وہ سب کے سب عادل قرار پائیں گے۔ جب دوسرے راویوں کے لئے جرح و تدبیر کی میزبان قائم کی جائے گی تو اس مقدس گروہ کو اس سے مستثنیٰ رکھا جائے گا اور وہ ہر لحاظ سے قابل اہتمام بھی بائیں گے۔ ان کے دلوں میں ایمان لکھا جا چکا۔ قرآن کریم میں ہے۔

اولٰٓئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوْبِهِمُ الْإِيْمَانَ ۚ يَدْرِكُهُمْ الْإِيْمَانُ كَالْحِلٰٓءِ ۚ

شہید بن ہادی (۳۶۳ھ) لکھتے ہیں۔

ان عدالة الصحابة ثابتة معلومة بتعديل الله لهم واخباره حث عليها وتصوره واطيقاده لهم في نفس القرآن ۝

ترجمہ۔ صحابہ کا عادل ہونا یقینی طور پر ثابت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی تدبیر کی اور ان کے دلوں کی پکڑنی کی خبر دی ہے اور انہیں نفس قرآن کے مطابق اس نے اپنے نبی کی صحبت کے لئے، بن لیا ہوا تھا۔

اور آگے جا کر چمکتے ہیں۔

فلا يحتاج احد منهم مع تعديل الله نهد المظلم على مواظمتهم الى تعديل
حد من الخلق له.

ترجمہ صحابہ میں سے کوئی بھی غفلت میں سے کسی کی تبدیلی کا محتاج نہیں۔ یہ اس
لیئے کہ اللہ تعالیٰ جہاں کے باطن پر فوری عروج مستعد ہو، ان کی تبدیلی کو چاہے۔
اور علامہ ابن اثیر انجری (۲۰۱ھ) اس سوال کا جواب دیتے ہوئے کہ صحابہ جرح سے
بالا کیوں ہیں، ”کہتے ہیں۔“

والصحابه يشاركون سائر الوداء في جنم ذلك الا ان الجرح والفساد
فانهم كفهم عدول لا يتطرق اليهم الجرح لان الله عز وجل ورسوله ذكاهم
وعدا له وذلك مشهور ولا يحتاج لذكره.

ترجمہ صحابہ وہ سر سے رادوں کے ساتھ ان تمام باتوں میں شریک ہیں، مگر
جرح و تعدیل میں وہ باقی رادوں سے مستثنیٰ ہیں، کیونکہ یہ سب کے سب ظاہر
ہیں جرح ان کی طرف روا نہیں پاسکتی، اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول سے ان
کا ترک یہ کہ ہے، اور انہیں عادل ٹھہرایا ہے، اور یہ بات اتنی واضح ہے کہ ہمیں
اس کے ذکر کی حاجت نہیں۔

حافظ ابن عبد البر (۴۴۴ھ) حضرت عروہ کی فزولت کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ
حزق شام، فارس اور روم کے لوگ جب مسلمان ہوئے قرآن میں وہ لوگ بھی تھے جس سے حضرت
کا اندیشہ ہو، اس نے حضرت عروہ سے نقل روایت میں معنی کی، آپ ان کی کبھی بات میں زیادہ
مناظرہ کے وہی تھے، اس پر حافظ ابن عبد البر کہتے ہیں کہ صحابہ سکھارے میں یہ بات کسی عروج
نہیں ہو سکتی اور آگے اس پر قرآن کریم سے استدلال کرتے ہیں۔

ان الله فتح عليه فارس والروم ودخل في الاسلام كثير من ربه وعليهم
الوعد بآيات الايمان لم يسخروا في قلوب جملة منهم وليس ههنا

صفۃ صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لان اللہ تعالیٰ قد اخبر
انہم خیر امة اخرجت للناس و انہم اشدا علی الکذاب و حياء بینہم
داخی علیہم عن غیر موضع من کتابہ

ترجمہ ہے شک اللہ تعالیٰ نے حضرت عمرؓ پر قاری اور رؤم کے علاقے مقرر
فرمائے اور اسلام میں یہ شک بہت سے وہ لوگ داخل ہوئے جن کے دلوں
میں ایمان نے جماؤ نہ پایا تھا اور بہت ممکن رہا کہ وہ جوٹ بول جائیں لیکن یہ
بات منور کے صحابہ میں واقعی اللہ تعالیٰ ان کے بارے میں خبر دے چکے ہیں کہ
وہ بہترین امت تھے ہر لوگوں کے لیے دین حق کے گراہ بنائے گئے وہ کافروں
پر سخت رہے آپس میں نرم اور اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں انکی کئی جگہ تعریف کی ہے
پھر صراحہ کی بحث میں ایک جگہ لکھتے ہیں۔۔

وکان العصابة فی زمن معاویة متوافرین ذیوں علیہم الظلم فی مثل هذا
ترجمہ حضرت معاویہؓ کے زمانہ میں صحابہ کثیر تعداد میں تھے۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ وہ اس
قسم کے دینی فیصلہ میں غلطی کر جائیں۔

ان جمیعہم ثقات عامون عدل ورضی خواجہ خیرل ما نقل کل واحد منهم
و شہد بہ عنی علیہ صلی اللہ علیہ وسلم

ترجمہ سب صحابہ ثقت و قابل اعتماد اور امانت دار ہیں، عادل ہیں، اللہ ان سے
راضی ہو، ان میں سے ہر ایک نے جو بات ضرر سے نقل کی وہ واجب القبول
ہے اس بات کی اس نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر گواہی دی ہے۔

امام ادزاجی (۱۵۰۵ھ) نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی وفات پر حضرت امام حسنؓ کی
صلح کے بعد عقدہ برقی لکھی، جسے برقی برسلے پر صحابہ کی موجودگی سے جو استہلال کیا ہے اس میں صحابہ
کی اسی امر کی شہادت کا اقرار کیا گیا ہے، حافظ ابو زید الدمشقی (۷۰۹ھ) لکھتے ہیں۔۔

عن الادزاجی قال اودکت خلافة معاویة معدة من اصحاب رسول اللہ

کے نام پر ان میں کبھی کوئی فرقہ بندی ہوئی اور نہ اس نام سے ان میں کوئی اختلاف قرار پایا تھا اس کی غصین اٹگے آئے گی۔

جہاں تک صحابہ کے اندر عمل کا تعلق ہے اُسے حضرت مولانا ابو الکلام آزاد کے

قلم میں مطالعہ کیجئے۔

ہر شخص جو ان کی زندگی کا مطالعہ کرے گا بے اختیار عقیدت کرے گا کہ انہوں نے راہ حق کی سبستیں ہر جہت سے ہی نہیں بکوال کی پوری خوشحالی اور اُلوامہ کے کامل غلبہ کے ساتھ اپنی زندگیوں ان میں بسر کر دیں، ان میں جو لوگ نزل و موت میں ایمان لائے تھے ان پر شب و روز کی جانکاووں اور قربانیوں کے پُرس تئیں برس گزر گئے، لیکن اس تمام مدت میں کہیں سے بھی بدعت دکھائی نہیں دی کہ مصیبتوں کی کروڑا دھت ان کے سپرد ہو کر کبھی نکلی ہو، انہوں نے مان و ملاق کی ہر قربانی اس جوش و مسرت کے ساتھ کی جو دنیا و جہاں کی خوشیاں اور ماضی ان کے لئے فرہم ہو گئی ہیں۔ اور وہ ان کی قربانیوں کا وقت آیا تو اس طرح خوشی خوشی گرو میں گواہیں گویا زندگی کی سب سے بڑی خوشی زندگی میں نہیں مسرت میں تھی بلکہ

اس تفصیل سے یہ بات زخود و وضع ہو جاتی ہے کہ ان حضرات کی زندگیوں میں کس طرح تعلیم، عزت، اُتری تھی۔ ان کے سینے علمِ حق سے خوشحال اور ان کے قلوب تزکیہ کی دولت سے مالا مال تھے۔ ان کی کوئی بات منشاءے رسالت پر نہ بھی اُصولی ہو تو بھی اس پر اجتہاد کا ایک اجر مرتب ہے، اس پر ہم معصیت نہیں آتا یہی وجہ ہے کہ صحابہ کے کسی عمل پر بدعت کا اطلاق نہیں ہوا، جو یہی وجہ ہے کہ بدعت اور سنت کے نام پر بھی ان میں کوئی باہمی فرقہ بندی قائم نہ ہوئی تھی۔

صحابہ کے اعمال پر بدعت کا اطلاق نہیں

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی (۱۰۵۰ھ) کہتے ہیں کہ منشاءے رشد میں کوئی بات اچھے

اجتہاد اور قیاس سے بچائیں اور اس پر کوئی حرکت نہ کریں۔ ان کے پاس نہ ہر قسم کی بات پر بدعت کا
خلافی نہیں کیا جاسکتا، اور ان کی اس بات کو سرفیق سنت ہی سمجھا جائے گا۔

پس ہر چہ نفاذ نہ شد بین ہمال حکم کر وہ باشندہ اطلاق بدعت
برائے تشریح کر دینے

حضرت شیخ کا یہ فیصلہ اہل سنت و اجماعت کے اس بنیادی اصول کے تحت ہے کہ عمت
کی حدیں صحابہ کے حصے شروع ہوتی ہے۔ مآخذ وہ ہیں کثیر و محدود، گھٹے ہیں۔

اما اهل السنة والجماعة فبما قول من في كل فعل قول لعرضت عن الصحابة
رضي الله عنهم هربدا علة لانه لو كان خيرا لسيطرنا اليه انهم لم يتركوا
خصصة من خصال الخيرة الا وقد باءوا اليها.

ترجمہ: اہل سنت و اجماعت کا عقیدہ ہے کہ ہر وہ قول اور فعل جو حضور صلی
اللہ علیہ وسلم کے صحابہ سے ثابت نہ ہو وہ بدعت ہے۔ کیونکہ اس روایتی کام
میں کوئی چیز برائی تو صحابہ کرام ہم سے پہلے اس کام کی طرف رخ کرتے۔ انہوں
نے نیکی کی کسی بات کو نہ چھوڑا، نگہبید کہ وہ اس کی طرف دوڑتے تھے۔

صحابہ کرام خود بھی اس بات کو جانتے تھے کہ ای کا نیکی کا ہر عمل شرعی مند رکھتا ہے۔ وہ
نصاب یا اجتہاد اسب کے سب قرآن و حدیث و رجحان شریعت تھے۔ حضرت صدیق بن ابیہاری رہ
۲۶۶) فرماتے ہیں۔

كل عبادة لم يثبتها اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تصبوا لها

ترجمہ: ان کا ہر وہ عمل ہے جو صحابہ نے دین نہیں سمجھا اسے قرع بھی دین نہ سمجھا
بدعت کا بعد ہوی اور فضائی خواہشات ہوتی ہیں۔ سو جن حضرات کے دل تزکیہ و طہارت
کی روستا پہنچے تھے ان سے بدعت کا صدور قریب قریب ناممکن ہو گیا تھا۔ یہ صحیح ہے کہ وہ
انسان تھے اور نفوس انسانی رکھتے تھے۔ لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تقوا کیلئے تزکیہ قلب کا
فیض اس قدر بے پیکہ تھے کہ دوسرے روات حدیث کی طرح ان پر جرح کی اجازت نہ ہوگی جرح

بہ اشہد الامام ابو امامہ نے تفسیر ابن کثیر جلد ۲ ص ۱۵۳ حصہ ۱ ص ۱۵۴ ج ۱ ص ۱۵۴

کا منشاء عدم، رمضان ہے، جو حجہ سے خدا راضی ہو چکا، ورنہ خدا سے راضی ہو چکے ان پر جرم کیسے ہو سکے۔ ان پر جرم تو خدا سے عدم، رضا کا اظہار ہوا (معاذ اللہ)۔ مراد حضرت قدسی صفات پر زجر کی اجازت ہے، ان سے۔ حالانکہ سند کا سنا ہے اور ان کی روایت کثرت، واداء سے قوت پانے کی۔ یہاں ایک صحابی بھی کوئی بات کہہ دے تو اب اور کسی سے پوچھنے کی ضرورت نہیں، یہاں تک کہ اپنے ہر مسئلہ میں کسی ایک صحابی کو مرکز نظر بنالیا جائے اور ہر مسئلے میں اس کی طرف رجوع کیا جائے تو یہ بالکل درست ہوگا۔

ہر مسئلے میں ایک ہی صحابی کی طرف رجوع کرنا

نقل روایت میں تو ایک صحابی کے بعد کسی دوسرے صحابی سے مزید تحقیق کی ضرورت نہیں رہتی۔ اس لیے کہ صحابہ سب کے سب عادل اور شرف میں۔ لیکن ائمہ سائل میں جو تین صحابہ کو عام صحابہ پر تفریق اور امتیاز ضرور داخل تھا۔ ایک کے بعد دوسرے سے مسئلہ پر چا جا سکتا تھا، لیکن اگر اہل علم میں سے کسی ایک بزرگ کو مرکز علم بنانا اور ہر مسئلہ میں ان کی طرف رجوع مانا بھی بالکل درست سمجھا جاتا تھا۔ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ (۵۰ھ) سے دراشت کا ایک مسئلہ پر چھا گیا، اور پھر وہی مسئلہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے پوچھا گیا، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا جواب حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کے جواب سے مختلف تھا، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے پاس اس باب میں صریح حدیث تھی، موجود تھی، حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کا جواب ان کے اجتہاد پر مبنی تھا، اجتہاد بھی غلطی ہو، کبھی صیغہ عام یہ صحیح ہے کہ نص کے مقابلے میں اجتہاد کی اجازت نہیں، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کا جواب بتلایا گیا، تو آپ نے یہ تو نہیں کہا کہ وہ گمراہ ہوئے، لہجہ بارے میں فرمایا کہ اگر میں بھی یہی جواب دوں تو بے شک میں گمراہ ہوں گا، دیکھو کھو میرے پاس تو اس باب میں نص حدیث موجود ہے، نص کے ہوتے ہوئے اجتہاد کو کیا راہ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا یہ جواب جب حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کو بتلایا گیا تو آپ نے فرمایا۔

لَا تَسْلُوقُ مَا وَادَّ هَذَا لِحَدِيثِكُمْ۔ صحیح بخاری جلد ۱۵ ص ۱۵۸

ترجمہ جب تک یہ نہ ہے عالم تم میں موجود ہیں تو مجھ سے کوئی مسئلہ نہ پوچھا کرو۔

سبحان اللہ کیا شانِ حقیقت تھی، عزتِ ابرو سنی، شرفِ سنی یہیں غلظۃ الغیب کہا ہے۔
 هذا المصداق نہیں کہا، معلوم ہوا کہ ہر مسئلہ میں کسی ایک مرکز کی طرف رجوع کرنا ان کی خیریت عملی کی
 وجہ سے تھا۔ عزتِ صحابیت کی، جسے نہیں، صحابی کے علاوہ بھی اگر کوئی بزرگ اپنے علم و فضل
 میں مثلاً جوں تو ہر مسئلے میں ان کی طرف رجوع ہر مسئلہ ہے اور عملی امتیاز میں تو صحابہ بھی بے شک
 ایک درجہ سے مختلف تھے۔

یہاں ہم صرف یہ بتانا چاہتے ہیں کہ امت میں اس درجے کی پیروی کی کہ ہر مسئلے میں کسی ایک
 مرکز علم کی طرف رجوع ہو صحابہ سے ہی جاری ہو چکی آگے کسی نے اس پر امری پہلو سے اعتراض
 نہیں کیا نہ کسی نے یہ کہا کہ ہر مسئلے میں کسی ایک بزرگ کی طرف رجوع کرنا کیوں شرک فی الاموال کا
 مظہر نہ پیدا کر دے۔

قول یہ استماع ہے کہ ہر صحابی اپنی ذات میں علم کی اتنی روشنی اور دل میں اتنی پاکیزگی
 پائی تھا کہ ان کا کوئی دینی مسئلہ اور کوئی علمی موقف ہر لئے نصیاتی پر مبنی نہ ہو سکتا تھا اور
 عام افراد امت ان میں سے کسی کی پیروی چھوڑ کر اس کو یہ اتباع متنبہیں ہی تھی کہ سب ذات
 اولیٰ الشرح من نیت اور تذکرہ قلب کی درست سے ایمان سے، عزت سے ان کی نسبت اتنی گہری تھی کہ
 اور سب متنبہیں اس پر قربان ہو چکی تھیں۔

مقامِ صحابہ و تاریخ کے آئینہ میں

محبتِ ایمان کی اس آزمائش میں صحابہ کرام میں طرح پرورے اثرے اس کی
 شہادت دیتے ہیں کہ نے حضرت علیؑ سے دورہ محتاج بیان نہیں، بلا شائبہ و مبالغہ
 کہا جاسکتا ہے کہ دنیا میں ان قول کے کسی گروہ نے کسی انسان کے ساتھ اپنے
 سادے دل اور اپنی ساری روح سے ایسا حسن نہیں کیا ہوگا جیسا کہ صحابہ نے
 فرم کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے داد حق میں کیا، انہوں نے اس محبت کی وہ
 میں وہ سب کچھ قربان کر دیا جو ایمان کر سکتا ہے اور پھر اس کی راہ سے سب
 کچھ پایا جو ایمان والوں کی کوئی جماعت پاسکتی ہے۔ (ترجمان القرآن جلد ۱ ص ۱۰۴)

ان صحرا نشینوں کے ایمانی کردار کا نقشہ کھینچ رہی تھی اور کھینچ کر ان کے لیے لکھ رہی تھی۔
 عام انسانی سمجھ اس ایمان و فہم و فہم کے تصور بھی نہیں کر سکتی۔ اقبال پر ہم نے یہ کہا تھا کہ یہ
 غرض میں کیا کہوں تم سے کہ وہ صحرا نشین کیا تھے
 جہاں گہر و جہاں دار و جہاں بان و جہاں آواز
 ہر چاہوں تو تھک چکے تھے کہ انسانی ملکوں
 مگر تیرے غنیمت سے غروں تر ہے وہ نظار
 یہ اتنی بڑی چھائی ہے کہ اس کے اوپر اور کوئی نقطہ عین نہیں صحت یہ کہ کہہ کر معلوم ہیں
 وہ مقام حاصل ہے جو عام افراد امت کو نہیں اور اس حیثیت سے ان حضرات کے اقوال و
 اعمال بھی حدیث کا مضرع بن جاتے ہیں اور سمجھا جاتا ہے کہ ان میں بھی حضرت کے اقوال و اعمال
 کی ہی جھلک ہے اور یہ حضرات اسی شمع رسالت سے مستنیر ہیں۔ ان حضرات کی تہنیتیں کسی پہلو سے
 بھی جائز نہیں۔ حافظ ابزرر (ص ۵۵۵) لکھتے ہیں:

اذا رأيت الرجل ينتقص احدا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فاعلم انه زنديق وذلك ان الرسول عندنا حق والقرآن حق وحقنا آدنی
 البناخذ القرآن والسنة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وحقنا
 يريدون ان يمحوا شهودنا لنبطلوا الكتاب والسنة والحج لهم ادنی
 وهو ما وفده

اور جب تو کسی کو حضور کے صحابہ میں سے کسی کی برائی کرتے دیکھے تو جان
 لے کہ وہ زندقہ ہے اور یہ اس لیے کہ حضور پاکؐ برحق ہیں اور قرآن
 کریم بھی برحق ہے اور ہمیں قرآن اور سنن صحابہؓ کا ہم ہی نے پہنچایا ہے
 صحابہؓ کی عیب جوئی کرتے دیکھتے چاہتے ہیں کہ ہمارے گواہوں (صحابہؓ) کو
 مجروح کر دیں تاکہ کتاب و سنت کو باطل کیا جاسکے۔ جو ج کے لائق وہ خود
 ہیں اور یہ لوگ زندقہ ہیں

صحابہ کے بھی اعمال حدیث کا موضوع ہیں

صحابہ کرامؓ کے اقوال و اعمال بھی باری بہت کریم حضرت ضرر علیؓ و سلمہ کے تربیت یافتہ تھے اور آپ کے فیض صحبت سے تزکیہ کی دولت پائے ہوئے تھے۔ ان کے اقوال و اقوال میں حضور کی تسبیح و تہلیل کی ہی جھلک تھی اور ان سے ہی حضرت ضرر علیؓ و سلمہ کے دین کا تسلسل قائم ہوئے حدیث کا موضوع ہیں۔

سوجھ حدیث وہ علم ہے جس میں حضور کرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات و اعمال کے ساتھ ساتھ آپ کے صحابہ کرمؓ کے اقوال و اعمال سے بھی بحث کی جاتی ہے اور دیکھا جاتا ہے کہ اس میں سنت کا ذکر کیا ہے؟ حدیث کی تقریباً سب کتابوں میں ان نعوس قدس کے نعوس و مناقب کے مستقل باب ہیں اور انہیں پھر ذکر دین میں پڑنے کی کوئی راہ نہیں۔

مذہب کرام کتب حدیث میں صرف مرفوع حدیثیں (وہ حدیثیں جو حضور تک پہنچی ہوں) ہی نہیں سمجھتے۔ بلکہ ان میں ایک بڑا ذخیرہ ان روایات کا بھی ہوتا ہے جن میں صحابہ کے اقوال و اعمال مروی ہوں اور یہ سلسلہ روایات مرفوع احادیث کے ساتھ ساتھ چلتا ہے اور انہی کی شرح ساتھ ساتھ کرتا ہے۔ امام زہریؒ (م ۲۴۰ھ) اور عمار بن کعبان (م ۱۴۰ھ) حدیث کی عامی میں لکھنے سے پہلے اور دوسرے صحیح احادیث پر کربا بھی باب دونوں مرفوع روایات کو چکے تو آپس میں مشورہ کیا صحابہ کے اقوال و اعمال بھی ساتھ لکھے جائیں یا نہ؟ عمار بن کعبان نے کہا کہ وہ سنت نہیں ہیں۔ مگر بعد میں انہیں احساس ہو کہ ان کی بات درست نہ تھی پھر انہوں نے یہ لکھا کہ۔۔

و جمع تحت را و ابن شہاب و نحن نطلب العلم فاجتمعنا على ان نكتب
السنن فكتبنا كل شيء و معناه عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم (قرئال مکتب)
ایضاً ماجا و عن اصحابه فقلت ذلین بسنة و قال هو ملی و سنة فكتب
ولم اكتب فالتج و حیبت لہ

ان مصنف عبد الرزاق جرح مشہور بحث کے الفاظ سے شرح سنن ہیروم سے لے کر مصنف کے متن کا نسخہ
لاب۔ متن میں یہاں دو کتب ابضا کے الفاظ کسی طرح صحیح نہیں دیکھتے۔

ترجمہ میں اور اپنی شہادت زہری لکھتے پڑھتے تھے جو سنہ ۱۰۱۱ھ میں اتفاق کیا کہ
حدیثیں لکھیں ہم نے ہر چیز جو حضور کے بارے میں سنی تھی لکھ ڈالی۔ پھر ہم نے
چاہا کہ وہ کچھ بھی لکھیں جو آپ کے صحابہ کے بارے میں روایت ہو اسے میں
نے کہا نہیں دھجائیں نہ لکھیں، یہ سنت نہیں ہیں اور انہوں نے داناہ نہ لکھا
کہا کیوں نہیں وہ بھی سنت ہیں۔ سو انہوں نے کہا اور میں نے نہ لکھا۔ وہ
کامیاب رہے اور میں ضائع ہو گیا۔

معلوم ہوا کہ ہر وہ عالم جو صحابہ سے مراد لے گا، انہیں دین کا سربراہ علم دیجے گا۔ اور
ان کے عمل کو سنت، اسلام تسلیم نہ کرے گا وہ ضائع ہو گا اور دین مسلسل میں اس کے لئے بگڑ نہ
ہوگا۔ امام زہری (۱۲۴ھ) ہی نہیں علامہ شعیب (۱۰۴ھ) بھی کہتے ہیں کہ صحابہ حدیث کا موضوع ہیں۔
انہیں عام لوگوں کی طرح نہ سمجھنا چاہیے۔ دوسروں کی بات کو آپ مانیں یا نہ لیکن صحابہ کی بات ہمیشہ
یعنی چاہیے یہ سزا یہ علم ہیں اور ان کی ہر بات فائز اقد ہے۔

یہ حال یہ حقیقت اپنی جگہ مسلم ہے کہ صحابہ کرام کے اقوال و اعمال بھی حدیث کا موضوع
ہیں۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم کو بھی دیکھ لیجئے۔ ان میں صحابہ کی روایات کس قدر پائی جاتی ہیں۔ ہر
امام مالک سے لے کر متذکرہ عالم اور سنن پرستی سے تک کو دیکھئے ہر کتاب میں صحابہ و تابعین کے
اشادات اور فتاویٰ بحکمت میں لگے۔ انہیں دیکھ کر یقین ہوتا ہے کہ امام زہری دو واقعی
کامیاب رہے اور جنہوں نے صحابہ کی روایات کو حدیث کا موضوع نہ سمجھا ان کی متذکرہ ضائع
گئیں۔ اور حق یہ ہے کہ علم حدیث کا موضوع صحابہ کی زندگیوں کو بھی شامل ہے اور ان کے تعامل
کو معلوم کیے بغیر حدیث کی سرفہرہ واقعی بہت مشکل ہے۔ یہی اکابر امت ہیں کہ جب تک علم
ان سے لگا رہا اس میں قبر ہے اور جب لوگ اپنے میوں سے علم لینے لگیں تو کس میں
ہلاکت ہوگی۔ حضرت عبداللہ بن مسعود (۲۰ھ) فرماتے ہیں:-

لا يزال الناس صالحين متفاسكين ما اتاهم العلم من اصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم ومن اتاههم فاذا اتاه من اصحابهم فذلك اثم

ترجمہ: جب تک علم و صحابہ رسول سے اور اپنے بزرگوں سے آتا ہے تو کون
 ٹیکٹ اور سبوتاژ نہیں کئے اور جب لوگوں کو علم ان کے اور غور سے ملنے لگے اور خود
 سے علم لینے والے نہیں اپنے طور پر سمجھنے والے ہیں اور میرا وہ جاگ بجا ہے

حضرت عبداللہ بن مبارک فرماتے ہیں کہ یہاں اصناف سے مراد ان بدعت ہیں جو صحابہ کرام
 میں اصناف عام و گون کی طرف سے، صحابہ کرام کی طرف نہیں، حضرت امام ابوہاشم (د ۱۵۰ھ)
 نے بغیرین و لیکر نہایت واضح الفاظ میں کہا تھا کہ جو چیز صحابہ سے منقول نہ ہو وہ علم ہی نہیں ہے۔
 یا بقیۃ: اعلم ما جاء عن اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم و ما لا یجوز
 عن اصحاب محمد خلیس بسلام۔

حضرت عبداللہ بن مسعود کی منزلت و عظمت صحابہ میں محتاج بیان نہیں۔ آپ کا بار علمی
 سے ہیں جن کا قول و عمل اسلام میں سند سمجھا جاتا ہے۔ آپ کھل کر کہتے ہیں کہ حضرت کے بعد اگر کوئی
 قابل اقتدار ہے تو وہ اصحاب رسول ہیں، ان کا علم گہرا تھا، وہ تکلیف دہ کوسوں دودھ سے اور
 لٹن کے دل ٹیکٹ تھے، اللہ تعالیٰ نے انہیں اپنے نبی پاک کی صحبت کسب کرنے پر ہمت دیا تھا۔

من کان مصنفاً فلیس من قدامت فان اعلی لا قوام علی الفتنۃ اولئک
 اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کلوا و فضل خدا، ائمۃ، ابرہا قدر با و
 اعتنھا اعتناءً و اقلھا تکفراً، اختارہ اللہ لمحبة نعبہ و لا قیامۃ، ینہ
 فاصرفا لہم فضلہم و اتبعوا علی انارہم و تمکوا بانما یستقیم منہم
 اخلا ذہم و سیرہم و فاتهم کافوا علی الہدیۃ المستقیم

ترجمہ: جو شخص کسی کی پیروی کرنا چاہے اسے رستہ شہ گمان کی پیروی ہی کرنا
 چاہیے، جو کمزور نہ دیکھتے سے محض نہیں سمجھا جاسکتا، وہ رستہ شہ گمان
 اصحاب رسول میں جو اس امت کا بہترین خلیفہ تھے، ان کے دل ٹیکٹ تھے
 ان کا علم گہرا تھا، تکلف سے بہت دودھ تھے، غور سے انہیں اپنے نبی کی محبت
 کے لیے اور اس کے دین کی اقامت کے لیے چن دیا تھا ان کے فضل کی پہچان

ان کے نقشہ پاک پر ہی کرو جہاں تک ہو سکے ان کے اخلاق اور ان کی عبادت سے سنبھلاؤ۔ بے شک وہ سیدھی راہ پر تھے۔

امام ہادی نے شرح ارشہ میں یہ اضافہ بھی نقل کئے ہیں :-

بِخَاتَرِ مَوْلَانَا لِمَصْبُوحَةِ نَبِيِّهِ دَقَلَّ بِهِ قَتَبُهُ دَاخِلًا خَلَعَ وَطَرًا قَتَلَهُ رَفِيعُ كَانُوا عَلَى الْهَدْيِ الْمُسْتَقِيمِ

ترجمہ: چونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے نبی کی صحبت کے لیے دوا کیجے دین کو آگے پہنچانے کے لیے۔ سران کے اخلاق اور عبادتوں کو پتلا دہ مسدود اور مستقیم پر تھے۔

حضرت حسن مجتبیٰ (ع) نے قرآن قسم کھا کر بیان کیا ہے اور انہی کے منکرانہ مستقیم ٹھہرایا ہے۔ قَتَبُهُ دَاخِلًا خَلَعَ وَطَرًا قَتَلَهُ رَفِيعُ فَانْهَارَتْ فَاَنْهَارُهُ دَابَّ الْكُفْبَةُ عَلَى الْعَوَظِ الْمُسْتَقِيمِ۔

ترجمہ: ان کے خلاف اور عاداتوں کو اپناؤ۔ سب کھر کی قسم محمد پر سب مظلوم مستقیم پر تھے۔

پھر فرماتے ہیں :-

حَاضِدُ قَوْلِكَ عَنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَخْنٌ بِهِ وَمَا تَأَلَّاهَا بِرَأْسِهِمْ قَبْلَ عَلَيْهِ تَحَ.

ترجمہ: علماء جو اپنی کتابوں کے پاس اصحاب رسول سے روایت کریں انہیں تو لے کر درجہ بات وہ اپنی دستانے سے کہیں سو س کو جانے دو۔

اپنی دستانے سے مراد یہ ہے کہ ان کی وہ بات جو قرآن و حدیث یا آثار اصحاب سے مستند ہو وہ ان کی اپنی دستانے ہوگی۔ ان کا قرآن و حدیث کی روشنی میں ایک اجتہاد ہوگا۔ اس سے اختلاف تو کیا جاسکتا ہے۔ لیکن اس کے بارے میں قبل علیہ کے سے سخت الفاظ نہیں کہے جاسکتے۔ مگر دستانے میں مراد محض دستانے ہے اس سے کبھی طرح اجتہاد مجتہد اور نہیں۔

یہ اصحاب کے کبھی مستند کسی امام اہل سنت کی دستانے نہیں ایک ضعیف القدر صحابی کی ہے جو خود علم کی دولت سے ناواقف تھے۔ وہ یہاں بھی ہر کرم کے صرف افلاس و ایشیا کی تعریف نہیں کر رہے بلکہ ان کے گہرے علم کی شہادت دے رہے ہیں۔ ایک ایسے بڑے عالم سے ان کے علم کی

شہادت میں صحابہ کی علمی گہرائی، درکدہائی گہرائی کا پتہ دیتی ہے اور یہ تعریف بھی صرف غنائے
راشدین یا چند اکابر صحابہ کی ہی نہیں، بلکہ علمی لاطفاق عام اصحاب رسول کی بیان کر رہی ہے، اور
اس میں انہیں معتد ارغبرایا جا رہا ہے۔ یہ صورتِ عمل اور اندازِ فکر غرہ پتہ دے رہا ہے کہ
صحابہ کو اہم کر اسلام میں اس وقت بھی وہ درجہ عاضل تھا جو عام افراد امت میں کسی بڑے
سے بڑے عالم اور کسی بڑے سے بڑے ولی کو حاصل نہیں اور یہ صحیح ہے کہ وہ سب عراط مستقیم
کے علمی نمونے تھے۔

حضرت من بھری (۱۰۱) نے قرعے قلم لکھا تو بیان کیا ہے اور صحابہ کے ہنس کو ہی مراد مستقیم
قرار دیا ہے۔ یہ تریب قریب ہی مضمون ہے جو حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے صحابہ
میں اپنی معتد، مشیت کچھ اس طرح رائج تھی کہ وہ ہر لاگوں کو اپنے نقش پا پر آسے کی دعوت
دیتے تھے حضرت عبداللہ بن مسعود نے ایک اور موقع پر فرمایا :-

اتبعوا آثارنا ولا تبتعوا افتدناکے مقتدر

ترجمہ ہم صحابہ کے نقش قدم پر چلتے رہیں نہ تم اپنی باتیں نہ نکالو ہماری پیروی
تمہارے پیٹنے کافی ہے۔

آپ نے اس میں صحابہ کے آثار کو نہ صرف امت کے لئے نمونہ کہا ہے اور اس پر بھی مضبوط
فرمایا کہ ہر امت کی حد صحابہ کے جد سے شروع ہوتی ہے، حدود کے بعد پیدا ہونے والی ہر دینی
ضرورت صحابہ کے غم کنایت کے سامنے میں تمہارے پیٹنے کافی نمونہ ہے۔

اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی صحابہ کرام کو قرما دیا تھا کہ لوگ تمہارے مقتدی ہوں
گے، دنیا کے مختلف کناروں سے تم سے دین لینے آئیں گے، حضرت ابو سعید خدریؓ (۱۰۲) نے
کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

ان الناس لکے تبع وان لجاہل یا قرنکم من اعداء ترض ینفقون فی الدین

ترجمہ بے شک دوسریں گئے والے، لوگ تمہارے پیرو ہوں گے، ان دنیا کے
کناروں سے تمہارے پاس پہنچیں گے، اگر دین میں اپنے پیٹنے، کچھ بھی پیدا کریں۔

لے ان مقامات شاہی جہاں سے جامع ترمذی جلد ۱۰ ص ۱۱۴

کے بارے میں فرمایا :-

هاتر ان يقتدى بهما ^{لے} یہ وہ دو مرد ہیں جن کی پیروی کی جائے گی۔
یہ آپ لیٹھنیے کبر رہے تھے۔ باقی احادیث سے کہنے آپ نے کن صحابہ کرام کو بشیر اضمہرا
ہے۔ ایک وفد آپ نے طلحہ بن عبید اللہ پر حالت احرام میں رنگہ وار چادر و کچھ طحیہ کا جناب
اس رنگہ میں خوشبو نہیں ——— عام لوگوں کے لئے اس میں مناسطہ کا اندیشہ تھا۔
اس پر حضرت عمرؓ نے حضرت طلحہؓ کو مخاطب کر کے کہا۔

انکم اہما الرحط ائمة يقتدى بکم الناس ^{تے}
ترجمہ: اے اس گروہ کے لوگو! تم و امام ہو لوگ پیروی کریں گے۔
ایک اور موقع پر فرمایا :-

انکم معتر اصحاب محمد متی تختلفون تختلف الناس بعدکم والناس
حدایت عہد بالجاہلیۃ فاجتہوا علی شیء یجمع علیہ من بعدکم ^{تے}
ترجمہ: بیک تم حضرات کے صحابہ ہو جب تم اختلاف میں پڑو گے تو ہمارے بعد اور اختلاف کرنے لگیں گے۔
رنگہ بنی بجاہلیت سے نکلتے ہیں تم ایک بات پر جمع ہو کر جو بعد میں ملے بھی اس پر جمع ہیں۔
حضرت حذیفہ بن الیہ ان سے مدائن میں ایک یہودی عورت سے نکاح کر لیا تو باوجودیکہ
اپنی کتاب سے نکاح حلال تھا حضرت عمرؓ نے جنہیں حکم دیا کہ وہ فوراً اسے طلاق دے دیں۔
اس کی وجہ آپ نے یہ فرمائی کہ مصابی کی حیثیت چرکھ ثقہ کی ہے۔ اس لیٹھ اندیشہ ہے کہ اور
مسلمان بھی اس راہ پر تہ پل پڑیں۔ آپ نے انہیں کہا :-

اعزم علیک ان لا تفضہ کتابی حتی تخلو سبیلہا فانی اخاک ان یقتد بک
المسلمون یختارون اہل الذمہ لعلہم ^{تے}

ترجمہ: میں تجھے تم دیتا ہوں کہ میرا یہ خود کہنے سے چھوٹے ہیں اس صورت کو خارج کر دو۔
مجھے ڈر ہے کہ مسلمان تنہا ہی پیروی کریں اور اہل ذمہ کی عورتوں کو ان کے کھن بھال
کی وجہ سے پسند کرنے لگیں۔

نہ جمع ہنری بعد امت" نے مولا امام کا کہنا کتاب الفی کے طبع و تدریس الہام بعد امت" کے کتاب التذکرہ امام محمدؐ

اسلام میں صحابہ کی تعداد چونتیس ہمیشہ سے ستم رہی ہے۔ حضرت عمرؓ نے ایک دفعہ حضرت عبدالرحمنؓ کو
حرف کو ایک خاص قسم کے نمونے پہنے دیکھلے۔ آپؓ نے فرمایا۔

عنزلت علیک ان لاتحدثنہا کائناتی۔ خاف ان یظفر الناس الیک ذیقہ دون بدک۔
میں تمہیں قسم دیتا ہوں کہ تمہیں بھی قمار اور مجھے ڈوبے کہ لوگ تمہیں اس طرح دیکھیں اور
تمہاری پیروی کرنے لگیں۔

صحابہ کی شہداء حیثیت ستم نہ ہوتی تو باہر پڑی کرتے دلتے پڑتے صحابہ کو جتنا عقاب پہننے کا حکم نہ ہوتا۔
حضرت فاروقؓ نے چلائے حضرت عبداللہؓ کو جب کہ ذریعہ ازان کے ساتھ حضرت خالدؓ بن ولیدؓ بھی تھے
دونوں کی مختصری شخصیت صحابہ میں خوب معروف تھی حضرت فاروقؓ نے سب اہل کو قرا لکھی اقدار کا سکھ دیا۔
فاقہذوا ایھا وایھما من قولھما فدا انکم لیبعد اللہ عن مسودۃ علی نقی سے
ترجمہ تم ان دونوں کی بتایا کرو اور ان کی بات مافوق ربیہ شک میں نے عبد اللہؓ
مسودہ کو تمہارے اہل بھیج کر تمہیں اپنی ذات پر ترجیح دی ہے۔

صحابہ کی یہ اتباع تابعین میں جاری رہی اور سر پر رعایت کے کوئی رکاوٹ کی ممانعت ضرور حاصل رہا اور اس طرح
جلوہ حدیث تابعین میں بھی پائی جاتی تھی۔ صحابہ کی شہداء پر دشمن تابعین اور تابعین میں ستم رہی مافوق ابن جبر و
فراتے میں کہ تعلیم شریعت رہتی دینا ایک اسی شکل سے رہتی چاہیے۔

تقلوا صلی علیکم الشریعۃ ولیفعلم منکم ان لا یعون بعدکم وکذا لک متابعہ الی انقرض الاعداء
ترجمہ تم مجھ احقر سے احکم شریعت کی تمہارے تابعین کیس اور اسی طرح شیخ تابعین الی
سے یکیس یہاں تک کہ دنیا پہنچے آنکھ کو چاہیے۔

حضرت سالم بن عبد اللہؓ نے حضرت ابو بکر صغیرؓ کے پوتے حضرت قاسم بن محمدؓ سے قرآن عظیم امام
اہلہم کے پیچھے قرآن پڑھے یا نہ ادا کا مسئلہ پوچھا آپؓ نے فرمایا۔

ان ترکتم فقد ترکتمہ فاعلم انکم ان قرآن قد قرأہ فاس یقعدی تمہم
ترجمہ اگر قرآن عظیم امام کو چھوڑ دو تو جیسا کہ ان لوگوں نے کیا جو اس کے شہداء تھے یعنی صحابہ کرامؓ
اور تم پڑھ لو جیسا کہ ان لوگوں نے پڑھا ہے جن کی امت میں پیروی کی جا رہی ہے۔

لہذا متحاب بلز مشرہ۔ اصحاب جبرہ مشرہ۔ نوکرۃ الحق لا یزولہا عنہ شیخ الابرار جبرہ مشرہ۔ علی امام محمدؓ

تبعہ میں اس سبب میں صحابہ کا ذکر کی مختصر حیثیت کر دیا ہے کہ اس سے سنت میں پہلی ہوئی اور وہ اس سے
کے ہیں تھے۔ حضرت معمر بن ابی وقاصؓ ۱۵۵ھ میں جب گھر میں غازی پڑھتے تو نماز میں کرتے، رکوع
وہ طویل کرتے اور جب مسجد میں نماز پڑھتے تو جلدی کرتے۔ آپ کے بیٹے حضرت مصعبؓ
س کی اچھوتی، آپ نے فرمایا: "وَابْغَىٰ نَا اُمَّةٌ يَفْتَنُ عَمَّ بَنِي اَبِي
ترجمہ اسے میرے بیٹے بے شک، صحابہ ان میں جلدی پڑویں راست میں اکی جاتی رہیگی۔

صحابہ کے عمل کے لئے لفظ سنت کا اطلاق

حسین بن احمد زہریؒ اور سادات دہلویؒ کہتے ہیں کہ میں حضرت عثمانؓ کے پاس موجود تھا،
بیب دید کہ وہ نماز سے کھینچے لیا گیا، آپ نے حضرت علیؓ کو حکم دیا کہ وہ اس کو کوزے
دکھائیں۔ آپ نے اپنے بیٹے حضرت حمزہؓ سے کہا کہ وہ لگائیں۔ انہوں نے نذر کیا تو آپ نے "تے
حضرت عبداللہ بن جعفرؓ ۸۰ھ سے کہا کہ ولیہ پر ستر جاری کریں۔ وہ کوزے لگاتے جاتے
تھے اور حضرت علیؓ لگتے ہوتے تھے جب پاؤں میں جو سگے تو آپ نے فرمایا میں یہیں تک اس
کے بعد پیشانے حضرت علیؓ نے، کہا:۔

جلد اسی صوفی رحمہ اللہ علیہ وسلم اور عین و بیکار اور عین و عمر نماز میں رکھ کر سنت
ترجمہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پائیں کوزوں کی ستر دی، حضرت ابو بکرؓ نے
بھی پائیں کوزے ہی لگوائے۔ حضرت عمرؓ نے اپنی کوزے لگوائے اور ان میں
سے ہر عمل چلی ہوئی سنت ہے۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے خود اپنے دور میں بھی
اکابر صحابہ کے عمل کے لئے سنت کا لفظ استعمال ہوتا تھا۔ روایات ان حضراتؓ کی روایات
میں عام بھی کہ صحابہ کا عمل بھی سنت میں شامل ہے اور یہ کہ سنت میں ان کی پڑائی کی جاتی ہے
کہ ان حضرات صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی سنت کا لفظ اس وسیع معنی میں استعمال کیا ہے۔ یعنی

۱۔ صحف مہر رواقی جلد ۱ صفحہ ۱۵۵، مجمع الزوائد طبیبی جلد ۱ صفحہ ۱۵۵

۲۔ مجمع صحیح جلد ۱، مشن الیاد و کرد جلد ۱ صفحہ ۱۵۵، مشن ابن ماجہ جلد ۱

ترجمہ: جب ضروری شدہ دسم سے کسی مریض پر دو مختلف روایتیں ملیں تو انہیں
مکمل کر کے لینے، یہ دیکھا جائے گا کہ آپ کے صحابہ نے آپ کے بعد کیا عمل کیا

کس سے واضح انداز پر پتہ چلتا ہے کہ حدیث کے مریض میں صحابہ بھی داخل ہیں اور ان
کے اتر والوں و اعمال کے بغیر شکایت حدیث کو عمل نہیں کیا جاسکتا۔ یہ ابھی کے اعمال ہیں جن کی روشنی
میں تعلیم نبوت کی تفہیم ہوتی ہے۔ حافظ ابو بکر جماعی (دبی ۲۰۰۰ء) کہتے ہیں:-

اذا كان من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم خبران متضادان ظهر

عمل السلف بأحد هاتين الروايتين بالاثبات.

ترجمہ: جب معترض سے دو حدیثیں اس طرح کی مروی ہیں جو آپس میں ٹکراتی ہیں اور صرف
کا عمل ان میں سے کسی ایک پر ہو تو نسبت قائم وہ ہوگی جس پر سلف کا عمل ہو۔
حافظ ابن عبد البر المالکی (۴۰۳ھ = ۱۰۱۲ء) حضرت امام محمد (۲۴۱ھ) سے روایت کرتے ہیں:-

روى محمد بن الحسن عن مالك بن انس: نه قال: اذا جاء عن النبي صلى الله

عليه وسلم حديثان متضادان وظلنا ان ابا بكر وعمر عليهما السلام

تركوا الخبر كان في ذلك دلالة ان الحق فيها عدايه.

ترجمہ: حضرت سے جب دو مختلف حدیثیں مروی ہیں اور ان میں یہ بات پہنچے کہ

حضرت ابو بکر و عمر حضرت عمرؓ نے ایک پر عمل کیا ہے اور دوسری کو چھوڑ دیا

ہے تو اس سے پتہ چلے گا کہ حق وہ ہے جس پر ان کا عمل ہوا۔

امام محمد (۲۴۱ھ) کہتے ہیں: فتاویٰ ہذا میں غلطی مصاد کا اعتبار کیا جائے گا جس بات

پر پچھپوں کا عمل ہوا ہے۔ اسے پہلی بات کا نسخہ سمجھا جائے گا۔ آپ کہتے ہیں:-

فلا تضاد ان شاء الله تعالى ولا يجب ان ننظر الى ما عبط على المسلمين الذين قد جرت

عليهم عادتنا فنعلم على ذلك ويكوننا نحن لا نوافقهم.

امام زہریؒ نے ایک خود و متعارض حدیثیں روایت کر کے ایک حدیث کو نسخ قرار دے

دیا لیکن خلفائے راشدین کا عمل دوسری روایت پر تھا۔ اس پر محدثین بلکہ امام زہریؒ کے شاگردوں

نے احکام قرآن، مہر مشاہیر، مسند، التہذیب، جلد ۲۵ ص ۲۵۵ کے لحاظ سے شریف بہار ص ۲۵۵

بہترین القاد میں برسے وہ بھی دیکھ لیجئے۔ حانڈا بن عبد البر لکھتے ہیں،

وهذا مما خلط فيه الزهري مرسعة عنه وقد ناظره اصحابه في ذلك
فقالوا كيف يذهب لنا سم على ابي بكر وعمر وعثمان وعلى وهم الخلفاء الراشدون
ترجمہ: امام زہری نے اس وسعت بھی کہ باوجود یہاں ملے ہی ہے آپ کے اصحاب نے
ان سے اس باب میں مناظرہ کیا ہے وہ کہتے ہیں یہ کس طرح ہو سکتا ہے کہ ان حضرات
کو سب کا پتہ نہ چلے وہ غلطے دانشورین ہوں۔

صحابہ کرام کی پیشا جہیت authoritative status اہل حق میں ہمیشہ مسلم رہی ہے۔
اہم معلم در امام محمد توان کی پیروی کو جب قرار دیتے ہیں، یہی حضرات تائید احمد کا ہر اول
دستہ تھے۔ ان کے بعد آئے دوسرے اسی لئے تو تابعین تھے کہ یہ حضرات متبوعین تھے۔ اگر ان
کا پیروی جاری نہ ہوتی تو اس امت کی دوسری صف کبھی تابعین کا اعزاز نہ پاتی جس واقعہ
تبعی علیہ راشد حضرت عمر بن عبد العزیز (۱۰۰ھ) صحابہ کی دینی بصیرت کا ان پرست کہ وہ الفاظ میں ذکر
کر سکتے ہیں۔

فادع نفسك عارضى به القوم لا تضلهم فانهم على علم وافر وبصير نافذ
كفواؤهم على كشف لا حور كانوا اقرب وفضل ما كانوا اجده وفي خان كان
الهدى ما انت عليه لقد سبقوهما اليه

ترجمہ: تم اپنے لئے مری (معتد اور مل) پتہ کرو جو صحابہ نے اپنے لئے پتہ کیا تھا
وہ علم پر پوری غرض ہے تھے اور دین پر گہری نظر رکھتے تھے۔ دینی حقیقتوں کے
کھینچنے کی ہم سب سے زیادہ اہلیت رکھتے تھے اور علم و فضل میں وہ ہم سے بہت
اگے تھے۔ اگر تم یہ کچھ جیسے ہو کہ تم ان سے بہت کر، دو ماست پر ہو تو تم اس
کے مدعی ہو کہ دین میں تم ان سے اگے نکل گئے۔

حضرت عمر بن عبد العزیز کی پوری کوشش تھی کہ ناقضیت کسی مرتبے پر بے مبادہ رہا
شامہ راہ اسلام کے ان پیشروں کو پیشا ہی سمجھنا چاہیے۔ قبائل نے قوم کو تقار میں دیکھنا چاہا

قرآن نے بھی کہا ہے۔

مَنْ كَانَ يُغْفِرْ لِكُلِّ سَاءَةٍ مِّنْ مِّمَّانِ رِيسَتِ ۖ سَوَّاهُ قُلُوبَهُمْ كَقُشْمِشٍ ۚ وَمَنْ يَمْنُزْ
حضرت عمر بن عبد العزیز کی یہ نصیحت کہ اپنے سینے وہی عتدہ اور من پند کرو جو صحابہ
نے اپنے سینے کیا تھا کہا ہے، سنن ابی داؤد جی حدیث کی مرکزی کتابوں میں اس قسم کی
نصیحتوں کا ہونا پڑ دیتا ہے کہ صحابہ کی شخصیات کو یہ بے شک ہم حدیث کا موضوع ہیں۔ اور
ان کے احوال و اقوال کو ہلے بغیر تعلیمت و رسالت کو ان کے صیغہ پرانے میں آکر کسی طرح
ممکن نہیں یہی وجہ ہے کہ حدیث کی تقریباً ہر کتاب میں صحابہ کے احوال و اقوال کو قرار واقعی ملے
دیکھی ہے اور حتیٰ یہ ہے کہ ان کا اتفاق و اجماع ہی علم صحیح اور حجت ثابت ہے۔ عاتقہ
ابن عبد العزیز کہتے ہیں کہ

اجماع الصحابة حجة ثابتة دلتها جميعا، اذا كان طريق ذلك الاجماع —
توضيف جوفى ما يكون من قسطن وان كانا جتهلدا ولم يكن في شيء من
ذلك خلاف فخر ايضا علم وحجة لازمة قال الله عز وجل: وسيق خبر سبيل
الذين آمنوا فاولئك عاتقوا ونصلهم جعفر دسات مصدرا وهكذا اجماع الامة
اذا اجتمعت على شيء وهو الحق الذي لا شك فيه

ترجمہ صحابہ کا اجماع ایک حجت کا قرار اور جہم ثابت ہے ہر اجماع قویٰ سے ہر
تویر سنن میں سب سے زیادہ قویٰ ہے اور اگر یہ اجتہاد سے ہو اور کوئی بات
اس کے خلاف نہ ملے تو یہی علم ثابت اور قویٰ لازم ہے۔ قرآن کریم میں بھی جو
مؤمنین کے گروہ کے خلاف ہے ہم اسے اور ہر کوئی ناپسند کرتے ہیں جو مردہ خود بخود
اور اسے جہنم پہنچا دیتے ہیں اور وہ بہت برا ٹھکانہ ہے۔ اسی طرح اگر کسی
اجماع کی طرح امت کا اجماع ہے جب وہ کسی بات پر جمع ہو گئی تو وہ ایسی
پہلی ہے جس میں کوئی شک نہیں کیا جاسکتا۔

ہم پہلے بحث کر کے ہیں کہ صحابہ کرام کی شخصیات کو ہر جرح سے الٹا ہی عاتقہ بن اثیر جرح

کے اٹھا کر پھرنے دینے۔

لَا يَخْرُفُ إِلَيْهِمُ الْهَرَمُ لَأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَمَوْلَاهُ زَكَاةٌ وَعَدْلًا عَظِيمًا
ترجمہ: ہرچہ کہ ان کی طرف نہ پھیرا جائے کیونکہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول نے ان کا تذکرہ کیا اور تعویل کی ہے۔
سبب یہ حضرات جرح و تنقیہ سے بالا ہیں اور سب کے سب عدول ہیں قرآن کے تسلیم شدہ سے
تسلیم یافتہ ہونے اور تذکرہ رسالت سے تذکرہ یافتہ ہونے کا تقاضا ہے کہ ان میں سے ہر ایک کو نزدیک
ہائے حضرت امام محمد بن حنفیہ سے پوچھا گیا کہ جب صحابہ کسی مسئلہ میں خود مختلف ہوں قرآن میں
تذکرہ نہ ملے کس کی بات درست ہے کیا جائز ہے؟ آپ نے فرمایا مد نہیں، تم میں کی چاہو پیروی
کرو لیکن ان میں سے کسی کے موقف پر اس کے نفی نہ کرو۔

اذا اختلف اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسألة هل يجوز فيه
ان ينظر في افواههم لتعلمهم من الصواب منهم منتهجه و قال يجوز بالنظر
بين اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عقلت كيف لوجه في ذلك ؟
فقلت بغير اجبت

ترجمہ: صحابہ کا ہاتھ جس کی مسئلہ میں مختلف ہو تو کیا جائز ہے کہ ہم ان کے اقوال
کا جائزہ لیں کہ راستی کس کے پاس ہے تاکہ ہم اس کی پیروی کریں؟ آپ نے
مجھے فرمایا کہ نہیں جائز کہ صحابہ رسول کا جائزہ لیا جائے میں نے کہا پھر کیا
کیا جائے؟ آپ نے فرمایا ان میں سے جس کی چاہو پیروی کرو۔

امام ابن صلیح لکھتے ہیں: صحابہ کی خصوصیت ہے کہ ان میں سے کسی کی عدالت پر سوال
نہیں کر سکتا کہ یہ سب بہترین امت تھے۔ آپ لکھتے ہیں :-

لكنهم على الاخلاق معدلين، ينصرون الكتاب والسنة و اجام من يحدل
في الاجام من لامة قال الله تعالى كنتم خير امة اخرجت للناس

ترجمہ: سب کتاب سنت اور امت میں حین کا اعتبار ہے ان کے جوارح کی۔ یہ جتنا عادل تھے
اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں کہا ہے: ”تم بہترین امت ہو جو لوگوں کے لیے نکلے گئے۔“

موضوع حدیث کا تیسرا اہم پہلو

یہ بات ہمارے سامنے پوری طرح برہنہ ہو چکی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام ارشادات و اعمال اور آپ کی فکر کردہ تمام جزئیات جن پر آپ نے کوئی اعتراض نہ فرمایا انہیں اپنے حکمت سے منظور فرمادی اور آپ کے صحابہ کرام کے قلم احوال و اعمال و تعلیمات و سنت کتب کے ترجمان بنے۔ سب حدیث کا موضوع ہیں اور صحاح ستہ اور دیگر مستند کتب حدیث صحابہ کی ہزاروں مرویات و جزئیات کو اپنے دامن میں لے کر کھلی شہادت دے رہی ہیں کہ صحابہ کرام نہ ہی علم حدیث کا ایک بڑا اہم موضوع ہیں اور انہیں جاسنے اور سمجھنے بغیر علم حدیث سے صحیح استفادہ کسی طرح ممکن نہیں۔ لیکن اب ہم اس سے ذرا آگے بڑھتے ہیں اور دیکھتے ہیں کہ محدثین کرام نے فن حدیث میں صحابہ کرام کے بعد بھی کسی اہم موضوع پر بحث کی ہے؟ اس موضوع کو موردِ کرام کے ہم اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی مرویات کے بعد مفسرین کے سامنے سب سے بڑا مسئلہ تعامل امت کا رہا ہے۔ انہوں نے یہ بتانے کی کوشش کی ہے کہ اگر روایات حدیث کو امت نے کس علم اپنے پیادہ عمل میں آمارا اور کس طرح ان سے امت میں سنن جاری ہوئیں۔

موضوع حدیث میں تعامل امت پر نظر

ماہقہ ترمذی کا سلاطین کرنے سے پڑتا ہے کہ امام ترمذی حدیث کی روایت کے ساتھ ساتھ امت کے تعامل پر بھی پوری غور رکھتے ہیں اور انی علم کے مختلف مسائل سے بحث کرتے ہیں اور ان کے حوالے بھی دیتے ہیں۔ ان کا مرقع یہ ہے کہ سنت صرف روایت سے ثابت نہیں ہوتی۔ اس کے ساتھ امت کا تعامل بھی ضروری ہے کوئی حدیث سند کے لحاظ سے کتنی ہی مضبوط کیوں نہ ہو۔ اگر اس پر امت کا عمل نہیں کرے گی اس کی حقیقت قطعی درجہ ہوگی۔ زیادہ گمان یہی ہوگا کہ وہ عمل مندرجہ بالا چاروں حدیث کی مخالفت پر اس کے صحابہ نہ ہونے سے بھی استفادہ کرتے رہے ہیں۔ امام ربیع نے اسمعیل بن ابیہم ہاجر سے نقل کیا ہے۔

کمان ایمنان علی حقا، نقدت بالعمیل یدہ

ترجمہ: خط حدیث میں اس کے عمل سے بھی مدد ملی جاتی تھی، یعنی یہ کہ اس پر عمل بھی ہو۔
اس سے پتہ چلتا ہے کہ حدیث کے محمول یہ ہونے کا اس کا صحت اور مقبولیت پر بہت
اثر نہ ہے اور محدثین کو ایسی روایات بہت کھینکتی رہی ہیں جو محمول پر نہ تھیں ہوں، امام ترمذی
ایک مقام پر لکھتے ہیں:-

جمعیم حافی هذا الكتاب من الحديث هو معمول به و به اخذ بعض اهل
العلم مائة لاحاديث من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم جمع
بين الظاهر والمعدن بالمدينة والمغرب ونحوه من غير خوف ولا سفر ولا
مطر وحديث النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا اشرب طمس ما جلدوة
فان عاد في الرابعة فاقتلوه۔

ترجمہ: چونکہ اس کتاب میں ہے اس پر کسی نہ کسی صفحہ میں اصل غزوہ طحہ (اور اس
کے مطابق اہل علم کی ایک جماعت نے یہ قول کیا ہے) اس کے ان دو حدیثوں کے
ایک حدیث حضرت ابن عباس کی یہ ہے: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی خوف
مطر اور بارش کے کسی غزوہ کے بغیر مدینہ منورہ میں غیر در مصر کیا اور مغرب اور
مشرق گھمٹی پڑھی ہیں اور دو مری حضرت کی یہ حدیث کہ جب کوئی شراب پیئے
تو اسے کوئیسے لگاؤ اور چوتھی دفعہ پیئے تو اسے قتل کر دو۔

یہ دو وزن حدیثیں سند کے اعتبار سے لائق استدلال ہیں، لیکن یہ بات بھی صحیح ہے کہ اگر
وین میں کسی نے ان کے صحابہ پر غرض نہیں کیا، بلکہ اس کے نوک پر اپنی علم کا جھار رہا ہے اگرچہ تہذیب
اور زمان کے مشکلات کو علم حدیث کے موضوع میں شامل نہ کیا جانے تو بڑی مشکلات پیدا ہو
جائیں گی۔ صحت حدیث کا مدار صرف سند پر نہیں، بل علم کے عمل سے بھی حدیث قوی ہو جاتی
ہے، یہ صحیح ہے کہ اکثر روایات میں صحت پر متفرع ہوتا ہے، لیکن اس سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا
کہ کسی صحت عمل پر بھی متفرع ہوتا ہے، مشہور غیر منقولہ عالم مرزا عبدالحق میاں لکھتی ہیں:-

اگر صحاح میں سے امام ترمذی نے اس پر بنیادی کام کیا ہے۔ احادیث۔ روایت کرنے کے بعد ان پر بحث و تحقیق کا حکم بھی لگاتے ہیں اور ان پر امت کے مختلف مفسرین کا مفسر بھی نقل کرتے ہیں۔ آپ کی نظر میں امت کا تعامل ایک بڑی حیثیت رکھتا ہے۔ حضرت امام طحاوی کا یہ فتاویٰ بھی اس سلسلہ میں منگ میل کی حیثیت رکھتا ہے۔

فَلَا تَعْدُوا ذَلِكُمْ حَبْلًا مِنْ حَبْلِ السَّلْبِ

پھر راقم حدیث میں بھی صرف ان کی روایت نہیں دیکھی جاتی۔ ان راویوں کی اہمیت پر بھی نظر کیا جاتا ہے۔ امام طحاوی (۳۲۱ھ) نے تکلیف المحرم کی بحث میں حضرت امیر اشعریں عباسی رضی اللہ عنہما کے مشہور شاگردوں کی ایک فہرست دی ہے اور ان کی روایات کے ساتھ ساتھ ان کی آثار کو بھی اہمیت دی ہے۔ آپ لکھتے ہیں:-

وَهُوَ لَا يَكْفُرُ أَهْلَهُ فَتَقَامُ بِرَوَايَاتِهِمْ وَأَرَادَ نَعْمَ وَاللَّيْسَ نَقَلُوا

مِنْهُمْ فَكَذَلِكَ أَيْضًا... فَهُوَ لَا يَكْفُرُ أَهْلَهُ أَيْضًا أَهْلَهُ يَنْتَدِي بِرَوَايَاتِهِمْ

... فَكَذَلِكَ خَلَا أَهْلَهُ بِرَوَايَاتِهِمْ فَارَادَ أَيْضًا نَعْمَ وَاللَّيْسَ نَقَلُوا

مَعَادُ وَحَسْبُ مِنْ لَيْسَ كَمَا لَمْ يَكُنِ الضَّيْقُ وَالْثِقَتُ وَالْفَقْرُ وَالْعَادَةُ تَلِي

حدیثین کی ان اشکریات سے پتہ چلتا ہے کہ ان کا موضوع سخن صرف احادیث و آثار نہ تھے۔ انہیں تائید اور مجتہدین کی روایات و آثار پر بھی ان کی بڑی نظر ہوتی تھی۔ امام ترمذی اور امام طحاوی نے اس موضوع پر اپنے اپنے رنگ میں بہت مفید کام کیا ہے۔ اور امت کے لیے فہم حدیث کی اجہر بہت و درنگ کھل دی ہیں نیز اجماع ائمہ میں بھراوا۔

محدثین کرام کی تاریخ پر گہری نظر

محدثین کرام حدیث کے تاریخ و موضوع کو جاننے، صحابہ کے اختلافات کو پہچاننے اور راویوں کے افعال و انقطاع کو سمجھنے کے لیے تاریخ میں پوری دلچسپی لیتے رہے ہیں۔ امام بخاری کی تاریخ، ابوبکر بن کثیر بن کثیر کے ذوق تاریخ کی ایک کھلی شہادت ہے حافظ بن جریر

(۳۳) بڑے مضمر اور محدث تھے۔ ان کی تاریخ طبری سے کون واقف نہیں، ماحقد ابن کثیر
(۳۴) بڑے محدث اور مضمر تھے۔ ان کی ضخیم و ضخیم کتاب البدایہ والنہایہ کس مقلد علم سے
مخفی ہے؟ اگر ضرر کیا جائے تو حقیقت نسیم کیے بغیر چارہ نہیں کہ محدثین نے ہی مسلمانوں میں ذوق
تاریخ پیدا کیا اور وہی اس سائنس کے اولین سالار تھے۔ یہ انہیں کی کامیابیوں میں جنہر سامنے
مسلمانوں کو علم تاریخ میں دوسری قوموں کا واثم بنادیا اور انوار عالم نے مسلمانوں سے ہی تاریخ
لکھنی سیکھی۔ تاریخ قدیمیہ پر سب سے پہلے حضرت امیر معاویہؓ نے توجہ فرمائی تھی اور انہی سے
اس فن کا باقاعدہ آغاز ہوا۔

عقدین کے پیش نظر صرف ضروری و شرعیہ اسلام اور صحابہ کی شخصیات ہی نہ تھیں۔ ان
کے اعمال و واقعات کے مختلف دور اور بھی سب ان کے سامنے ہوتے تھے۔ حضرت امام بخاریؒ
نے اس بحث میں کہ اگر امام بوجہ بیماری جینو کہ تھلا پڑھائے تو مقتدیوں کو کیا کرنا چاہیے۔ یہ
اصل بیان کیا ہے کہ اس میں آپ کے آخری عمل کو دیکھا جائے گا۔ امام بخاریؒ اس مسئلہ
کے جس منظر کے سامنے رہتے ہوئے پیچے وہ روایات لائے ہیں۔ جن میں مقتدیوں کو بھیجے گا
حکم دیا گیا ہے۔ پھر لکھتے ہیں:-

ثم صلی بعد ذلك النبي صلى الله عليه وسلم جالساً وانا حسب خلقه
قياماً لم يامرهم بالوقوف وانما يؤخذ بالثغر فانما يؤخذ بالثغر من خلق النبي صلى الله عليه وسلم
ترجمہ: حضرت نے اس کے ہمراہ جینو کہ تھلا پڑھائی۔ لوگ آپ کے پیچے کھڑے رہے
آپ نے ان کو بھیجے گا کہ تم نہیں دیا اور بات یہ ہے کہ حضرت کے آخری عمل
اور پھر جو آخری عمل ہو س کر بنا جائے گا۔

اس روایت سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ امام بخاریؒ حضرت کی اس تقریری حدیث سے
آپ کی پہلی قرآنی حدیث کو منسوخ سمجھ رہے ہیں۔ قرآنی حدیث کا تقریری حدیث سے منسوخ ہونا
بہاں ثابت ہے۔ حضرت امام مسلمؒ لکھتے ہیں:-

كان صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم يتنصرون لأحد من أصحابه
من أمره صلى الله عليه وسلم

اسحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ آپ کے احکام میں سے تازہ ترین حکم
کو باخبر دین سمجھتے تھے اور اسے ہی لائق تمسک قرار دیتے تھے۔

حضرت امام مسلم نے امام ذہبی (۱۳۵۰ھ) کا بھی یہ قول نقل کیا ہے۔
انما یؤخذ من امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأخبار لا بالخبر

امام ذہبی فرماتے ہیں کہ حضرت امام ابو حنیفہ (۱۵۰ھ) کا موقف یہ تھا کہ حضری کی
بخبری بات کو محبت سمجھا جائے گا

امام ابو داؤد صاحب سنن ترک الوضوء مما خیر شر انما کی بحث میں کہتے ہیں۔

عن جابر قال كانت أخيراً من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
قوله الوضوء مما خیرت الناس

امام ذہبی ایک دوسری بحث میں فرماتے ہیں کہ کان الاطرا خلا لاهوت۔ اس باب
میں روئے نہ مکتا ہی حضور کا بخبری عمل ہے۔

عمر قلابی (۲۸۸ھ) کے یہ لفظ بھی اس خدیجہ کی تائید کرتے ہیں۔

انما یؤخذ بالأخبار من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم

شیدہ محدثین نے بھی ان امور کی تائید کیا ہے کہ حدیث کے بخبری عمل کرنا اپنا پابندی
ہے اس کے کسب لائی چاہیے۔ مگر ان میں کہ وہ اسحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بخبری باجماعت
مذاہب کو اپنے لیے سند نہ بنا سکے۔

اس تفصیل سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ محدثین مخرج حدیث میں تادیب کے مختلف
مذاہب اور محال کے مختلف ادوار سے پوری طرح واقف ہوتے تھے اور ان کے ہاں تاریخ ہنر

مخرج حدیث کے ایضاً معلوم تھے۔ ان کے مخرج حدیث کے سنن ابی داؤد جلد ۱ ص ۱۱۱ (جدید)

تاریخ مسلم جلد ۱ ص ۱۱۱ (جدید) مخرج حدیث کے سنن ابی داؤد جلد ۱ ص ۱۱۱ (جدید)

ابن جریر ویریدہ مانی واصل انکا فی حدیث میں ذکر اخذ بالا خبر

کی باتیں تاریخ میں مندرج ہیں جتنی تھیں اور اسی سے نتیجہ نکل جاتی تھیں۔

حدیث کے مختلف موضوع

یہ بات آپ کے سامنے آچکی ہے کہ حدیث کا موضوع حضرت مسیح علیہ السلام کی ذات گرامی اور صحابہ کرام کی شخصیات کریمہ ہیں۔ یہ بات بھی آپ پر پوری طرح روشن ہوئی کہ ان حضرت کے عقیقہ وقت کو سمجھنے کے لیے ان کی مرویات کے تحفظ اور رکازمانہ نگہداشت اور مختلف علمی مکتبوں میں ان کے زیرِ عمل آنے اور عقیقہ اند کے شامل پذیر کرنا بہت ضروری ہے اور یہ محدثین کا جیسا موضوع رہا ہے۔ اب یہ بات بھی جان لیجئے کہ حدیث کا موضوع

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے صرف عیسیٰ اور اسرارِ معنی ہی نہیں، بلکہ حدیث ان کی انسانی زندگی کے تمام پہلوؤں پر مشتمل ہے۔ محدثین نے انسانی زندگی کے تمام دور اور مقام و مفکر و محال و مبادیات و مقاصد و احسان و اخلاق و معاملات اور وقائع و سیرت و عیادت کی ہے اور ان تمام ابواب زندگی میں امت کو حضور اور صحابہ کرام کی تعلیمات قدسیہ سے جو جو جھنڈی ہے، پھینک کر پہلوں سے وابستہ رکھنے کے لیے کتب حدیث میں کتاب التفسیر جیسے ابواب بھی قائم کیے ہیں، جگہ جگہ قرآن کریم کی آیات سے احادیث پر باب بانٹے ہیں، اور مفسر بتایا ہے کہ حدیث کا موضوع قرآن کریم کی عملی تفسیر اور امت کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کی زندگیوں کی ایک معیاری تشکیل ہے۔

اسوی زندگی کی تشکیل میں صحابہ کے عمل کو سنت کہنا اور پھینک دینے سے امت کو لازم کرنا فقہاء و محدثین کے دل فاسد رہا ہے۔ حضرت کا ارشاد ان ابن مسعود من لکم سنة فامضوا بہا، آپ سن آئے ہیں، خدا سن لکھ معاذہ فامضوا بہا، ابھی آپ سن چکے۔ اب حضرت سعید بن المسیب (۳۴۰ھ) کی تخریج بھی ملاحظہ فرمائیں، ایک مسند جرجانہ کا کتاب دی حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نقل فرماتا، اس کے بارے میں فرماتے ہیں۔ انہ السنۃ ذیہ سنت ہے، علامہ سرخسی (۳۹۰ھ) لکھتے ہیں۔ انہ السنۃ یعنی سنت ذیہ سنت ثابت ہے۔

ایک شخص نے آپ سے مسئلہ پر چھا، آپ نے دریافت کیا آیا وہ عراق سے ہے۔
 دینی کچھ پڑھا کھا ہے؟ اس نے کہا نہیں۔ میں ایک نادان طالب علم ہوں آپ نے بتلایا
 سنت پر لکھا ہے آپ نے اسے حضرت زید بن ثابتؓ سے لیا ہے۔

امروا فی الدن قال: لا یل جاہل متعلو، قال: مکذا السنۃ اراد سنۃ
 زید بن ثابتؓ

ایسا ایک واقعہ نہیں، تاریخ و حدیث میں ایسے بے شمار وقائع ملتے ہیں جہاں صحابہ
 کرام کے اعمال اور فیصلوں کو امت میں سنت کہ جگہ دی گئی۔ سو اس میں کوئی شبہ نہیں، کہ
 حدیث کا موضوع سنت، کرم علیہ وسلم کی ذات گرامی، و صحابہ کی شخصیات کرم علیہم
 ائہم السلام کے ساتھ ان کی زندگیوں کے تمام دوائر و مہمات کے تمام ادوار بھی کسی شخص یا موضوع سے
 جکھے گئے ہیں۔

حضرت سعید بن المسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ وہ وہو کون ہیں؟ تابعی کیر جلیل تابعین میں
 تقریباً وہی درجہ حاصل ہے جو صحابہ میں حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرنی ہے کہ
 حضرت ابو بکر کا تمام صحابہ سے افضل ہونا ایک قطعاً اور اجتماعی بات ہے جسے خود حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم کی تصدیق حاصل تھی اور حضرت سعید بن المسیب کی تابعین پر فضیلت اس وقت
 کے کچھ اکابر کا نظریہ تھا اس فضل و کمال کے ساتھ آپ کا حضرت زید سے علی امت کہنا
 اسلام کے ایک اصول کا پتہ دیتا ہے۔

پھر حضرت سعید بن المسیبؓ کے اپنے اس موقع پر کوئی دلیل پیش نہیں کی اسنا
 اطمینان فرمایا کہ مسائل کوئی عالم تو نہیں، غیر عالم کے لئے ہیں کہ وہ صحابہ سے کسی صحابی کی
 کوئی بات ملے وہ اس پر اکتفا کرتے ہوئے اسے اپنا لے اور دلائل کی بحث میں نہ پڑے
 دلائل سے بحث علما کا کام ہے اسلام میں سنت اسی سے نام ہوئی ہے کہ جہاں کوئی شاعر یا
 تابعین اشعار کرتے ہوئے اس کی روشنی میں چلنے لگے یہ تو ہے کہ کوئی مسئلہ زیادہ جھکا اور
 کوئی کم۔ لیکن ملے گی اس سے ہمیشہ روشنی ہی آندھیرا کبھی نہ ملے گا۔

منسوق شد۔ حضرت سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ نے یہاں عالم کے لئے عالم کا لفظ نہیں عراقی کا لفظ استعمال کیا ہے۔ "لہو اتی انت" اور عراقی اور طالب علم کو ایک دوسرے کے مخالفی جگہ دی ہے علوم ہوائی دونوں عراق علم کا ایک بڑا مرکز تھا اور وہاں پورے عالم عرب کی نادرہ و ندرت گاہ بستیاں آباد تھیں۔ جنہیں بجا طور پر عظم اسلام کا نمائندہ کہا جاسکتا ہے امام ابو حنیفہؒ امام سفیان ثوریؒ امام ابو یوسفؒ امام سفیان بن عیینہؒ امام محمد بن حسن اور عبد اللہ بن جہاد کہ جیسے فضلاء اسی جگہ تھے جیسے یہ دی سرزمین ہے جہاں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت حسن بصریؒ جیسے اکابر پہلے سے علم کی شجرہ کاری کر چکے اس پورے ماحول میں صحابہ کے حل کو جھست بٹھا جاتا تھا اور جہاں کسی صحابی سے کوئی عمل ثابت ہوا اس سے سنت اسلام قائم ہو جاتی تھی۔

کئے معنوں نہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے خارجہ زادہ ہیں سورہ فاتحہ پڑھنا ثابت نہیں ہے مگر چونکہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس کی دعا پڑھ کر عجاظہ پہنچتے تھے آپ نے اسے سنت قرار دیا اور سنت کا معنی اس ماحول میں یہی سمجھا گیا کہ ایک ایسی ماہر ہے جس پر پہلے چلا جاتا چکا ہے سنت کا لفظ طریقہ ملو کر فی الدین کے معنی میں عام تھا اور مسلمانوں کے لئے کسی طرح ممکن نہ تھا کہ کسی صحابی سے انہیں کوئی بات سنیجئے اور وہ اسے ٹھکرا دیں اتنا یہ کہ کسی دوسرے بزرگ صحابی کا قول دوسری فکر پر عمل صحابہ ان سے لئے اس پہلو سے ایک روشن جھنڈ تھی۔

ضرورتِ حدیث

الحمد لله وسلام علی صاۃ الذین اصطلحوا بعدہ

کسی چیز کی ضرورت کا احساس اپنے مروجہ دسراے کو سامنے رکھنے کے بعد ہی ہو سکتا ہے۔ جب تک یہ معلوم نہ ہو کہ ہمارے پاس کیا کچھ ہے ہم کسی اور چیز کے ضرورت مند نہیں ہو سکتے۔ حدیث کی ضرورت اسی صورت میں محسوس ہوگی کہ علم کا مروجہ دسرایہ مجاہدے سامنے واضح ہو اور وہ ہماری ضروریات پوری نہ کر سکے۔ ضرورتِ حدیث پر بحث کرنے سے پہلے ہمیں اپنے موجودِ علمی کس درجے کے گریختہ اور اپنی موجودہ ضرورتِ علم کا پوری طرح جائزہ لینا چاہیے۔

ہمارا موجودِ علمی سرِ پایہ

ہم اس اعتراف سے اس موضوع پر غور کر رہے ہیں کہ ہم کس سطح پر ہیں، اور ہمارے پاس اللہ تعالیٰ کی آخری کتاب قرآن مجید موجود ہے۔ یہ پوری کتاب محفوظ اور زندگی کی ہر ضرورت میں رہنمائی بخشنے والی ہے۔ ہمارا مروجہ دسرایہ علم یہی ہے، اس کے ہوتے ہوئے ہمیں اور کس چیز کی ضرورت ہو سکتی ہے؟

اس سوال کا جواب دینے کے لیے ہمیں خود قرآن کریم میں ہی غور کرنا چاہیے۔ کیا اس کے مطالعہ سے کوئی اور احساسِ ضرورت ابھرتا ہے، مگر یہ ضرورت محسوس ہوتی ہے تو پھر یہ انگریزوں کا ہے کہ اسے کس طرح پڑا دیا جائے۔ حدیث سے یا رائے سے یا کسی کے شہرے سے ہم ابھی پہلے مرحلے میں ہیں کہ قرآن کریم کے ہوتے ہوئے کیا

کسی اور چیز کی ضرورت بھی ہے یا نہ ؟

اس کے جواب میں یہ چار عنوان بہت اہم ہیں ۔ ۱۔ قرآن کریم کے مسائل ۔ ۲۔ زندگی کے مسائل ۔ ۳۔ قرآن کی جامعیت ۔ ۴۔ قرآن کریم کی دعوت ۔ اگر ہم ان پر غور کر لیں ۔ تو پھر اس کا جواب کہ قرآن کریم کے ہوتے ہوئے ہمیں کسی اور چیز کی ضرورت بھی ہے یا نہیں ۔ ہمارے لیے بہت آسان ہو جائے گا ۔

قرآن کریم کے مسائل

قرآن کریم نے کچھ احکام نہایت وضاحت اور مراعت سے بیان کیے ہیں ۔ جیسے قانونِ دراشت ۔ قانونِ شہادت ۔ قانونِ حدود ۔ ایمانیات اور اخلاقیات ۔ مگر کچھ احکام ایسے بھی ہیں اور یہ بہت سے ہیں جنہیں قرآن کریم نے مجمل طور پر بیان کیا ہے ۔ قرآن کریم میں ان کی پوری کیفیت اور انہیں مافی ۔ پھر قرآن پاک میں کچھ ایسے اشارات ہیں جن کی تفصیل اس میں نہیں ہے اور پھر کچھ مشکلات ہیں جن کی وضاحت کی ضرورت محسوس ہوتی ہے اور پھر اصل قرآنی کی ایسی توضیحات بھی ہیں جن کی پوری جزئیات کا بیان یہاں نہیں تھا ۔ اور نہ یہ عملاً ممکن ہے ۔

زندگی کے مسائل

پھر زندگی کے کچھ مسائل ایسے ہیں کہ قرآن کریم میں ان کے بارے میں کوئی تصریح نہیں ملتی ۔ جیسے ۔ ۱۔ پانی کے پاک اور ناپاک ہونے کے مسائل ۔ ۲۔ کون سی بیع درست ہے اور کون سی نہیں اور یہ کہ کس کس بیع میں سرو کی جھلک پائی جاتی ہے ۔ ۳۔ بیع جنس بالجنس کی کیا ضرورت ہے ۔ ۴۔ جو جرائم مدد کے تحت نہیں آتے ان کی سزا کیا ہے ۔ ۵۔ زینوں کے مسائل میں مفادیت کے احکام وغیرہ ۔ ۶۔ مساجد کے تفصیلی شرعی احکام ۔ ۷۔ مختار نامہ کے ذریعہ نکاح کی حدیں وغیرہ ۔

ان جیسے زندگی کے ہزاروں مسائل میں جو ہمیں قرآن کریم میں واضح طور پر

نہیں ملے۔ لیکن انسانی زندگی ان ارباب میں رہنمائی تلاش کرنی ہے اور ان ضرورت
میں بھی دینی حل ضرورتی ہے۔

قرآن کریم کی جامعیت کا دعویٰ

اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں ہدایت انسانی کے پورے قلعے چھپا دیے ہیں۔ یہ کتاب
خدا کی آخری کتاب ہے اور اس میں ہر انسانی ضرورت کا حل موجود ہے۔
وَمَزَلْنَا فِي الْكِتَابِ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً
وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ

ترجمہ: اور ہم نے آپ پر ایسی کتاب اتاری جو ہر چیز کا کھنڈ بیان ہے
ہدایت اور رحمت ہے اور ماسخہ و انوی کے لیے خوشخبری ہے۔

ہر چیز کے کھلے بیان کا مطلب یہ ہے کہ اس میں تمام عہم ہدایت، اصول دین اور
فلاح دینی کے متعلق ضروری امور کا مہابت کھل اور واضح بیان ہے۔ یہاں کتاب اللہ
اُسرہ رسول اور اعلیٰ صحت رسول کی راہ سے تمام ہدایات جو یہ کو بھی شامل ہے اور اس عہم
سے احادیث میں کتاب اللہ کی مرکزی حیثیت، اسی طرح ذکر ہے۔ حضرت جابر بن عبد اللہ
رضی اللہ عنہ (۳۷) کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

وَقَدْ تَرَكْتُ فِيكُمْ مَا نَافَعُ الْبَشَرَةَ اِنْ اِصْطَعْتُمْ
فِيهِ كِتَابَ اللَّهِ

ترجمہ: اور میں تم میں وہ چیز چھوڑے چاروں کو اگر تم نے اسے تمام
یا قرآن بھی گم نہ ہو گے وہ چیز کتاب اللہ ہے۔

حضرت علیؓ بھی کہتے ہیں کہ مضمود صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

كِتَابُ اللَّهِ فِيهِ نَبَأُ مَا قَبْلَكُمْ وَخَيْرُ مَا بَعْدَكُمْ وَحُكْمُ مَا بَيْنَكُمْ
هُوَ الْفَصْلُ وَلَيْسَ بِالْمَزَلِ مِنْ تَرْكِهِ مِنْ جِبَارٍ فَمَنْ أَتَى اللَّهَ مِنْ

ابن علی اہمدی فی غیرہ ! صلہ اللہ ورحمہ اللہ المستقر و هو
الذکر الحکیم و موصلہ المستقیمہ الی القیاس و التزج بہ الاحوال
و لا تنیس بہ لا حسنة ولا یشیم منہ العبد ولا یخلف عن ذکرہ
المرء ولا تنقض عہدہ

ترجمہ قرآن کریم میں پہلے دو سائیں بھی ہیں اور پندرہ کی خبریں بھی ہیں اور
عال کے حکم بھی ہیں۔ یہ فیصلہ کن چیز ہے تو نہیں نہیں ہر مکتبہ کے رک
کرے گا۔ آخر سے توڑے گا۔ اور تو اس کے ہر کسی اور چیز میں ہر سہ
اور توڑے اسرا سے راہ سے بھٹکا دیں گے۔ قرآن اللہ کی مضبوطی
ہے یہی ذکر حکیم اور یہی صراط مستقیم ہے اس کے ساتھ پہلے کی خبریں بھی
نہیں جاتیں اور تباہیں مستقیم نہیں ہوتیں۔ عمار کو اس سے سبکی نہیں ہوتی
اور بار بار ہر جہت سے پرانا نہیں ہوتا اور اس کے عجائب
کبھی ختم نہ ہوں گے۔

حضرت زبیر بن ارقم (۱۰۸) بھی روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا
انی نزلت خیکم کتاب اللہ ہو حبل اللہ من اللہ کان علی اہمدی
و من ترکہ کان علی العترة

ترجمہ میں کہ کتاب اللہ چھوڑے جاوے تو اس کی رشتی ہے جو اس کی پیروی
کرے گا وہ نیت پر ہو گا اور جو اسے چھوڑے گا مگر یہی پر ہے گا۔

صحیح مسلم جلد ۱ ص ۱۹۷ سنن ابی داؤد ج ۱ ص ۲۷۷ سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۱۲ اور سنن کبریٰ ج ۱ ص ۵۸
میں یہ روایت حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے۔ زبیر بن ارقم بھی روایت المصنف لابن ابی شیبہ، بحر بحیر
لطیف ابی ذر فی کنز العمال ج ۱ ص ۳۷۳ میں بھی موجود ہے۔ اس کثرت سے نام احمد سے بھی نقل کیا
ہے۔ باب ۱۲ جلد ۵ ص ۱۰۰ میں قرآن کریم کی طرف دعوت بآں خود ہے کہ قرآن اجماعاً ہر سنت کو بھی مشتمل
ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قول حبیب اللہ میں بھی سنت کا نام دیا ہے کہ میں نہیں تھا۔

لہذا وہ اللہ تعالیٰ و اہل بیت کی اسناد و متون و آیت و مشکوٰۃ مشدّد ہے۔ صحیح ابن جریر جلد ۱ ص ۵۸

قرآن کریم کی مذکورہ بالا نسبت اور یہ روایات تبارہی ہیں کہ قرآن کریم نہایت جامع اور مکمل کتاب ہے اور اس میں ہر اشیا فی ضرورت کا پورا پورا مل موجود ہے۔ قرآن کریم کی جامعیت کا یہ دعویٰ کہ ان نمک حالات سے ہم آہنگ ہے : اور زندگی کے تمام مسائل کا اپنی پوری تفصیل کے ساتھ ہمیں اس میں ملے ہیں یا نہیں : اس پر قرآن اور خود یہ کچھ یہ حقیقت ہے اور اس کے تسلیم کرنے سے چارہ نہیں کہ بہت سے قرآنی احکام ایسے ہیں جن میں کہ جب تک اور کرنی یا نہ کرنے کی تفصیل نہ کہے ان کی عملی تکمیل نہیں ہو سکتی اور زندگی کے لاتعداد مسائل اسے بھی ہیں جن کے متعلق واضح جزئی ہیں قرآن کریم میں نہیں ملتی۔ پس قرآن کریم کی جامعیت کی تشریح ایسی ہونی چاہیئے جس سے یہ دعویٰ واقعات سے ہم آہنگ بھی ہو سکے۔

قرآن کریم کی جامعیت کا مفہوم

کسی نے قرآن کریم کی جامعیت کا یہ مفہوم نہیں دیا کہ اس کی کسی آیت میں کوئی بھال *brevity* یا کسی بیان میں کوئی تنقید *particularisation* نہیں۔ اس نے ہر باب کی غیر متناہی جزئیات کا احاطہ کر لیا ہے اور ہر علم کی تمام حدود اور تفصیلات *details* اس نے بیان کر دی ہیں۔ شہ کہ کسی کا دعو ہے کہ اس کا کوئی قائل ہے۔ اگر کوئی شخص یہ کہے کہ ہم سوائے اس چیز کے جو قرآن میں ملے اور کسی چیز کو قبول نہ کریں گے تو اس کے کا فر ہونے میں کوئی شبہ نہیں مافقہ ابن حزم اندلی کہتے ہیں۔

لَوْ اَنَّ اَحْمَرًا قَالَ لَا نَأْخُذُ اِلَّا بِمَا وَجَدْنَا فِي الْقُرْآنِ لَكَانَ كَافِرًا
بِاِحْسَادِ الْاِمَامَةِ

ترجمہ۔ اگر کسی شخص نے کہا کہ صرف وہی چیز لیں گے جسے ہم قرآن میں پائیں تو وہ شخص بالاتفاق کافر ٹھہرے گا۔

قرآن کریم کی جامعیت کا مفہوم یہ ہے کہ اس میں تمام اشیا فی ضرورتوں کا مل تھا ہے

اور لاتعداد جزئیات کے احکام اس میں اصول و کلیات اور ضوابط کی شکل میں موجود ہیں۔
علامہ شافعیؒ (۱۷۹ھ) کہتے ہیں :-

القرآن علی اختصار جامع ولا یكون جامعاً ولا جامعاً منہ
امور کے کلیات ہے

ترجمہ: قرآن مجید مختصر ہونے کے باوجود ایک جامع کتاب ہے اور یہ جامعیت
تجلی درست ہو سکتی ہے کہ اس میں کلیات کا بیان ہو۔
محدث جلیل حضرت سرفراز بدر عالم مدنیؒ کہتے ہیں :-

.. اس کا منہم یہ ہے کہ وہ خدا شناسی اور توحیدیت کے
تمام اصولوں پر حاوی ہے جیسا کہ جہان باقی کے ایک ایک ٹکڑا ایک ایک
شرشہ کے پتے گنلے آئین ہے ایک چوب خشک اس پر عمل کر کے حاجت
کامل ہو سکتا ہے اور ایک فقیر ہے تو اس کے اتباع کی بدولت آج
شادمانہ پہن سکتا ہے۔ پھر شاہی اور گدائی کے یہ عریق اور دھن بھول اس
لے ایسے جامع اور سادے الفاظ میں قائم کیے ہیں کہ دین کے مختلف
دمازن کی مختلف ضروریات میں سے کبھی کوئی ایسی ضرورت پیش نہیں
آ سکتی جس کے متعلق قرآن کریم کے الفاظ میں پوری دشمنی ملے۔

پس جب قرآن پاک میں ایسے اصول و کلیات ہیں جن کے تحت لاتعداد جزئیات
کا فیصلہ قرآن کریم کی ہامیت کی تحدیق کرے تو یہ جاننے کی اشد ضرورت ہے کہ ان
مواضع پر قرآن کریم کی اسلی دعوت کیا ہے ؟ اس ضرورت میں وہ ہیں کہ صریح جاتا ہے :

قرآن کریم کی دعوت

قرآن کریم نے اپنے احکام و ارشاد کے ساتھ ساتھ ایک عظیم شخصیت کا تعارف بھی
کرایا ہے اور اس کو اپنے ساتھ لازم کیا ہے۔ قرآن کریم مسلمانوں کو اس کے عمل سے

یہاں رسول کی اطاعت جیٹھ مندرجہ Present سے بیان قرآنی جو رہتی دنیا تک جاری رہے گی اور اللہ کے اطاعت کو Past سے تعبیر فرمایا کہ مومن ایمان لانے کے ساتھ ہی اسی اصول کو تسلیم کر چکا تھا کہ زندگی کی ہر ضرورت میں رسول کی اطاعت کی جائے گی اور اسی کے تحت وہ اطاعت رسولی کر رہے تھے۔ یہ وہ کلیدی آیات Key Verses ہیں جن کے تحت جمیع جزئیات سرایت آجاتی ہیں اور قرآن کریم جمیع تعلیمات رسول پر مادی قرآن بنا ہے۔

حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عدلیہ اقتدار صحابی حضرت عمران بن حصینؓ (ص ۵۷) کے ذہن ملبی نہ کر رہے تھے کہ ایک شخص نے کہا لا تحذروا الا بعد فی القرآن، قرآن کے سوا اور بات نہ کیجئے؛ حضرت عمرانؓ نے اسے کہا کہ تو جہنم میں ہے کیا قرآن میں ہے کہ خبر در حدیث کی پاد رکھتیں ہیں اور ان میں قرآن جہنمی نہیں؛ مغرب کی تین رکعتیں ہیں یہی دو میں قرأت جہری ہے اور تیسری میں آجستہ و شمار کی پاد رکھتیں ہیں دو میں قرأت جہری ہے اور دو میں اکستہ؛ کیا یہ قرآن میں ہے؟

خطیب بغدادی (ص ۶۷) روایت کرتے ہیں کہ آپ نے اُسے یہ بھی کہا۔ اگر تم اور تمہارے ساتھی واقعی صرف قرآن پر ہی اعتماد کرتے ہو تو کیا تمہیں قرآن میں نہ ہے کہ خبر در حدیث کی پاد چار اور تین (غرض) رکعات ہیں اور یہ کہ (نورست) فتح کے بعد (صرف پہلی دو رکعتوں میں قرآن کریم پڑھا جاتا ہے) کیا تمہیں قرآن کریم میں نہ ہے کہ فتح کے ساتھ چکر بکریں؟ اور یہ کہ صف و صفہ کے درمیان بھی ضروری ہے۔

حضرت عمران بن حصینؓ نے یہاں ایک نہایت اہم معمول کی طرف توجہ دلائی ہے جس میں صرف غار اور اس کی رکعات پانچ اور اس کے اشواط کا ہی بیان نہیں۔ پورا دائرہ شریعت علی رسالت کے گرد گھومتا ہے۔ صحابہ کرام کے سامنے راہ عمل صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات تھی جس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پافرمانے صحابہ اس زمانہ پر چل پڑتے۔ کبھی کسی نے آپ سے نہ پوچھا

حقہ کہ اس باب میں اللہ کا حکم کیا ہے۔ ان کا پختہ تجربہ تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بھی قرآنی
اجمال کی تفصیل تھے۔ آپ زندگی کے ہر قدم میں اپنی مخالفت کے سلسلے میں ہیں۔ آپ کے عمل کی ان کوئی
شرعی حیثیت نہ ہو تو سینکڑوں اجمالات قرآن مثلاً مسلط ہو کر رہ جاتے ہیں۔

یہ صرف اہل سنت مکتب فکر کی آواز نہیں، شیعہ بھی تسلیم کرتے ہیں کہ سنت نبوی کے بغیر احکام
قرآنی کی تشکیل کی طرح ممکن نہیں۔

شیعہ روایات

فما یحکمون یہ متعجب انگیزی (۱۷۲۳۳) امام جعفر صادق (۱۷۲۸۱) سے روایت کرتے ہیں۔

جہ ٹکٹ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر نماز کا حکم نازل ہوا لیکن اللہ تعالیٰ
نے یہ نہیں کہا کہ مختلف نمازوں کی، عین یا چادر کھات ہیں پھر حضور اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے بیان کیا۔ حضور کو زکوٰۃ کا حکم دیا گیا لیکن قرآن کریم
میں یہ نہیں بتایا گیا کہ زکوٰۃ کی مقدار چار سو ان حصہ ہے۔ یہاں تک کہ نے
حضور نے بیان فرمایا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کرم کا حکم دیا گیا، لیکن قرآن
میں یہ نہیں بتایا گیا کہ اطراف کعبہ کے پچھ سات ہیں۔ یہاں تک کہ
سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا ہے۔

قرآن پاک اور حدیث کا ربط

یہ بالکل صحیح ہے اور اس پر سب کا اتفاق ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے
ہی شریعت اسلام کو عملی شکل دی ہے اور یہ صحیح ہے کہ آپ کی حیاتِ مطہرہ ہی اسرارِ حسنہ
قرار پاتی ہے۔ آپ نے عجلات قرآنی کی تفصیل کی اور آپ نے ہی اس کے عبادت کی
تفصیل فرمائی۔ قرآن پاک اور حدیث پاک ساتھ ساتھ چلتے رہے اور اسلام صلی صورت
میں پہنچوں سے پھیلوں کو قرار دیا۔ سبب کہا جاتا ہے کہ قرآن کریم جامع اور مکمل کتاب ہے
قرآن سے یہ ہی مراد ہوتی تھی کہ اس میں تمام اصول کلیہ موجود ہیں۔ خطیب بغدادی دم بہم

و اطیعوا الله و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم

ترجمہ: حکمِ باقائے اللہ کا اور حکمِ باقائے اس کے، رسول کا اور ان کا جو تم میں سے
اولی الامر ہوں (جس بات میں ان کا حکم چل سکے)

میں مخرج اشکھای ائمہ میں اولی الامر حکام میں جو تم میں سے ہوں، علمی امور میں فقہاء
و مجتہدین ہیں جو مسائل غیر منصوصہ کو مسائل منصوصہ کی طرف فرما کر ان کا حکم استنباط کرتے ہیں
وہ کتاب و سنت کے اصول کلیہ و ریاضت کر لیتے ہیں اور شریعت کے منظر کو پا جاتے ہیں۔
اور پھر ان کے تحت ہر اس مسئلے کو حل کر دیتے ہیں جس پر شریعت میں کوئی نص وارد نہیں ہوئی
اسی طرح وہ مسائل منصوصہ جن میں یکساں تقاضی معلوم ہو اور ان میں تقدیم و تاخیر زمانی بھی
معلوم ہو کر انہیں فیج پر عمل کر سکیں۔ انہیں بھی یہ حضرات اپنے اجتہاد سے حل کرتے ہیں
سورہ آیت ایک کلیدی آیت ہے جس کی زور سے مجتہدین کے استنباط کا وہ جملہ مسائل
قرآن کریم کے تحت آگئے اور قرآن کریم کا دھسے جائیگا اپنی جگہ قائم رہا۔ مانڈا دیو
جسام رازی لکھتے ہیں کہ یہاں حکام اور فقہاء مجتہدین وہ دونی مراد ہو سکتے ہیں کیوں کہ
اولی الامر کے مفاد ان سب کو شامل ہیں۔

بعض کلیدی احادیث

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعض احادیث بھی کلیدی درجہ رکھتی ہیں۔ ایک حدیث
ہیہ تارین ہے جس سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلفائے راشدین کی پیروی کی
راہ دکھائی ہے۔ حضرت عراب بن ربیعہ (رضی اللہ عنہ) کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
علیکم بسنتی و سنتہ الخلفاء الراشدین الہد، میں تم کو اچھا و حق

طیبا یا لواحدیہ

ترجمہ: تم پر میری سنت کی پیروی کے ساتھ خلفاء راشدین کی سنت کی پیروی

لے یہ انشراح ۸۷۸ احکام القرآن جلد ۵ ص ۵۷۹ و یوزان یوزا جیضا مردیہ الا یہ ان وہ سہرہ جلد ۱ ص ۱۲
سے زیدی جلد ۲ ص ۳۳۳ منہ محمد ص ۲ ص ۱۲۶

بھی لازم ہے اس سے تشک کرو اور ہمیں اچھی طرح دانتوں سے پکڑو۔
 قرآن کریم کی مذکورہ بالا یکم کی نیت اور اس یکم کی حدیث نے ان لاکھوں حیثیات
 کے حل کی راہ کھول دی اور صحابہ کرامؓ اور ائمہ مجتہدینؒ کی تعلیمات کے چشمے خود کتاب و
 سنت سے جاری ہوتے تھے۔ اسلامی علم و دانش کا یہ وہ تسلسل ہے جس سے قرآن پاک کی
 جامعیت اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی امامیت اپنی پوری شان سے ابھرتی نظر آتی ہے۔
 قرآن و سنت میں فقہ و اجتہاد کی راہیں نہ نکلیں تو مسائل خیر منصوصہ، جن کے بارے میں قرآن
 پاک اور حضورؐ کے اپنے ارشادات میں واضح تعلیم نہیں ملتی، کے باب میں اسلام کے کامل
 ضابطہ حیات ہونے کا دعوے پاؤں پر ہوا ہو جاتا ہے۔

اسلام کے کامل ضابطہ حیات ہونے کی علمی راہ

حضورؐ کے صحابہ نے فقہ و اجتہاد کی راہ سے اسلامی تعلیمات کے دریا بہائے اور
 اجتہاد کے اسی چشمہ حیات سے لاکھوں کو سیراب کیا۔ ہر پیش آمدہ ضرورت پر ان کے اہل
 اولاہی حضرات نے اپنی دلسے پیش کی۔ تیسرا حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے ہدایت خرائی

من عرض لہ منکم قضاء بعد الیوم بلیقظ بمعانی کتاب اللہ فان
 جاءہ امر لیس فی کتاب اللہ نیقظ بما قضی بہ نبیہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فان جاءہ امر لیس فی کتاب اللہ ولا قضی بہ نبیہ
 صلی اللہ علیہ وسلم بلیقظ بما قضی بہ الصالحون فان جاءہ امر
 لیس فی کتاب اللہ ولا قضی بہ نبیہ ولا قضی بہ الصالحون
 فلیجتہد رایہؓ

ترجمہ: جب تمہارے سامنے کوئی مقدمہ آئے تو کتاب اللہ کے مطابق
 فیصلہ کرنا چاہیے۔ ورنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے مطابق
 فیصلہ کیا جائے۔ اگر وہ فیصلہ کتاب و سنت میں نہ ملے تو پھر بزرگوں

راکابر صحابہ کرامؓ کے فیصلوں کو لیا جائے اور اگر کوئی ایسا معاملہ آجائے جو ان بزرگوں کے فیصلوں میں بھی نہ ملے تو اجتہاد کی اہمیت رکھنے والا اپنی علمی داسے سے اجتہاد کرے۔

چنانچہ ترجمان القرآن حضرت ابن عباسؓ (۳۷ھ) قرآن و حدیث کے بعد حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کے فیصلوں سے ہی فتوے دیتے تھے۔ اگر وہاں بھی نہ ملے پھر اجتہاد کرتے تھے اس تفصیل کا حاصل یہ ہے کہ قرآن پاک کی جامعیت اور تکمیل میں ہیں اور اپنی کلیات میں سے سب کچھ بغیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی افاضت انبیاء کے بغیر صلی اللہ علیہ وسلم کی افاضت آئندہ رہنمائی کے لیے صحابہ کو پیشکش کرتی ہیں اور ضرورت آمد پر اجتہاد کی راہیں کھولتی ہیں اور یہ ساری شاہراہ قرآن پاک کے چتر فیض سے ہی مستفیع اور ہی منبع نور سے مستفیر ہے۔ حضرت امام مالکؒ (۱۷۹ھ) فرماتے ہیں :-

اَقُولُ اللّٰهُ كُنَا بِهِ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ مَوْضِعًا لِّلْاِسْنَةِ بَنِيهِ وَبَنِيهِ لِسَانِ
وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ مَوْضِعًا لِّلرَّايِ وَالنِّيَاسِ تَعْلِي

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن نازل فرمایا اور اس میں اپنے نبی کی شفقت کے لیے جگہ رہنے دی اور حضورؐ نے سفین قائم کیں اور ان میں رہنے اور اجتہاد کے لیے گہرائش رکھی۔ امام مالکؒ کے ساتھ ساتھ امام شافعیؒ (۲۰۴ھ) کی داسے بھی سن لیجئے :-

جَمِيعُ مَا نَقُولُ الْاِمْنَةُ شَرْحُ لِّلْمَنْعَةِ وَجَمِيعُ الْمَنْعَةِ شَرْحُ لِّلْقَوْلِ تَعْلِي
ترجمہ۔ اللہ کو امان جو کچھ کہتے ہیں وہ شفقت کا بیان ہے اور ساری شفقت قرآن پاک کی تشریح ہے۔

جامعیت قرآن کے سلسلے میں یہ ایک سوال کا جواب تھا۔ اصل موضوع زیر بحث یہ تھا کہ قرآن پاک کے احکامات کچھ اس طرح کے ہیں کہ جب تک قرآن پاک کے ساتھ کوئی اور جزو لازم اور ملحوم کا اخذ نہ لگے نہ لایا جائے ان احکامات پر عمل نہیں ہو سکتا۔

یہ منہاج المسلمین جلد ۱ ص ۱۳۳ کے متن واری ص ۱۳۳ تا ۱۳۴ طبعی جلد ۱ ص ۱۳۳ کے نکات شرح مشکوٰۃ جلد ۱ ص ۱۳۳

مجلات قرآنی میں حدیث کی ضرورت

- ① فیہما الصلوٰۃ واوقاۃ، منازلہ تم کم کرد اور رکوع و دو۔ نمازوں کی رکعات ترتیب، کیفیت اور دوست وقت پر وہ مباحث ہیں جو قرآن کریم میں نہیں ملتے، رکوع کن کن چیزوں میں ہے سالانہ ہے یا ہفتہ وار اس کا حساب اور حقدار کیا ہے یہ تفصیل قرآن کریم میں نہیں ملتی۔ حالانکہ ان تفصیلات کے بغیر ان قرآنی حکموں پر عمل نہیں ہو سکتا۔
- ② ذالیطوفا بالہیت الغتیۃ اور طواف کریں کہیں کہیں تدبیر طواف کے پندرہ سات ہیں یا کم و بیش، غراف حجرا سد کے کھنڈے شروع ہو گا یا نہ کن عرانی، شامی یا یانی سے یہ تفصیل قرآن کریم میں نہیں ملتی۔ صفا و مروہ کے درمیان سعی کتنی دفعہ ہے سعی کی ابتداء کوہ صفا سے یا کوہ مروہ سے طواف پہنچے کیا جائے گا یا سعی پہنچے کر بارگی ان تفصیلات کے جانے بغیر ان احکام قرآنی کی عملی تشکیل نہیں ہو سکتی۔
- ③ کلوا مما فی الارض حلالا حلیا۔ الطیبات من الارض۔

قرآن کریم نے حلال طیبات کو جائز قرار دیا اور خیانت اور ناپاک چیزوں کو حرام کہا۔ اب یہ موضوع کہ درندہ اور شکار ہی پرانے طیبات میں داخل ہیں یا خیانت میں یہ تفصیل قرآن پاک میں نہیں ملتی حدیث میں ارشاد ہے کہ ذی فای صاب صاب۔ کپڑوں والے درندہ اور ذی مغنط من الطیور۔ پتھروں سے کھائے والے پرندے مسلمان کے پاکیزہ رزق میں داخل نہیں۔

- ④ حل لکم صد البقرۃ۔ حلال کیا گیا گناہ سے لینے اور پانی شکار۔ لیکن یہ بات کہ بھلی کو پکڑنے کے بعد اس کو ذبح کرنے کی ضرورت ہے یا نہیں۔ قرآن کریم میں اس کی وضاحت نہیں ملتی۔ حدیث میں ہے کہ دریا کے شکار کو ذبح کرنے کی ضرورت نہیں۔ سمک عانی زمینی بھی جڑی کر اوپر آجائے کہ حدیث میں ناجائز بتلایا گیا ہے۔ قرآن پاک نے غن کو حلال قرار دیا تھا۔ حدیث نے تفصیل کی اور بتایا کہ کبھی اور کبھی کی ضرورت ہے پٹ ابقرہ ۲، پٹ الح ۳، پٹ ابقرہ ۴، پٹ البقرہ ۵، پٹ البقرہ ۶، پٹ البقرہ ۷

جہاں پر اعلان ہے۔

⑤ دما علفتم من الخوارج صلبین قصہ جن معاً حلفکم اللہ۔ پٹا انا ذیج :

ترجمہ: اور جو مدد شکار دی جاؤ شکار پر وہ مارنے کو کھینچو تم انہیں جو شیشے تم کو کھینچا۔

اس آیت سے پتہ چلے کہ وہ مآثر کھنڈیا بُرائے جو اس کا پچا ابراہیم اور مارا بر شکار حرم ہے۔ لیکن شکار کی گئی اگر بسے شکار کو خود کھانے لگے تو اس کا حکم قرآن کریم میں نہیں خدا صحت میں بتلویا گیا کہ یہ شکار کھانا جائز نہیں۔ کتنے کا کھانا بتلوا رہے کہ اس کی تفسیر صحیح نہیں مرنی اور وہ کلب سہو ثابت نہیں ہو رہے۔

ان جیسے۔ اور سیکھتے دن ماضی میں جن کو غلطی تکمیل اور تعمیل قرآن پاک میں نہیں ملتی ان مضرعات میں قرآن پاک کے ساتھ جب تک کوئی اور چیز شامل نہ کی جائے قرآن پاک کے یہ محمل حکام مست پذیر عمل نہیں ہو سکتے۔

اس جواز لازم کی ضرورت سمجھی نے محسوس کی ہے۔ کسی نے اس ضرورت کو حدیث سے پُر کر لیا۔ کسی نے فہمی رائے سے اور کسی نے قانون ساز اسمبلی کو اختیار دے کر اس غلط کو پُر کرانے کی کوشش کی۔ تاہم اس احساس ضرورت میں صحت متفق رہے کہ جب تک قرآن کریم کے ساتھ کوئی اور چیز نہ ڈھائی جائے۔ ان جملہات مسترد آئی کا عملی تشکیل ممکن نہیں۔

محکمات قرآنی میں حدیث کی ضرورت

قرآن پاک میں جہاں امر مذکور ہے۔ ان میں بھی بہت ایسے مقامات بھی ہیں جہاں آیات قرآنی کئی کئی درجہ کم قسماً ہیں۔ ان کی تفسیر جن جہوں اس جواز لازم کے کسی طرح اٹھی واضح اور آسان نہیں اور اس پہلو پر بھی بہر مکتب خیال کی شہادت موجود ہے۔ نیز حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔

انہ سیاتی ناسی پیام لونکم بشیعات القرآن لحدوا بالسنن فان

رواہ الداعی

اصحاب السنن عنہم بکتاب اللہ۔

ترجمہ: ایک ممتاز ہے پاس کچھ ایسے لوگ بھی نہیں گئے جو قرآنی شبیہات
پیش کر کے قرے جھگڑنے لگیں گئے، ایسے وقت میں ہم سنتوں سے متشکک
کوئی کر کو محاسب نہیں ہی کتاب اللہ کو زیادہ جانتے ہیں بلکہ
حضرت کے مجلس ائمہ رحمہ فی حضرت اہل البدر رحمہ (۳۲۰ھ) کہتے ہیں۔۔

لا تفتقه کل الفقه حتی ترے القرآن وجوہا کے ثیرہ وہی تفتقه کل
الفقه حتی جمعت الناس فی ذات اللہ ثم تقبل علی نفسك فتكون
لها امتد مقنا من مقت الناس

ترجمہ: قرآن وقت تک دین میں پوری کچھ نہیں پا سکتے جب تک قرآن
کو دین میں پہنچ مختلف درجہ دکھائی نہ دیئے گئیں اور اس وقت تک تم دین
کو پوری طرح سمجھ نہ پاؤ گے جب تک لوگ ذات کے بارے میں طرح
کی باتیں نہ کریں گے۔ پھر قرآن اپنی ذات کی طرف متوجہ ہو تو جنت تو لوگوں
پر نازل فرما رہے تھے، اپنے نفس پر اس سے زیادہ غصہ نکالنے والے ہو گئے۔

اس وقت ہمیں حدیث کے اس معنی سے بحث نہیں صرف یہ بتانا پیش نظر ہے
کہ قرآن کریم کی آیات جہاں کی کئی وجوہ کی محفل بہرہ و ہوا ان کا عمل پاسے بغیر ہم دین کی
پوری سمجھ یا نہیں سکتے۔

شریف رحمت علی، افغانی نے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے جب حضرت عبد اللہ بن عباسؓ
کو خوارج کے مسئلہ پر بھیجا تو نصیحت فرمائی کہ قرآن کو میرے برابر راستہ مستعدی نہ کرنا۔
ومن بعدا له علیہ السلام بعد اقدم عباس لما جئته ذا احتیاج الی الخرج
ولا تفتاحہم بافتاح فان القرآن علان ذو وجوہ تغری فیہ دل، لکن ما جمہد
بالنسۃ فانہم ان یجدوا علیہا حیفاً

یہ معنی داری مہم ہے، معنی عبد اللہ بن عباسؓ سے شیخ ابوالخیر محمد بن
محمد کا مسئلہ ہے، یہی جملہ معنی کثیرہ ان اخذت باحدھا حتی المصنوع بالخذ

جو لوگ اس ضرورت کو حدیث سے پُرکارا نہیں چاہتے وہ اس ضرورت کا مرکز ملت و ترمیم کی بنیاد پر متجزیہ کرتے ہیں۔ مگر یہ بات غلط ہے۔ لیکن اس میں بھی اس بات کا اقرار ہے کہ قرآن پاک کے ساتھ ایک جزو لازم کی بہر حال ضرورت باقی تھی جسے وہ اب اس طرح چھوڑا کر رہے ہیں۔

اسہلی کو یہ حق دینے کے خطرناک نتائج

مسلمان دنیا کے مختلف ملکوں میں پھیلے ہوئے ہیں۔ کئی خلافتی نظام ان سب پر حاوی نہیں۔ ہر ملک کی اپنی اسہلی یا مجلس مشعل ہے۔ قرآن مجملات کی تفصیل اور قرآنی روشنی میں اجتہاد گروہیں۔ مسیونر کے سپرد ہو جانے تو ظاہر ہے کہ ہر ملک کی اسہلی کے رنگ سے اپنے اپنے ذوق کے مطابق بنے کریں گے اور دین کی مجلس راہیں ہر ملک میں جدا جدا قرار پائیں گی۔ مسلمان ایک ملت واحدہ کی حیثیت سے اپنا درجہ دکھو دیں گے۔ قرآن پاک کا مجلس نام نہیں یکجا نہ رکھ سکے گا اور یہ امور کلیہ جب مختلف ممالک میں مختلف تفصیل پائیں گے تو ان کا ایک عنوان مجلس برائے نام ہو گا۔ نہ ہر ایک کی جدا جدا اور عدم دین کے نام پر یہی ۱۲۱۰ کے Anarchi پھیلے گی کہ اس سے بڑا عمل شاید ہی کبھی اسلام پر ہوا ہو۔

پھر ایک ایک ملک میں بھی وقت کے اختلاف اور دہانے کے انقلاب سے مرکز ملی کی آزاد مختلف ہوتی رہیں گی۔ قرآن پاک کی ایک ہییت کی مراد کسی دور میں کچھ اور کسی دور میں کچھ ہے ہو گی۔ بہرین اجتہاد اس پر ایک نئی مشقی کرے گا اور پھر دونوں سے اس کی مراد کا فیصلہ ہو کر سکے گا۔ بہر تخی سبیل پہلوں پر۔ حق و حقہ کرے گی اور حق کے تاریخی رشتے اس خطرناک تجویز میں بالکل گم ہو کر رہ جائیں گے اور اس کا لازمی نتیجہ ہو گا کہ اسلام ایک مسلسل شاہد پر عمل ثابت نہ ہو گا۔

پیغمبر خاتم کی مرکز کی حیثیت

یہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس ہے جو مسلمانوں کو غزوہ وہ کسی ملک کے ہوں

کسی دوسرے کو ہوں، کسی شے کے ہوں، کسی رنگ کے ہوں، اور کسی جگہ کے ہوں ایک دوسری میں پڑتی ہے۔ یہ حدیث کا فیضان ہے کہ ہندوستان، پاکستان، انڈونیشیا، سری لنکا، مصر، شام، افغانستان، جرمنی اور امریکہ کے رہنے والے سب مسلمان ایک طرح کے گھر پر بستے ہیں، ایک طرح کے روزے رکھتے ہیں، سب ایک خطاب سے نذرۃ دیتے ہیں، بلحاظ و علاقہ اور پیدائشی دراموات میں سب ایک ہی راہ پر چلتے ہیں۔ ہدایت کے اس دور میں یہ تو ہو رہا ہے کہ کسی دگ عنوان سے ڈیڑھے تینے کہیں اگر کوئی دین کی حقیقت، جو غور کئے اور اس پر عمل کرنا چاہے تو وہ ایسی لے گی، جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے صحابہؓ سے قائم کی اور اس راہ کے پرانے وہی ہوں گے، جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے روشن کیے، تاریخ میں نہیں ملتا کہ ان بھڑام ہدایت کے بغیر کسی جگہ یا قراء نے اسلام کی کوئی راہ عمل ملے گی جو

جو لوگ قرآن پاک کے ساتھ مرکزِ ملت کے فیصلوں کو جزو لازم ٹھہراتے ہیں اور وہ اس طرح قرائنی مملکت کی تشکیل چاہتے ہیں، ان کی یہ رائے محض ایک نظریہ درجے میں ہے جو نے اسلام کی پوری تاریخ میں بھی حقیقت واقعہ کا باری نہیں پہنچا اور نہ تاریخ کے کسی دور میں کبھی اس طرح قرائنی معاشرے کی تشکیل ہوئی ہے۔ اس کی تائید مزید اس سے بھی ہوتی ہے کہ اس تجویز کے حامیوں نے اسے اشاعت اسلام کے عنوان سے نہیں، ہمیشہ طوع اسلام کے نام سے پیش کیا ہے۔ جو اسلام آج سے چودہ سو سال پہلے طوع ہوا تھا۔ اس میں قرائنی کریم کے ساتھ جزو لازم حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سخت اور صحابہ کریم کی عملی راہیں تھیں اور اب اسلام کے نئے طوع میں یہ تجویز ہے کہ قرآن کریم کے ساتھ مرکزِ ملت کو جزو لازم ٹھہرایا جائے اور ہمیشہ سے جان فیض الٰہی جائے۔

یہ نئی تجویز محض نظریہ است ہے، اس نے تئیس سو سالہ سلام کی چودہ سو سالہ عملی تاریخ کو چھوڑا نہیں جاسکتا۔ جب اسلام کے سنہری زمانے Golden age دغلاؤں و رشوا میں بھی حدیث ہی قرآن کے ساتھ جزو لازم محقق تواریخ کے سب سے دور میں وہ کون سا پانچواں ہو گا جو قوم میں زندگی کی خدمت پیدا کر سکے گا۔

دن میں باری تعالیٰ انھیں ملے

- ⑨ فی المدینۃ شعة دھط میں فرقیے کون سے تھے؟
 ⑩ ناقوا بعشر سور مثله میں دس سورتیں کون سی تھیں جن کے مثل انہیں دس سورتیں لائے کا پہنچ دیا گیا تھا۔
 ⑪ انی رأیت احد عشر کواکبا میں گیارہ ستارے کون تھے۔
 ⑫ ولقد اخذنا الله ميثاق بني اسرائيل وبعثنا منه نبياً وحشاً نقياً میں بارہ نقیب کون تھے۔ حوالہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل میں انھیں بھیجے۔

واقعاتی اشارات

- ① عبداللہ بن ظہر اقول لا غیر الذی قبلہ میں سورہت واقعہ کیا تھی۔ ان لوگوں نے کون کی بات بدلی تھی اور کس بات کے عرض؟
 ② واذا اسر النبی الی بعض ازواجہ حدیثاً میں وہ حدیث پیغمبر کیا تھی جو آپ نے اپنی کسی بیوی کو بطور راز کہی تھی؟
 ③ ما فخذتم من لیسۃ اور تم نے جو عورتوں کا نام لیا ہے۔
 ④ جس وقت بھی وہ کون تھا جس کی بیعتی پر ایک نابینا غلام کے چلے آئے تھے۔ اس نے تیرہویں چڑھائی اور منہ سوڑ لیا کہ اس کے پاس ایسا آویز ہے۔ تیرہویں کس نے چڑھائی؟ نابینا کون تھا اور یہ واقعہ کیا تھا؟
 ⑤ اذھا فی الذکر اذ یقول لصاحبہ لا تحزن ان اللہ معنا۔ جس وقت وہ دروزل غار میں تھے جب وہ اپنے ساتھی سے کہہ رہے تھے کہ تم نہ کہے کہ اللہ ہمارے ساتھ ہے۔ غار میں سب کون تھے، کب کا واقعہ ہے، کون سے غار کی بات ہے؟

لے پٹ ازل ع کے پٹ ہوا ع کے پٹ یوسف ع کے پٹ الیاس ع کے پٹ البقرہ ع
 لے پٹ التورہ ع لے پٹ المشرع ع لے پٹ جس لے پٹ التورہ ع

⑤ اذ انتم بالحدادۃ الدنیا وہم بالحدادۃ النصرۃ ذالک اسفل منکم بلہ ترجمہ اور جہت تم تھے دے گئے تھے پر اور وہ پہلے گناہ سے پروردگار تو نیچے اتر گیا تھا تم سے اور تم کے اشارات روایات کو ساتھ لائے بغیر نہ سمجھے جاسکتے ہیں اور نہ سمجھائے جاسکتے ہیں۔

⑥ واذ یعدکم اللہ احدی لطائفین انما یكون لکم و تو دون انرا غیر ذات الشوکیہ نکلت لکم بلہ اور جس وقت وعدہ کر رہا تھا تم سے خدا دو چیزیں میں سے ایک کا کرو وہ تمہارے ہاتھ لگے گی اور تم چاہتے تھے کہ میں میں کا نشانہ لگے وہ تم کو ملے۔

مشکلات قرآنی میں حدیث کی ضرورت

قرآن پاک اپنی مولیٰ و عورت میں بہت آسان ہے۔ اس میں نصیحت کے ادب اب ویسے پیرائے میں لٹائے ہیں کہ جو شخص بھی دل رکھتا ہو اور کان و صرے اس سے اثر لینے بغیر نہیں رہ سکتا۔

و لعلنا یسرنا القرآن للذکر فہل من مدکر

ترجمہ اور یہ کہ ہم نے قرآن نصیحت لینے کے لئے آسان کر دیا ہے۔ سو ہے کوئی سمجھنے والا؟

ان فی ذلک لاذکری لمن کان لہ قلب او النقی لعمو و هو شہید

ترجمہ بے شک وہ اس میں نصیحت ہے ہر اس شخص کے لئے جس کے پاس دل ہو یا وہ کان لگا سکے اور گواہی دے سکے۔

لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ قرآن کریم میں حقائق قاطعہ موجود نہیں ہے

اس کتاب الہی میں حقائق کا سمندر موجیں مار رہا ہے۔ بڑے بڑے فصول اس سے موزنی پہنچتے رہے اور سچ رہے ہیں۔ لیکن اس کی تمام گہرائیوں پر اندر خود کوئی قابو نہیں پاسکتا صحابہ کرام جن کے سامنے قرآن نازل ہوا تھا اور ان کی اپنی زبان بھی عربی تھی حضور

لے ہٹ افعال عہد گھٹے افعال عہد گھٹے جمعہ پت ق عہد

کے بغیر تربیت ہے ان کے قلوب تزکیہ اور تصفیہ پا چکے تھے۔ پھر بھی انہوں نے بعض آیات قرآنی کے سمجھنے میں وقت غموس کی اور جب تک حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی وضاحت نہ فرمائی۔ وہ آیات ان کے لیے آسان نہ ہو سکیں۔ مگر آن کریم کے ساتھ حدیث ایک بجز لازم کے ہر پر ہمیشہ کار فرما اور ہدایت پر راہی ہے۔

① الذین آمنوا ولم یلبسوا ایمانهم بظلموا ولعلکم لہدوا الامن وہم یحندون۔

ترجمہ۔ جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اپنے ایمانوں میں کوئی ظلم شامل نہ کیا ہو وہ لوگ ہیں جنہیں ہمیشہ کامن سے اور دہی ہدایت یافتہ ہیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) کہتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو صحابہ کرام سہم گئے اور انہوں نے حضور سے عرض کیا۔

وایمانہم بظلمہ؟ وہم میں سے کس نے ظلم نہ کیا، اس پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اس آیت میں ظلم سے مراد شرک ہے جیسا کہ ارشاد ہے۔ ان الشراک للظلم عظیمہ۔ اس حدیث سے قرآن پاک کی یہ آیت حل ہو گئی اور صحابہ کرام کے دل مطمئن ہو گئے اور ان کا ترو و جہاں رام۔ مراد آیت کی یہ ہے کہ جو شخص ایمان لائے اور پھر اس میں شرکائی کی حرمت و منکات میں کسی کو شریک نہ ٹھہرائے۔ وہ مذاب سے امن اور ہدایت یافتہ ہے۔

② والذین یکنزون الذہب والفضۃ ولا ینفقوا فی سبیل اللہ فیشرہم جہنم البعیدۃ۔

ترجمہ۔ اور جو لوگ سونا اور چاندی جمع کیے رکھتے ہیں اور اسے اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کر دیتے۔ آپ ان کو دردناک عذاب کی خبر دیکھئے۔

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ آیت ہم مسلمانوں کے بارے میں نہیں بل کتاب کے بارے میں ہے۔ حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نہیں ہمارے اور ان کے دونوں کے بارے میں ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔

لے پٹ، انصاف و صحیح بخاری، ہر دو ملاح کے حائف القرآن بعد از حدیث کے پٹ احسن و صحیح بخاری چھپ

هَذَا قَبْلُ اِنْ مَنَعَلِ الزَّكَاةَ فَلَا اَنْزَلَ جَعَلَهُ اللهُ هَرَمًا لِّمَا عَمِلَ مِنْهُ
ترجمہ: یہ ضرورت ہے کہ پہلے وہ دوسرے متعلق ہے جب کہ زکوٰۃ کا مکمل نہیں اُترا
تھا۔ جب زکوٰۃ کا مکمل آگیا تو خدا تعالیٰ نے اسے (زکوٰۃ کو) مناسب مال
کی پاکیزگی کا سبب بنا دیا۔

موسحدیث نے فرمایا کہ یہاں جمع کر کے کا معنی یہ ہے کہ اس کی زکوٰۃ نہ دی جائے۔
زکوٰۃ دینے سے وہ گنہگار نہ ہوگا۔ (الجمع رکھنے کے ذریعہ میں تجزیہ)۔ مذکورہ اب اس کی ہاں ایک ہر چکا ہے
صحابی رسول حضرت عمر بن الخطابؓ کہتے ہیں کہ میں نے خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
سے اس بارے میں پوچھا، آپ نے فرمایا:-

اِنَّ اللهَ حَرَّفَ عَنْ الزَّكَاةِ الْاَلْبَيْضَ بِهَذَا جَعَلَ مِنْ اَهْوَا الْكُفَرَةِ
ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ اس لیے فرض کی ہے کہ اس سے تمہارے
پانی اور سر پہنک کر دینے ہو میں

اسلام میں اگر کسی ضرورت میں بھی انی جمع کرنے کی اجازت نہ ہوتی تو شریعت محمدی
میں ماں کی زکوٰۃ اور میراث کی تقسیم کا قانون نہ ہو سکتا تھا۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے
مذکورہ بالا ارشاد سے صحابہ کے دل مطمئن ہو گئے۔ اور ان کا تردد و ہمارا
دوڑے کی بعد اس وقت سے برپا ہے۔ اس کے لیے قرآن پاک میں ارشاد ہوا:-

⑤ وَكَلَّاهُمْ لِيُشْرُوْا حَتَّى يَبْلُغُوْا الْكُوْنُ الْخَطِ الْاَبْيَضُ مِنْ، خُطِ الْاَبْيَضُ

ترجمہ: اور کھاتے پیتے رہو یہاں تک کہ سفید اور سیاہ دھانگے میں
تجزیہ فرق معلوم ہونے لگے

حضرت عدی بن حاتمؓ (۳۹۷ھ) نے سفید اور سیاہ دھانگے اپنے تکیے کے نیچے
دیکھ لیے۔ تاکہ جب دو ٹون ایک دوسرے سے ممتاز ہوتے ہیں تو اس سے وہ اپنے
دوڑے کی ابتدا کر لیا کریں۔ حضرت سہیل بن سعدؓ (۳۱۱ھ) کہتے ہیں:-

وَكَانَ وَجْهِيْ ذَا اَرَادَ الْعَوْرَ بَعْدَ اَحَدِهِمَا فِي رَجُلِيْهِ، خُطِ الْاَبْيَضُ

نعم صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۵۵ رواہ ابو داؤد کافی: ایشکۃ ۱۵۵۱ کے پتہ بقدرہ ۱۵۵۱

واخیل الاسود ولا يزال یا کل حق یتبین له ردہ متصلاً
ترجمہ: کہ لوگ جنہوں نے روئے کی نیت کی ہوتی وہ اپنے دونوں پاؤں
سے سفید اور سیاہ دھاگے باندھ رہتے اور برابر کھڑی کھاتے رہتے یہاں
کلمہ کہ وہ دونوں دھاگے آپس میں متاثر ہو رہے ہیں۔

اس سے پتہ چلا کہ حضرت عدی بن حاتم بھی نہ تھے جو یہاں مراد قرآنی نہ سمجھ پائے
بلکہ اور بھی کئی لوگ تھے جنہوں نے سفید اور سیاہ دھاگوں کو ان کے ظاہر پر رکھا۔ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عدی بن حاتم تک سبھا یا کر یہاں سفید اور سیاہ دھاگے سے مراد
دن کی سفیدی اور شب کی سیاہی ہے۔

اور ثانی نے اس کے بعد من الجبرس کے الفاظ نازل فرمائے بخاری شریف میں
ہے۔ نازل اللہ بعداً من الجبرس سے سب کچھ گئے کہ یہاں دن اور رات کا ایک
دوسرے سے متاثر ہونا مراد ہے۔

اس سے جہاں یہ معلوم ہوا کہ حضور نے جس طرح اس آیت کی وضاحت فرمائی۔
وہی مراد ربانی حقی اور بعد کی وحی قرآنی نے واضح طور پر وہی بات کہی جو آپ نے پہلے طور
تفسیر کی تھی وہاں یہ بھی پتہ چلا کہ قرآن پاک اگر پیغمبر پر نازل نہ ہوتا کہیں و صراط جہاں تو
اس کے کئی مقامات عربوں پر بھی اپنے معنی مراد کے ساتھ واضح نہ ہوتے۔

② قرآن کریم نے یہود و نصاریٰ کے بارے میں ٹیڑھی کہ جنہوں نے اپنے عالموں
اور وریشوں کو خدا بنا رکھا ہے۔ مگر حقائق یہ ہے کہ یہود حضرت عزیر علیہ السلام کو اور
عیسائی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ابن اللہ خدا کا بیٹا کہتے تھے۔ اپنے عالموں اور وریشوں
کو خدا نہ کہتے تھے۔ مگر قرآن کریم نے کہا۔

اتخذوا اصباءهم وھباً ثم ارأوا یا من دون اللہ ہے

ترجمہ: انہوں نے ٹھہرایا ہے اپنے عالموں اور وریشوں کو خدا اللہ کے سوا
حضرت عدی بن حاتم (د ۶۷) نے اپنے عیسائی ہونے کے زمانے میں حضور اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم سے اس باب میں سوال کیا تھا اور کہا تھا۔

اَنَا لَسْتُ اَنْعَبُ مَسْرًا۔ ترجمہ ہم ان کی عبادت تو نہیں کرتے۔

اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

اَلَيْسَ بِمَرْكُوبٍ مَا اَحَلَّ اللهُ فَتَحْمَرُّوْهُ وَيَحْمِلُوْنَ مَا حَرَّمَ اللهُ فَتَقْتَضِلُوْهُ

ترجمہ کیا وہ اس چیز کو جو اللہ نے حلال بنائی حرام نہیں ٹھہرا لیتے۔ سو تم

اسے حرام باننا لیتے ہو اور وہ اسے جو اللہ نے حرام فرمائی حلال ٹھہرا

لیتے ہیں اور تم اسے حلال باننا لیتے ہو۔

مدنی بن عاتق نے اس کا اقرار کیا تو حضور نے اس پر فرمایا۔ فَتَلْذِكْ عِبَادَ تَطْهَرُوْا اِنَّ

کی عبادت ہی تم ہے۔ تمہیں وہ تحریم حق خداوندی تھا یہ اسی کی ست ن ہے کہ کسی چیز کو حلال

یا حرام کرے۔ انہوں نے خدا کا یہ حق چسپے پیروں اور پا دیوں کو دے دیا۔ کیا یہ انہیں

خدا کی خدائی میں شریک کرنا نہیں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بتا دیا کہ اس طرح

عالموں کو اور درویشوں کو تمہیں وہ تحریم کا حق دینا ان کی ربوبیت کا اقرار کرنا ہے۔ یہ حدیث

سب سے جیسے قرآن کی وضاحت کی۔ پھر حضور نے حضرت مدنی بن عاتق کو اسلام کی دعوت

دی اور انہوں نے ان کی۔ خدا کی توحید اور حضور کی رسالت کی گواہی دی۔ اس پر آپ

کا چہرہ خوشی سے ڈمک اٹھا۔

⑤ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں خبر دی کہ تم پر تمہارے دل کے دوسروں پر بھی براغزوہ

ہو گا صحابہ کو اس پر بہت رنج ہوا اور وہ بڑے حکمزد ہوئے۔ انہوں نے حضور کی عزت

درجہ کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ تمہیں اشکال تو رکھنے یا دقت مگر حق تعالیٰ

کے ارشاد و حکیم کرنے میں ادنیٰ تو قوت بھی نہ کر اور کہنے والے سے مِمَّنْ وَاٰطَعْنَا كَهْرًا اللہ تعالیٰ

کو صحابہ کی یہ ادب بہت پسند آئی اور اس نے قرآن کریم میں ان کے ایمان لانے کی شہادت

دی اور یہ بھی فرمایا کہ تمہارے باہر کی کو تکلیف نہیں دی جاتی۔ مگر یہ بات اپنی جگہ صحیح

ہے کہ یہ اعلان یہی تھا۔

وان شہداء وامانی انفسکم ان تحفوا یہاں تک کہ اللہ نفعنکم
پیشاء و یعذب من یشاء

ترجمہ: اور اگر انکے ہر کردار کو جو کچھ تمہارے دلوں میں ہے یا تم سے چھپا ہو
حق تعالیٰ تم سے اس کا حساب لیں گے۔ پھر پختہ گاہیں کو چاہے۔ اور
نہ سب کو سزا دے گا جس کو چاہے۔

حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف رجوع کرنے سے عقدہ کھلا اور پتہ چلا کہ اللہ تعالیٰ
کسی کو اس کی وسعت سے زیادہ کا تکلف نہیں کرتے۔ اللہ تعالیٰ نے خود فرما دیا لا یكلف
اللہ نفسا الا وسعہا جو پیش کیا اختیار ہی نہیں ان پر اللہ تعالیٰ مراغذہ نہ فرمائیں گے ہاں
وہ قیالات جو انسان اپنے اختیار اور توجہ سے لائے اور وہ مصیبت پر مبنی ہوں۔ مگر وہ
انہیں عمل میں نہ بھی لائے تو بھی ان پر بقدر رحمت و توجہ مراغذہ ہو گا۔ انا یہ کہ اللہ تعالیٰ خود
کسی کو مصائب نہ دے۔ — ہاں جو دوسرے غیر اختیاری طور پر آئیں، ان پر مراغذہ نہیں
۱۔ دوسری بات جس میں اس پر غور کریں

خبر تہ کہ تاوان اتنی نہیں ہے دوسرا کس کا تاوان کہ لا نا تاوان ہے
اب مومن کی اشد عاری ہے: وینالاقواخذنا منسب شیعنا ادخلنا

ترجمہ: ہمارے پروردگار اگر ہم بھول جائیں یا غلطی کریں تو ہم پر مراغذہ نہ فرما۔
غازیوں جب امام جہری قرائت کو سنے اور اس حصہ قرآن میں پہلے انبیاء کرام کے تذکرے ہوں
تو کیا شیعہ دلوں کا دھیان ان کی طرف منتقل نہ ہو گا؟ لیکن اسی درجہ میں ہو گا کہ خیال آیا اور
گیا۔ نمازی کسی ایک پر دھیان نہ ہو گا کہ اس کو ہر توجہ بنا کر باقی سب چیز سے اپنی بہت
بھیرے۔ نماز میں جو دوسو سے اپنی توجہ اور اپنے اختیار سے آئیں شریعت صرف ان پر مراغذہ
کرتی ہے اور یہاں اسی ہی سے گامیاب ہے۔ ہاں غازیوں خدا کی طرف سے کسی کے دل میں کوئی
بات ڈال دی جائے تو یہ الہام الہی ایک انعام الہی ہے جو غازی کو اسی دنیا میں مل گیا حضرت عمر
ؓ کے دل پر نماز کی حالت میں جہاد کے نقشے آنا سے جاتے تھے اور یہ جنگ ایک انعام الہی ہوتا
تھا تاہم دھیان نہ کرنے اور دھیان نہ کرنے میں جو بڑی فرق ہے۔

۲۔ پہلا بقیہ قرآن و آخر سورت کے انشاء

توسیحات قرآن میں حدیث کی ضرورت

قرآن پاک کی بعض آیات میں کچھ بنیادی اصول ہوتے ہیں، جیسے یہ دریافت ہر جائز
کھان کا پھیلاؤ اپنی پیٹ میں کچھ دور جو نہایت کوٹھی سے آتا ہے یہ ساری ضروری چیزیں
پر نہیں چھڑی گئی۔ بلکہ حضور رحمة العالمین صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی بعض قرآنی آیتوں کی توسیحات
فرمائی۔ قرآنی توسیحات میں حدیث کی رہنمائی یقین کا خزانہ بنتی ہے۔

① پہلی شرط میں وہ نہیں ایک نکاح میں جمع ہر سختی قرآن کریم سے آئندہ کے
لیئے اسے حرام قرار دیا۔ ارشاد ہوا۔

ان جموعوا بین الاختین الما قد سلف۔ پہلے الاخراج ہو
ترجمہ۔ اور یہ حرام ہے کہ تم دو بہنوں کو ایک نکاح میں جمع کرو۔ وہاں جو پہلے ہو چکا ہو چکا۔
ایک شخص کے نکاح میں جمع ہو کر دو بہنوں میں کچھ پیدا ہونے کا قوی غلط فہم
قرآن کریم کے اس حکم میں یہ حکمت تھی کہ وہ صلہ رہقہ بہنوں میں ہوتی چلیے یا مال نہ ہوا
ایک خاندان دوسری کے خاندان سے دو متقابل رشتے قائم نہ ہوں۔ اور نہ باہمی
مرد و ست یا مال ہو۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اصل شرعی کی پوری حفاظت قرآنی اور اس
ملت کو پھر بھی یقینی اور خالص یگانگی تک پھیلا دیا کہ یہ بھی ایک شخص کے نکاح میں جمع
نہیں ہر سختی۔ آپ نے اس قرآنی اصل ان جموعوا بین الاختین کی توسیع فرمادی۔
حدیث ابن حبان (۴۵۴) روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

اسکن اذا فصلت ذلک قطعتم ارحامکم
ترجمہ۔ اگر تم نے ایسا کیا تو تم نے قطع رحمی کی۔ نیل الاوطار جلد ۶ ص ۱۵۷

قرآنی اصل کی توسیع میں حدیث کا فیصلہ قطعی اور یقینی ہر اسے مجتہد اصل حکم
دریافت کر کے اسے لکھی جہاں جو نیات پر چھوٹے غلطی پھر بھی قائم رہتی ہے۔ حدیث
مردم برائی تعصیت اس میں نہیں آتی قرآنی احکام کی توسیع میں صرف حدیث قطعی ہے۔

① شریعت اسلامی میں نسب و مہر کے رشتوں کے ساتھ دودھ کے رشتے حرام کیے گئے ہیں۔ ان سے نکاح جائز نہیں۔ قرآن کریم میں ہے۔

وَالْمُحْرَّمَاتُ الَّتِي ارْضَعْتُمْ وَاُولَاؤُكُمْ مِنَ الرَّحْمٰتِ ۚ

ترجمہ۔ تمہاری دودھ کی مائیں اور بہنیں بھی تم پر حرام کی گئی ہیں۔ یعنی تم ان سے نکاح نہیں کر سکتے۔

قرآن کریم نے دودھ کے رشتوں میں صرف ماں اور بہن کا ذکر کیا ہے۔ اس قرآنی اصل کی توسیع میں رضاعی خالہ اور رضاعی چچہ بھی آجاتی ہیں۔ حدیث نے اسے بیان کر کے قرآنی اصول کو پھیلا دیا اور ایک بڑی ضرورت پوری کر دی۔ رضاعی حرمت کا تعلق صرف اس دودھ پلانے والی ہی سے نہیں رہتا۔ بلکہ اس کا خاندانی دودھ کے مشتے میں باپ تسلیم کیا جائے گا۔ اور اس کے بیٹے یہ دودھ پینے والی بھی مکنا بیٹی ہوگی۔ اس قسم کے ساقی جو اصول و علل پر مبنی ہوں اپنی توسیع میں کئی جزئیات کو شامل ہوتے ہیں۔ ان توسیعات قرآنی میں حدیث کی اشد ضرورت ہے۔

② قرآن کریم نے سود کی حرمت بیان کی۔ اس حکم کے تحت اور کئی کاروبار بھی گتے تھے۔ حدیث نے اس حکم کی علت کو پھیلا دیا۔ قرآن کریم نے قرآن فرمایا۔

احد الله البیوم وحرما للجن

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ نے تجارت کو حلال کیا ہے اور سود کو حرام

یہ سود کی حرمت کا بیان ہے۔ لیکن اس حکم کی علت اور حرمت اپنی پیٹ میں کئی تجارتوں کو بھی شامل تھی۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سونا، ساندی، گندم، چرا، کھجور اور نلک چھ چیزوں کی بیع و شرا میں حکم دیا کہ اگر ان کا باہمی تبادلہ کیا جائے تو برابر برابر اور نقد و مست بدست ہونا چاہیے۔ ان میں اوجھا کر کیا یا مقدار میں کمی بیشی کی گئی تو وہ بھی سود ہو جائے گا۔ آنحضرتؐ نے درخت پر لگے پھلوں اور نوٹے پھولوں کے پائین اور گھٹے پر لگے پھلوں کے باہمی سودے کو بھی حرام و ناجائز قرار دیا۔ کیونکہ ان صورتوں میں کمی بیشی کا امکان بہر ضرورت موجود رہتا تھا۔ قرآن کریم میں

جس نو کا ذکر ہے اس سے جلی طور پر ہی مراد ہے جو قرض پر لیا جاتا تھا، حضور
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سے ایک دوسری قسم کے سود کا علم ہوا جو عزائم اور نہ تھا،
لیکن اس میں سود کی اصل پختی تھی، اہم لحاظاً (۲۱۱ھ) کہتے ہیں۔

اس سود کے حرام ہونے پر بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تواتر حدیث
دار ہیں، اس قسم کے سود کی تفصیل پہلے مرحلہ پر نہ تھی، اس لیے محدثوں کو
کوشش کا ہوا اور فقہاء کے بھی اختلاف ہوئے۔

جاہلیت میں سود کا عقد پر راسخ تھا اور اس سے وہ زیادتی مراد تھی، جو
قرض ادا کرنے پر لگتی تھی، حدیث نے اس کی علت اور سبب کی نشاندہی بھی کر دی اور
جہاں جس بیع و شرا میں اس کا اثر آتا تھا اسے بھی حرام قرار دے دیا، حدیث قرآنی
اصل کی ترویج میں بنیادی کام کرتی ہے اور اس سے مسئلہ میں تعلیم بھی آجاتی ہے،
جو صرف اجتہاد مجتہد سے نہیں آتی۔

(۴) قرآن کریم میں شراب (اور میسر) جوئے کو ناپاک اور ناجائز، اقسام
و حرام، کہا گیا ہے، غم و اندوہ کی شراب چوتھی ہے، یہاں لفظ غم اپنے اصل مفہوم میں
حدود نہیں، کچھ اور نشہ آور مشروبات بھی اس حکم میں شامل ہیں، غیر کے مفہوم میں یہ ترویج
اور درست فہم و شراب کے حرام ہونے سے اصلاح معاشرہ حدیث کے بغیر ممکن نہ
تھا۔ اسی طرح لفظ میسر (جوئے) اپنے اصل معنی میں بھی محدود نہیں، کئی
قسم کے اور گارو بار بھی اس کے ذیل میں آتے تھے، اس کے مفہوم میں یہ ترویج بدو
حدیث ممکن نہ تھی، شرط والی کمیل میں حصہ لینے والا ایک شخص بھی ایسا ہو جس کا
معاوضہ نقصان میں داخل نہ ہو، تریہ صورت اس کمیل کو جوئے سے نکال دے گی، ایسے
اہم امور حدیث کے بغیر نہ کھل سکتے تھے، قرآن کریم میں تو اجمالی حکم تھا، حدیث نے اس
باب میں تفصیل پہنچائی کی، حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ حضورؐ نے فرمایا۔

نہی صلی اللہ علیہ وسلم نے پتہ اندازہ لگایا کہ وہ جسے کی صورت میں نفع پائے لیکن ہمارے کی صورت
نہی صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ اس کے امین ہر حرف نفع و نقصان کی شرکائی ہو۔

من ادخل فرسأین فرسین و هو لا یأمن ان یتبع فذیہ ومن ادخل
فرسأین فرسین و هو آمن ان یتبع فهو قمار ۵
قرآن کریم میں صرف یہی ارشاد تھا کہ شراب اور خمر ناپاک ہیں، اس سے بچو۔
انما الخمر والمیسر رجس من عمل الشیطان فاجتنبوا، تم
ترجمہ۔ بے شک شراب اور خمر ناپاک عمل شیطان ہیں، سو بچو
اس ناپاکی سے۔

⑤ نکاح کے معنی شریعت میں دو گرجوں کے سامنے ایجاب و قبول کئے ہیں۔
اس سے نکاح ہو جاتا ہے۔ اب وہ نکاح کو ختم کرنا چاہیں تو طلاق لازم ہوگی، عمل نکاح
مکمل ابھی نوبت نہ آئی ہو۔ اب اگر مقرر ہو چکا تھا تو نصف دینا لازم ہو گا پورا نہیں۔
قرآن کریم میں ہے:-

وان طلقوهن من قبل ان تمسهن وقد فرضتم لهن فریضۃ
فصلت ما فرضتم۔ پٹہ ۱۱، ۲۱

ترجمہ۔ اور اگر تم انہیں چھوٹنے سے پہلے طلاق دے دو اور تم ان کے
مہر مقرر کر چکے ہو تو اسے مقرر کردہ مہر کا نصف دینا لازم ہو گا۔

اس سے پتہ چھا کہ قرآن کریم میں نکاح سے مراد صرف عقد ہے۔ جو خاوند بیوی
کے بائین دو گرجوں کے سامنے بندھے اسے عمل نکاح و عہدت، لازم نہیں لیکن مہر
پر طلاق ٹھاننا، اپنے پہلے خاوند کے لئے لائق نکاح نہیں بنتی۔ جب تک وہ عورت کسی
اور مرد سے نکاح نہ کرے اور وہ دوسرا خاوند اسے طلاق نہ دے۔ اس دوسرے نکاح
کا مکمل قرآن کریم میں موجود ہے۔ یہاں فقط نکاح سے کیا مراد ہے؟ صرف عقد نکاح یا
عمل نکاح بھی اس میں شرط ہے۔ اے قرآن کریم میں مذکور نہ تھی، حدیث نے اس
صلہ ذاتی کی توسیع کی اور بتلایا کہ یہ دوسرا خاوند اگر اس سے عمل نکاح نہ کرے وہ عورت

لے رہا۔ محمد زبور داؤد بن اجمہ۔ حدیث میں اس کو عمل کہا گیا ہے۔ یہ عہدت جانتے تو دونوں
سے شرعاً بے گار اور پیچھے رہ جاتے تو اسے کچھ دینا لازم نہ آئے گا۔ لے پٹہ ۱۱، ۲۱

اس سے حلقہ پانے کے باوجود اپنے اس پہلے خاوند سے نکاح نہ کر کے لگی۔ قرآن کریم میں صرف یہ ہے۔

مَا نَظَلُّكَ فَلَاحِلَ لَكَ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ.

ترجمہ: سو اگر اس نے تیسری حلقہ بھی دے دی تو اب وہ حرام ہے اس کے لئے حلال نہیں ہو سکتی۔ جب تک کہ وہ کسی اور مرد سے نکاح نہ کرے اور وہ اسے حلقہ نہ دے دے۔

یہاں حقیقت میں فقط نکاح سے صرف فقہ نکاح مرد نہیں عمل نکاح بھی اس میں شرط ہے فقط نکاح میں۔ یہ تو بیچ کہاں سے آئی؟

اس مادی بحث discussion کا حصہ یہ ہے کہ قرآن پاک کے لئے ایک ایسے جزو لازم کی ضرورت ہے جو اس کے تعلقات کی عملی تشکیل کرے۔ شریعت کی تفصیل کرے، مشکلات کی ترمیم کرے، اصول و ضوابط کی ترمیم کرے اور زندگی کے ان جزو مسائل کو جو قرآن پاک میں مندرج نہیں، یہاں استناد دیا کرے، جس کے تحت ہزاروں جزئیات قرآن پاک کے تحت جمع ہو جائیں، اور ان کا واضح اور کامیاب حل سامنے آجائے اور توہین پاک کی شانہ و جاہلیت اپنی بگڑتا رہے۔

حضرت مکرّم علیہ السلام کی دست گرامی کے اپنی حدیث سنت اور مسترانی معاشرے کے پاکیزہ افراد، صحابہ کرام کے طریقہ اسلام کو وہ استناد دیا کیا کہ اس میں ہر فرد کا عمل ہر حال کا جواب دینا، جن کا طریقہ ظاہر اور ہر اعتبار کو شفاء ملی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے متعلق قرآن پاک سچا ناجی نہ تھا، کتاب دینی کی تعلیم بھی تھی، اور اللہ تعالیٰ کی نگرانی میں ایک قرآنی معاشرے کی تشکیل بھی تھی۔ آپ نے قرآن و حکمت کی تعلیم اور صحابہ کے تذکرہ باطن سے ایک اچھا معاشرہ بھی تشکیل دیا۔ آپ نے زندگی کے ہر فرد و مسائل کو دینا و استناد بخشا کہ ہر زندگی کے کسی گوشے میں بھی اپنے آپ کو مشغول کام نہیں پاتے۔ یہاں کیسے حدیث عام کے برابر ہیں میں شفاء بخشی ہے۔

! حدیث نبوی ہر صاحب بصیرت انسان

حدیث نبوی دین میں حرف آخر سے کے لئے دین کا حرف آخر ہے۔ صحیح

ہے کہ قرآن کریم شریعت کا اول علی ماقدسہ ہے لیکن قرآن کریم کی آیت میں اگر مفہوم کا کہیں اختلاف ہو اور دلائل و دلائل قائم ہو سکتی ہوں اور نبوت کسی ایک معنی کی تعین کرنے تو حرف آخر پھر کسی کی بات ہوگی؟ صحابہ کرام کی سیت کی تشریح میں مختلف ہوں تو جس کی بات بھی لے لی جائے۔ اس میں وہایت ہے۔ کسی کی بات حرف آخر نہیں لیکن جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کسی ایک معنی کی تعین کر دیں تو پھر اور کسی سے پوچھنے کا کسی کو حق نہیں۔ آپ کی بات دین میں حرف آخر ہے۔ قرآن پاک میں بیان قرآن کا حق آپ کو ہی دیا گیا ہے۔

وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ فَلْيَتَّبِعِ النَّاسُ مَا نَزَلَ بِالسَّلامِ وَتِلْكَ آيَاتُ الذِّكْرِ

اہل اگر کسی کو کسی حدیث کے حدیث ہونے میں ہی شک
ایک صورت استثناء | ہو یا اس کے مفہوم میں کوئی تردد ہو اور وہ بائیں جہت اس

کا انکار کرے کہ یہ اوشام نبوت نہیں تو وہ حدیث ہے شک اس کے لئے حرف آخر ہے نہ ہوگی لیکن اگر اسے حدیث نبوی مانا جائے اور یہ واضح ہو کہ یہ واقعی رشا نبوت ہے۔

تو پھر اس کے انکار کی گئی کو گنجائش نہیں۔ حدیث نبوی بلاشبہ دین میں حرف آخر مسلم ہونی چاہیے۔ یہ صورت عل صاحب بصیرت کے لئے ہے۔ عافی اگر کسی حدیث کا انکار کرے

اور کہے جب تک میں اپنے کسی معتمد عالم سے نہ پوچھ لوں اور اس حدیث در اس کی ولایت کے بارے میں شک نہ کروں اسے قبول نہ کروں گا تو یہ انکار حدیث شمار نہ ہوگا۔ اسے ایک علمی اشتکاف سمجھا جائے گا۔

مقامِ حدیث

الحمد لله وسبحا لله على عباده الذين اصطفى. امابعد :

آج کے اس عنوان سے درج حدیث مزا نہیں۔ نہ اس عنوان کے تحت اس وقت پر بحث مطلوب ہے کہ برکتِ شریعی ہے یا حدیث اپنے دور کی محض ایک تاریخی دستاویز ہے۔ نہ ہی یہ بتانا مقصود ہے کہ اس کا دورِ قرآن پاک کے بعد دوسرے ماخذِ علمی کا ہے یہ مفسرین اور محققوں کے تحت زیرِ بحث آچکے ہیں۔ آج ہمیں اس کے میدانِ گفتگو کرنا ہے۔ اس مخرج میں یہ نہ سمجھیں کہ حدیث کے مقام اور درجے سے بحث ہو رہی ہے۔ یہاں غلط مقام ایک دوسرے معنی میں بولا گیا ہے اور اس سے مراد اس کی اٹھنی حقیقت یہ ہے کہ سیاسی طور پر حدیث کا ماخذ کیا ہے ؟ درج سے بحث ہو تو مقامِ حدیث سے تشریح و تفسیر کا دوسرا ماخذ مراد ہو گا اور یہ حدیث کی صفت ہوگی۔ مہذہا میں گفتگو ہو تو حدیث کی ذات سے بحث ہوگی۔

موان ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ علمی میراث جو آپ کے عہد میں انسانی زندگی کے مختلف گوشوں کو دینی و دنیوی زندگی پر مبنی رہی اس کا مہذب پیغمبر کی اپنی ذات تھی جس کی رو سے آپ کو کام یا کام کرتے رہے یا اس میں بھی آپ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے برہمائی DIVINE GUIDANCE ملتی تھی، اور آپ اسی کے نبوت سے جلتے تھے اور اسی کے انجائے سے اٹھتے تھے۔ سراج کا مروج اس بات کی تحقیق ہے کہ اللہ تعالیٰ کی وحی صرف قرآن کی صورت میں اترتی رہی اور وہ اختلاف قرآن میں منحصر تھی یا قرآن کریم کے علاوہ بھی جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم دین کی کوئی بات کہتے تو اس میں اذنِ خداوندی شامل ہوتا تھا اور اس کے لیے بھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی آتی تھی، اور آپ

Unworded اردو وہی جس کی تلاوت نہیں صرف حکم صادر ہوتا ہے، اُترتی تھی۔
 حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دفعہ اپنی ایک زبردست مہم سے پردے میں ایک بات کہی
 اور تاکید کی کہ وہ اسے کسی دوسروں کے سامنے ظاہر نہ کریں، لیکن ہوا یہ کہ ان سے اس پر ظاہر
 نہ رہ سکا، اور انہوں نے اسے ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہؓ سے ذکر کروایا، اللہ تعالیٰ نے آپ
 کو خبر دے دی کہ آپ کی زندگی دوسری بی بی سے دو بات کر دی ہے، قرآن کریم آپ کی
 اس بری کے دوسری بری سے بات کرنے کی پوری غیرویت ہے۔

واذا أسر النبي الى بعض ازواجه حديثاً - فلما نبأت به و اظهره
 الله عليه عريف بعضه و اعرض عن بعض فلما نبأها به
 قالت من نبأك هذا قال نيا ئي : عليهم التحية

ترجمہ : اور جب نبی نے اپنی کسی بی بی سے ایک حدیث پر اسے میں کہی تھی
 پھر جب اس نے دوسری بی بی سے اس کی خبر کر دی اور اللہ تعالیٰ نے آپ
 پر اسے ظاہر کر دیا، تو آپ نے اس میں سے کچھ بات چھو ڈالی اور کچھ سے ارگزار
 فرمایا، پھر جب آپ نے وہ بات اس بی بی کو بتوائی تو اس نے پوچھا، آپ کو کس
 نے یہ بات بتوائی ہے، آپ نے فرمایا، مجھے میں نے خبر دی ہے۔

اللہ، علیم و خیر نے خبر دی تھی وہ دجی میز منگو تھی یہ وہی منہ اندھی قرآن کریم میں نہیں
 مٹی۔ لیکن اس کی طرف صرف یہاں حوالہ Reternace موجود ہے لیکن جس وحی کی پیروی
 ملا سکتے ہیں وہ قرآن کریم میں کہیں مذکور نہیں۔

قرآن کریم کی سس سب سے بہت چلا کہ اللہ تعالیٰ میم و خیر وحی قرآنی کے سوا بھی

آپ سے کلام فرماتے تھے اور آپ کو کئی باتوں کی اس طرح خبر دے دیتے تھے کہ وہ بات ہیں قرآن کریم میں مذکور نہیں تھی۔ اس وحی غیر متلو کے لئے اس وحی متلو وہ وحی جس کی تورات کی جاتے ہیں قرآن کریم میں کسی جگہ حوالہ Patience ملتا ہے۔ مگر ملکی عرب، جس بات کی طرف اشارہ دیا جا رہا ہے وہ بات قرآن کریم میں نہیں تھی۔ حکایت مروجہ، ہر دور ملکی حوزہ قرآن میں مذکور نہ ہو اس کی سچی ضرورت ہو سکتی ہے کہ وحی متلو قرآن کے ساتھ ساتھ مسند وحی غیر متلو حدیث، کابھی پورا پورا اثر رکھتا جسے۔

حدیث کے الہامی ہونے پر قرآن کریم کی دوسری شہادت

پہرہ عرف و خبا: خبروں میں ہی نہیں۔ حکم رکھنے والے کا مول میں بھی بہت سے ایسے حکم آئے ہوئے جن کی وحی غیر متلو ہی ہے۔ مدینہ منورہ کے شرقی جانب چند میل کے فاصلے پر بنو خبیروں کا آباد تھا۔ انہوں نے مسلمانوں سے عہد شکنی کی۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے جنگ کا ارادہ فرمایا۔ لوگ اپنے معبوط قلعوں میں جا بیٹھے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دے دی کہ ان کے درخت کاٹے جائیں۔ ویرانہ آباد کئے جائیں۔ تاکہ یہ لوگ بے چین ہو کر قلعوں کے دروازے کھول دیں اور عاقبت کھمبہ ہرے سے نقاب اٹھ جائے چنانچہ ویسا ہی ہوا۔ جنگ کی نوبت نہ آئی اور یہ لوگ دروازے سے غیر کی طرف نکال دینے گئے۔ قرآن کریم میں اس واقعہ کا ذکر ان الفاظ میں ملتا ہے۔

مَا تَجْعَلُوهُنَّ نَبْتَ اَوْ تَصْحَقُوهُنَّ اِنَّ لَكُمْ فِيْ اَصْحٰنِهِنَّ اَعْيٰنًا لِّمَنْ لَّا

نہ یہ لوگ یہاں کے رہنے والے نہ تھے لیکن ان کے درگاہ نے ساتھ ہی بغیر پرانے ان صلی اللہ علیہ وسلم اور مقدسہ قریش۔ یہ کہ گئے تو ان پر یمن اسٹے اور ان کی نصرت، امانت کے اوسے سے یہاں اگر آج ہو گئے تھے یہی جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم قریش کے قلعوں کے ان کی اور ان شخصیت صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت میں پیش ہو گئی۔ اس حرب ان کا امن نہ بیسے اتحاد ہو۔ یہاں بلکہ ایک وقت آیا کہ کل یہود جزیرہ عرب سے نکال دیئے گئے۔ لہذا وہ علیہ

الصَّلٰوة وَالسَّلَامُ فِيْ اَخْرَجِيْنَاهُ۔ احرجوا اليهود من جزيرة العرب، اے پیغمبر!

ترجمہ اور اس وحی اور کلام کا وہ سہل نم نے کج رو کے درخت یا نہیں اپنی
جزاؤں پر کھڑے رہنے دیا اور یہ سب اللہ کے حکم سے تھا۔

قرآن کریم میں اللہ کا یہ حکم کہیں نہیں ملتا کہ یہ درخت کاٹ دیجئے جائیں اور برہنہ
رہنے جائیں۔ لیکن اس حکم کا دال قرآن کریم میں ہے شک و جہد ہے۔ وہ حکم خداوندی ہے اس کے
تحت درختوں کے کاشنے کا یہ عمل کیا گیا تھا۔ وحی غیر متلو جس کی تلاوت جاری نہیں ہوئی تھی
جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک میں آتا ہوتا تھی۔ بلاشبہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان
درختوں کے کاشنے کا حکم فرما رہے تھے۔ لیکن قرآن کریم کی روش سے آپ کا یہ حدیث حقیقتاً اذنی
الہی تھا اور یہ خدا کا حکم تھا۔ جو وحی غیر متلو کی صحت میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر آتا گیا
تھا۔ قرآن کریم یہاں اسے ہی اذنی الہی کہہ رہا ہے۔ قرآن کریم یہ کہتا ہے۔

هٰذَا كُنْأَبَانِیْطَلْعُ عَلَیْكَ بِالْحَقِّ لَعَنَ

یہاں کتاب سے مراد وہاں سے ہیں جو ٹھیک ٹھیک کئے جا رہے ہیں۔ ان مرم الفاظ سے
واضح ہوتا ہے کہ خدائی و قرآن میں غلطی یا نہ نہیں پائی۔

موسم یقین کرنے پر مجبور ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ عمل بے شک اذنی الہی سے
تھا قرآن کریم کی اس آیت سے پتہ چلتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے وحی قرآن کے علاوہ بھی آپ سے
بارہ کلام فرمایا ہے اور آپ پر کلام آتا رہا ہے یہ بھی حدیث ہے اور اسے ہی وحی غیر متلو
کہتے ہیں۔ خدا تعالیٰ کی یہ وحی غیر متلو ^{Unworded revelation} ہے جو تلاوت میں نہیں آتی اور
حکم میں پہنچتی ہے۔

حدیث کے الہامی ہونے پر قرآن کریم کی تیسری شہادت

قرآن کریم کا یہ موجودہ ترتیب رسولی ہے نزدیکی نہیں۔ ترتیب نزولی اور ترتیب رحلی
میں فرق غلط رکھنے بہ کثرت صلی اللہ علیہ وسلم پر غار حرا میں جو پہلی وحی نازل ہوئی تھی وہ
قرآناً بسعد بك الذی خلق لعلہ تھی لیکن موجودہ ترتیب میں بسع الله الرحمن الرحيم

لہ شے بہا شریح لہ شے سورہ صق۔

کے چند احباب اور اب العزیز سب سے پہلی آیت ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر جب کوئی آیت اترتی تو آپ صحابہ کرام کو براہِ آیت دیتے کہ اسے نوحِ خداں سورت میں کچھ دولہ

مردوں میں آیت کہیں کہاں لکھی جائیں یہ سب براہِ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محفاتی میں ہوتا تھا۔ براہِ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم شانِ اقدس میں قرآن پاک کی تلاوت فرماتے تری ترتیب سے پڑھتے۔ جو قرآن پاک کی موجودہ ترتیب ہے، پھر اور اسی ترتیب سے ہر ماں حضرت جبریل امین رضی اللہ عنہ میں آپ کے ساتھ قرآن کا اور کما کرتے تھے۔

قرآن کریم کی جمع و ترتیب میں اتنی ایجم تہدلی کسی کے منکر ہے نہ ہی، کیا حضرت پاک
مسی، زہد علیہ وسلم پر ہی حرف سے اس میں کسی تبدیلی کے مجاز تھے، مگر اگر ہمیں قرآن کریم میں ہے۔

فَالَّذِينَ لَا يَرْجُونَ عُاقِبَتَنَا أَنْتُمْ نَرَاهُمْ غَيْرَ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تَلَقُّاءٍ نَفْسِي أَنْ أَتَّبِعُهُمْ إِلَّا بَرَاءً عَنِِّي أَلَمْ يَكُنِ ابْنُ آدَمَ خَلْقًا ظَالِمًا لَمَّا سَوَّاهُ قُلُوبًا وَلَمَّا أَوْفَىٰ بِوَعْدِهِ فَإِذَا ذُنُوبُهُ حُشِرَتْ فِي ظَنَبٍ فَأَنذَرْتُهُمْ نَارَهُ الَّتِي هُمْ يُنْفَخُونَ فِيهَا يُنْفَخُونَ فَابْلُغْ إِلَىٰ آلِهِمْ بِالنَّارِ وَأَنْتَ مُخَوِّدٌ لِّأَعْيُنِنَا ۖ قُلْ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَعْلَمُونَ أَنَّهُ يُخْرِجُكُم مِّنْ دِينِكُمْ وَيُؤَيِّدُ تَتَابِعَ الْكَافِرِينَ ۚ قُلْ عَلَىٰ اللَّهِ تَعَالَىٰ أَمْرُهُ ۚ إِنَّ هُوَ عَزِيزٌ أَعْلَمُ ۚ فَتَعَالَىٰ اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝

ترجمہ ان لوگوں نے جو ہم سے ملاقات کی امید نہیں رکھتے، پیغمبر سے کہا کہ ہم کوئی اور قرآن لے آویز قرآن نہ ہو یا اسے کچھ تبدیل کر دیں، اسے پیغمبر نے سب کچھ دیکھ کر یہی ہے اختیار میں نہیں کہ میں اسے بدل دوں۔ میں تو وہی کچھ کرتا ہوں جو مجھے حکم دیا جاتا ہے، میں دوستا ہوں اگر میں اپنے رب کی نافرمانی کروں ہنسے دن کے عذاب سے۔ آپ کہہ دیجئے کہ اگر اللہ تعالیٰ نہ چاہتے تو میں سے تمہارے سامنے تلاوت نہ کرتا اور نہ وہ تم کو خبر کرتا میں نے چکا جو احمق میں ایک غمخوار سے پہچنے کیا تم نہیں سمجھتے پھر اس سے بڑا ظالم کون ہو گا جو اللہ پر مبتلاں یا مہرے اس کی آیتوں کو جھٹلاتے ہے شک مجرم

کبھی ندرج نہیں پاتے۔

قرآن کریم نے نزول کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن کریم میں کسی قسم کی تبدیلی کا اختیار نہ تھا۔ آپ نے جو کچھ یاد دہانی کے تحت تھا، کتاب کی ترتیب کو بدل دینا بہت اہم بات ہے کوئی جزوی بات نہیں ہے۔ انسانی سے نظر انداز کیا جاسکے کسی تحریر اور کتاب کی ترتیب کا تحریر یا کتاب کی ذمت ہوتی ہے۔ برصغیر کیجئے کہ آپ نے قرآن پاک کی ترتیب میں جو عمل اختیار کیا وہ سب دینی حدود و ندی کے تحت تھا۔ آپ کی تلاوت میں ترتیب سے واقع ہوئی وہ سب اللہ تعالیٰ کے حکم سے تھی اور اللہ تعالیٰ نے ہی آپ کو اس دوسری ترتیب اختیار کرنے کا حکم دے رکھا تھا۔ ورنہ قرآن کریم کی تلاوت اور ترتیب میں آپ اگر پانچ حروف سے کوئی تبدیلی کر دیں تو یہ یقیناً کتاب الہی میں تبدیلی ہوگی اور یہ اللہ تعالیٰ پر ایک افتراء ہوگا۔ محاذ اللہ! یہ اسی طرح حکم الہی کو ٹھکرا جائے جسے دینی حدود و ندی کو جھٹل دینا اور نہ ماننا ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ وہ حکم خداوندی جس کے تحت ترتیب کی یہ تبدیلی عمل میں آئی۔ قرآن کریم میں کہاں ہے یہ وہی تحریر جو ہیں قرآن پاک میں نہیں ملتی، ترجمہ نہیں کرنے پر مجبور ہوتے ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن کریم کے علاوہ بھی وحی آتی رہی، گراں وحی کی تلاوت جاری نہ ہوئی ہو صرف حکم پھیلا رہا۔۔۔۔۔ یہی حدیث ہے اور اگر اس وحی غیر مذکور نہ مانا جائے جس کے تحت قرآن پاک ترتیب نزولی میں نہیں ترتیب رسولی سے جمع ہوا، اس کا مطلب یہ ہوگا کہ نہ ذلہ آپ نے اپنی مرضی سے قرآن کریم میں تبدیلی کر دی، (استغفر اللہ العظیم) کچھ نہیں ہی تبدیلی کرنے والے یا اسے نہ اسنے والے سب برابر کے مجرم ہیں، مختصری معنی اللہ اور مکذوب آیات اللہ کبھی ندرج نہیں پاتے۔ قرآن کریم میں ہے۔۔

فمن اعظم من افتر عن علی اللہ کذباً او کذباً بالیانہ۔ (نہ لا یعلم لہم جون۔

ترجمہ۔ اور اس سے زیادہ ظالم کون ہو سکتا ہے جس نے اللہ تعالیٰ پر کوئی کھڑت ادا کیا اس نے۔ بس اس کی آیات کو بٹھلایا، شک جو کر بھی ندرج نہیں ہے

جب یہ معلوم ہو کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کریم کو اس کی نزولی ترتیب

اس وحی کو یہاں حکمت کے نقطہ سے ذکر کیا گیا ہے۔ اور یہ وحی قرآن پاک کے علاوہ ہے۔
امام شافعی (۱۵۰-۲۰۴) فرماتے ہیں کہ قرآن کریم کی اس آیت میں حکمت سے مراد خدا کا کرم
مسی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے۔

حافظ ابن قیم (۷۵۰-۸۵۰) بیان کرتے ہیں کہ اس آیت میں کتاب سے مراد قرآن کریم اور
حکمت سے مراد سنت ہے۔
پس قرآن کریم میں کتاب اور سنت دونوں کا خدا کی طرف سے اقرا برنا صریح طور پر مذکور
ہے اور اس سے یہ بات اصراحت سے ثابت ہوتی ہے کہ حدیث بھی وحی الہی ہے مگر وحی
خبر مشورہ یعنی ایسی وحی جس کی امت میں تدبیر و تدبیر نہ ہوتی صرف اس کے احکام نافذ ہونے
کا ہے کہ اس صورت میں یہ بھی دین کا ایک پورا نمونہ مانا جاتا ہے۔

پچھلے صفحوں میں جب سے یہ خبر ملی تھی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ میں
سے ————— پس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے کہ یہ وحی الہی ہے مگر وحی
جس کے وہ خبریں گوں کہ کتاب اور حکمت دونوں کی تعلیم دے گا اور عزت ابراہیم علیہ السلام
و اسلام کی بنائے گئے گلاب کے وقت کا دہا بھی اس کی کمال شہادت ہے۔

وَبَنَّا لَهُمْ آيَاتٍ فِيهِمْ رُحُلًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ
وَالْحِسَابَ وَبِذَلِكَ يَهْدِيكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

ترجمہ: اے اللہ ہمارے اور ایسے لوگوں میں ایک پیغمبر بھی بھیجے جس سے جوڑے
ان پر تیری آیات اور سکھائے ان کو کتاب اور حکمت — اور پاک
کردے ان کو — — — بے شک تو ہی غالب حکمت والا۔

جب اس حکمت مملی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور مدینہ منورہ میں قیام پزیر ہوئے تو یہ بھی فرمایا کہ
میں اپنے آپ ابراہیم کی دعا ہوں اور اپنے بھائی عیسیٰ کی بشارت ہوں۔ اللہ رب العزت
نے قرآن کریم میں بھی تصریح فرمائی کہ آپ اس لئے بھیجے گئے ہیں کہ لوگوں کو آیات الہی سنائیں
اس کے ساتھ ساتھ یہاں آپ ایک امت بنائیں وہ آپ ایمان والوں کو کتاب اور حکمت

لے کتاب الہیہ، ص ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰،

کی تعلیم بھی دیں۔ حکمت کی تعلیم دینے کا حکم خدا کی بھی ہر کتاب ہے کہ حکمت آپ کے سیر مبارک پر
خدا نے ہی بتادی ہو اور وہ حکمت بھی وحی خداوندی ہی ہو، گو غیر متلو
رہے، قرآن کریم میں ہے۔

عَلَّمَ مَنِ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا
عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ
قَبْلِ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝

ترجمہ ہے: "تک! اعلان کیا تو نے مومنوں پر جب اس نے بھیجا ان میں ایک پیغمبر
انہی میں سے، وہ پڑھتا ہے ان پر اس کی آیتیں، اور پاک کرتا ہے، نہیں اور
سکھاتا ہے انہیں قرآن، اور حکمت اور بے شک تھے اس سے پہلے وہ
کھلی گمراہی میں۔"

سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران کی آیات سورہ فاع کی اس آیت کی تفسیر میں کہ، اللہ تعالیٰ
نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر کتاب و حکمت دو نفل لائیں قرآنی ہیں اور یہ سنت و حدیث کے
وحی خداوندی ہونے پر قرآن کریم کی ایک کھلی شہادت ہے۔

حدیث کے الہامی ہونے پر قرآن کریم کی پانچویں شہادت

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا حَلَلَ نَحْنُ حَلَّلَ لَكَ الطَّيِّبَاتِ وَمَا حَنَنْتُمْ مِنْ
الْجَوَارِحِ مَكِيلِينَ تَقْتُلُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ ذِكْرًا مِمَّا اسْكَنَ عَلَيْكُمْ
وَإِذْ كُذِّبَ إِيَّاهُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ وَافَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَوِيحُ الْحَسَابِ ۝

ترجمہ ہے: "پچھنے میں آپ کے کیا حلال کیا گیا ہے وہ سب ان کے — آپ کہہ
دیں پاک چیزیں، تمہارے لیے حلال کی گئیں — اور جو سکھادو تو قرآن میں
و اسے شکاری کھڑن کو — سکھائے برقم انہیں جو اللہ نے نہیں سکھایا
ہے — سو سکھادیں کہ جو یہ پختہ رکھیں تمہارے لیے اور وہ نام اللہ کا

یہ بڑی شوکتِ جماعت تھی۔ اسان چاہتے تھے کہ مشرکین کی من اور جاحوت میں سے پہلے ہمیں اس شرکت والے عاجز سے واسطہ نہ پڑے۔ — یہ سب بیان جنگِ بدر سے مشغول تھے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک حرجِ دھوکے کا ذکر کیا گیا ہے۔

وہ وعدہ قرآن کریم میں کیا ہے اور کیا تھا؟ اس آیت کے تادل ہر مسئلے سے پہلے اس وعدے کا کہیں ذکر نہیں ہوتا مگر قرآن کریم میں کسی کی طرف حوالہ *Reference* ضرور سرزد ہے۔ وہ وعدہ وحی غیر منسو کے ذریعہ ہوتا تھا اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو اس کی خبر دی تھی۔ جب وہ وعدہ قرآن کریم میں نہیں موجود نہیں تو ہم یقین کرنے پر مجبور ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن کریم کے علاوہ بھی وحی آتی رہی۔ — یہی وحی غیر منسو کو حدیث کہتے ہیں۔

حدیث کے الہامی ہونے پر قرآن کریم کی ساتویں شہادت

وَمَا جَعَلْنَا لِّلَّذِي كَفَرَ أَهْلًا ۖ لَّا تَعْلَمُونَ يَتَّبِعُوا مَن يَتَّبِعُهُ

ترجمہ اور نہیں کیا ہم نے وہ قبر میں پر آپ پہنچے تھے۔ مگر اس کے کہ جو منکر کن پر ہی کرتا ہے۔ رسول کی اس سے بڑا قیام چاہئے تھی اور ان ایڑیوں پر حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا پہلا مقبرہ بیت المقدس تھا۔ غارِ کعبہ کے قبلہ گھرنے سے پہلے آپ بیت المقدس کی طرف رخ کر کے غار پر پہنچے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو پہلے اُس قبیلے پر رکھا، بیت المقدس پر، اور پھر اس قبیلے پر لائے۔ غارِ کعبہ مسجدِ کھرام پر تاکہ رسول کے ساتھ پہنچنے والے رسول سے بدھنے والوں سے مشاہد ہو جائیں۔ اور مومن و منافق میں امتیاز ہو جائے۔

حضور کو رسد قبلہ مسجدِ کھرام کی طرف متحرک کے نماز پڑھیں۔ یہ حکم تو قرآن مجید میں واضح طور پر موجود ہے۔ لیکن آپ کو پہلے بیت المقدس کے قبلہ پر رکھنے کا حکم قرآن کریم میں

یہ محکمہ غزوہ خیبر میں، اہل مدینہ کے سوا کوئی نہ جانے۔ قرآن کریم میں کہا ہے: ہر
محکمہ کی حکایت، اللہ تعالیٰ نے واقعی یہ تو یا تھا ہے محکمہ قرآن مجید میں، جو جسے لیکن محکمہ
قرآن کریم میں مذکور نہیں، حضرت حورنا تھا توئی، کہتے ہیں۔

یہ محکمہ خداوندی بظاہر قرآن میں مذکور نہیں، اس سے معلوم ہوا کہ یہ محکمہ
رحمی غیر منقولہ کے ذریعہ آپ کو ملا تھا، جو احادیث کے ذریعہ بیان کی جاتی ہے۔

حدیث کے الہامی ہونے پر قرآن کریم کی نویں شہادت

اِنَّا اَنْزَلْنَا الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَخُتِمَ بَيْنَ الْاَنْسِ وَالْجِنِّ
وَلَا تَنْكُرُنَّهُ خَصِيْمًا

ترجمہ: بے شک ہم نے آداری آپ کی طرف کتاب بھیجی، تاکہ آپ فیصلہ کریں
لوگوں میں، جو کچھ بھلے آپ کو اللہ اور تو نہ ہو دقا با دوسرے کی طرف
سے جھڑنے والا۔

ایک مقدمے میں ایک مسلمان نے اپنا خرم ایک یہودی کے ذریعہ لگانا چاہا۔ وہ
یہودی اس سے بڑی تھا، اس مسلمان کے سامعینوں نے ایسے حالات پیدا کر دیئے، اور
کہیں کہ اس طرح پیش کیا کہ چوری اس بیٹم دی پڑا، بہت ہر بھی تھی، اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر
پر حق کو حقیقت حال پر مطلع فرمایا کہ چور وہ مسلمان ہے یہودی نہیں، وہ وحی خداوندی کہ
یہودی چور نہیں، قرآن کریم میں کہیں نہ کو نہیں، مگر اس کا اقرار جہا اراک اللہ وجود کھادیا
اللہ نے آپ کو، قرآن پاک میں عاف طر پر موجود ہے۔ یہ وہ وحی غیر منقولہ
ہے جس کے ذریعہ حضور کو حقیقت حال پر مطلع کیا گیا تھا، اسے یہاں زیادت ربانی سے تعبیر
فرمایا، جو وحی غیر منقولہ کی لطیف ترین صورت ہے۔

غیر کی جاتی ہیں، ایک مسلمان قتل ہو گیا، قاتل کا پتہ نہیں چلتا تھا، حضور نے دلوں کے
یہودیوں کو اظہار وجہ کا فرض دیا، یہودیوں نے کہا کہ ایک ایسا ہی واقعہ ہوا، سرسبز میں

میں آیا تھا۔ تو اللہ تعالیٰ نے ان پر ایک حکم نازل کیا، جسے بھی اگر خدا کے نبی میں تردید ہو جہاں کر دیں، انھیں جہنم میں اتار دیا۔ اور جو اس نے جہنم میں اتار دیا ہے۔

وَاللّٰهُ نَزَّلَ الْاٰتِیَ اِنْ اَخْتَارَ سَبْعِیْنَ رَجُلًا فِیْصَلُّوْنَ بِاللّٰهِ مَا قُلْنَا
وَمَنْ قُلْنَا لَهُ قَاتِلْهُ فَاَتٰهُ فَاَنْزَلْنَاهُ فَاَنْزَلْنَاهُ فَاَنْزَلْنَاهُ

ترجمہ: بے شک اللہ تعالیٰ نے مجھے بتایا ہے کہ میں تم میں سے مشرکوں میں
کو پہنچوں۔ وہ تم میں سے کرم کے قتل نہیں کیا۔ اور میں اس کے قتل کا بھی
موج نہیں بھیج رہا۔ سب مل کر اس کی دست داریں۔

اسی روایت میں اس آیت کے بعد وَاللّٰهُ سے تفسیر کیا گیا ہے۔ اور یہ بھی تفسیر
ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں بِاٰرَکَ اللّٰہ کے الفاظ میں ذکر کیا ہے۔ اور اسی میں
بھی اسی کی جڑ متذکر ہے جس کے واسطے سے اللہ کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی و وحی قرآنی
حقیقت مال سے مطلع کیا گیا۔

حدیث کے الہامی ہونے پر قرآن کریم کی دسویں شہادت

وَفِیْ اَمْوَالِہِمْ حَقٌّ مَّعْلُوْمٌ لِّنَّاسٍ ذُلَّ الْحَرَمِ وَنَہْ

ترجمہ: اور ان کے اموال میں حد مقرر ہے۔ مانگنے والے اور محروم کے لئے
قرآن کریم نے یہ بات نہیں بتائی کہ ذکوہ کس شرح سے فرض ہوگی، اور کب فرض ہوگی
مراہ پر یا سال گزارنے پر۔ اس کا صرف قرآن کریم کو مائل اور محروم قسم کے لوگ ہوں
گئے۔ لیکن کتنا مال ہے گا جب یہ لازم پھیرے گی، اور کس کس قسم کے مال پر واجب ہوگی۔ یہ سب
باتیں قرآن کریم میں ہیں نہ کہ وہ نہیں۔

ہاں یہ ہے کہ قرآن کریم نے اسے۔ حق معلوم نہ کیے فرمایا۔ معلوم
اسے کہتے ہیں جو بات چاہی گئی ہو۔ ہر جگہ بات کے لئے جاننے والے چاہئیں۔
ہر معلوم کے لئے کسی عالم کا وجود لازمی ہے، اور نہ سے معلوم نہ کیا جاسکے گا۔ اگر اس کا

لہو کیجئے فتح صدیر بنی ہاشم صلیہ علیہ وسلم بنی داؤد علیہ السلام مع شیعہ فقہاء

ماننے والا صرف خدا ہی تھا۔ تو خدائی کے لئے اس میں کیا جاسیت ہو گی؟ وہ اپنے احوال کو کس شریع سے نکھار دقت گزارنے پر سامعین اور مخرجین کو دیکھ کر کیا؟ سو یہ جواب قطعاً درست نہیں کریں، ایسا امر معلوم تھا جس کے نام صرف رب، عزت ہی تھے۔

مگر بہت یہ ہے کہ یہ سب تفصیلات اللہ تعالیٰ نے وحی غیر منقولہ Unworded revelation سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بتا دی تھیں اور آپ نے آگے بڑھ کر فراموشی نہیں، حق کیا ہے؟ کتنا ہے؟ اور کب ہے؟ یہ سب کو معلوم ہو چکا تھا۔ فراموشی کی اس آیت میں اسی حق معلوم کی حکایت ہے۔ حکایت وحی شریف میں جو وحی ہے اور محکم عزت وحی غیر منقولہ معلوم ہوا تھا۔ حضرت کے الہامی ہونے پر قرآن کریم کی یہ آیت لیا کھاد شہادت بنا رہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اللہ تعالیٰ کی پہلا وحی قرآن کے علاوہ بھی ہوتی تھی۔

قرآن پاک کی ان اس شہادتوں کے بعد وحی غیر منقولہ شہادت اب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے تب کے ماننے والوں کی جاتی ہے۔

وحی حدیث پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دین کی باتیں بتاتے ہوئے اہل عیسائی وحی کا ذکر فرمایا ہے جو ہیں قرآن کریم میں نہیں ملتی۔ اس قسم کی روایات اس کثرت سے ملتی ہیں کہ ان کی قدر مشرک توڑے بہت آگے ہے اور حقیقت کا فائدہ بخشتی ہے۔ اور یہ بات پورے یقین سے کہی جاسکتی ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کے منصبِ مہر پر وہ وحی بھی اتارتے تھے جو بتوہد قدامت نہ پاتی تھی اور اس کے باوجود وحی خداوندی کی کبھی جاتی تھی وہ غلط میں ہمارے ماننے نہیں آتی۔ اس وحی کو وحی غیر منقولہ Unworded revelation کہتے ہیں۔ قرآن مجید میں کہے گئے ہیں کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی تھی ان میں کسی مشاعرہ علمی شخصیت نے اس حقیقت سے انکار نہیں کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دین و شریعت کے طور پر بات کہی اور اس میں وحی و الہام Divine Inspiration کا دخل نہ تھا بلکہ ہر ایک

کا عقیدہ یہی رہا کہ اس میں وحی کا عنصر ضرور شامل ہے۔ قرآنی وحی وحی شلو ہے اور حدیث نبوی وحی غیر شلو اور بہرہ کا مصدر و منبع اللہ رب العزت کی ذات ہی ہے۔

حدیث کی تفہیم پر کتاب میں کسب پر واضح شہادیں موجود ہیں۔ روایات اور شہادات۔ اتنے مختلف ہر باب اور مختلف اقسام کے ناموں میں متنی ہیں۔ کہ انہیں کسی سازش یا کسی وضع، نہانی کا نتیجہ نہیں سمجھ جا سکتا۔ گو چند انانوں نے کسی حکیم کے تحت حدیث کے بارے میں یہ تصور پیدا کر دیا ہے۔ ہر حصہ فکر اور ہر فتنی مسلک کا قاعدہ اس پر متفق ہونا اور پھر ذخیرہ حدیث میں اس پر اتحاد و شراہ مناسبت صوری نظریے کی قصصیت کا پتہ دیتا ہے اور تو اور غیبی محدثین جو جمہور ہیں اسلام سے بالکل بی غلطہ راہ پر چلے۔ ان کے ذہن بھی یہ شمار روایات اس قسم کی تھی ہیں کہ اللہ تعالیٰ قرآن کریم کے علاوہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی اتاری اور وہ وحی غیر شلو ہی اور اب اسے وحی حدیث کہتے ہیں باوجود اتنے اصولی اختلافات کے۔ اس ایک نقطہ پر ایک رائے ہونا اس موضوع کی عقلی اور قطعی مشیت کا پتہ دیتا ہے۔ اس وقت اس قسم کی روایات کے استغناء کی تو گنجائش نہیں البتہ چند نقاد یہاں کیشش کی جاتی ہیں۔ ان میں وہ احادیث بھی ہوں گی جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود انہی احادیث کے لینے وحی و انوار کے الفاظ استعمال کیے ہیں۔ ان میں بعض میں جبریل میں کہنے کی بھی تصریح ہے۔ بعض میں ان کے لینے ہمارا الہی اور ہمارا ہے۔ ایسی تعبیرات ہیں۔ اور کہیں کہیں ان کا براہ راست اللہ رب العزت کے نام سے تذکرہ ہونا اس وحی خداوندی کے پتہ سے رہا ہے۔ اسے ہم وحی غیر شلو کہتے ہیں جس کی تلاوت افغان کی پابندی سے تحت میں جاری نہ ہوتی۔ اس بات کے ثبوت میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی غیر شلو بھی ہوتی رہی۔ ائمہ اربعہ، جند کا بر محمد حین، ائمہ تفسیر اور فقہائے کرام کو اتفاق ہے۔ کہ انہیں کہنے کو یہ بات اسلام میں متواتر خبر سے ثابت ہے۔ گو تواتر قدیم شرک کے ذریعہ ہو۔ اب ہم اس پر چند ثبوت پیش کرتے ہیں۔

امام اعظم ابو حنیفہؒ (۱۵۰ھ) کی شہادت

ابو حنیفۃ عن طاووس عن ابن عباس و غیرہ من اصحاب النبی
قال ادعی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یسجد علی صحنۃ من فضہ
ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ اور مہاجرین سے مروی ہے کہ حضورؐ پر وحی کی گئی
کہ آپ سجدہ کریں سات ڈیڑھ سو بار یہ وحی قرآن کریم میں مروجہ نہیں ہے۔

امام مالکؒ (۱۷۹ھ) کی شہادت

انہ حبان عبد اللہ بن عمر قال یا یا عبد الرحمن! لا یجوز صلوۃ الخوف صلوۃ الخوف فی الغلظ ولا یجوز صلوۃ
السفر فقال عبد اللہ بن عمر ان فی من شہد حث ایضا عبد اللہ بن عمر علیہ السلام ولا یجوز صلوۃ الخوف ولا یجوز
کما راویہ یعقل۔۔۔ من عائشۃ زوج بنو النبی قالت فرضت احدى الفرضین رکعتین فی المسجد
السفر فاقامت صلوۃ السفر وزید فی صلوۃ الخوف

اہل مدینہ علیہ علیہ ایک شخص نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو یہ دعا پڑھائی کہ اے عبداللہ! خوف کی حالت میں صلوٰۃ الخوف نہ پڑھاؤ اور اگر خوف کی حالت میں صلوٰۃ الخوف پڑھنا ہو تو اس میں دو رکعتیں پڑھو۔
مسئلہ: اگر کوئی شخص ایسے ایسے وقتوں میں نماز پڑھے جس میں وہ خوف کی حالت میں ہے تو کیا اس کی نماز قبول ہوگی؟
جواب: ہاں، پہلے نماز حضورؐ میں دو رکعت کی فرض پڑھ لی تھی۔ پھر خوف کی حالت میں نماز پڑھ لی تھی اور حضورؐ کی نماز پڑھ لی تھی۔
ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضورؐ نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص نماز پڑھے جس میں وہ خوف کی حالت میں ہے تو اس کی نماز قبول ہوگی۔

امام شافعیؒ (۲۰۴ھ) کی شہادت

ابن جریر کہتے ہیں کہ ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ان کے پاس ایک کتاب تھی جس کے نام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام تھا
کے حضورؐ پر ایک کتاب تھی جو حضورؐ پر وحی کے طور پر نازل ہوئی تھی، ہمیں صلوٰۃ رسول کا بیان تھا
عن ابن طاووس عن سیدہ ان عبد اللہ بن عباسؓ قال لہ الوحي دعا رسول
ورسل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صدقۃ و عقول فاحضرت لہ الوحي
فیل لہ یبیین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اللہ فمن الوحي ما یقی ومنہ

لہ مستند ہم انھیں بتا رہے ہیں کہ امام مالکؒ سے

مَا يَكُونُ وَجْيًا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ فَيَسْتَنْبِهُ لِي
 ترجمہ: ابن عاصم، اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے پاس عقل کے
 بارے میں ایک کتاب تھی جو وحی کے طور پر آئی تھی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے جو حدیثات یا جملے کی رقم فرمائی تھیں وہ سب وحی سے تھیں اور یہ بات
 کہی گئی ہے کہ حضورؐ نے کوئی بات بھی وحی الہی کے بغیر بیان نہیں فرمائی۔ ہر
 وہ بھی وحی ہے جو حضورؐ کی سنت کی صورت اختیار کرتی رہی ہے۔

محمدؐ عبد الرزاقؒ (۱۱۴۰ھ) کی شہادت

① سیدہ آنحضرتؐ عمر فاروقؓ نے خراب دیکھا کہ نہ تو سکے بچے اذان پڑھ رہی ہے، اس
 وقت تک اسلام میں اذان جاری نہ ہوئی تھی۔ آپ اپنا یہ خراب حضورؐ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 کو بتانے کے لیے آپؐ کے گھر گیا دیکھتے ہیں کہ حضرت جلال اذان دے رہے ہیں اللہ تعالیٰ
 نے آپؐ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی کے ذریعہ اذان بتا دی تھی اور آپؐ نے حضرت جلالؓ کو
 سکھاد دی تھی۔ حضرت عمرؓ نے حضورؐ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جب اپنا یہ خراب بیان
 کیا تو آپؐ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

قد سبقك بذلك الوحي. وحی خداوندی اس میں تجھ پر سبق لے چکی۔

اس روایت سے ثابت ہوا کہ اذان کا تعین وحی سے ہوا تھا۔ وہ وحی کہاں ہے؟
 قرآن میں تو نہیں۔ اب اگر وحی غیر شلو کا اقرار کیا جائے تو اس قسم کی اسنادیں کہ
 آخر کیا توحید کی جائے گی جن میں وحی کا بھی ذکر ہے اور وہ وحی مطلوب بھی نہیں ہے۔ کہ قرآن ہی
 کریم میں موجود ہو۔

② ایک دوسری روایت میں ایک وحی غیر شلو کا ذکر ان الفاظ میں ملتا ہے:-
 يا وحی: الله انيہ يا محمد! بتكسرون دعيتك فاعادہ فاعادہ جئین
 و میکاٹیل فقال میکاٹیل ان ربك یحیی ان نکون مسکینا ان نبیا

عبد الغفرانی جبرئیل فاشاد سید، ان تواضع فقال: النبی بل ہی عبد
فقال جبرئیل فانک سید وندوم و انک اول من تنس عنه الارض
ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے آپ کی طرف دجی کی کرشمے محمد، آپ اپنی رحمت کو کریں
گرا ہے میں اس پر آپ نے اسے چھینک دیا، حضرت جبرئیل اور حضرت
سید کا نزل آپ کے پاس آئے، حضرت جبرئیل نے کہا کہ آپ کا پروردگار
آپ کو اختیار دیتا ہے کہ آپ بادشاہ نبی بنیں یا بندہ نبی۔ آپ نے جبرئیل
میں کی طرف دیکھا، جنہوں نے اپنے منہ سے اشارہ کیا کہ عارضی
اختیار کریں، سر آپ نے بندہ نبی پر اختیار فرمایا، اس پر حضرت جبرئیل نے
کہا ہے شک آپ سب اولاد آدم کے سرور ہیں اور آپ پہلے فرد ہوں
گئے جن سے دشر کے دن زمین ختم ہوگی، دجی اس دن آپ سب سے
پہلے قبر مبارک سے نکلیں گے۔

یہاں مزید محو پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر خدا کی طرف سے ایک دجی آنے کا
بیان ہے جو قرآن کریم میں مذکور نہیں ہے۔

③ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حدیث میں یہ بھی فرمایا:-

ادعی الی ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ فاذا قالوا لا الہ
الا اللہ صرحت علی دعاءہم وامواہم الزبا حق وکان حسابہم علی اللہ
ترجمہ: مجھے دجی کی گئی کہ میں تمہارے لوگوں سے تاراں یہاں تک کہ وہ تمہارا
دینے لگیں کہ ایک قدر کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں، جبکہ وہ لا الہ الا
اللہ کہیں گے تو ہم پر ان کی جانیں اور ان کے مال لائق حفاظت ہو جائیں گے
مگر یہ کہ کوئی حق ان کے ذمہ آئے اور ان کے باطن کا حساب اللہ کے پاس ہے۔

لہ المصنف جلد ۱ صفحہ ۱۵۷ جلد ۲ صفحہ ۱۵۷ میر تقی میر نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو
بشکرت دیں، انہیں بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی یعنی درجے میں قبول کیا جس درجے میں آپ نے پہلی
دجی منی معلوم ہو کہ یہ سب باتیں بھی اپنی جگہ انوار الہی سے تھیں، لہ المصنف جلد ۲ صفحہ ۱۶

④ حضرت ثوابان دسمہ سے کہتے ہیں کہ حضرت مسیح علیہ السلام کے پاس ایک یہودی عالم آیا اور اس نے مختلف سوالات کیجئے۔ آپ نے ان مختلف سوالوں کے جوابات دیئے۔ جب وہ پوچھا تو آپ نے فرمایا :-

والذی قضی بیدہ ما کان عندی فی شیء مما سألنی عنہ علم
حلی انما انیہ: اللہ یفا

ترجمہ: قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ اس نے مجھ سے جتنے سوالات کیئے ان کے بارے میں میرے پاس کوئی علم نہیں تھا۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے ان تمام باتوں کی خبر دی۔

یہ روایات قرآن کریم میں نہیں مذکور ہیں اور یہ قیادت ہے کہ ان کا مصدر بھی نبوت الہی علی جوہدہ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کران، مومن کی خبر دے رہی تھی۔ یہی وحی خیر متلو ہے جو حدیث کی صورت میں جلوہ گسر ہو رہی قرآن کریم وحی متلو ہے اور حدیث خیر متلو اور یہ دونوں خدا کی طرف سے ہیں۔

⑤ ایک روایت حضرت سودہ بنت زمعہ ابہر نکلیں۔ تو حضرت عمرؓ نے انہیں دیکھ لیا اور کہا آپؐ ہمیں پتہ چل جاتا ہے۔ دیکھ اس لیے کہ آپؐ فرماتے تھے میں نے حضورؐ سے اس کا ذکر کیا۔ بشام بن درود اپنے والد سے روایت کئے ہیں کہ حضورؐ پر وحی اتری۔

حقی اوحی ایہ ان رخصتین ان تخرجن فی حو: شجک سبلا لک

ترجمہ: یہاں تک کہ آپؐ پر وحی آئی کہ اب تم دونوں کو اجازت دی گئی ہے کہ تم رات کو اپنی ضرورتوں کے لئے باہر نکل سکتی ہو۔

کیا یہ وحی قرآن کریم میں کہیں مذکور ہے؟ نہیں۔ یہ وحی خیر متلو تھی

⑥ حضرت قتادہؓ حضرت ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں :-

اوحی الی النبی ﷺ قال: خذوا! خذوا! قد جعل اللہ لہن سعیدۃ الثقیب

بالثقیب جلد مٹے والی جگہ والی بکریاں بکریاں جلد مٹے والی مٹے گی

ترجمہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی آئی تو آپؐ نے فرمایا: یہ نوذیروں: اللہ تعالیٰ نے اللہ کے لئے راہ تلواری ہے، تلواری شدہ جوڑے کی سترائے دنا موکوئسے اور رجاء و فریاد کی شدہ لوائی سبکے پتے سر کوڑوں اور ایک سال کی جلاہ غنی کا مکہ ہے۔

ان روایات میں مرتجح طور پر وحی و خیرہ کے الفاظ موجود ہیں اور یہی روایات مکہ بھی کوئی کی نہیں جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مرتجح نظروں میں اپنی بات کو اللہ تعالیٰ سے روایت فرمایا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ نے ایسا کہلے ہے، اس کی چند مثالیں حضرت امام احمدؒ کی روایت سے سن لیجئے: یہ تینوں روایتیں حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہیں۔

امام احمد بن حنبلؒ (۲۴۱ھ) کی شہادت

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یریدہ عن ربہ عز وجل انہ قال انا خیر الشکاء فمن عمل عملاً فاتتہ منہ خیر غیری فانا بری منہ ۱۵

ترجمہ: ابوہریرہؓ سے مروی ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ربؐ سے روایت کرتے ہیں کہ اللہ رب العزت نے فرمایا میں سب سے زیادہ بچ کر شریک ہوں (جسے اپنے عمل میں شریک کیا جاسکتا ہے، جس نے کوئی کام کیا اور اس میں میرے سوا کسی اور کو شامل کیا تو میں اس کا ذمہ دار نہیں ہوں۔) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ عز وجل یقول ان المشاؤون بحملاتی الیوم اظہر من فی ظلی یوم لا ظل الا ظلی۔ ترجمہ: ابوہریرہؓ سے مروی ہے وہ کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کہیں گے کہ کہاں ہیں وہ جو میرے جمال پر شیدا تھے آج میں ان کو اپنے سایہ (رحمت) میں جگہ دوں گا۔ جب کہ میرے سایہ (رحمت)

کے سرا اور کوئی سایہ نہیں رہیگا۔

عن ابی ہریرۃؓ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ عزوجل
نال صغریٰ عبدی ولہ یکن لہ لیکذا بنی علیہ

ترجمہ۔ ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت
کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”مجھے میرے بندے سے نیکو دیا اور دیت
اس کا حق نہ تھا کہ میری بات بھلائے۔۔۔“ بحمدیث

امام دایؒ (۲۵۵ھ) کی شہادت

عن حضرت بن حبیب قال سمعت مسلمۃ السکونی قال بینما نحن عند
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد ادعی الی فی عبدی لایت فیکو
الاقبیلانہ تلبتون حتی تغتوا اثنی، مثنی فمنا نفی لفساد

ترجمہ۔ حضرت بن حبیب سے مروی ہے کہ وہ کہتے ہیں میں نے حضرت مسلم سکونی
کو کہتے ہوئے سنا ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے
کہ۔۔۔ آپ نے فرمایا کہ مجھے وحی میں فرمایا گیا ہے کہ میں اب تمہیں زیادہ
عرض نہیں کر سکتا۔ یہاں تک کہ تم کہہ رہا ہو کہ ہاں ہاں ہاں ہاں
کہہ رہے گے پھر تم میرے پاس ہاں ہاں ہاں ہاں کہہ رہے گے۔

امام بخاریؒ (۲۵۶ھ) کی شہادت

اتم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:۔
ادعی الی اسکد نفقون فی قیور حیکو

ترجمہ۔ میری طرف وحی آئی ہے کہ تم سب اپنی قبروں میں آؤ اس شخص میں
ڈالے جاؤ گے۔

قبروں کا سوال و جواب بہ حق ہے، ٹیکرین آتے ہیں، فردے کو بٹھاتے ہیں، اور پوچھتے ہیں، تمہارا رب کون ہے، تمہارا دین کیا ہے، اور تمہارا نبی کون ہے، اور پھر عالم برزخ میں اس نیت پر راحت یا ظلم کی کیفیتیں بتا دی جاتی ہیں۔ یہ سب کچھ ہوتا ہے۔ مگر اس دنیا والوں کی آنکھیں اس آگے جہان کے اعمال کو پا نہیں سکتیں، کوئی شخص کسی قبر کے اندر کوئی شے کا دوشد ان بھی رکھ دے اور دیکھتا ہے، کہ کیا فرشتے واقعی اس نیت کو بٹھاتے ہیں؟ تو وہ اس بٹھانے کو دیکھ نہ سکے گا، لیکن یہ جتنا قبر کے سوال و جواب اور مذہب قبر و حوض پر سب بہ حق ہیں، دیکھ لیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان احوال کی خبر دی ہے، دنیا کی آنکھیں اگر ان عالم برزخ کے حوال کو دیکھ نہ سکیں تو اس سے ان کا انکار کر دینے کی ہرگز اجانت نہیں ہے، حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

بَيْنَا اَنَا نَسَمٌ اَوْ نَبَاتٌ اَوْ حَيَاةٌ اَوْ لَحْظٌ فَوْضَمٌ فِي كَفِّ سَوَادٍ مِنْ ذَهَبٍ

فَكَبَّرَ اِلٰى فَاَوْحٰى اِلٰى اَنْ اَلْفَعْمُ اَلْمَغْنَمُهَا اَلْمَغْنَمُهَا فَاَوْفَتْهُمَا اَللّٰهُ

لَقَدْ بَرِنَا بَيْنَهُمَا اَصْحَابُ حَنَاءٍ وَصَاحِبُ اِلْجَامٍ مَقْرَفَتُكَ عَلَيْهِ

ترجمہ: حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں، میں سو یا ہوا تھا کہ مجھے خواب میں، زمین کے خزانے دینے لگے، میرے ہاتھ میں مرنے کے دو ٹکڑی کے لگے جو مجھ پر گراں گز رہے، اللہ تعالیٰ نے مجھ پر وحی کی کہ ان پر چھ لکڑیوں میں سے ان پر چھ لکڑیوں سے چلے گئے، میں نے اس سے وہ دو کتاب ابدی ہوتی، مراد یہ ہے کہ میں ان کے بائیں ہوں، ایک مشاء سے (سورہ منیٰ) لکھے گا اور وہ سبز یا سرے (سورہ کذاب)۔

دنیا کا خواب بھی وحی ہوتا ہے، سرخواب کی وحی بھی وحی ہے۔ یہ وحی غیر متلو ہے

جو قرآن کریم کے الفاظ میں نہیں ملتی، لیکن ہے یہ بھی وحی۔۔۔۔۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتیں جس معنی سے جاری ہیں وہ وحی وحی الہی ہے، جس کی تلاوت، سنت میں جاری نہیں ہوئی ہے۔

پر تبادلی نہ کرے نہ ایک دوسرے پر فرق کرے۔

امام ترمذیؒ (۲۴۹ھ) کی شہادت

ان الله وحى الى ابي هوريرة لثلاثة فحى ما روى عنك المدينة او
البحرين او قنصرين

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے میری طرف وحی کی کہ ان میں مدینہ، بحرین اور قنصین سے
ایک تیرا درجہ بہمت ہے۔

امام نسائیؒ (۴۳۰ھ) کی روایات

تم ائمہ میں حضرت عائشہ صدیقہ خراقی ہیں کہ۔

اوصى الله الى النبي صلى الله عليه وسلم وانا معه فقلت فاجفت

انساب بلخي وبينه خلا رقة عنه قال لي ان جبرئيل بعثك مسلما

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف وحی کی اور میں آپ کے پاس
تھی میں بھی اور میں نے اپنے اور آپ کے باہم دروازہ لگا دیا۔ جب یہ کیفیت
اور حالت آپ سے ذرا ہوئی آپ نے مجھے کہا کہ میری تم پر سلام کہتے ہیں۔

دخل عليا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في قبة المسجد

المدينة وقال فيه انه اوصى اليه ان اقامت ان اس حتى يمتد لورا

لا اله الا الله

ترجمہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھارے پاس تشریف لائے اور مجھ سے

مدینہ کے محراب میں بیٹھے تھے۔ آپ نے فرمایا مجھے وحی کی گئی ہے کہ میں

و مجھانکے لوگوں سے لڑا ہی درجوں جب تک یہ سب نہ کہہ لیں۔ کہ

ایک اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں

حضرت ملازمین نفس بکندہی سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

دلائل توال من منی امة یتلون علی الحق ویزیع اللہ لہم مغرب اقوام
و یمزقہم منہم حتی یقوم الساعة وحقی یأتی و عدہ لعددا لخیین معقودہ
فی نواصیہم الخیر الی یوم القیمۃ و هو یوحی الی الی مقبوض خیر مملکت
و منکم تبغونی فنادوا بضرب ہنکم رقاب بعض و یغفرہ اللہ عنہم ان الشام
ترجمہ میری امت میں سے ایک گروہ حق کے بنے ہمیشہ زندہ رہے گا و راسخ
تعالیٰ ان کے ذریعے بہت سے لوگوں کے دلی پیروں بن گئے اور انہیں ان
سے روزی ملے گا۔ یہاں تک کہ قیامت آجائے۔ اور یہاں تک کہ اللہ کا وعدہ
پورا ہو جائے اور انھوں نے ان کی پیشانیوں سے قیامت کے دن تک خیر پندہی
ہے۔ ”لے دی گئی ہے تو ایسا ہے کہ سب کچھ زیادہ دیر نہیں رہتا بلکہ
والا ہر دور و قریب ہے پھر جماعت جو آگے ایک دوسرے کو مارو گئے
اور دراز نہیں سمجھ کر اس وقت شام ہو گا۔

کیا ان روایات میں سے کچھ عربی و عجمی غیر متفقہ نہ کر رہیں۔ اور کیا یہ سب باتیں جو حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی کہہ کر ذکر فرمائی، ان کی کہیم میں ملتی ہیں؟ اگر نہیں تو اس مسئلہ کو
ہمیشہ کے لیے تسلیم کر لیجئے کہ وحی خداوندی دو قسم ہے۔ وحی مقربہ اور وحی غیر مقربہ پہلی قسم
کی وحی پر قرآن شریف ہے۔ اور دوسری قسم کی وحی بطور سنت پہلی جوتی ہے اور حدیث
کو کتابوں میں ذکر اور محض خط ہے۔

امام بیہقیؒ ۴۵۸ھ کی شہادت

انہم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ ۴۵۸ھ کہتی ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

ان اللہ عزوجل اوحی الی انہ من سنک سلک فی ضبط العلم سہلک

لہ طریق لحزۃ رداہ البیہقی فی شعب الایمانؒ

لہ شافی شریف جلد دوم ص ۳۷۷ مشکوٰۃ ص ۳

ترجمہ ہے کہ تک اللہ تعالیٰ نے میری طرف وحی کی ہے کہ جو علم، دین، کی طلب میں کسی سے پہچو، میں اس کے لیے جنت کی راہ آسان کر دیتا ہوں۔
 بتائیے یہ وحی قرآن کریم میں ہے یا یہ وحی غیر متلو ہے۔ جہاں حضرت علیؑ، اللہ علیہ وسلم پر قرآن کے علاوہ آتی رہی اور اس نے دین میں سنت کا نام پایا اور اسی سے منہم قرآن کی تکمیل ہوئی۔

اب ہم حدیث کے الہامی ہونے پر چند روایات پیش کرتے ہیں۔ مین میں حضرت جبریل علیہ السلام کی آمد بھی مذکور ہے۔ جس سے پتہ چلتا ہے کہ وحی غیر متلو میں بھی حضرت جبریلؑ مساترہ ہوتے تھے اور یہ حکم خداوندی بھی وہی لاتے تھے یا اسے ضرور کے ملل پر آتے تھے۔

وحی غیر متلو میں حضرت جبریل امین کی آمد

آنحضرت علیؑ اللہ علیہ وسلم پر وحی غیر متلو کی آمد میں صرف وحی کے اخلاقی نہیں تھے کئی روایات میں جبریل امینؑ کی آمد بھی شریح طور پر مذکور ہے۔ اس قسم کی روایات بھی درجہ اولہ کو پہنچی ہوئی ہیں۔ اور تقریباً ہر جہتہ اور محدث کے ہاں کسی کی شہادتیں ملتی ہیں اور یہ بات انتہائی پختہ اور صحیح ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی غیر متلو (وحی حدیث) بھی لاتے رہے۔ اس پر جو چند شہادتیں پیش کرتے ہیں۔

امام ابو حنیفہ (رحمہ ۱۵۰ھ) کی شہادت

عن عبد اللہ بن مسعود قال جاء جبریل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی صورة شاب علیہ ثياب یسحق فقال: سلام طیباً بأمر اللہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: وعلیک السلام... قال: سلمت جبریل علیہ السلام جاءکم بعلکم معالہ دیکم

ترجمہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت زکرم بن علی
رضی اللہ عنہ وسلم کے پاس جبریلؑ ایک بران مرد کی صورت میں حاضر ہوئے اور
کہا السلام علیک یا رسول اللہ! تم حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ نے منسہرا یا
وعلیک السلام اور تم پر بھی سلام ہو۔ . . . حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: یہ میری تھے ہر مہارے پاس اس لیے آئے تھے کہ تمہیں دین
کے معاملہ ضروری نشانور کا تعلیم دیں۔

حضرت امام ابو نعیمہؒ نے اس سے پہلی روایت میں یہ اضافہ بھی روایت کئے ہیں۔
ہذا جبریل علی السلام آنا کہ لیلتہ کہ عالم دینکہ واللہ ما اتانی بھوق
الا وانا اعرفہ بہ الا لھذا الضرۃ

ترجمہ یہ میری تھی۔ جو اس لیے تمہارے پاس آئے کہ تمہیں تمہارے معلم
دین سکھائیں۔ خدا کو قسم جبریلؑ جب بھی میرے پاس آتے رہے ہیں انہیں
پہچان لیتا ہوں مگر اس دفعہ میں نے انہیں پہچان نہ سکا
عن علیؑ کہ را اللہ وجہہ انہ کان علی فی بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سترانیہ عنائیل فابطأ جبریلؑ ثم اقام فقال لہ ما اذبتک
عنی قال اما لانہ خلج بیتانیہ کلب ولا عنائیل فابطأ الستر ولا اقلع
واقطع رءوس عنائیل واجرہ ہذا۔ بطور

ترجمہ حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ وسلم
کے گھر میں ایک پروردگار تھا جس میں کوئی قصا ویر نہیں جبریلؑ کلمہ دہرہ
آئے۔ اور پھر آئے حضرت نے ہر جاتہ نے میرے پاس آئے ہیں انکی ہر کہوں
کہ جبریلؑ نے کہا مجھ کی گھر میں نہیں آتے میں میں کہ ہر قصا ویر شکل ہوں
ابھ اس پر دست کو بچھا دیں اور نکا دیں نہ اور تصویروں کے سرکٹ دیں
اور اس کلمے کے پچھنے کو نکال دیں۔

عن ابي نعل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زال جبريل يوصيني
بأنأخذ بحق ظننت ان الله يردني وما زال جبريل يوصيني بآيات انجيل حتى
ظننت ان خيار اهل حق لا ينامون الا قدام الله

ترجمہ: حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: جبریل مجھے برابر جہان کے بارے میں نصیحتیں کرتے رہے یہاں
تک کہ مجھے گمان ہوئے لگا کہ آپ جہان کے کوہِ ثبوت میں سے بھی حشر
دلاؤں گے اور جبریل مجھے رات کی نماز کے بارے میں بھی براہِ کتبہ رہے
یہاں تک کہ میں نے گمان کیا کہ میری امت کے نیک آدمی اب تو چڑھ چکے
ہوں گے سو ساری رات نہ سو سکیں گے۔

امام ابو حنیفہؒ کی روایت کردہ ان احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ دعویٰ غیر معلوم بھی
حضرت جبریلؑ کی آمد ہوتی تھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر دعویٰ حدیث بھی حضرت جبریلؑ
بھی لاتے تھے اور آپ ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دین پر دعویٰ لے کر اترتے تھے یہی دعویٰ
پھر سنت کی حدیث میں پہنچتی تھی۔

امام مالکؓ (۱۷۹ھ) کی شہادت

حضرت علاء الدین اسحاقؒ اپنے والد (۱۷۹ھ) سے روایت کرتے ہیں کہ متواتر اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

① انا نبی جبریل فامرونی ان امر اھلانی ان یخوضوا فی التھور
بالاحلال والنسبۃ

ترجمہ: میرے پاس جبریل آئے اور مجھے کہا کہ میں اپنے صحابی ہر گنہگار کو کہہ دوں کہ وہ
اپنا دل اور علیہ السبب پکارتا ہے وقت اپنی آراء میں آؤں گی کہ میں۔

یہ حکم دعویٰ نثرانی میں کہاں ہے ؟ یہ دعویٰ پہلی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر حدیث حدیث کی ہے۔

لے ست امام عظمیٰؒ سے سوا، یہ مالک صلاۃ جلد ۲

① ابو جبریل مجرؤۃ بیضا ریجھا وکثرتہ ان النبی فقال انبی ما هذا قال هذه النعمۃ فضلت بہا انت وامتک فالناسم لکم فیہا شیع ینہو والنصاروی لکم فیہا خیر ان ذلک اتخذ فی الغرہ دس وادیاً یصبح بہا کتب صدق فاذا کان یوم الجمعة انزل اللہ ما شاء من من حلت لک وحرلہ عنا بر من نور علیہا معاً عند النبیین ونبی خلق فمرونبہ فقوم الساعة ینہ

ترجمہ: جبریل ایک روشنی آئینہ لے کر آئے اور اس میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ایک نشان سنا تھا۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں دعوت جبریل کی کہادیکایا ہے: انہوں نے کہادیر جو کادوں ہے جس سے آپ اور آپ کی امت کو فضیلت بخشی گئی، لوگ اس میں تیار رہے جیسے ہی چھیں گے، یہ وہ دور تھا جسے بھی اور تیار رہے لیے اس میں خیر ہے۔ بے شک تیار رہے پر دروگاہ نے جنت میں ایک وادی وضع نامی باقی ہے جس میں کنواری کے نیلے کے نیلے ہیں۔ جب جو کادوں پر تیار ہے، اللہ تعالیٰ فرشتوں کو جنتوں کو پناہ ہے نازل فرماتا ہے اور اس کے گرد نور کے منبر لگے ہوتے ہیں۔ جن میں انبیاء بیٹھے ہیں اور اسی دن (جو کے دن) کو ہم علیہ السلام پیدا کیے گئے تھے اور اسی دن قیامت قائم ہوگی۔ حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

② انبی جبریل عند باب البیت صر قین فصلی اظہر حین کان النور مثل الشوال فقال یا محمد هذا وقت الانبیاء من قبلک ینہ ترجمہ: بیت اللہ شریف کے دروازے کے پاس جبریل نے مجھے دو دفعہ نماز پڑھائی، تلخ آپ نے اس وقت پڑھی جب علیہ پھر جبریل نے کہا: اے محمد! (صلی اللہ علیہ وسلم) یہ وقت تم سے پہلے پیغمبروں کی

ناروں کا بھی تھا۔

② عن حماد بن السائب: أن نضاري عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: اتاني جبرئيل عليه السلام فأمروني أن أمرهم بالصلاة

من محي ان يدفعوا (صواعق) بالتبعية او بالاعمال پر پدا احد هما
ترجمہ: خود میں اسحاب! نضاری کہتے ہیں کہ اس حدیث کے معنی میں سنو کہ ہم
علیٰ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: جبریل میرے پاس آئے تھے اور مجھے کہا تھا کہ میں
اپنے صحابہ پر جو لوگ میرے ساتھ ہیں ان میں سے جو کسی روز میرا ہوا میں کسی
ایک میں اپنی آواز میں اور کچھ کہیں جتنا دراز سے ایک پکانیلا

حدیث عبدالرزاق (۲۱۱) کی شہادت

① حضرت ابو سعید خدری (رضی اللہ عنہ) کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
ان جبرئیل: فانی فالتبني ان يمسوا ذرا او ذاجاء احدكم المسجد
فليشر فضليه

ترجمہ: میرے پاس جبریل آئے اور مجھے بتایا کہ میں میں کچھ ٹھکے گئے ہیں
تم میں سے کوئی جب مسجد میں آئے تو اسے چاہیے کہ اپنا جوتا دیکر باک سے

② حضرت ابو سعید (رضی اللہ عنہ) کہتے ہیں کہ میں ایک دفعہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں حاضر ہوا اور آپ کو بہت مسرور پایا۔ اس پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
جبرئیل خرج من عندي الساعة فليشرني ان لكل عبد صلاة على
صلو يكذب بها عشر حسنة وهي عنه عشر سيئات ويرفع له عشر
درجات و تقرر على كذا قالوا و بر دخله بمثل ما دعا

یہ مسند شافعی ص ۱۲۳ کے کتاب الامم و ملوک ص ۱۲۳ میں روایت کو محدث عبدالرزاق (۲۱۱) نے بھی روایت
کیا ہے اور کچھ تصنیف جلد ۱ ص ۱۲۳، مسند ترمذی ص ۱۲۳ میں بھی بخوار خرق و ترمذی و شعب الایمان البیہقی و ترمذی
و کما گئے ہے۔ مسند تصنیف جلد ۱ ص ۱۲۳ و سنن دارمی ص ۱۲۳، مسند ابوالقاسم و تصنیف جلد ۱ ص ۱۲۳

ترجمہ: جبریلؑ ابھی ابھی میرے پاس سے گئے ہیں، آپ نے مجھے یہ بشارت دی کہ ہر شخص کے لیے جو مجھ پر ایک دفعہ درود بھیجے دس نیکیاں لکھی جاتی ہیں اور اس کے نام اعمال سے دس نیکیاں ملا دی جاتی ہیں اور اس کے لیے دس درجات کی جہنمی ہے اور اس کا درود مجھ پر میرا کو اس نے بھیجا پیش کیا جاتا ہے اور جیسی اس نے دعا کی دے گی اس پر تو ایسا جاتا ہے۔

③ حضرت ابوہریرہؓ (۳۵) کہتے ہیں:-

ان جبرئیل، جملہ النبی عرفہ عنہ فقال دخل فقال ان فی البیت مستغفی اللہ لک فیہ عشاء ۱۰

ترجمہ: جبریلؑ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے، آپ نے ان کی تہوار پہنچائی لی اور فرمایا: تشریف لائیے۔ جبریلؑ نے کہا: مکان میں دیوار پر ایک پر وہ ہے جس پر کچھ تمہارا رب بھی پڑا، یعنی پیچھے انہیں اتروا دیجئے گا۔

④ حضرت

نزل جبرئیل علی النبی یوم بعد فقال ان ہذا یخیرک ان شئت ان تقتل غولاً و الاساری و ان شئت فغادی عسکاً

ترجمہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر بدر کے دن جبریلؑ اترے اور فرمایا: تیرا رب تجھے اختیار دیتا ہے۔ چاہیں تو ان بدر کے قیدیوں کو قتل کر دیں اور چاہیں تو انہیں قیدیوں سے چھڑا دیں۔

⑤ حضرت ابو عثمانؓ (۳۶) کہتے ہیں:-

ان جبرئیل علیہ السلام علیہ الخ اذ اقام من مجلسہ ان یقول سبحانک اللہ و محمدک

ترجمہ: جبریلؑ علیہ السلام نے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو بتایا کہ جب اپنی مجلس سے اٹھیں تو سبحانک اللہ و محمدک پڑھ لیا کریں۔

(۲) عن خلاد بن السائب عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم ذاتي جبرئيل فقال مرا عبا بك او من معك ان يرفعوا صواتهم بالنسبية او بالا هلال لله

ترجمہ: خلاد بن السائب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں، معزز نے کہا: جبرئیل میرے پاس آئے تھے اور مجھے کہا: آپ اپنے صحابہ کو کہیں کہ تعبیر میری اپنی آواز میں بلند رکھا کریں۔

امام بخاریؒ (۲۵۶ھ) کی شہادت

امام اوشین حضرت عائشہ صدیقہ اکبریؓ کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم خزانہ خدائی سے واپس کرنے کو حضرت جبرئیل علیہ السلام آپ کے پاس آئے اور آپ کا سر گردن جہان سے اٹا ہوا تھا۔

انا جبرئیل وقد مصب راسه الغيا فقال: وحنوت السلاخ فوالله ما وحنوته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاین فقال ههنا و اوما الى هنا فريضة لله

ترجمہ: آپ کے پاس جبرئیل آئے، ان کا سر گردن اٹھ اٹھا، انہوں نے کہا: آپ نے بھیا، رکھ دیجئے ہیں۔ خدا کی قسم میں نے تو ہتھیار نہیں رکھے ہیں! حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تو اب کہہ دو، حضرت جبرئیل نے کہا: اور ہر اندر بڑھ کر لیکر اٹھ اٹھا۔

قرآن کریم کی نو سو سے فرشتے ہر تین اور ہر وقت طاعت خداوندی میں مصروف ہیں۔ وہ جو کہہ کرتے ہیں اذن اٹھیں سے کہتے ہیں۔ سچی بات یہ ہے، کہ حضرت جبرئیل کا یہ آنا اور حضورؐ سے حکام ہونا یہ سب دہرا ہستی سے تھا اور حضرت جبرئیل وحی متلو کے علاوہ حضورؐ پر وحی غیر شریعت بھی لے کر آتے تھے۔

حضرت ابوسعود انصاریؒ (دوم ۷۰ھ) نے حضرت مغیرہ بن شعبہؒ (دوم ۷۰ھ) کو کہا:

لے منہ جاری بعد دوم ۷۰ھ لے میخ بخاری بعد سوم ۷۱ھ میخ مسلم بعد

ہمیں آج اس جبریل نزل قصص فصلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
تم فصلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فصلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم . . . (ثم قال بعد موت)

ترجمہ کیا تو نے نہ جانا کہ جبریل اترے تھے۔ انہوں نے نماز پڑھی سو حضور اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی نماز پڑھی جبریل نے پھر نماز پڑھی سو حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے بھی پھر نماز پڑھی۔ پھر جبریل نے نماز پڑھی
تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی پھر نماز پڑھی۔

یہ نماز دن کے اوقات کا تیسرا سبب اللہ رب العزت کی طرف سے تھا حضرت
جبریل تو محض اس کے آواز سے یہ وحی پڑھنے کے آئے تھے۔

ترمذی المصنوع حضرت عائشہ صدیقہ کبریٰ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک دفعہ
نبیہت فکلیں تھے کہ قرآن انزال کے مقام پر بادل نے ٹپ پر سایہ کیا۔ اس میں سے حضرت
جبریل صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

فَنظَرْتُ فَإِنِّي جِبْرِيلُ قَتَادَةُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ قَدْ سَمِعَ قَوْلَ قَوْمِكَ
وَمَا زِدُوا عَلَيْكَ وَقَدْ بَعَثَ إِلَيْكَ مَلَائِكَةً آمَنُوا بِمَا شِئْتَ
فِيهِمْ قَالَ قَتَادَةُ قَالَ قَوْلُكَ لَمْ يَلِمْ عَلَى قَوْمٍ يَا مَعْجَاذُ اللَّهِ قَدْ سَمِعَ
قَوْلَ قَوْمِكَ وَأَنَا مَلَائِكَةُ الْجِبَالِ وَقَدْ بَعَثْتُ إِلَيْكَ لَنَا مَرِيئًا بِأَمْرِكَ
إِنْ شِئْتَ إِنْ هُوَ فِيهِمْ لَا حَاشِيَةَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

ترجمہ سو میں نے دیکھا کیا دیکھتا ہوں کہ جبریل اترے ہیں آپ نے مجھے آواز
دی اللہ نے میری قوم کی بات سن لی ہے اور جو انہوں نے مجھے ٹھکرایا
ہے اور بے شک آپ کی طرف ملک ہو جائے گا پہاڑوں کے فرشتے اور بھیجا
گیا ہے تاکہ آپ ان کے ہاتھ میں جو ہیں آپ اس کا حکم دے دیں۔
پھر مجھے ملک عجایب نے آواز دی اور مجھے سلام کیا اور کہا ہے کہ: بَشْرُكَ

اتم و متین حضرت عائشہ صدیقہ نے حضرت مسیح علیہ السلام کو یہ فرماتے ہوئے بھی سنا۔

ما زال جبریل یوصینی بالجوارحی صلت منہ یدرفقہ

ترجمہ: میری ہڈی جیسے جسمانی حصے کے بارے میں بار بار نصیحت کرتے رہے، حتیٰ کہ

مجھے غم سے ہونے لگا کہ وہ اسے وارث میں سے بھی متروک نہیں گئے

کیا یہ سب باتیں حضرت جبریل اپنی حقیت سے کرتے تھے وہ نہیں یا سب کو ہم باطنی الہی اور محکم الہی تھا، اگر تمہاری دلی کو بھی دلی خبر سنو گتے ہیں۔

امام ابو داؤد و النسائی (۲۴۵ ص) کی روایات

○ حضرت عمر بن عبد العزیز (۱۰۰ھ) نے ایک روز عصر کی نماز میں کسی وجہ سے تاخیر فرمائی تو اس سے حضرت عروہ بن زبیر (۹۳ھ) نے کہا کہ

اما ان جبریل علی السلام قد خبر محمد بنی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقت الصلوٰۃ

ترجمہ: لیکن میری مثال میرا سلام نے تو حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو نمازوں

کے اوقات بخبر پہنچاتے تھے۔

جب حضرت عروہ بن الزبیر نے یہ حدیث بیان کی تو حضرت عمر بن عبد العزیز نے ان سے عرض کیا کہ کیا آپ جانتے ہیں کہ آپ نے کیا کہا ہے؟ حضرت عروہ نے فرمایا میں نے یثرب میں مسجد سے یہ بات سنی ہے اور وہیں نے ابو مسعود انصاری سے یہ سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

نزل جبریل فاعقبی بوقت الصلوٰۃ فصلیت معہ

ترجمہ: جبریل علیہ السلام اترے تھے اور نمازوں کے وقت تک مجھے خبر

دی جاتی، اور میں نے آپ کے ساتھ ہی نماز پڑھی۔

① حضرت ابی بن نعیم کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی غذا کے کب گت

تھا صحیح مسلم، ص ۲۴، المعنف، ص ۲۴ جامع ترمذی، ص ۲۴ سنن ام المہم، ترجمہ ص ۲۴

موطا، ص ۲۴، ابو داؤد، شریف، ص ۲۴، مسند، ص ۲۴، مسند، ص ۲۴

اثانی جبریل، فامری ان امر اصحابی ان رفعوا اصواتهم بالاحلال
اراضیہ۔۔۔ رواۃ السنۃ ۴

ترجمہ میرے پاس جبریل آئے، مجھے کہا کہ میں اپنے صحابہ کو حکم دوں کہ وہ
بیک پکارنے میں اپنی آوازیں بلند کھیں۔

ایک سوادی عالم نے حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ زمین کا کون سا جگہ بہتر
ہے۔ سب خاموش رہے۔ اور فرمایا کہ میں اسے جبریل سے پوچھوں گا۔ حضرت جبریل فرمایا
تشریف لائے تو آپ نے اُن سے پوچھا: حضرت جبریل نے کہا وہ اپنے پروردگار
سے پوچھیں گے۔ پھر حضرت میری تشریف لائے اور کہا:۔

یا محمد! فی دلت من اللہ دلتا عادت منہ قطعتان خیر البقاع
مجاہداً۔ رواۃ السنۃ ۴

اے محمد! اصل اللہ علیہ وسلم میں اللہ تعالیٰ کے آنا قریب ہو کہ اتنے قریب
میں پہلے نہ گیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا زمین کے تمام جگہوں میں بہتر جگہیں
مجاہد میں۔

دجی خیر منہ کی نعمت کا اندازہ کیجئے جبریل اللہ تعالیٰ سے دجی منور قرآن کریم
کی دجی ہمیشہ لاتے رہے۔ اور ظاہر ہے کہ آپ کو وہ دجی قرب الہی میں پیش کر رہی ہوگی۔ ہم
اس دجی خیر منہ کا بھی اندازہ کیجئے۔ قرب الہی کے کس درجے سے اس کا اتصاف تھا۔

امام نسائیؒ (۳۰۳ھ) کی روایات

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں: میں حضرت حبیب اللہؓ، سلم کا سرکردہ نے لایمہ کو لایا اور کہنے لگے۔
ان لایمہ صلوٰۃ ہی: حب الیہم من امانہم ویکارہم وجہوا مریکم
ثم ملوا علیہم صلیۃ واحداً فیما جبریل علیہم السلام فاراد ان یسور
اصحابہ بصفتین فیصلی بطائفة منہم وعاثۃ منہم علی حدہم

لے مشکوٰۃ ص ۲۲۲ لے مشکوٰۃ ص ۲۲۲ لے مشکوٰۃ ص ۲۲۲

قد اخذوا حذرهم واسلمتهم فبصلی بہم رکعتہ ثم یأخرونہ و
یتخذوا اولئک فبصلی بہم رکعتہ تکون لہم مع النبی علی اللہ
صلی وسلم رکعتہ و رکعتہ و النبی صلی اللہ علیہ وسلم رکعتان۔

ترجمہ: یہ لوگ نماز پڑھتے ہیں جو انہیں ان کے بیٹوں اور بیٹیوں سے زیادہ
عزیز ہے، تم سب اپنی نذر کی تیاری کرو اور ان پر ایک ہی دو رکعت
پڑھو۔ اسنے میں جبریل علیہ السلام آئے اور آپ کو کہا کہ اپنے صحابہ کو
دو حصوں میں تقسیم کر دوں۔ حضور ان میں سے ایک کو نماز پڑھا دیں،
اور دوسرا حصہ دشمن کی طرف توجہ رہے۔ پھر یہی طرح چکر میں دور
اسلمہ پاس رکھیں۔ آپ انہیں ایک رکعت پڑھائیں اور پھر یہ لوگ چھپے
مٹ جائیں اور وہ آگے آجائیں اور آپ ایک رکعت ان کے ساتھ
پڑھیں ان دونوں حصوں کی ایک ایک رکعت حصہ رکے ساتھ ہو
جائے گی اور آپ کی دو رکعتیں بر جائیں گی۔
حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ۔

جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يجنب علي المنبر فقال
امايت ان قاتلت في سبيل الله صائرا محسبا مقبلا غير مدبر
يكفر الله عني ميتا في قال نعم ثم سكت قال اين لنا ذلك فقال
الرجل فما اناذا قال ما قلت قال امايت ان قاتلت في سبيل الله
صائرا محسبا مقبلا غير مدبر يكفر الله عني ميتا في قال نعم
الا الدين سائرني به جبريل انفاً

ترجمہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خبر دے رہے تھے کہ ایک شخص آپ
کے پاس آیا اور کہا کیا فرماتے ہیں آپ اگر میں اللہ کی راہ میں پورے سب سے
احتماب سے جہاد کروں کہ آگے ہوا بڑھوں پیچھے نہ ہوں تو کیا اللہ تعالیٰ

میری سب خفایں معاف فرمادیں گے، آپ نے فرمایا۔ اہل بصرہ کچھ عرصہ پہ
 فاسوش رہے۔ پھر کہنا۔ وہ ابھی سوال کرنے والا کہاں ہے؟ اس نے کہا۔
 میں یہ موجود ہوں۔ آپ نے پوچھا تو بولنے لگا کہ کیا تھا؟ اس نے کہا آپ کا قرآن
 میں اگر میں اللہ کی راہ میں پورے میرے اعتبار سے بھاؤ کروں کہ آگے
 ہی بڑھوں پیچھے نہ ہوں کیا اللہ تعالیٰ میری سب خفایں معاف کر دیں گے
 آپ نے فرمایا۔ ہاں۔ لیکن قرآن کی عدم ادائیگی اس میں نہیں آتی۔ مجھے جبریل
 نے ابھی پہنچایا ہے یہ بتایا ہے۔

حضرت زید بن ارقمؓ کہتے ہیں۔

صخر النبی صلی اللہ علیہ وسلم رجل من اليهود فاشتمنی لذلک اذ نادانا
 جبرئیل علیہ السلام فقال ان یحذرن من اليهود صرک عندک هذا
 فی بیعتکذا وکذا۔ (تحدیث)

ترجمہ۔ ایک یہودی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر جاؤ دیا اور آپ کو اس سے
 کچھ دن تکلیف دی۔ جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے اور فرمایا کہ ایک یہودی
 نے آپ پر جاؤ دیا ہے اور فلاں کہیں میں جاؤ دیا گا تمہیں باز بھی ہیں۔
 اہم اہم میں حضرت میرے کہتی ہیں۔

ن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لہ جبرئیل علیہ السلام لکن
 لانہ خل بیتا فیہ کلب ولا صورة فاصبح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 یومئذ فامر بتل الکلاب حتی نہ لیا امر بقتل الکلب المصفیٰ

ترجمہ۔ حضرت جبریل علیہ السلام نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا کہ میں گھر
 میں آتا اور تم پر بوجھ اس میں داخل نہیں ہوتے۔ جب جمع ہوئی تو حضور صلی
 اللہ علیہ وسلم نے کنز کو روک دینے کا حکم فرمایا۔ یہاں تک کہ چھٹے گئے
 کو بھی مار دینے کا حکم فرماتے۔

وہ تو میرا کہتے ہیں کہ میں نے حضرت جابرؓ کو کہتے ہوئے سنا۔

لےس البنی صلی اللہ علیہ وسلم قہاس دیا چاہے دی لہ شو او شک ان
تبعہ فارسل بہ الی عمر فقیل لہ قد او شک ما نزعہ یا رسول اللہ
قال نہمانی عنہ جبریل علیہ السلام فباء عمر سبکی فقال یا رسول اللہ
کوہنت امرا واطعیتنیہ قال انی مد اعلک لتلبسہ انما اعلیتک
لتلبسہ فباءہ عن بالنی وروہو

ترجمہ: جعفر رضی اللہ عنہ نے ریشم کا ٹپ پہنا۔ جڑ آپ کو بھورم پر پیش
کیا گیا تھا۔ آپ نے جلد ہی پھر اسے اتار دیا اور وہ کوٹ حضرت عمرؓ کی طرف
بھیج دیا۔ بعض صحابہؓ نے عرض کیا کہ آپ نے سببت جلد ہی اس کو اتار دیا۔ تو
آپؐ نے فرمایا: جبریل علیہ السلام نے مجھے روکا ہے۔ حضرت عمرؓ دتے ہیں
تسے کہ میں چیز کو آپؐ نے پسے لیے پسہ نہیں فرمایا وہ مجھے کیسے ملے گا
دی راہ سے فرمایا میں نے پیسنے کے لیے نہیں دیا۔ میں نے بیچنے کے
لیے دیا ہے۔ تو حضرت عمرؓ نے اس کو دو جزاء وہم میں بیچا۔

وقم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ ایک حدیث میں بیان کرتی ہیں۔

قال فان جبریل علیہ السلام آتانی حین رایت ولدیکن یدخل علیک وقد
وضعت ثیابک فنادانی فاخفی منک فأجبتہ فاخضیت منک وھنت ان
قد ردت وھنت ان قد حققت فأعفی ان فی اھل البقیع فاستغفرکم
ترجمہ: جب ترسے لکھ دیکھا جبریل علیہ السلام میرے پاس آئے، جنہوں نے مجھے آواز دی اور
اسے تجھ سے چھایا اور وہ نہیں آتے تب ترسے دن کے کپڑے اتار رکھے ہیں پھر غائب
دیا میں نے وہ بھی آپؐ سے میرے غمی رکھا اور میں نے گمان کیا شاید تم سبکی ہو اور
جگہ مناسب نہ سمجھا اور مجھے خوف تھا کہ آپؐ دشت عروس کریں گی میں
پر درد گاہ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں نہت البقیع میں بارگاہ کے لیے استغفار کروں۔

لہ نائی شریف جلد ۱ ص ۲۱۱ کہ نائی شریف جلد ۱ ص ۲۱۱ یہ شب پرست کا واقعہ ہے۔

غزیرہ حدیث میں ایسی روایات بہت ہیں جو میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شرب العزت کا نام لے کر کوئی بات کہی، اور وہ بات ہم درجہ حرمت میں نہیں جانتے۔ اس فیض شکر کا نام الہی پر علم شین مدہم اندر جمیع کی بے شمار شہادتیں موجود ہیں جسے روایات اس قبیل کی بھی سن لیں۔

حضرت امام مالکؒ کی شہادت

عن معاذ بن جبل قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى وجبت عتقي لثلاثين في ذمتي فقلت والمجاهدين في الله والمجاهدين في ربه قال لا بأس ما صدق صحيح
تو جبر حضورؐ کہتے ہیں اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا جو میرے لیے ایک دوسرے سے عتبت کریں دو میرے لیے ایک دوسرے سے من کر لیجیں اور میری راہ میں وہ من کر قربان کریں میری عتبت ان کے لیے رجب ہو گئی۔
یہ کلام باری تعالیٰ وجبت عتقي لثلاثين في ذمتي الا قرآن مجید میں نہیں ہے۔
مسلم ہو قرآن کریم کے علاوہ بھی اللہ تعالیٰ حضورؐ سے کلام فرماتے رہے ہیں۔

حضرت امام محمدؒ کی شہادت

عن عبد الله بن عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى لا تأخذوا باثمكم فن كان حالنا فليصلف يا الله شهيد او ليمعت قال محمد وهذا ماخذ لا ينفق لاحد ان يحنف يا بيه لمن كان حالنا فليحنف يا الله
فليحنف يا الله

تو جبر حضورؐ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ اس سے منع کرے کہ تم اپنے امراپ کی تمہیں گھار، خبر کو فتنہ کھانی ہر سورہ خدا کے نام کی قسم لکھائے پھر بھی کرے یا

نام رکش رہے۔

یہ حکم خداوندی دینِ کریم میں کہاں ہے یہ مریخ و ثورینِ کریم ہیں کس نہیں۔

حضرت امام احمدؒ کی شہادت

۱۔ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اللہ عز وجل یا ابن آدم قم الی امرئیک

رواہ احمد باسناد صحیح

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے ابنِ آدم! تیرے لیے کھڑے ہو
میں جل کر تیری طرف آؤں گا۔ قرآنِ کریم کی طرف آئے تو میں روزِ قیامت
طرف آؤں گا۔

یہ بھی یاد رکھنا کہ غیر شد کلامِ الہی میں کبھی جی آدم سے بھی خطاب ہوتا ہے۔ جیسا کہ قرآنِ
کریم میں جی آدم سے کئی آیات کی ابتداء میں ہے۔

۲۔ عن ابراہیم بن ساریہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اللہ

عز وجل: انھا امون یجعلونی فی ظل عرشہ یوم لا ھل الا ظلی۔۔۔ رواہ
احمد باسناد صحیح

ترجمہ: اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں میرا جہان چاہئے وہ لے میرے عرش کے سایہ تلے
ہوں گے جس دن میرے سایہ رحمت کے منہ اور کوئی سایہ نہ ہو گا۔

۳۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اللہ تعالیٰ یا عبادی کلکم حسال

لا من ھدیتہ فاستجبہ وانی اھکم یا عبادی کلکم جاحل الا من اعلمتہ
فاستطیعہ وانی اعلکم عبادی کلکم غرالا من کسوتہ فاستکم فی اوعیاء

وانکم تفتنون باللیل والنهار اما اغفر الذنوب رجیبا فاستغفرو لی اغفرکم

وکلکم فقام الامن اقمیت فاستلونی اریذکم وکلکم مذنب الا من

ھاخیت من علو منکر اریذ ذنوبہ علی المغفرۃ فاستغفر فی لغدت لہ

لے اگر قریب ہوں میرے لیے۔ بیش حد

وَلَا يَأْتِيَنَّكَ مِنَ الْغُيُوبِ ۚ وَلَئِنْ دُلُّوا عَلَىٰ أَثَرِهَا فَلْيَسْأَلُوا أَهْلَ الْبَيْتِ عَنْهَا ۚ إِنَّهَا قَدْ جَاءَتْكُمْ مِنْكُمْ ۚ وَبِئْسَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ وَلَئِنْ دُلُّوا عَلَىٰ أَثَرِهَا فَلْيَسْأَلُوا أَهْلَ الْبَيْتِ عَنْهَا ۚ إِنَّهَا قَدْ جَاءَتْكُمْ مِنْكُمْ ۚ وَبِئْسَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ وَلَئِنْ دُلُّوا عَلَىٰ أَثَرِهَا فَلْيَسْأَلُوا أَهْلَ الْبَيْتِ عَنْهَا ۚ إِنَّهَا قَدْ جَاءَتْكُمْ مِنْكُمْ ۚ وَبِئْسَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ

ترجمہ: اے نبی! اگر کوئی شخص کوئی چیز دیکھے جو غیب سے ہو تو اسے نہ کہہ کہ اسے میرے ہندو تم سب بھگتے ہو سوائے ان کے جو تمہیں میں جنت دے دیں۔ ہر بیت بھی سے مانگو میں نہیں راہ بتاؤں گا تم سب محتاج ہو سوائے ان کے جنہیں میں غیبی کردوں غیب سے، مانگو رزق میں نہیں دوں گا۔ تم سب گناہگار ہو سوائے ان کے جنہیں میں بخشنے میں ہوں۔ تم میں سے ہر کوئی جانے کہ میں بخشنے پر قادر ہوں پھر وہ غیب سے بخشش کئے میں نے سے بخش دیا اور مجھے پر واہ نہیں۔ تمہارے پہلے پچھلے زندہ، فوت شدہ، جوان بزرے سب بندوں کے بہشت ترین درجے میں آجائیں تو میری بادشاہی سے بچ کر کے پناہ پڑی نہ ہوگی اور اگر تمہارے جیسے پچھلے زندہ، فوت شدہ، جوان بزرے، ایک جگہ جمع ہوں، تو تم میں سے ہر انسان اتنا مانگے جہاں تک اس کی امید ہو سکتی ہے اور میں تم میں سے ہر سانسیں کو تمہارے دوں میری بادشاہی میں لپکتی نہیں ہوگی، مگر ایسی کو تم میں سے کوئی درد یا کس پاس سے گزے اس میں سرفی تو ہونے اور پھر اسے نکال لے دس پر کھٹکا پانی آئے گا۔ — میں سب بندوں بزرگوں کا اذکار ہوں جو چاہے کروں دکھائی دے۔ روکنے والے نہیں ہیں اور دنیا بھی صرف بات ہے اور پکا، مجھ سے ایک بات — جب چاہوں کوئی بات کہے کہ تمہارے دور وہ چیز مرید ہو جاتی ہے۔

لے میں مسلم جلد ۱۰ ص ۱۰۰ مشکوٰۃ ص ۱۰۰ ترجمہ مشکوٰۃ کی روایت کے مطابق کیا گیا ہے

عن ابی امامۃ قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ تعالیٰ یغنی رجبہ
للعالمین وھدے للعالمین وامرئی دبی یحیی المعاذت والمزائم والموتان
والصلب وامر الجاہلیۃ ویخلف دبی عذر جلی یغنی لا یشرب عبد من
عبیدی جرعة من خمر الا سقطتہ من الصد بد مثلھا ولا یغزکھا مست
طافی الا سقطتہ من حیاض اللہ عز و اہ احمدؒ

ترجمہ: رسولہ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے مجھے رحمت للعالمین اور تمام جہانوں کا مرکز
جہانیت بنایا ہے اور مجھے حکم دیا ہے کہ میں معاذت و مزائم، موت اور صلب
اور جاہلیت کی ہر بات کو ختم کر دوں، میرے رب نے اپنے پیاروں کی غرض سے
کہا ہے کہ کوئی بندہ جو شراب کا ایک گھونٹ پیے اسے اتنی پیپ چینی ہر گ
اور جو میرے در سے اسے چھوڑے میں اسے عفو کر دے گا پانی چاروں گاہ۔

۵۔ قرمان النبی : ان اسب عبادی الی المجدد فطر ا رواہ احمدؒ
ترجمہ: عہد میں میرے دیارہ قریب وہ ہے جو روزہ افطار کرنے میں
جلدی کرے۔

حضرت امام بخاریؒ کی شہادت

۱۔ عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یقول اللہ عز و
جل اذا د عبدی ان یعل سیرۃ فلا تکتبوا علی حتی یعلمھا فان
عملھا فاکتبوا علیھا وان ترکھا من اجل فاکتبوا لہ حسنة
رواہ البخاری و مسلمؒ

ترجمہ: رسولہ نے بتایا اللہ تعالیٰ درشتوں سے کہ فرماتے ہیں جب میرا بندہ کسی
نبی کا ارادہ کرے اسے اس کے نام نہ لکھ جب تک کہ وہ اس پر عمل نہ کرے
اگر وہ اسے چھوڑ دے اسے اتنا ہی کھ جتنا اس نے کیا۔ اور اگر اس نے

ایک لادہ میں نے میرے ساتھ کوئی عہد باندھا پھر اسے قذوا۔ ۱۔ دوسرے میں نے
کسی ہنر و صنعت کو چھوڑا۔ ۲۔ اس کی قیمت کھائی۔ ۳۔ تیسرا وہ جس نے کوئی مزدور
یا اس سے تو اس نے پروا کام لیا لیکن اسے اس نے مزدور ہی نہ دی۔

امام مسلم کی شہادت

جمع بخاری کی تذکرہ روایات بیشتر صحیح مسلم میں بھی ہیں۔ تاہم کچھ روایات جمہ صحیح مسلم
سے بھی پیش کرتے ہیں۔

۱۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اثم ترد الی ما قال ربک عز وجل قال
ما انت علی عبادی من غنة الا اجمع غریب منهم ہذا کاہرین یقرون
انک کذب ویا لک اکب ۱

ترجمہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم نے نہیں دیکھا تمہارے رب نے
کیا کہا ہے۔ فرمایا میں نے اپنے بندوں کو جب بھی کوئی نعمت دی تو کہہ دو گے
اس سے کا فر ہی ہو گئے۔ کہتے گئے سنا رہی دیا تھا۔

۲۔ عن ابی ذر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیما یروی عن اللہ تبارک و
تعالی اللہ قال یا عباد الی صعدت الخلق علی انفسی وجعلت بینکم معرنا
فلا تفتخوا ۲

ترجمہ ابو ذر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں حضور اپنے رب سے روایت کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے
فرمایا اے میرے بندو! میں نے خلق اپنے اوپر حق کر دیا ہے۔ میری گنہگار نہیں
کرتا۔ تم بھی کسی پر غم نہ کرو۔

۳۔ عن عبد بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدث ان رجلا قال و اللہ لا ینفر
اللہ لخلای و ان اللہ تعالیٰ قال من اللہ ہے یثالی علی الی لا یفر لخلای و قال
تہ غفرت لخلای و اجمعت خلک۔ رواہ مسلم ۳

۱۔ صحیح مسلم بخاری ۱۰۰۰۔ ۲۔ صحیح مسلم بخاری ۱۰۰۰۔ ۳۔ شریف بخاری ۱۰۰۰۔ مشکوٰۃ ۱۰۰۰۔

ترجمہ: ایک شخص نے ایک دوسرا ایک شخص کے بارے میں کہا: بخدا اللہ اسے بچنے
کا نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ: ہے ترجمہ پر قسم، نہ صاف ہے کہ میں نکالوں کہ
 ترجمہ نہ کرے گا۔ (سن لے، میں نے اسے جنت دیا اور میرے اعلیٰ فضائل کو شیعہ

امام ابو ذرؓ کی شہادت

۱۔ عن عبد الرحمن بن عوفؓ قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال
 الله عز وجل: وانا الرحمن خلقت الرعم وشققت لها اسما من اسمي
فمن صلبها وصلته ومن قطعها قطعته!

ترجمہ: میں نے اس پر قسم فرماتے ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے میں خدا ہوں
 میں رحمن ہوں میں نے رعم پیدا کیا، میں نے اپنے نام سے اسے نام دیا جو صلیبی
 کو ہے گا میں اسے جزوں گا جو قطع رہی کرے گا میں اسے قطع کروں گا،

۲۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: الله عز وجل يذيق
ابن آدم يذوق يا خيبة الدهر فلا يذوق احدكم يا خيبة الدهر فاني انا الله هو
اقلب قلبه ويهلكه، رواه احمد او ذہبی

ترجمہ: میں نے اس کو ذائقہ دیا ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا، ابن آدم جب زمانے کو کوستانہ ہے
 ترجمہ دیتا ہے۔ تم میں سے کوئی ایسا نہ کہ اسے زمانے تیرا پڑا ہر ناک
 میں ہوں اور میرے ہاتھ میں ہے، میں ہمسرا کے دن رات لاتا ہوں (اسے
 گردش دیتا ہوں)۔

امام نسائیؒ کی شہادت

عن ابن عمرؓ عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يروي عن ربه قال: يما بعد
من عبادي سراج مضاء في سبيل ابشام مرضاني ضمنت له ان رجسته

لے الترغیب مجرم ۳۳۳ کے ایضاً ۳۳۳ لے الترغیب مجرم ۳۳۳

اور جہاں عذاب من اجرو وغیرہ دان قبضتہ غفرت لہ ہے
ترجمہ حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے وہ کہے حضرت سے روایت کرتے ہیں
تپ اپنے رب سے وہ اہل گستاخ ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے کہا میرے بندوں سے جو
بندہ میری راہ میں جہاد کے لیے نکلا۔ میں مٹاؤں ہوں کہ اگر اسے وہاں لڑائیں
تو وہ غنیمت کے ساتھ اسے لڑائیں اور اگر اسے قبض کر لیں تو اسے بخش دیں۔

امام ترمذیؒ کی شہادت

- ۱۔ عن انس قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول اللہ عزوجل انصرنا من الذنوب
من ذمک یومنا او خافنی فلبس منام رواہ الترمذیؒ
ترجمہ حضرت کہتے ہیں اللہ عزوجل (فرشتوں سے) کہیں گے جو کبھی مجھ سے ڈرا۔
اور میں نے مجھے ایک دن بھی یاد کیا اسے آگ سے نکال دو۔
- ۲۔ عن انس بن مالک قال سمعت رسول اللہ یقول ان اللہ عزوجل یقول انا
جندک جہد علی وانا معہ اذا دعانی۔ رواہ الترمذیؒ
ترجمہ حضرت کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ میں اپنے بندوں کے یمن کے مطابق
جہاد میں جب وہ مجھے بلے ہوئے ہیں اس کے ساتھ ہوں۔
- ۳۔ عن انس بن مالک قال سمعت رسول اللہ یقول قال اللہ تعالیٰ یا ابن آدم انک
ما حرقی ورجوتی غفرت لک حتی ما کان معک ولا یالی۔ . . الحدیث رواہ الترمذیؒ
ترجمہ حضرت نے کہا، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اے ابن آدم: جب تک تجھے
پاکسے اور مجھ سے امیدیں باندھے تیرے بچنے اور مجھے گناہ بھی ہوں میں نے
بخش دیتے اور مجھے کسی کی پروا نہیں۔

امام ابن ماجہ ترمذیؒ کی شہادت

عن الترمذیؒ جلد ۱ ص ۱۷۷ کے اقرباب جلد ۱ ص ۱۷۷ کے ایضاً جلد ۲ ص ۱۷۷ کے ایضاً جلد ۳ ص ۱۷۷

۱۔ حدیث حریدۃ قال ولا اعنفه الا بعد رخصه قال یقول اللہ سبحانہ یا ابن آدم
تفرغ لیاء فی املاء صدق عقی واسد فقرک دین یوتغنی ثلث صدق
شغلک لواء صد فقرک

ترجمہ جہاں تک مجھے علم ہے حضرت ابوہریرہؓ اسے حضورؐ سے روایت کرتے
کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے ابن آدم ہا کہ وقت میری یاد کے لیے نکال میں تیرا
سینہ فہ سے بھر دے گا۔ تمنا بگی کہ تجھ سے دو کون کا اور اگر تیرا میری یاد سے
نافل۔ ہا تو میں تیرا سینہ سرور فیض سے بھر دے گا اور تجھے محتاج ہونے سے بڑھاؤنگا
۲۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اللہ سبحانہ اکبر یاد ربانی والعلیہ
ازاری من نازہنی واحد امتہا القبتہ فی جہنم

مترجمہ حضورؐ کہتے ہیں اللہ سبحانہ نے فرمایا بڑائی میری چادر ہے اور غفلت میرا
یاس ہے جو کوئی مجھ سے ان میں سے کوئی چھینے گا۔ بڑائی کا دھوکہ کسے گا۔
میں اسے جہنم میں پہنچاؤں گا۔

۳۔ عن النبی قال ان اللہ عزوجل یقول اذاع عہدی اذا ہد کوف و شکت
فی شقاء رواہ ابیسن مایعہ
ترجمہ حضورؐ سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں اپنے بندے کے ساتھ ہوں
جب اس نے مجھے یاد کیا اور میری یاد میں اس کے وہ ہونٹ کھٹے۔

ایمام طبرانی کی شہادت

۱۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیاض ری من ربہ عزوجل اللہ یقول
یا ابن آدم افزع من کفوزک عنہ محسب الاحق ولا فرق ولا سون اوفیک
اصح ما لک من الیہ رواہ الطبرانی

ترجمہ حضورؐ اپنے رب سے روایت کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے ابن آدم

اے منہا بن باوجود باب اہم والدینا ہے ایضاً باب الازمان الکبر الشافع سے اقرب جہنم کے

اپنے خزانے سے پکے میرے پاس بھی جمع کرنا۔ یہ مال نہ ملے گا۔ اس لئے وہ بے گار نہ چری
ہر گاہ میں اسے تجھے پورا دوں گا۔ جتنی بھی تجھے اس کی ضرورت ہو۔

۲۔ قال رسول الله قال الله جل ذكره لا يدركني عبد في نفسه إلا ذكرته في مؤثر
من ملائكتي ورويت كفى في ملائكة الأرواح في الملأ الأعلى واه الطيراني يابن
تجر حنظل کہتے ہیں اللہ عزوجل نے فرمایا جب کوئی بندہ تجھے اپنے جی میں یاد کرے
ہے میں اس کا اپنے فرشتوں میں تذکرہ کرتا ہوں اور جو کوئی لوگوں میں تجھے یاد کرتا
ہے میں اسے اللہ تعالیٰ میں یاد کرتا ہوں۔

۳۔ عن النبي قال ان الله يقول يا ايها آدم ذلك اذا ذكرته في شك فقل لا اله الا
الله تعالیٰ۔ رواه الطبرانی فی الاوسط

ترجمہ۔ نبی کریم ﷺ سے مروی ہے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ اے ابن آدم! جب تھے
تجھے یاد کیا تو اسے میرا شکراؤ کیا اور جب تھے تجھے بھلا دیا تو نے انکسری کیا۔

ابن ابی شیبہ (۲۳۵ھ) دارمی (۲۵۵ھ) حاکم الدین (۲۹۲ھ) ابویعلیٰ (۳۰۴ھ)
حاکم الدین (۳۹۹ھ) ابن حبان (۴۰۸ھ) حاکم (۴۰۵ھ) البیہقی (۴۵۸ھ) ابونعیم منہاجی
(۴۵۸ھ) ابوالحسن ندویہ (۵۵۵ھ) کی ایسی روایات ہیں میں غریب و کرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا
تعالیٰ کا نام لے کر اس کی باتیں کہیں سیکھیں وہ ایک پہنچی ہیں حدیث میں نے ایسی روایات کو ایسی کثرت
و قدر اور اعتماد سے نقل کیا ہے کہ اس میں کوئی شک نہ رہیں رہتا کہ اللہ رب العزت عزوجل صلی اللہ علیہ
وسلم سے وحی متلو کے واسطے بھی وارح ہوا کام برتنے۔ سو یہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم خدا کا نام لے کر
کوئی دین کی بات بتائیں یا اس کا نام لے کر کوئی دینی اور شاد فرمائیں، کوئی حقیقت کہیں، کوئی
امر و شاد فرمائیں یا بچھا۔ آپ کی ہر بات کا سیدہ فیض اللہ رب العزت کی ذات ہے اور وہی منبع
فیض ہے جس سے ہر شے و ہر حالت کے چھٹے پھٹتے ہیں۔

ایک اہم سوال اور اس کا جواب

اذ ارد شکر عن اللہ شرفاً فذو ابہ فانی من بکدب عفو اللہ عزوجل ہے
 تو جو جب میرا تبار سے ملنے سے اسے کوئی بات (مدحیت) نقل کروں تو اسے
 سے یہ کہہ میں نے عزوجل پر کوئی غلط بات نہیں کہتا۔
 آپ کرلیا اگر کوئی چیز ناپستہ برتی، آپ نے اس سے منہ پھاڑ کر مایہ تو حیف کہا میرا یہ
 صبی تھا جسے خدا کے دین میں جو حرم نہیں ہے، آپ نے ارشاد فرمایا۔
 این الناس اند لبی لی محرم ما احب اللہ لی ولکنہا خبیۃ بکرہ بیچھا، لکھا فل
 ترجمہ: اے لوگو! مجھے میں چیز کے حرام کہنے کا اختیار نہیں ہے، اللہ نے ملائی یہ
 ہے لیکن یہ ایک ایسی چیز ہے جس کی مجھے ناپستہ ہے، اس لیے میں اسے
 نہیں کہتا۔

اس حدیث میں آپ نے خدا کی بات نقل کر دی ہے، جس سے نقل کیا ہے، اس سے
 میں کوئی شک نہیں کہ حدیث کا یہودی، اکی، عرب، العزہ میں در اکس سے حضرت کی زیارت اور عمل
 پر یہ فیضان جاری ہو سکتا۔



الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ، اما بعد

حدیث کا منبع و مصدر | قرآن کریم اللہ کا کلام ہے، اور اس کا منبع و مصدر ذات الہی ہے۔ حدیث شریف اسی سنواریس کی پہلے سے تلاوت ہوئی ہو، تو

نہیں لیکن یہ بات اپنی جگہ صحیح اور قطعی ہے کہ اس کا منبع و مصدر بھی اللہ رب العزت ہی کی ذات ہے، مقام حدیث میں، بات ابھی ہے کہ کثرت متلی اللہ ہر قسم کے کثرت ارشادات میں اللہ بانی (Allah) Revealed ہوا کہ فرما رہا ہے اللہ آپ جب بھی دین کی کوئی بات کہتے وہ خدا کی طرف سے ہی تھی، اسی سنو (قرآن پاک) ہوا وہی غیر سنو حدیث شریف، دونوں خدا کی طرف سے ہیں اور اللہ ہی کے اذن سے کثرت متلی اللہ ہر قسم کا لفظ و کلام وجود پاتا رہا۔ دین کے باب میں آپ جو کہہ دیتے تھے کرتے اس کے پیچھے ہدایت تھی اور لکھا سمائی کا فرما رہے تھے اور اسی روشنی آپ کے بعد قیامت تک کے لئے جوداں الہی قلوب کی رہنا ہے۔ نبوت میں ختم ہو چکی ہے اور نوزد ہر پرانہ رسالت ہمیشہ کے لئے بند ہے۔

نبی کے لفظی معنی | نبی اکبرؐ، نبی اکبرؐ، نبی اکبرؐ اور نبی اکبرؐ سے مشتق ہے جس کے معنی قائد و رہبر (Leader) کے ہیں۔ نبی قوم میں سے سب سے بڑے

درجے کا فرد ہوتا ہے، درجہ و مقام اور عظمت و شان میں کوئی اس کے برابر نہیں ہوتا۔ اس لئے اسے نبی کہتے ہیں، البتہ اسے نبیؐ نہ کہا جائے تو یہ کجا، وہ بھی خبر اسے مشتق ہوگا نبی خبری پاسے والا، اس پر شخص خدا تعالیٰ کی طرف سے فرستے ہوئے انسان خیر میں قطع و یقین دہکن و کانیں نہ تو اس خبر افزا کو نبیؐ و ہموزلوہم کہیں گے۔ مائل قادی کی رائے میں نبیؐ کو ہرگز سے ہونا فرما چکا ہے۔ لہذا مختصر میں بھٹا اللہ تعالیٰ بسا لایخبر ہم، غیور ہے، کیونکہ نبی کو کون تعالیٰ کی جانب سے ان چیزوں کی خبر دیکھاتی ہے جن کی خبر آدموں کو نہیں دیکھائی، بعض روایات میں اس کے معنی ہیں کہ وہ کچھ نہ سوسے نبیؐ زیادہ و نہ سب میں خدا فیہا کریم، اللہ تعالیٰ سے حسب ضرورت و مسکنت نبیؐ انبیاء کی خبروں میں سچائی کا پہلو | کی خبریں پاسے رہے، اور وہ فرمیں ہوئی تھیں جن تک

لے تو ظہری علی شان الف طبع ۱۳۹۱ھ اور ۱۴۱۱ھ مطابق ۱۹۷۲ء مصر و مصر

عام انسانی حواس رسائی نہ پاسکتے تھے اور پیشکدہ دو بات ہے مجھ کی دوسرے انسانوں سے مزہبوں کے اور ایک نبوت کا اجماع ہے۔ دیگر خصائص اس کے علاوہ ہیں۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے نبی صریح کے ساتھ چند عملی معجزے سے دکھائے تو فیہی خبر لائیے گا یہ طبعی معجزہ بھی پیش کیا۔

اور میں بتا دیتا ہوں تمہیں جو تم کھاؤ گے جو اور
جو اپنے گھر والوں میں رکھتے ہو ایسے تمہارے
لئے دوسرے نوادہ عرف سے ہونے کا پرالشان
ہے اگر تم یقین رکھتے ہو۔

شیخ الاسلام حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی لکھتے ہیں:

”یعنی بعض معنیات، اضافہ و مستحضر پر تم کو مطلع کرتا ہوں علی معجزات، ہر ایک کی جو کذا ذکر کرنا

دنیا و کرام کو فیہی قبروں سے نمازنا ہمیشہ سے سنت الہی رہی ہے نبوت کا اجماع ہے کہ نبی
فانبات کی یقینی خبریں اور وہ بالکل ہی حیرت و اچھ ہو جیسا کہ انھوں نے بتایا جو ناما مکث نے تو غلامیں
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں بھی کس قسم کا دعویٰ کیا ہے کہ آپ نے جس بات کی خبر دی وہ اتنی ہی کے
مطابق ظہور میں آئی

یہ اب اس بارے میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کو فیہی خبروں سے عزت بخشی
اور واقعہ کا طرح ہوا جس طرح اس کے ہونے کی آپ نے خبر دی تھی:

سچا امام مالک نے لکھا ہے: میں روایت پیش کی ہیں اور بتا رہے کہ آپ نے جو کچھ فرمایا تھا وہ قہات نے اللہ کی
عملی تصدیق کر لی، انبیاء کرام پیش میں انشاء اللہ العزیز وہی باب سے مجھ روایت پیش کی ہیں کہ یہاں ہم فرما
رکھا جاتے ہیں کہ انبیاء کی خبروں میں پتائی کا ہونا سائنہ امت میں جمع عید ہے۔ روایت شبیر احمد عثمانی
اور شاہ کشمیری نقل فرماتے ہیں:-

والطامل ان الاثمة كافة اذا اجتمعت
على صديق انبىء راوينا خلافاً مستوع
عن الحديث ان لتلك بالمتحدلات كفر بحت
.....

ماصل یہ ہے کہ جب تمام امت انبیاء کی خبروں
کی بحالی پر اجماع کر چکی ہے تو اس کا نفاذ کسی
نویست سے ہو کسی حد سے اور کسی امت سے
تسلک کرتے ہوئے ایک جمع ضرور ہے۔

یہ تفسیر عثمانی سے ہے مگر امام مالک صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت پر مبنی ہے۔

علم غیب اور اظہار غیب میں فرق | عالم غیب صرف خدا کی ذات ہے وہ اپنے غیب کو
ظہور قلمی ذریعے میں اپنے رسولوں پر ہی کرتے ہیں وہ

اظہار غیب سے سرفراز ہوتے ہیں یہ علم غیب نہیں اظہار غیب ہوتا ہے۔ عالم غیب صرف خدا کی ذات ہے
علم غیب کسی کے پاس ہے اور وہی اپنے مقربوں پر غیب کے ذرائع ہے۔

خَبِيرًا الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ لَهُ شَيْئًا مِّنَ الْغُيُوبِ | جس نے وہاں مجید کا سونہیں خریدتا ہے عید کی
اَلَّذِينَ اَرَادُوا كِتَابَ الْغَيْبِ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ | کسی کو اگر چاہے کہ کسی رسول کو

حضرت شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ بھی سمجھتے ہیں۔

پس صلیح تو کدہ پر غیب خاص فرما چکیں وہ کدے کدے ہیں کس رسول پر ہند

خواہ از مجلس ملک وخواہ از مجلس بشر منزل حضرت کدہ صلیح صلیح صلیح صلیح صلیح

غیب خاص خود سے فرماید

پس من تعالیٰ شائد اپنے غیب خاص پر لہجہ پسندیدہ بندہ دل کے سوا کسی کو صلیح نہیں فرماتا اور

وہ پسندیدہ بندہ ہی کے رسول ہیں خواہ جسی عالمک سے بھول خواہ جسی بشر سے جیاد حضرت

محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے انہ تعالیٰ اپنے ان خاص بندوں پر بعض منہجیت خاص خود پر فرماتے ہیں:

حضرت صفاء النورۃ و صاحب کشمیری فرماتے ہیں کہ یہ استفاء منقطع ہے اور تمنا اور قضا میں فرق معلوم
کے کے گرسا ہر مستثنیٰ ہے۔

عالم مرید کے بڑے خود اطلاع حضرت انبیاء علیہم السلام
کا خاص ہے اور اس سے کدہ قطع یقین ہے یہی
یقین اطلاع خود ہی اختیار میں سے ہی ہوگی۔

وَالْعَيْنُ اِنْ اِلَّا طَلَعَ بَهْدَهُ الْمَصْفَاةُ
يَحْتَصِرُ مَا لَا يَنْبَغُ اَوْ يَحِلُّ بِهِ السَّلَامُ وَالْمَوَدَّةُ
مِنْهَا الْمَقْطَعُ لَا طَلَعَ عَلَى سَبِيلِ
الْمَقْطَعِ مِنْ خَوَاصِّ اَلْاَنْبِيَاءِ

حق تو کوئی غیب کی ذات کدے تو کوئی قابل سے چھپ

نہیں کہہ آتے اس کے سب نسبت کرتے ہیں غیب کی

کے تاکہ خدا کے بتائے سے یہاں عراج علم غیب سے علم

کہہ کہتے ہیں جو ذات عالم ہاں سے روح قلب پر اترے اس علم غیب نہیں کہتے ہاں اس کا کھن ایک کھن جتنا ہے نظر

علم غیب خود جاننے ہی کو کہتے ہیں

کہہ کہتے ہیں جو ذات عالم ہاں سے روح قلب پر اترے اس علم غیب نہیں کہتے ہاں اس کا کھن ایک کھن جتنا ہے نظر
ایک شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

کہہ کہتے ہیں جو ذات عالم ہاں سے روح قلب پر اترے اس علم غیب نہیں کہتے ہاں اس کا کھن ایک کھن جتنا ہے نظر

ترجمہ ۱۔ وہ وہاں مرگیا تھا کہ کربند گئی روحانی ترقی
 کیوں نہ کہ گئے بندہ بھی رہتا ہے اور بہت اپنے بشارت
 کے کتنا قریب کیوں نہ ہو اسے دور بہت ہی رہے گا
 بندہ واجب، اللہ کی صفات یا واجب کی صفات
 کا ذکر کے کبھی صفت نہیں ہو، علم غیب اور ہاتھ
 پر آنے خود ہو کسی دوسرے کے تھانے سے نہ ہو
 روز بروز اور اولیاء اللہ کی نسبت سے باقی جانتے
 ہیں خود دوسرے عاجز لوگوں کی رسائی نہیں رہے ہوں۔

الموجہ ان المصالح یحکمو بان العبد عیبہ
 فان ترقی وان الرغب رب وان شغل وان العبد
 فط لا یستصحب بالوجوب او بالصلوات
 الا ان وہ لا یجوب ولا یعلم الغیب الا ان
 یظہر شیئ فی لوجہ صدقہ ویس ذلک علما
 ما بہ انما ذلک مقلد یحکم من ذائقہ ولا
 فلا ذیاء ولا لایامہ چہ عین لا تھلک من
 ما یظہر من العاصم لہ

پتہ چل کر غیب کی بات معلوم کرنے میں اگر کوئی کسی کا تھانے والا ہو تو اسے علم غیب نہیں کہتے، علم غیب
 کی کوئی عطا کی قسم ہے، بلکہ اسے خبر غیب کہا جائے گا، اسے تعالیٰ حضور علیہ السلام کو ہی عطا کر کے ہر فرد
 فرماتے ہیں ۱۔

ذٰلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ ۚ | یہ خبریں ہیں غیب کی ہر بھیجتے ہیں تیرے پاس۔
 جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بھی عرف خبر غیب ہے، مسلم غیب نہیں فرما
 کہوں ہے جو علم غیب کا دعویٰ کرے، علم غیب عرف خدا کی ہے جو خبر بات کو خود جانتے۔ اسے انصاف
 علم غیب کے معنی معلوم ہو گئے۔ اور اپنے طور پر کسی غیب کی بات کو جانتا ہے، اس کی توقع کے لئے خواہ وہ غیر
 ہو یا کوئی اور نہ ہو، کوئی بھی علم غیب کا دعویٰ یا کلمہ غلط ہو گا۔ علم کا لفظ جب غیب کی طرف متصاف
 ہو تو یہ اس علم کے لئے آتا ہے جو اپنا ہر کسی کا معہ کردہ نہ ہو، حضرت ملا مراد علیہ السلام فرماتے ہیں:-

اعلموا انباء ولا یلزم انما هو باعلام من الله تعالى فهو بعلمنا بذلك انما هو بعلمنا
 لنا هذه الغیبة فوالله تعالى الذی لغرد به وهو صفة من صفات: لغتہ، لا زلیقہ
 انما الابدیہ المزمعہ عن التفسیر وسمات الحدوث والقصص المتناہی عن الانشاء
 بل هو علم واحد عنہ جمیع المعنویات کلیاتھا وجزئیاتھا ما کان منها وما یکون
 لیس بغیر مدعی ولا کسی ولا حادث بخلاف علم سائر الخلق۔ اذ ان الامر بذلک
 فحقن الله المذکور هو الذی یسدح بہم و اخبر فی التفسیر المذکورین بانہ لا یشاکر
 فیہ احد فذلک لغتہ الغیبیۃ لا هو و ما سواہ ان علموا اجنات، منہ فہو باعلامہ۔

و اطلعه بعد بعثت فلا يخلق الله يعلم من الغيب ان لا صفه لهم بعثت ان
بما على الاختلاف يعلمه و ايضا هم يعلموا و اطلعهوا

تحریر: چنانکہ انباء و اولیاء کا علم نہیں خدا تعالیٰ کے بتوانے سے ہوتا ہے اور یہی جو علم ہوتا ہے وہ انباء
و اولیاء کے بتوانے سے ہوتا ہے اور ہر اس علم خداوندی سے مختلف ہے جس کے ساتھ صرف ذات باری
تعالیٰ شمع ہے، خدا تعالیٰ کا علم اس کی ان صفات قدیرہ ازلیہ و جبرئیل سے ایک صفت ہے کہ بزر
اور علما اب حدیث سے منہر ہے اور کسی کی حرکت اور نفس بختام سے پاک ہے وہ علم وادب سے جس سے خدا تعالیٰ
تمام معلومات کثیر و جزیرہ اضیاء و مستقیمہ کو جانتا ہے نہ وہ برہم ہے نہ نظری اور نہ حادث، اختلاف تمام
عقول کے علم کہ وہ برہم و نظری اور حادث ہے۔ بسبب یہ ثابت ثابت و گنجی قدرت تعالیٰ کا علم مذکور
جس کے ساتھ وہ لائق تامل ہے اور جس کی مذکورہ درجہ میں خبر دی گئی ہے اس کے بعد کہ اس کی کوئی دگر
شریک نہیں۔ سو غیب صرف خدا تعالیٰ ہی جانتا ہے، خدا تعالیٰ کے علاوہ اگر بعض حضرات نے یہی نہیں
جانتے تو وہ خدا تعالیٰ کے بتوانے اور اطلاع دینے سے جا رہے۔

تسلیم یہ نہیں کیا جا سکتا کہ علم غیب کے لئے جس کو کرمہ الہی کوئی بھی صفت نہیں میں سے وہ متسلل مدبر الہی
کو جان لے کر ہی اس بات بھی کہ انہوں نے اسے خود نہیں جانتا بلکہ انہیں یہ بات بتائی گئی ہے۔
تلاش کرنے کے اس بیان کے بعد کسی اور وصف صفت کی ضرورت نہیں، ہمالی، قہار کی بات آپ کے بتانے
آجکی اب آئیے کتب معارف میں دیکھئے۔ شرح مقامہ فلسفی کی مشہور تشریح انوار الہی میں ہے۔

و التحقيق ان الغيب ماخاب عن الخواص و العلم الغرضي و العلم الاستدلالي و قد نصق
الفرق بين علمه عن سواء فقال من ادعى انه يعلمه كمن ومن صدق الله في كفره ما لم يعلم
بما مشاءه و ضروريه او دليل قليس بالغيب ولا كمن في دعواه و قد في تصديق على الجزم في
الميتقن و الظن في نظري عند المحققين و بهذا التحقيق انه لا شك في الامور الغيبية
انها من الغيب و ليست منه تكون تمامه ركبه بالمسبح و العبر و اراءه ليل خلاصها العبر
الاخيه و لا كما استفادة من الموحى و من خلق العبد الغيب و روى فيهم و من انكشاف الكواشف
على عود اسرار

الزمر علی شرح مقامہ

یہ مجموعہ اسرار الہی عارفین شامی شریف رحمہ اللہ نے تصنیف فرمایا ہے۔ مطلق التعلق بجمیع
العلیہ و انما یعلمور سہ علی بعضی توفیقہ انطقہ بالمرادہ اعلیٰ علیہ و احیاء لا شہد فیہ بالوہی العبر

ذالك ثم يبلغ صوته اليه من بسلا الكرامات المحظية — وعن انست بن
مالات قال دخلت على عثمان فقلت أفرجني بعد اني صلى الله عليه وسلم؟ فقال

لا ولكن بصيرة وبرهان وفراست صادقہ
اصحہم درجہ ۲ ص ۲۳۰

اور کشف حضرت معارف دہلیؒ اور ان کے بعد کے لوگوں میں بھی ہوا ہے۔ حضرت صدیق اکبرؓ
رضی عنہ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا تیرے دو بھائی اور دو بیٹے ہیں اور مال یہ تھا کہ
اس وقت تک یہی جوی جاتا تھی بعد میں ان کے پاس بیٹھتی ہیں ابھرتی۔ آپ کو قبل از ولادت ہم ہو گیا کہ نبی پیدا
ہوگی۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے دور قبل از ولادت سے ماہر پہاڑ کی طرف توجہ کر جب آپ پر
شکست ہوا کہ شمس جملہ آدہ ہے تو آپ نے حضرت سارنگ کو ڈرایا کہ آپ اس طرح جان چکے تھے۔ پھر
اپنی آواز کہ حضرت سارنگ ایک بیٹے کا آپ کی کرامت ظہور میں سے ہے۔۔۔۔۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے
مروئی ہے کہ میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا، اور وہی میرا مضمون علی رضی اللہ عنہ کا مسلم کے
بعد وحی ہے، آپ نے فرمایا نہیں لیکن بصیرت فراست صادقہ در بھان رہے گی۔

غیب کی ہر اطلاع تعلیم الہی سے ہی ملوگی | اس کام نہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے مقررین کو
..... انبیاء کرم ہوں یا اولیاء مقام وحی، لباس
پاکش سے بغیر ہر اطلاع پہنچتے ہیں کوئی ان میں سے کسی نبی کی بات کو از خود نہیں جان سکتا کہ کسی کے
پس غیب جانے کی کوئی گنجی ہے کہ جب چاہے از خود غیب کی بات جان لے۔

تعبیر الہی جملہ مواقع ضرورت میں کا فرق دیتی ہے۔ مولانا اسماعیل حق نے کہا اٹھلے ہے۔

وإلهام من الأنبياء ولا من الأولياء من الأنبياء من النبوة فنبه عليهم الله تعالى أما بطريق
الإلهام أو المكشوف۔ ترجمہ انبیاء کرم و اولیاء عظام سے جو بعض نبی خیرہ مروی ہیں خدا تعالیٰ
ان کی وحی یا الہام یا کشف کے ذریعہ تعلیم فرماتے ہیں۔

حضور پیغمبر قائم کی اعتبار غیبی | جب مجدد الہیہ کرم و اولیاء اللہؒ فرمودند نبی سے ہزاروں
فیوض پر طبع ہوتے رہے تو حق ہر جگہ کہ انصاف علی کثر
عید و ستم کو جو پیغمبروں اور اولیوں کے سر وار ہیں، اللہ تعالیٰ نے لاکھوں کروڑوں فیوض پر احسان
اس باب میں علماء ربہ کا مقصد خصوصیت سے لائق توجہ ہے۔

جو اسلام حضرت مومن محمد قائم تا قوی دمؐ، ص ۹۷، ایک مقام پر لکھتے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ علمتہ علم الاولین و الآخرین بشر فیہم ہی جواب

مشیر ہے۔ شرح ہی مشرکی ہے کہ اس ارشاد سے ہر نفس و عام کو یہ بات واضح ہے کہ علوم
اولیٰین مثلاً اور ہیں اور علوم آخرین اور۔ — لیکن یہ سب علوم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نہیں سمجھتے ہیں۔ — سو جیسے علم جمع اور ہے علم بعد اور۔ — یہ ہیں بر قوت و اظہار
نفس و اظہار میں سب علوم جمع ہیں ویسے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور بالی انبیاء کو سمجھتے
نہیں، محمد بن ابی العاص حضرت عقیقہ اور شاہ کشری نے بھی فرمایا۔

خدا علم ان اللہ سبحانہ تعالیٰ علیہ السلام بالحق عیب لا یدری قدرہا الاہو
توبہ۔ سو جان لو کہ اللہ تعالیٰ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر لاکھوں کروڑوں مقدمات عطا کر کے
احسان فرمایا جن میں صحیح تعداد اللہ تعالیٰ کے ہوا کوئی نہیں جانتا۔
اور فرماتے ہیں کہ کسی غیر کو اتنے علوم نہ بخشے گئے تھے آپ کو عطا فرمائے گئے اور کہ آپ کا علم
مہر کہ اولیٰین و آخرین سے زائد اور ناقص نہ تھا۔

ان النبی قد بلغ من علمہ مبلغا لم یبلغہ نبی
حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی علمی منزل پر پہنچے جہاں کوئی نبی نہیں پہنچا۔

اور حضرت شاہ صاحب اپنے مراد فقہ میں لکھتے ہیں۔
دین اور دین خدا علیہ السلام اور دین سماوی و دینی سماوی تمام احصاء
صاحب اسرار اور ناموس بکر برط | علم اور اولیٰین و آخرین
مرد۔ آپ کا دین ہدایت خدا و دینی اور ہر یک تعین بنیاد ہدایت ہے آپ یقیناً اسماعیلی دینی سے ہوتے
ہیں کی جزئیات ہدایت کے قرار ہے ہیں۔ آپ کے ماضی و خارج علوم پر ہر ایک ہیں۔ آپ کا علم
اولیٰین و آخرین سے زیادہ ہے۔

حضرت مولانا صاحب الرحمن عثمانی سابق نائب مہتمم دارالمسلمین عربیہ اسلامیہ نے فرماتے ہیں کہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے اسے بھی سمجھتے ہیں۔

کلمہ غیبی کا بعد انبیا سبحانہ : تختہ علی البشری و انباء الہی
و متعدد انباء غیبی ہیں جن کی فراہم کرنے کے بعد حضور پذیر ہو جی۔ یہ ہدایت اور
نوحی خاک باتوں پر مدد کی باتوں پر مشتمل نہیں۔
شیخ الاسلام حضرت علامہ شہید عثمانی لکھتے ہیں۔

نہ انہرہم منہ لہ فیض ہدایت پر مدد ہے جن کی ہدایت سے ہے حقیقہ و اسلام۔ شہید و ہدایت

۱۰ اعلانِ غیب کی کھات : رسولِ کامل حق تعالیٰ نے اپنے ساتھ منہج رکھا۔ ہاں ہر بات معجزہ پر بہت سے لوگوں کو سببِ تہ اور اطلاع دی، اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سے بھی تا یا فرا اور عجیب اثرات کا حصہ ملا جس کا کوئی اندازہ نہیں ہو سکتا۔ قواعد القرآن ص ۲۵۴ اور فرعون نے اپنے منہج سے منہج صلی اللہ علیہ وسلم نے باطلہم النبی میں غیبی امور کی خبر دی واقعات نے ان خبروں کی اصل تصدیق کر دی جب غیر واقع کے انکس معائنہ کیے تو اس سے یقین ہو جاتا ہے کہ ان خبروں کے پیچھے جبکہ اعداد و اندازہ کی کارڈ ہے۔ کیونکہ وہی ایک ذات ہے جو عالم الغیب ہے اور عجب کی جائیوں سب اس کے پاس ہیں قرآن مجید میں ہے :-

وَعِنْدَهُ مَنَازِلُ الْعِزِّ لَا يُعْلَمُ إِلَّا بِهَا
وَعِنْدَهُ مَنَازِلُ الْغَيْبِ وَ مَا تَشْكُرُ
قَدْ فَتَنَّا أَتَىٰ بَعْضُهُمَا أَسْبَابًا فَخَسِبَ
الَّذِينَ كَفَرُوا رَبِّهِمْ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ
یٰۤاَیُّهَا الْمُدَّثِّرُ ۖ اخرج من لدنک
وہم بعد سعد العبد مع
گرم ہے مگر سب کتاب میں درج معجزات میں درج ہے۔

جس پر غیب کھلے اس کا مقام | سب جو شخص غیب کا خبر یا بتواتر اور واقعات اس کی تصدیق کر دی تو یقین کیجئے کہ اس کی وجہ علم غیب رہی ہے اور خدا تعالیٰ کا درجہ ہے جو دینی سے وہی شخص سے یا کشف سے اسے غیب کی خبریں پہنچا رہا ہے۔ اگر کسی میں خودی ہے وہی پکا الی کا دعویٰ ہے تو اس میں ہمت کا بہو کا رہا ہوگا کسی اور پر کوئی غیب کی بات کھلے تو اس کے ساتھ تہی اور دعویٰ نہیں ہوتا۔

احادیث میں اخبار غیبیہ | ہم جب اس پر سے اور اہل کا معاملہ کہتے ہیں تو ان میں خبر غیبی کا ایک اچھا نمونہ دیکھ سکتے ہیں ۱۱۔ ان میں وہ احادیث بھی ہیں جن میں یہ بھی ہے اور انداز کے ان کو تصدیق کر دی وہ سب ایسے ہی الی ہوتی ہیں جس طرح ان کی تہ اندازہ خبر دی گئی تھی۔

محدث اگر ایک نام انسانی ہوتی یا بعض ایک دور کی تاریخ ہوتی تو اس ایک ذکر میں کچھ وقت کے لئے وہ نام یا دست کو کھلے انداز سے اور ایسے سائنس دانوں (Recognition) اور غلبہ دہی (divine elements) اور غلبہ دہی (divine protection) کا عنصر تھا

زہد کو عادت میں دینی تہذیب خیرین ہرگز نہ ہو کر جس ملک کے سائی عام فرائض سے باغلی۔ ایسی حدیثیں بیکار کیا کر کہہ رہی ہیں کہ حدیث ایک محبت خداوندی ہے ایک نئی لہجہ سے جو غیر مشروط صورت میں ظہور میں آئی آپ نے جو کچھ فرمایا ہو کر نہ ہو اور عبادت کس نہیں ہوا وہ بھی ہو کر نہ ہو گا

ان احادیث سے جو تواتر قدر مشترک سے متواتر ہیں اور پھر اخبار واقعہ سے تصدیق باہم ہیں اس بات میں کوئی شبہ نہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو احادیث نبوی صرف قرآنی وحی کے قدر لی ہیں نہ ملحق تھیں بلکہ اس کے علاوہ دینی غیر مشروط بھی آپ کے قلب مبارک پر اخبار فیہ کو اٹھا ہوا تھا۔ اور بہت سے امور مستقبل اپنی کئی کئی شکل میں آپ کے لئے قلب پر انطباق پذیر ہوتے تھے۔ آپ ان اخبار و مشاہدات کی خبریں دیتے اور صحابہ کرام کا یقین اور مانگ تھا کہ حدیث کا منبع و مصدر بھی یقیناً اللہ رب العزت کی نکتہ ہے اور وہی عالم غیبیہ تھا اور اگر آپ نے غریب کو مختلف مواقع پر حسب ضرورت اور مقتضائے مصلحت غیبی براہ پر اطلاع بخشی ہے۔

آج کا عنوان ان اخبار حدیث کا ذکر ہے نہ کہ حدیث صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے والے واقعہ کی خبری اور پھر ایسا ہو سکے۔ نہ اس قسم کی احادیث یہ ثابت کرنے کے لئے کافی ہیں کہ آپ کے پیچھے ان حضراتی کا وزب ہے۔
خبر غیبیہ کس طرح دلیل نبوت ہیں

غیب کھولے جاتے ہیں وہ ہیں پروردگار کے واقعات کی خبر دیتے ہیں اور وہ اب بالکل صحیح لگتی ہیں۔ مومن اسے دلیل نبوت سمجھتے ہیں۔ اور ان اس سے انبیاء کو غیب مان سمجھنے لگتا ہے۔ مومن کی شان ہے کہ غیر غیب اور علم غیب میں ہمیشہ فرق کرتے ہیں۔ انبیاء کی اخبار غیبیہ بھی تسلیم کرنا ہے اور عقیدہ قومید کو بھی ہاتھ سے نہیں ہٹاتا۔

حدیث مشکوک برحق ہے | علامہ الزمخشری نے حدیث ہند مشکوک برحق ہے۔ تاریخ نبوت جو کتاب ہے کہ انباء کرام کے پیچھے واقعہ الہی چوری مصلحت سے کار فرما ہے۔ حدیث لوگوں نے غرضی بھی لکھیں تو اللہ تعالیٰ نے حدیث کی حفاظت کے لئے ایسے نقد و تدبیر پیدا کئے جنہوں نے ہر سچ و سقیم کو بیکار اور جن حدیث کو نکھڑ کر دیکھ کر دودھ اور دھان کا پانی کا پانی کر دیا۔ خدا کا شکر ہے کہ آج علم کے سلسلے میں وہ حدیث ایسی ہی حفاظت اور غنی حیوانات کے ساتھ موجود ہے۔

قواعد حدیث مرتب ہیں۔ ہمدان الزمخشری کے ذخیرے موجود ہیں۔ شروع بھی جو باطل ہیں اور آج کس کو فہم نے اپنے پہلے کے اقوال و افعال کے گواہ و روایت اور نہ ہم درایت کے وہ پہرے نہیں لیتے ہیں سے آج تاریک کس سلام کا طور پر بالمال ہے۔

غیب کی خبروں سے جزئیات مراد ہیں | انبیاء کرام جب بھی کوئی غیب کی بات بتا دیں تو وہ سب اعتبار جزئیات سے ہی ہوں گی۔ غیب یا غیبات سے مجملہ غیبات مراد نہیں۔

اللہ رب العزت کی مصلحت سے کسی غیب خاص پر کسی کو مطلع کریں یا نہیں کوئی حرج نہیں۔ اور جب کبھی کے درجہ میں سے کوئی مخلوق غیب نہیں جانتی۔ غیب کی انجیال سب اللہ رب العزت کے پاس ہیں۔ وسندہ سفاغر الغیب لا یعلم الا هو (دہل اعظم ۲)

اور قیامت کے بلے میں خاص طور پر فرمایا :-

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْغَيْبِ اَشَيْءٌ مِّنْ رَّبِّكَ
اَنْتَ لَا تَعْلَمُهَا غَيْبُ رَبِّكَ لَا يَحْكُمُهَا ذُوُ الْجَلَالِ
اِلَّا هُوَ (پہ ۹۰ سورۃ الاحراص ۳۱)

جو سے پرچھتے ہیں قیامت کو کو کب ہے اور کب
قائم ہوئے گا وقت، تو کب ہی کی خبر تو میرے رب
ہی کے پاس ہے اور ہی کھول دیکھ لے گا اس
کو اس کے وقت پر۔ سو یہ بات بھی ہے کہ قیامت کا جو دن جزئیات میں سے نہیں میں پر اللہ تعالیٰ نے
کسی کو اطلاع بخشی ہو وہی دانا ہے کہ قیامت کب آئے گی۔

حضرت امام شافعی رحمہ اللہ ۱۰۳ھ میں فرماتے ہیں :-

انه حجب عن نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم | بلکہ اللہ تعالیٰ نے قیامت کا علم اگر کبھی بھی

علم اللہ علیہ | اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی پر نہیں رکھا ہے۔

انکار جو میں سے کسی نے بھی امام شافعیؒ کے اس مقدمے و اختلاف نہیں کیا۔ غیب کی خبروں اور یا کلام
کو بھی جتنی ہیں۔ ہم کہہ رہے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی خبروں سے لوندے ہیں۔ لیکن یہ بھی صحیح ہے کہ اور یا اللہ
کو بھی بعض اوقات بھی اس سے اطلاع دی جاتی ہے۔ اور بہت ان خبروں میں اللہ تعالیٰ عز و جل کی کوئی خدمت
نہیں ہوئی اور اس کے لئے خبریں پر قطع و یقین مرتبہ نہیں ہوتا جب تک کہ وہ بات واقع نہ ہو جیسے۔ یہ
مرتبہ انبیاء کی شان ہے کہ وہ غیب کی کسی بات سے اطلاع دیں خود قطع و یقین کی حامل ہو۔ اللہ تعالیٰ جب
انہیں کسی غیب پر مطلع فرماتے ہیں۔ تو ہی اطلاع دیتے پر اللہ تعالیٰ مخالفت سادہ سخن ہوتی ہے۔ مانگ ہے کہ انہیں
آگے بچھے کسی حالت سے عرض شعلانی ہو۔ یہ کسی طرح نہیں ہو سکتا کہ نبی کی خبر قطع لکھے، خدا سے اس درجہ کی خبر
بائیں کسی کے گیس ہی نہیں۔ انبیاء پر ہی تو میں اس میں مت زہمتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی شان نہیں کہ ہر کسی
سے اپنے اطلاع کچھ دو اپنی بات کہنے اور اپنے کلام کے لئے خاص افراد کو چنتا ہے وہ افراد اپنے باوجود ہیں

فرار و گریز ہوتے ہیں اور ہر جانتے کو پتا چلتا ہے کہ ان آثار سے دور کون سی امانت کے واقعہ کے گناہ

اللہ غیب ہوتا ہے۔ اس واقعہ کو کہیں

بھیجے اپنے پیغام

پا۔ (۱) (۲) (۳)

مطربت لغزت میں بکریہ افرا کو بکری بکری

لہذا در انہیں اپنے غیب پر بھی احداث بکری

غلو غیب خاصہ باری تہا لی ہے

ہیں۔ دوسرے انبیاء میں جنہیں اس انداز میں غلو غیب پر اطلاع دی جاتی ہے کہ اس میں قطع و یقین کی ضرورت
ہو۔ ہاں غلو غیب و غیب خاصہ باری تہا لی ہے کی نفی غلو غیب خاصہ باری تہا لی ہے کی نفی غلو غیب خاصہ باری تہا لی ہے
کہ جب چاہے غیب کی بات معلوم کرے جب ضرورت ہو غلو غیب خاصہ باری تہا لی ہے کی نفی غلو غیب خاصہ باری تہا لی ہے
بات بھی ہے کہ اگر تہا لی اپنے سفر میں غلو غیب خاصہ باری تہا لی ہے کی نفی غلو غیب خاصہ باری تہا لی ہے

وہ جو انہا یسویٰ کلمہ علی الغیب و لیکن اللہ اور مہ نہیں ہے کہ تم کو غیب غیب کی باتیں
یہ جو انہا یسویٰ کلمہ علی الغیب و لیکن اللہ اور مہ نہیں ہے کہ تم کو غیب غیب کی باتیں

یہ جو انہا یسویٰ کلمہ علی الغیب و لیکن اللہ اور مہ نہیں ہے کہ تم کو غیب غیب کی باتیں
یہ جو انہا یسویٰ کلمہ علی الغیب و لیکن اللہ اور مہ نہیں ہے کہ تم کو غیب غیب کی باتیں

یہ جو انہا یسویٰ کلمہ علی الغیب و لیکن اللہ اور مہ نہیں ہے کہ تم کو غیب غیب کی باتیں
یہ جو انہا یسویٰ کلمہ علی الغیب و لیکن اللہ اور مہ نہیں ہے کہ تم کو غیب غیب کی باتیں

یہ جو انہا یسویٰ کلمہ علی الغیب و لیکن اللہ اور مہ نہیں ہے کہ تم کو غیب غیب کی باتیں
یہ جو انہا یسویٰ کلمہ علی الغیب و لیکن اللہ اور مہ نہیں ہے کہ تم کو غیب غیب کی باتیں

یہ جو انہا یسویٰ کلمہ علی الغیب و لیکن اللہ اور مہ نہیں ہے کہ تم کو غیب غیب کی باتیں
یہ جو انہا یسویٰ کلمہ علی الغیب و لیکن اللہ اور مہ نہیں ہے کہ تم کو غیب غیب کی باتیں

یہ جو انہا یسویٰ کلمہ علی الغیب و لیکن اللہ اور مہ نہیں ہے کہ تم کو غیب غیب کی باتیں
یہ جو انہا یسویٰ کلمہ علی الغیب و لیکن اللہ اور مہ نہیں ہے کہ تم کو غیب غیب کی باتیں

یہ جو انہا یسویٰ کلمہ علی الغیب و لیکن اللہ اور مہ نہیں ہے کہ تم کو غیب غیب کی باتیں
یہ جو انہا یسویٰ کلمہ علی الغیب و لیکن اللہ اور مہ نہیں ہے کہ تم کو غیب غیب کی باتیں

یہ جو انہا یسویٰ کلمہ علی الغیب و لیکن اللہ اور مہ نہیں ہے کہ تم کو غیب غیب کی باتیں
یہ جو انہا یسویٰ کلمہ علی الغیب و لیکن اللہ اور مہ نہیں ہے کہ تم کو غیب غیب کی باتیں

یہ جو انہا یسویٰ کلمہ علی الغیب و لیکن اللہ اور مہ نہیں ہے کہ تم کو غیب غیب کی باتیں
یہ جو انہا یسویٰ کلمہ علی الغیب و لیکن اللہ اور مہ نہیں ہے کہ تم کو غیب غیب کی باتیں

آج کچھ اس قسم کی روایات کا معنی تو کیجئے جن کی تصدیق و قیامت نے کی ان انباء کھرب کی پہنچی
میں بھی لکھتے کہ حدیث کا منبع و مصدر بھی ہے شک نہ رہی کہ درست ہے اب کوئی شخص نہ کہے کہ حدیث میں نہائی
جھٹ نہیں ہے۔

حدیث کا سب سے پہلا بانہ قرطب محمور مودعا امام مالکؒ نے پہلے ہی کی شہادت لیکن پھر
میج بخاری اور میج مسلم سے چند اظہار میں اکابر کی اور پھر امام کتب حدیث سے چند روایات، عبد اللہ بن
کعبہ بن جریس بول گئی۔ **واللہ ولی التوفیق و بیضاء ان مسنة التحقيق**

امام مالکؒ کی شہادت حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ کھان کے نیچے خان کریم کے بعد سب
بڑوں سے زیادہ میج اور اصح الکتاب بعد کتاب اللہ حضرت امام مالکؒ
کی کتاب مؤلف ہے جو اس سے اخبار کھرب کا آغاز کرتے ہیں حضرت امام مالکؒ نے اس موضوع پر ایک نقل
باب نامہ ہے اور سنہ ۱۰۰ھ کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آئندہ واقع ہونے والی اس بات کی بھی خبر دی
وہ بات اسی طرح ظہور میں آئی، اس سے امام مالکؒ کا سوخت اور بھی بھڑک کر مائے آسمان ہے۔

باب مَا أَكْرَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِأَحْيَاوِ الْمُتَنَبِّاتِ فَكَانَ كَقَدْحٍ أَحْبَبَ | یہ باب اسی بارے میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی خیروں سے

عزت بخشی اور واقع اس طرح جو اس طرح کرنے کی آپؐ نے خبر دی تھی۔

مَا لَكَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَبِارٍ عَنْ | حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے تھے کہ میں نے
عَبْدَ اللَّهِ بْنِ مَسْرُوقٍ قَالَ وَآيَةُ رَسُولِ | حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھی آپؐ مشرقی
رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتْبَعُ إِلَى الشَّرْقِ | کی طرف اشارہ کر رہے تھے اور فرما رہے تھے کہ قرآن
وَيَقُولُ إِنَّ الْفَلَاقَةَ هِيَ الْإِيمَانُ حَيْثُ | یہاں ہوگا وہاں سے شیطاں کا سینگ نکلے گا۔
يَطْلُعُ فِيهِ الْإِيمَانُ طَائِفٌ

حضرت شام والی اللہ حدیث و بخاری اس پر لکھتے ہیں:-

مزمع گو کہ جنتیں واقع مشرق کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیہ زیر اگر اختلاف امر خلافت مقام
ورہاں برآں ظاہر شدہ و مذہب و اظہار کفر آن در مشرق بود کہ عرا و دعر سال باشد۔

ترجمہ مزمع کہتا ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، وہی پیش آیا اس لئے کہ قرآن

لہ خود ہی صحیح ہے۔ و ملازمہ صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۰۰ پر صحیح مسلم کتاب و بیہ ۲۰

کا جگر اور لوگوں میں مقام کی مناسبت پر ظاہر ہوا اور اکثر باطن ملائمت علاقہ مشرقی میں ہوئے جو کمال الیٰہی و فہمہ اسال ہے۔

امام اکبرؑ نے حدیث قرنی الشیطان کے بعد یہ حدیث روایت کی ہے جس میں فقرہ غوارہ کی خبر دی گئی ہے جس پر اکرم مکی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ:

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے بیٹے سالم نے عراقی حوالوں کو ایک موقع پر مخاطب کر کے کہا تھا:	یا اہلنا الصراف ما اصابکم من
”اے اہل عراق تم چھوٹے چھوٹے گناہوں کے	الصدیۃ و اذکمکم لکعبۃ۔
بلکے میں کھٹے سوال کرتے ہوں اور اُسے بڑے	
حق ہوں لیکن میری سے مرکب ہوتے ہوں	

اس میں آپؐ نے مرتبہ طور پر عراق کا نام لیا اور پھر فہمہ بیان کیا۔

میں نے اپنے والد عبداللہ بن عمرؓ کو کہتے ہوئے سنا	سبعت ابی عبد اللہ بن عمرؓ
انہوں نے کہا میں نے حضور ﷺ سے	یعتزلہ سبعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سنا کہ فقہ اس طرف سے آئے گا اور آپؐ نے اپنے	علیہ وسلم ان الفقہ تجمعت
ہاتھ سے شریعت کی طرف اشارہ کیا جہاں سے شیطان	ظہنای و اوجہ بیدہ نحو المشرق
کا سینگ نکلے گا۔	من حیث یطالع قرون الشیطان
امام احمدؑ کا ایک روایت میں شریعت کی طرف اشارہ کرنے کی بجائے عراق کی طرف اشارہ کرنے	امام احمدؑ کا ایک روایت میں شریعت کی طرف اشارہ کرنے
کا فقرہ ملتا ہے۔	

میں نے حضرت رسول پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام	روایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو اس حالت میں دیکھا کہ اپنے دست مبارک	بشیر بیدہ نحو المشرق ہا ان الفقہ
سے عراق کی طرف اشارہ فرما رہے تھے۔ خبردار	ظہنای ان الفقہ ظہنای تلاقا

الہیہ خبر یہاں سے اُٹھے گا و البتہ فقہ یہاں سے اُٹھے گا۔ یہ فقرہ آئندہ تم باورداشت و فرمایا۔
 انحضرت مکی اللہ علیہ وسلم نے جیسا فرمایا تھا ولیا بنی تمہریں کیا بہت سے اعتقاد ہی درسی ہی
 تھے جس سے اُٹھے اساتذہ کرام کو اسی ذہنی پیش کیا۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ عراقی و اہل کو اس واقعہ
 کا جمع کے بارے میں بہت حاسم کرتے تھے۔ آپؐ سے کسی عراقی نے سہمہ پوچھا کہ عراق کی حالت میں کبھی
 کھانا کبھی کبھی ہے؟ آپؐ نے اس پر اشارہ فرمایا۔

کا مندرجہ ذیل اور اس کے مضامینات ہی ہیں۔ پس جن مہادیث میں عراق یا مشرق کی کجائے مغلطہ قرار پائی ہیں نجد سے غیر عرب کا تصور نجد نہیں جس کے ساتھ وہ نجد ہی کہلاتے ہیں بلکہ اس سے مراد نجد عراق ہے۔ و لفظ ابن حجر مستطانی سے غلط فہمی سے نقل کر گئے ہیں۔

<p>نجد عراق کی طرف سے اور اصل مراد نجد باز عراق اور اس کے مضامینات ہیں اور یہ اصل مراد سے مشرق کی جانب ہے اور نجد دراصل زمین کی سطح مرفوع کو کہتے ہیں اور یہ لفظ غزوہ اُسی کے مترادف ہے۔ غزوہ اُسی کو کہتے ہیں۔</p>	<p>نجد من جهة العراق. ومن كانت بالمدينة كان نجداً بادية العراق ولما فيها وهي مشرق اهل المدينة واسفل النجد ما ارتفع من الارض وهذا خلاف القول ذات ما انخفض منها له</p>
---	--

علامہ ابن حجر رحمہ اللہ کہتے ہیں :-

اشنا انما وصف الله عليه وسلاماً في المشقة لان اهل المدينة كانوا اهل الجبل
فانهم انما انقضت شجون من تلك المناحيث وكذلك كانت وهي وقعة الجبل وقعة صفين
ثم ظهر في الخراج في بعض بقعة والعراق وما وراءها من المشقة وكان يحد من
ذلك ما يصير قبل وقعة وذلك من دلائل خبره صلى الله عليه وسلم

ترجمہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرق کی طرف اشارہ فرمایا کہ کابل یا مشرق اس میں ان اصل کرتے تھے۔
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کرتے تھے اسی کو کہتے تھے اُسی کے اُسی ہے ہی ہوا۔ جنگ جمل، جنگ صفین اور
اور پھر غزوہ خندق کے واقعات، نجد عراق اور اس کے مشرقی حصوں میں پیش آئے۔ حضور صلی اللہ علیہ
وسلم ان کے بارے میں خبردار فرماتے تھے اور ان کے واقع ہونے سے پہلے لڑائی نہ ہی فرماتے تھے جو آپ
کی نبوت کے واضح دلائل میں سے ہے۔ تاریخ کا گواہ کہتے ہیں، خدا کی قسم اُنہی سب عراق سے لے
مسجد اُسی نے غزوہ کا لفظ عراق میں ہی کیا تھا۔ جنگ جمل و جمل لڑائی، اشیمو مستر اور خورج
کا ترجمہ ہیں اور مشرقی یومین، جنگ صفین اس کی صفوں میں لڑی گئی۔ حضرت عیین رضی اللہ عنہ سے
جو نبی انہی عراقی والوں نے ہی اور اس کو کہ بھی عیین پیش کیا۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمایا کہ اور جس سے لڑنے آئیں گے واقعات نے تصدیق کر دی۔ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کو کسی کی اطلاع دی کہ لڑائی سے لڑو اس پر کوئی آیت گواہ نہیں، پس اس لڑائی سے پہلے نہیں
کو آپ کو اطلاع بدلیو مدینہ دی گئی تھی در حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی طرف سے غیب کی خبر لینے

اے کہتے تھے مہم جو کہ آج عیب بھی کلا خزانے کو، ملی جو باد میں چھوٹے ایک کی ہر بات اس کا کہانی قبیل سے جو یاد خدا کی غیبت سے خدا کی طرف سے ہی ہوئی تھی۔

خیانت کی اطلاع

خیانت کی اصطلاح
جنگ عین میں ایک شخص شہید ہوا۔ موصوفی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اطلاع کیا۔ آپ نے فرمایا: صلی اللہ علیہ وسلم صاحبِ کرم! چار قسمی پر نواز فرمادے گا جس سے موصوفی پریشان ہو گئے۔ فرمایا: قائل کہ میں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا تھا: "من جبکہ قد غدر فی سمیع اللہ" (تمہارے سامنے نے ہر جگہ خیانت کی ہے) کہ یہ دوسرا پڑھتے ہیں کہ اس کا سامان گنواؤں میں اس کا بدلہ لیں گی خود سداً خلیفہ زماں من اخترن یہ وہو عاقل لوی و د۔ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے سامان میں دودھ چمکا کر تقدیر فرماتا کہ: یوا مال طار۔

قرآن حکیم سے اس کی شہادت نہیں ملتی کہ شہداء نے کہیں اس عہد پر علیؑ اور کھان
 شخص کے بارے میں ملاحظہ فرمایا ہو کہ اس نے اپنی خدمت میں سے کوئی چیز یا تقسیم میراث لی تھی۔ مگر بھی
 حقیقت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی خبر لی اور واقعات اس کی تصدیق کی۔ ہوا اگر
 تسلیم کیا جائے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآنی وحی کے علاوہ بھی وحی نازل ہوتی تھی، جسے سہبت
 کہہ جاتے تو ان اخبار و قصیدہ و روایات سے پتہ چلے گا کہ آخر کی بات ؟

مہم احمد بن حنبلؒ کی شہادت |

امام احمد بن حنبلؒ کی شہادت | حضرت محمد بن علیؑ کو حضرت ادریسؒ نے حبس میں رکھا۔ عورت بھی تیار اور لڑکی کے وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی کبریا سے ساتھ ملے۔ آپؐ حضرت معاذؓ کو کچھ نہیں فرما رہے تھے، آخر میں آپؐ نے یہ بھی فرمایا۔

یا سعادت الیک عسی انی لا تلحقانی بعد
سعادتی خذوا لی عذبت ان تمیر بحسبی و علی
هذه الوقور عی

نور محمد۔ شہ سعاد! ہر سکت چند ہر صفت کے بعد
نور محمد۔ شہ سکت اور تیر ہی دور میری عذبت سے آئند
میر کی سبکدوشی اور تیر کی عی

اس پر حضرت معاذؓ روئے، حضور علیؓ نے فرمایا کہ یہ میری طرف سے ہے اور میرا۔
 اے اولیٰ الناس بنی المشرقین! تم میرے قریبی دوست ہو گئے ہو، میرے پیارے دوست
 کاخو اوجیت کاخو! تم خواہے توں بہت آدمی ہو۔

حضرت سجاد رضی اللہ عنہ نے رونے پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نستی کے طور پر فرما ہے جس کو مجھ سے

غلامی نبوت کے باوجود تم میرے قریب ہو گے۔ اس لئے کہ یہ وہ خاطر نبوت ہے۔ اور تم ہی نہیں بلکہ دنیا میں یہاں کہیں بھی عدالت کرنے والے کو تو وہ میرے قریب ہے۔

دیکھئے۔ آئندہ سال حضرت سواۃ الشریف اسے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دامن بڑھکا تھا معلوم ہوا کہ قرآن مجید کے علاوہ وہی نفع کو تسلیم کے بغیر ہمارے نہیں۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ ۶۷ھ سے پہنچا گیا کہ قسطنطین اور رومیوں سے پہلا کون شہر فتح ہوگا۔ حضرت عبداللہ نے اپنے صندوق منگولیا اور اس سے حدیث کی کتاب بجان میں وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث میں کرکھ کر گئے تھے اس سے پہلے کہ آپ نے فرمایا:

میںما نحن حول رسول الله صلى الله عليه وسلم نكتب اذ مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما المدينتين	قریب ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اور گئے تھے جو
تقع اولاً فنحن طلبة رومية	راہبائے کجہ سے تھے کہ ایک سامنے سے اور ایک
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم	کہ قسطنطین اور رومیہ میں پہلے کون شہر فتح ہوگا
مدينه هر قل تعوق ولا يعنى قسطنطين	آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مدینہ ہر قل
	یعنی قسطنطین پہلے فتح ہوگا۔

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا تھا ویسے ظہور میں آیا اور رومی کی فتح سے پہلے حضرت میر ساجد رضی اللہ عنہ کے حدیث قسطنطین فتح ہوا اس حدیث میں جہاں ارشادات نبوت میں ہاں نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کائنات میں رہ کر میری عہد نبوت میں ہی کتابت حدیث کا بھی پتہ چلتا ہے۔

اہل شہادت کی شہادت | عن علي بن هاتم قال بينما انا عند النبي صلى الله عليه وسلم اذا ناه رجل لشك اليه العاقبة ثم اتاه بغرغش قطع السيف فقال يا عدي هل رأيت الحيرة؟ قلت لم ارها وقد انبست عنها قال فان طالت بك حياة لتمرين الغلينة من قبل الحيرة حتى تطوفها الكعبة لا تحاف احداً الا الله ————— ولئن طالت بك حياة لتفقدن كنوز كسرى —————

اگرچہ طالت بك حياة لتمرين الرجل بخبره من كغف من ذهب او فضة يصب من يديه من ذللا يحد اليه من —————

تجربہ حضرت علی بن ہاتم سے کہ ایک دن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں نہ تو

نہ سترہ امجدی صلی اللہ علیہ وسلم ————— صحیح البخاری جلد ۱ ص ۱۰۰

معاذ کے شہر سے ایک گز غریب و فدا کی شکایت کی۔ پھر ایک اور شخص آیا جس نے دست میں لٹ پالت کی شکایت کی۔ تو آپ نے فرمایا عی قرعے قرعہ دیکھا ہے، میں نے عرض کیا: کیا تو نہیں مستجاب برسرِ غریب کہ اگر تمہاری زندگی گزار لی تو تم دیکھو گے کہ کب نبی و اعراس تہی سے چن چن بیت اللہ خوف کرے گی اور تمہارے سوا کسی کی کا در نہ ہوگا اور فرمایا کہ اگر تمہاری زندگی ہوئی تو تم گریہ کے غزلے بیچ کر دو گے۔ اور اگر تمہاری زندگی مزید برحق تو تم دیکھو گے کہ ایک شہر مٹھی بھر سزا یا پانڈی خیرات کرنا ہے۔ مگر لیکن کسی کو سستی نہ پڑے گا:

حضرت صدیق اکبرؓ فرماتے ہیں: ہر جو کس حدیث کے راوی ہیں۔ اسی خبر نبوی کی تصدیق ان الفاظ میں کرتے ہیں:-

فراہتہ العظمت سرتحل من الحیۃ علی تصوف بالکدیۃ لا تخاف الا اللہ
وکتبتہ فین فتنۃ کتوز کسری بن ہر مز و لقی طانت بکم حیۃ فتنۃ دن عاقباتی
ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم یخرج من کفہ

ترجمہ: میں نے یہ دو داوروں کو دیکھا جو میرے سفر کے بیت اللہ کا خوف کرتے تھے جنہیں خدا کے سوا کسی کا در نہ ہوتا تھا۔ وہ میں ان لوگوں میں تھے جنہوں نے گریہ کے غزلے بیچ کر دو گے اور اگر تم لوگوں نے ایسی زندگی یا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کے بارے میں بیشکوفی و مشاہدہ ہو جائیگا۔ حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا: کسری بن ہر مز صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

اذا اهلک کسری علی بعدہ و اذا اهلک قیصر فلا قیصر بعد علی لقی
نفس محمد بیدہ و لقی قیصر کسری بن ہر مز و لقی بیت اللہ

ترجمہ:- جب کسری ہلاک ہوا تو اس کے بعد کوئی کسری نہیں۔ اور جب قیصر ہلاک ہو گا تو اس کے بعد کوئی قیصر نہیں۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری برائیاں ہیں ان دنوں کے غزلے تمہارے دستے میں فروغ کے باقیں گے:

واقعات سے بتایا کہ قیصر و کسری کے خزانے واقعی حضرت مسیحؑ کے ہاتھ لگے قیصر کا درم، اور کسری کا ایران، حضرت عمرؓ کے عہد حکومت میں بیچ ہوئے۔ اور ان کے خزانے واقعی اللہ کی راہ میں تقسیم ہوئے اور قیصر و کسری کا لٹا نا کب باقی رہا۔ حضرت شامیؒ نے بھی فرمایا:-

شعراۃ کنا کما الخیر بہ العلی صلی اللہ علیہ وسلم فلم یبق من اممہ (مثنوی)

ولا من رسلنا زجر، پھر ایسا ہی ہوا، جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی تھی چنانچہ قلعہ کسری
کا املاکشان بھی بآنی زجر، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن فتوحات کی ترتیب بھی بتادی تھی
تفرون جنس واد العرب فیفتحھا اللہ ثم خادست فیفتحھا اللہ ثم لتفرون
الروم فیفتحھا اللہ ۱۵

تم پہلے عرب کی جنگ لڑو گے، اللہ تعالیٰ فتح عطا فرمائے، پھر فارس کی لڑائی ہوگی، تم فتح یاب
ہو گے، کچھ عرصہ بعد روم سے سرگرم ہوگا، تمہیں نصرت الہی ملے گی۔

۱۵ اہل مہین حضرت عائشہ صدیقہ رضی
حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی وفات کی خبر |

منہ کہتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے اپنی انوری بیماری میں اپنی بیٹی حضرت فاطمہ کو کولایا اور بچے سے انہیں کوئی بات بتادی کہ حضرت
فاطمہ روچیں پھر آپ نے ان سے کہا، سبکی سے کول، اور بات کہی، آپ شکر ادا طہیں، حضرت عائشہ کہتی
ہیں کہ میں نے حضرت فاطمہ سے اس کے بارے میں پوچھا، حضرت فاطمہ انہیں بٹولا۔

ساد فی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاضہر فی اللہ یقبض فی وجعہ الذی
فیہ لبیکت ثم ساد فی فاضہ فی اقل اہل بیتہ اربعہ فاضہ حکت ۱۶

تھوڑے عرصہ میں اللہ علیہ وسلم نے مجھ و درویش سے پوشیدہ کر کے اطلاع فرمادی کہ میں میں میں
دنیا سے رخصت ہوں گا، پس میں رو پڑی، پھر فرمایا ہمارے گھر نے میں تم سب سے پہلے کے لوگ، تو میں نے اپنی
امیہ ابو صفوان کے قتل کی خبر |

کہا تھا فاعل اللہ لحد سمعت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یقول انھم قاتلو حک ۱۷ صحیح ابوداؤد ۲۰ ص ۲۳۵

ترجمہ: کہ نہ ان قسم: میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے شناکر دیا، میرے مسلمانوں کے ہاتھوں قتل ہو گے
اسی طرح کوئی کچھ ایسا میرے گھر کی حفاظتی ظاہر کے باوجود رخوہ جہیں مارا گیا۔

بھر روم کی لڑائیوں کی خبر |

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی یہی حضرت اہم عہد نبوت زمان کے
ہاں آیا گیا کہ کرتے تھے وہ مجاہد نبوت ماست بھی اللہ تعالیٰ عزوجل کے
فکرت میں تھیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دفعہ انہیں رہنا خواب بتلایا کہ مجھ یا میرے کچھ بھتیجی بھتیجی کے گھر
جہاں ہند کی لہروں پر لٹکتی رہا میں چم دو کرے گا، ام حرام رضی اللہ عنہا کہتی ہیں میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم

۱۵ ایضاً بخاری جلد ۲ صفحہ ۲۵ صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۲۳۵ صحیح ابوداؤد ۲۰ ص ۲۳۵

امام بخاریؒ کی شہادت

حضرت حسین بن سعد راہم رضی اللہ عنہ نے نہایت کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ خیبر کے موقع پر فرمایا:
 لا تخطروا للموتى هذا رجل لا يخطئ على يد أحد | ترجمہ: اس پر شکر اسلام کا جہاد ایسے شخص کو بہر ذریعہ
 بحسب اللہ ورسولہ وپیغمبرہ اللہ ورسولہ | جس کے ہاتھوں تلخ محاسن ہو گئی وہ خدا اور اس کے

رسول سے محبت رکھنے والا ہے اور خدا اور رسول کو محبوب بھی ہے :

صحابہؓ ساری بات سوچتے رہتے تیج جھنڈا کس کو ہانکا جائے گا۔ ہر ایک امید رکھتا تھا کہ یہ
 ہے طلحہؓ اور حضرت حمزہؓ علیہ السلام نے لوجہ اُبلت کھانچ کر اُبل کر کھا لیا۔ انہیں انھوں میں تعلیق
 ہے کہ آپؐ نے ان کا انھوں میں نہایت ہی لگاؤ اور دعا دی آپؐ کی آنکھیں اُبل اُبل درست ہو گئیں انہیں پیسے کوئی
 تکلیف نہ تھی آپؐ نے پھر حضرت علیؓ کو جھنڈا عطا فرمایا

فاسطاة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم | اللہ تعالیٰ نے علیؓ کے ہاتھ پر خیبر کی فتح بخش دی
 ففتحہ اللہ علیہ ۱۰

تاریخ کا گہر ہے کہ آپؐ نے یہ دیکھ کر توڑا اور واقعی اللہ تعالیٰ نے آپؐ کے ہاتھ پر فتح عطا فرمائی
 حضرت انس رضی اللہ عنہ ۹۰ ہم کہتے ہیں ۔

صعد القیاسی للہ علیہ وسلم | ترجمہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک انعام بہار پہنچے
 آپؐ کے ساتھ سیدہ اُمّ کلثومؓ، عمر فاروقؓ اور عثمانؓ وغیرہ رضی اللہ عنہم بھی تھے۔ یہ زخموں سے بھرا
 تو آپؐ نے اس پر پاؤں مارنے سے فرمایا "اسکلی احد" (میں اس کو ٹھیک کر دوں گا) تو آپؐ نے ایک
 صدیق اور دشمن پیدا کیے۔

حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ کے واقعات شہادت نے اس حدیث خیبر کی جس میں تصدیق ہو گئی
 حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ رضی اللہ عنہ ۵۰۰ ہجری میں ایک دفعہ حضرت عثمانؓ رضی اللہ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی خدمت میں آئے اور دستک دی آپؐ نے یہ پوچھ لیا کہ وہ کون ہے ؟ وہ حضرت عثمانؓ کے فرمایا
 بشرؓ، بالجن علی بن ابی طالبؓ | کہہ گئے وہ نے کہا کہ : آؤ میں نے بعد بیعت کے
 غوثِ خیبرؓ کو دیکھ کر آپؐ کے منظر پر پڑی کہ تم لوگ آؤ۔ صحیح بخاری جلد ۵ ص ۱۲۰

وہاں سے پرانے بھائی حضرت عثمانؓ تھے اور آپؐ کی اپنی عنایت کے آخری دور میں میں اپنے کھانا کھا کر ہزار
 اس سے ساری آفریقہ واقف ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ ۱۲۷ھ میں کہتے ہیں :-

ترجمہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ بدر کے موقع پر
میں فرمایا کہ کوئی بغیر قرآن و فرائض کے شہید ہو جائے
تو پھر جو جہنم میں میرے لئے اور وہیں میں شہید ہو جائے
تو وہ اللہ بن رواحہؓ میں شہید کہتے ہیں میں اس غزوہ
میں شریک تھا۔

امروء مشول ان الله على الله عباد وسلم
غزوہ بدر میں یہ ہے جسے عاصم بن ہاشم
سبحان الله صلی اللہ علیہ وسلم ان تھا یہ
فجس و ان قتل جعفر وعبد الله بن جاحد
قال عبد الله كنت منهم فله تقاتل المعركة له

غزوہ بدر میں ویسے ہی ہوا جیسے آپؐ نے فرمایا تھا۔ پیچھے درجنوں گمانہ ریکے بعد ونگرے سے ہم شہادت
نوش کر گئے اور کئی عبداللہ بن رواحہؓ کاٹھڑ بنے۔

حضرت انس بن مالکؓ (۱۱۱ھ) کہتے ہیں :-

ترجمہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ کی تفصیلات
آنے سے پہلے ہی حضرت ابیہ حضرت ابیہ حضرت جعفر اور
حضرت عبداللہ بن رواحہؓ کی شہادت کی اطلاع
دی تھی۔ آپؐ نے فرمایا کہ پہلے جعفرؓ حضرت زیدؓ

ان الله صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ بدر میں
جعفرؓ ابیہؓ رواحہؓ شہادت
ان یا شہید جعفر ہم فقال ان الله ان
بدر و ابیہ و عبد الله بن جاحد ۵۲

نے لیا اور کہہ دیا کہ شہید ہو گئے پھر مگر جعفرؓ نے لیا اور کہہ دیا کہ شہادت الی الی کے
بعد حضرت عبداللہ بن رواحہؓ نے بھی ہم شہادت فرمائی۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھوں میں (اس مدد کے) دیکھ کر کہہ سکتے تھے کہ
ایک جھنڈا اللہ کی قزاقوں میں سے ایک زفاہرین دلیہؓ کے پاس ہے۔

حضرت ابوہریرہؓ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

ترجمہ یہ ہے کہ میں اللہ کی قسم نے فرمایا کہ قیامت آنے سے
پہلے پہلے مسلمانوں کی درمیان میں ایک ایک بیت
برای ملک ہر گج ان دونوں ہاتھوں کی محنت ایک ہوگی۔

لا تقوم الساعة حتى فتنل فتنات
عظيمة فيكون بيننا معتلة عظيمة
و عن ثلث واحد

یعنی لا اذ لا فتن

یہ پیشین گوئی حضرت علیؓ اور حضرت معاویہؓ رضی اللہ عنہما کے درمیان ہونے والی لڑائی سے حرف بحرف
پوری ہو گئی۔ حضرت ابوہریرہؓ کہتے ہیں :-

تہ میں ابیہؓ دوم مدینہ ۵۲ میں لڑائی میں ہوا کے بعد انہوں نے ۹ مرتبہ

اور علی ایمن اور مخالف حق آیت کی نافرمانی نہ یعنی نہیں وبقول آفاق مادلوی وناہی اللہ واولیہ منہ واولیہ منہ
 قریب وراہنے واور ذابوہم (عبد الرحمن) کو کوڑا مار میں ایک گم: سرکھو اور تاکوہ میں گولی (خلافت)
 کا اسب وراہنے اور یہ مذہبی کریمے کو میں زباده وندار پولی واصلوہ خدا تعالیٰ اور رسولین ونبی کے کوئی نہ لکھی
 آپ کا ارادہ وعتبتی اور آپ وعتبت کی جوت توبہ دھنے کے لئے تھا حضرت عبداللہ بن ابی بکر کو نہ لکھے
 کے لئے تھا بھی فیہم کو حضرت ام المومنین کے بخودی بیادہ سب تھا پھر سب اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنے
 امام کے بخودی ہی تو آپ سب کے اور ایمان کا اثر تھا کہ آپ کو کوئی حق تک زباده سب وعتبت
 لکھوئے کا پھر ارادہ نہ فرمایا۔ بالآخر یہ سب ہے کہ آپ اور وعتبت لکھوئے توہ حضرت ابو بکر کی خلافت کا ہی اثر
 ہوا۔ امام خود نہ لکھے ہیں۔

ترجمہ: اسی حدیث سے حضرت ابو بکر صدیق کی فضیلت
 ظاہر ہے نیز وفات نبوی کے بعد مستقبل میں پیش آنے
 والے واقعے کی خبر کہ ہے اور باقی اس امر سے
 اسی بات کی طرف اشارہ بھی ہے کہ کچھ نزاع واضح ہوگا
 چنانچہ تمام باتیں پوری ہو گئیں۔

فَإِنَّ هَذَا الْمَدِينَةَ هِيَ فَتَحَتْ فَتَحَتْ ابْنِ
 بَكْرٍ النَّبِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْذُ وَاحْتِبَارِ
 مِنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ سَبْقُهُ فِي السَّقْفِ
 بَعْدَ وَفَاتِهِ وَإِنَّا أَسْلَمِينَ بِأَيِّدِنَا عَقْدًا لِحَلَا
 لَعَيْنِهِ وَفِيهِ إِشَارَةٌ أَنَّهُ سَبْقُهُ مَنَازِعَ
 وَدَقِّمَ كَلَامَهُ - ۱۰

تھک دیر سے ایک دن پہلے کی بات ہے صحابہ کی اکثری کے ایک ار کے سے ابو سفیان کے اسم علی جتنے
 تھے وہ اس کی کوئی بات نہ بولا۔ مگر ہشتم اور امیر بن خلف کی بات بتانا جب اسے پہلے تو وہ کہتا کہ وہ ہر سنان
 کے جتنے میں تھے گا۔ سب محمود رہے تو وہ پھر اس کی کوئی بات نہ بولا۔

حضرت انس بن مالک کہتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم نے معکہ مدینہ کے پہلے بتا دیا تھا کہ
 کل نفس کا فراسی ہو گا اور لوگوں میں بلکہ حضور نے فرمایا تھا۔

وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَنَقُصَّ يَوْمَ إِذَا جِئْتُكُمْ وَفَتَحْتُكُمْ إِذَا كُنْتُمْ بَيْنَ خَلْفِ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا مَصْرُحٌ فَتَحْنَا لِيَوْمِهِ يَوْمَهُ عِلَانِ الْأَرْضِ هَلْ هُنَا خَلْفٌ فَتَحْنَا
 حَتَّى هَمَّ مَوْلَاهُ بِدَرْسِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۱۱

ترجمہ: اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے۔ تم سے کہتے ہو وہ سب جو کہ ہے اور پھر کہتے
 ہو وہ پھر بتا رہے ہیں۔ پھر آپ نے مختلف کاروں کے مرنے کی گھبراہٹ کی انتہائی فرمائی۔ پس بڑے

تھے مشرکین میں سے ہر روز تھا ۱۲ ایضا ہر روز تھا ۱۳ مہم سلم عبد اللہ مشرک۔

وہ کوئی کفر و شک کی نشان زد حرکت نہیں ہوا، امام نووی لکھتے ہیں:-

فلیعلموا ان من اعلام النبوة احوالها	ترجمہ اس میں دو چیزیں آپ کی اہم اہمیت کی دلیل ہیں
احوالہ صلی اللہ علیہ وسلم مصرع جبارہ	میں ۱۰۰ آپ نے انکار کے کچھ اشارے برائے کی خبروں
فلم یجبروا واحد مصرع، فلیعلموا	کی ان کی خبری قرآنی اور روایتی ہوئی۔
صلی اللہ علیہ وسلم بان السلام انما کان	ان کے لئے آپ نے آپ کے لئے قرآن و حدیث کی
بصریہ یصدق انما ترکوا ویکذب انما	حقیقت پرستی تھا۔
وکان کذا فی نفس الامور	

و احلہ ان النبوی صلی اللہ علیہ وسلم	احضر صلی اللہ علیہ وسلم کفار کے نقل پر جملہ اولیٰ
کانا اخیر صوم قبل اسما من یقتل فیہا	بکھڑے ہوئے کی خبروں کی ان کی خبری قرآنی و حدیثی
من استغفار و حیثہ یصرع لوقوع کما کان	آپ نے فرمایا تھا۔ میں سب پر فوجی نہ کیا۔ بنیائیں
اخذہ یہ حق لہر تھا و زحمت قبلہ شہر و	اس کی خبروں میں ایک بات کے بار بار کی ہوئی
کذلک اخبار لایستغفر من العواقب	انہیں ہو کر تھی۔
ولا یجوز فیہ الخلاف بجموعہ و شہر و	حضرت شاہ صاحب نے فرمایا

اس وقت یہ بحث نہیں کرنا، درج ذیل حرکت کو حدیث کے کچھ و بنیاد مستند ہیں۔
 جہاں تصریح ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شیعہ فرقوں پر جو غیب کی خبریں دی وہ
 صحیح و سچ ہیں۔ اس کے ساتھ جب اسی عقیدہ کو صحیح کو میں کہ غیبی خبر پارہ کی نقل
 ہے۔ بنیاد کو ہم غیب نہیں دیکھتے کسی چیز کا کہنے سے نہیں ہدایت ہے۔ تو یہ شیعہ کہنے سے
 یہ پارہ نہیں رہتا کہ عادیث کا منبع و ماخذ اللہ رب العزت کی ذات ہے اور آنحضرت پر وحی
 صرف قرآن کی صورت میں ہی نہیں آئی رہی۔ عادیث کا مصدر بھی وحی الہی ہی ہے۔ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بھی وحی کی کوئی بات کہی یا کسی آیت کو کہنے سے اسے اس کی خبر دی۔
 تو یہ سب وحی الہی سے ہوتا ہے۔ آنحضرت پر وحی صرف سے یہی کوئی بات نہ کہتے تھے۔

اخبار کھنڈ کا عنوان در کتب حدیث میں اس کے ہزاروں شواہد کا ذکر ہوا اس
 بات کا پتہ دیتا ہے کہ حدیث یقیناً وحی الہی سے گواہی کے الفاظ مستور ہیں۔ حدیث میں لفظ
 بیشتر آپ کے اپنے ہوتے تھے۔ - - لیکن مسنون سب خدا تعالیٰ کی طرف سے ہوتا تھا۔

فتح شام فتح ایران اور فتح یمن کی پیشگوئی

جنگ احزاب سے کون واقع نہیں۔ آپ نے یہ بھی بار بار فرمایا کہ اس میں مسلمانوں نے غصہ علی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے دین کے گرا خندق کھودی۔ کھدائی کے دوران ایک پٹان ظاہر ہوئی جس پر کہ ال کام نہ کرتے تھے۔ صحابہ نے حضور سے صورت حال عرض کی۔ آپ نے ہم اللہ کہہ کر کہا ال اٹھائی اور اس پر ضرب لگائی۔ ایک تہائی پٹان ٹوٹ گئی اور آپ نے ایک روشنی دیکھی۔ اس میں آپ نے شام کے شرف محل دیکھے۔ آپ نے پھر دوسری ضرب لگائی اور چٹان کا دوسرا تہائی حصہ بھی ٹوٹ گیا اور آپ نے اس کی روشنی میں یمن کے سفید محلات دیکھے۔ آپ نے پھر ایک اور ضرب لگائی اور باقی چٹان بھی ٹوٹ گئی اور آپ نے حنظل (بین) کے دروازہ دیکھے جس پر آگ لگتی تھی۔

حضور نے اس چٹان کی پہلی ضرب پر فرمایا: امطیت مغایع الشام۔ بچے شام کی کھجیاں دی گئیں۔ دوسری ضرب پر فرمایا بچے فارس کی کھجیاں دی گئیں اور تیسری ضرب پر فرمایا بچے یمن کی کھجیاں دی گئیں۔

یہ ایک ظہیر پیشگوئی ہے۔ جو عرف بخت پوری ہوئی۔ اس میں اس بات کی خبر دی گئی کہ یہ مسلمانوں کے قبضے میں آئیں گے۔ اس میں یہ خبر بھی تھی کہ آپ کے صحابہ جو یمن ملکوں کو فتح کریں گے۔ وہ آپ کے نقش قدم پر ہی لگے پڑھیں گے، اور نہ ان کی فتوحات حضور کے ہاتھ میں دی گئی کھجیاں شمار نہ ہوتیں اور یہ سمجھ کر صحابہ حضور کی وفات کے بعد آپ کے دین سے چھڑے نہیں۔ وہ آپ کے پوری تابعداری اور وفاداری سے دنیا کے کناروں تک پہنچے اور پہنچے ہیں۔

یہ خبر حدیث میں پہلے دور سے تعلق رکھتی ہے۔ جو اسلام کا قرن اول کہنا ہے۔ یہ ہر صحابہ میں ہو سہو پوری ہوئی اور دنیا نے حدیث حدیث کے کھلے نشان دیکھے۔ حدیث میں ہر ایسی پیشگوئییں بھی موجود ہیں جو اس پہلے دور میں چوری نہیں ہوئیں کئی صدیوں کے بعد پوری ہوئیں جس وقت اللہ کی کتاب میں لکھی جا رہی تھیں۔ اس وقت ان خبروں کے پورا ہونے کے کوئی آثار عالم ظاہر میں موجود نہ

تھے۔ یہ پیش صرف یہ دیکھتے تھے کہ حدیث ان کے قواعد کے مطابق تھی اور قابل قبول سے باہر ان کے گھر بنوں کے کتابوں میں ملے جاسنے پر جب کسی مدعا یا گزیریں تو ان کے متعلق ظاہر ہوتے۔ یہ ان روایات کا ایک ایک نقطہ شہادت دے رہا ہے کہ حضور نے یہ باتیں اپنی طرف سے نہ کہ کسی شخص یا گھر ان میں وحی غیر متلو کا اہامی عنصر شامل تھا۔ مثلاً

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
لَا تَقْرَأُ السَّاعَةَ حَتَّى تَخْرُجَ نَارُ مِنَ الْأَرْضِ الْعِجَازُ لُفْظِي اعْتِنَاقُ
الْأَهْلِ بِبَصَرِي۔

(ترجمہ) قیامت سے پہلے ایک وقت ہوگا جب ارض میں تیز سے ایک آگ نکلے گی۔ وہ آگ ان کی گردنوں تک اُپٹے ٹیلوں اور پہاڑوں تک کو روشن کر دیگی۔

یہ پیش گوئی حدیث ان کی کتابوں میں ملتا ہے۔ جو دوسری اور تیسری صدی میں لکھی گئیں۔ لیکن یہودی کتب بولی، ساتویں صدی ہجری میں اب کسی جہت سے اس دہم کو راہ نہیں ملتی کہ یہ پیشگوئیاں بعد از وقوع ان کتابوں میں جگہ پائی ہیں۔ مگر گز نہیں۔ یہ روایات حدیث کے اہامی پہلو کا کھولنا نشان اور حدیث کے وحی غیر متلو ہونے پر ایک روشن برہن ہیں۔ حافظ ابن حجر عسقلانی (۱۰۱۰ھ) اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں:

قَالَ الْقُرْطُبِيُّ فِي الْمَذْكُورَةِ تَخْرُجُ نَارٌ بِالْعِجَازِ بِالْمَدِينَةِ وَكَانَ يَدُوهَا
زَلْزَلَةً نَفْثِيَّةً فِي لَيْلَةِ الْأَرْبَعَاءِ بَعْدَ الْعَتَمَةِ الثَّالِثَةِ مِنْ جِهَادِي الْأَخْرَى
سَنَةِ اَبْنِ عَوْسِينَ وَسَنَةِ اَوَّلِ اسْتِمْرَاتِ اِلَى ضَحَى النَّهَارِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ثَلَاثِ
فَسُكُنَتْ وَتَقَرَّرَتْ اِنَّهَا بِقَرِيبَةِ بَطْنِ الْحَرَّةِ تَمَرِي بَنِي صَوْرَةِ اَلْبَلَدِ الْعَظِيمِ
عَلَيْهَا سَوْرٌ عَظِيمٌ عَلَيْهِ شُرَاهِدٌ وَارِجٌ وَهَذَانِ وَتَمَرِي رَجُلَانِ يَقُودَانِهَا
لَا تَمُرُّ عَلَى بَنِي لَدَا كُنْهَ اِذَا بَشَتْ وَيَخْرُجُ مِنْ جَمْعٍ ذَلِكَ شَرُّ السَّهْمِ الْمُرَوَّانِ
لَهُ دَوِي كَدَوِي لِمَعْدَا خِذْ اَلْخُصُوفَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَيَقْسِمُ اِلَى طَيْفٍ لِمَرْكَبِ

لے مندا احمد و انسانی سے صحیح بخاری جلد ۱ ص ۱۰۰

العلانی... قال النوری تو اتر العلم بخروج هذه النار من جميع اهل انشام۔

قرطبی (۶۷۱ھ) نے مذکورہ میں لکھا ہے کہ تھار میں (۹۵۳ھ) کو ایک آگ نکل پھلا ایک بڑا بھاری زلزلہ آیا یہ واقعہ حمادی اند غری بدھ کی شام کا ہے۔ یہ آگ جمعہ کے دن تک جلتی رہی آگ ایک بڑے شہر کی شکل میں تھی۔ جس کے گرد فصیلیں ہوں اور اس پر بُرج اور مینار بنائے ہوں دکھائی دیتا تھا۔ جیسے اس میں کچھ انسان ہیں جو اُسے جلا رہے ہیں۔ جس پہلہ پر سے یہ گزرتی ہے ٹھوٹے ٹھوٹے کر دیتی۔ اور پتھر اور رکھ دیتی۔ یوں بھی معلوم ہوتا کہ اس میں سے سُرخ اور نیلے دیا بھی نکل رہے ہیں۔ اس کی تولاں بادل کی گرج کی سی تھی اور یہ پتھروں کو ساتھ بہا لے جاتی تھی۔ پھر اسی جگہ جا ٹھہری جو عراق والوں کے آترنے کی جگہ ہے۔۔۔۔۔ ۱۰۰۰۔۔۔۔۔ نام نووی (۶۷۹ھ) لکھتے ہیں۔ اس آگ کا کھٹنا رُحس اپنی شام کے ماں تو اتر کے درہر تک پہنچا ہوا ہے ۲: اس میں کمی شک کی گنجائش نہیں۔

ترکوں کے ہاتھوں عربوں پر حملہ

معاویہ بن حذیفہ کہتے ہیں۔ میں حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس بیٹھا تھا۔ کہ میرے بیٹھے ہوئے ان کے پاس اُن کے کسی مال کا خط آیا کہ اس کا کسی مقام پر ترکوں سے مقابلہ ہوا اور اس سے انہیں مار بھگا یا ہے۔ اس پر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بہت پریشان ہوئے اور اُسے لکھا کہ جب تک میں مذکورہ ترکوں سے نہیں لڑتا۔ اس وقت تک ترک مسلمان نہ بنے سکتے۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ذہن میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث تھی کہ جب تک ترک تم سے نہ لڑیں۔ تم انہیں نظر انداز کرنا۔ ان سے نہ لڑنا۔

اتركوا المشرك ما تدعوكم اليه

(ترجمہ) ترکوں کو چھوڑ دے (کہو) جب تک وہ خود تم سے نعرہ نہ کریں۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے اس مال کو یہ بھی لکھا کہ میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ ترک عربوں کو نکال دیں گے۔

اس حدیث کی تصدیق حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے دل میں تھی۔ آپ کا اپنے عامل سے حدیث کی روشنی میں بات کرنا، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی تصدیق رسالت کی ایک بڑی روشنی دلیل ہے۔ وہ دل سے تصورِ صلی اللہ علیہ وسلم کی مر بات کو بچا نہ کچھ دیکھتے تھے تو ایسے سیاسی امور میں وہ اس طرح حدیث کی روشنی میں نہ پھٹتے نہ اس طرح اس کی کھلے بندوں تکفیر کرتے۔

فخارِ زم شام نے اپنے عہد میں اس حدیث کی خلاف ورزی کی اور چٹینے خاں کے قاتل کو قتل کر ڈالا۔ پھر کیا بوابہ دی کچھ ہوا۔ جس سے بچنے کے لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مندرجہ بالا ہدایت دی تھی۔ بغداد کی تاریخی کتابیں اس کے نتیجے میں عمل میں آئی۔ یہ ساتویں صدی کا واقعہ ہے۔ طبرانی کی ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ملتے ہیں:

ن جنی قنطورا اذنی من سلب النبی ملککم۔ لہ

(ترجمہ: جو مشک بنو قنطورا (نرک) پہلے لوگ ہوں گے، جو میری امت سے ان کا ملک لیں گے۔)

یہ مشکوئیان جب حدیث کی کتابوں میں لکھی گئی تھیں، اس وقت ترک دنیا میں کوئی طاقت نہ تھی۔ حضور نے فرمایا تھا:

لا تقرب الساعة حتى قتلوا قوماً فعالمهم المشعر وحی قتلوا نرک
مطاراً لا یمن حمر الرجوه ذلف الا فوف کان وجوههم العجان انظر

(ترجمہ: قیامت نہ آئے گی جب تک تم اس قوم سے نہ لڑو، جن کے جوتے ہاون سے بنے ہوں گے اور جب تک تم ترکوں سے نہ لڑو۔ یہ چھوٹی بھڑائی آنکھوں والے، نرے پیر ہوں والے، چھٹی تاک دے لوگ ہوں گے۔ ان کے سر سے ایسے برقعے، ہیچے ڈھالیں ہوں۔)

تایید گو ہے کہ، سکے صد سال بعد وہی کچھ ظہور میں آیا یا جس کی خبر صادق حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

پہلے خبریں پہنچے تھے

حدیث پر قرآن کے سائے

از: مفتی محمد صالح المنجد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

یہ بات تفصیل سے آپ کے سائے اچسک ہے کہ قرآن مجید اپنے نئے والوں کو ہر لحاظ سے صحت سون کا تم دیتا ہے۔ قدم قدم پر حدیث کی طرف متوجہ کرتے تو یوں سمجھتے قرآن میں ہے تو حدیث اس کی تشریح، قرآن کا اجمال ہے تو حدیث اس کی تفصیل، قرآن کریم پر عمل، حدیث کریم پر عمل، اَصْلُكُمْ اللَّهُ کا امثال ہے تو حدیث پر عمل اَصْلُكُمْ اللَّهُ کی تفصیل ہے۔

سچے موضوعات میں قرآن میں حدیث کی طرف بھی اہتمام سے متوجہ کرنا ہے بلکہ آج ہمیں اس پر توجہ کرنا ہے کہ حدیث میں کس طرح قرآن کریم کی طرف متوجہ کرنی ہے۔ اور حدیث پر کس طرح قرآن کے سائے پھیلے ہوئے ہیں۔ آج ہمیں اس امر پر غور کرنا ہے کہ حدیث میں قرآن کریم کو کس طرح سراہا جاتا ہے؟ اس سے ہی پراپیگنڈے کی خود زنیہ ہو جاتی کہ حدیث قرآن کے خلاف، ایک ٹی سادش ہے۔ حدیث کے مزید پراپیگنڈے اگر کسی مقصد کو لوگوں کو قرآن کریم سے ہٹانے کے واسطے تو اس میں قرآن کے سائے اس دور تک پھیلے ہوئے ہیں کہیں نہ ملتے۔ حق یہ ہے کہ حدیث میں قدم قدم پر قرآن کریم کی سہرا جیست کا قرار ہے۔ آئیے دیکھیں وہ ایلیت حدیث میں کبھی قرآن کریم کے حوالے بھی ملے ہیں؟ ملتے ہیں تو کس حیثیت سے؟ حدیث پر قرآن کریم کس طور پر سایہ فیل ہے؟ اور متوالی حدیث میں قرآن کریم کو کس حیثیت سے ذکر کیا گیا ہے؟ برابر کے ہاتھ علم ہونے کی حیثیت سے یا اسے ایک منبع کی حیثیت سے؟ ذکر کرتے ہیں جس سے اس کے علم کے کئی اور چشمے بھرنے ہوں۔

اس موضوع میں دیکھنا چاہیے کہ کونسی کے دل روایات حدیث میں قرآن حدیث کی اصلی مدد دیکھ کا درجہ ہے اور اس کی اصلی نقطہ نظر کس کس انداز میں روایات حدیث میں موجود ملتے ہیں۔

کیا قرآنِ مدیث برابر کے مانعہ علم ہیں ؟

یہ سمجھ کر بعض روایاتِ مدیث میں کتاب و سنت کو دُورِ بار کے ، لغوی کی حیثیت میں پیش کیا گیا ہے
 عَزَّوَجَلَّ فَيَكُونُ أَمْرًا نَبِيًّا رَدِّيًّا نَاجِيًّا فَيَكُونُ الشَّعْبُ بَيْنَ كِتَابِ وَرَدِّهِ لَوَايِكَ مَا رَدِّكَ قِي
 ہیں لیکن یہی حقیقت ہے کہ ان تمام روایات میں کتاب لفظ کا ذکر پہلے اور سنتِ اِمدیث کو ذکر بعد میں ہے ۔ یہ
 صحیح ہے کہ عربی زبان میں واو ترتیب کے لئے نہیں مبنی ٹیکن سیکڑوں روایات میں ایک ہی ترتیب کا التزام نہ ہوا
 ہے کہ قرآن مجید ہمیشہ سے مقدم رہا ہے اور مدیث قرآن کی برابری کے لئے نہیں اُسی کا آگے غمی پسند رہا ہے ۔ یہ
 نہرِ حدایت منبعِ زکات ہے جسے نہیں ہے اور مدیث میں ہر جگہ قرآن کو ہی سرِ اول تسلیم کیا گیا ہے ۔ جو ساری کے
 تمام سوتے قرآن سے جو بچوٹے ہیں اور یہی منبعِ علم ہے جو آگے پھیلنا چاہیگا ۔ بعد ازاں روایات کی بھی کئی نہیں جن میں
 اس صغرت علی اللہ علیہ وسلم نے صرف قرآن کو ہی پیش کرنا ہی کو حق سے دلچسپی نہ رہا ہے ۔ اسی کو حق کا نشان کہہا ہے
 اور یہی نوع انسان کو جس کی اپنی چٹائی کی طرف دعوت دی ہے ۔

الشیخ محمد بن ابی ہاشم کا ماں صحابہ کا کلمہ اور ائمہ اربعہ کے ہاں یہی سمجھ گیا کہ یہاں کتاب اللہ یا قرآن ہوتا ہے
 مرث قرآن پاک مراد نہیں بلکہ قرآن پر کتبِ معلول سنت کا مراد ہے ۔ سنت کہ قرآن ارشاد ہوا و طبعاً اس پر
 ہونے لگا ہوئی ہے اور اس پر پہلے سے قرآن پاک کا ذکر ہے ۔ اسی تشریح سے ان روایات کو جن میں مرث قرآن
 پاک کی تفسیر کا کلمہ ہے سزا دیکھا جائیگا ۔ وغیرہ سے تطبیق دی گئی ہے ۔ محدثین کے ہاں ان روایات
 میں قرآن مجید سے مرث قرآن پاک کبھی مراد نہیں لیا گیا یہاں مرث کے دونوں مانعہ مراد ہیں ۔
 قرآن و حدیث — یہ دونوں ہی نوحی انسان کے لئے بزرگ رحمت ہیں لیکن مرث مراد
 ہونے میں دونوں ایک ترتیب سے سامنے آئے ہیں اور اگر ہر ایک کا پناہ ہے ۔

قرآنِ مدیث میں شکیات کا دعویٰ

اس سے انکار نہیں کہ بعض روایات میں اقوالِ اذہانت لکے گئے ہیں جن سے شک و شبہ ممکن ہے کہ صحیحی قرآن
 کے ساتھ ہی کی شکل اور بھی عطا فرمائی گئی ہے بلکہ سے الفاظ لکھے ہیں لیکن یہاں شکیات سے شکیات میں کلامِ قرآن
 روایتیں قرآن مجید صفت خداوندی ہے اور مخلوق نہیں ہے ۔ صفت ہری تعالیٰ مخلوق کیسے ہو سکتی ہے ؟ مدیث
 قرآن و حدیث میں ہے اور یہی خود مخلوق ہیں جو مخلوق سے صادر ہوا غیر مخلوق جیسا کیسے ہو سکتا ہے ۔ رسولوں
 شکیات سے مراد شکیات لیا کہتا ہے یعنی جس طرح قرآن کو نہیں کیسے سمجھتا ہے ۔ قانون اور مشرط ہے ۔ اسی

طرح میں بھی توسیع کے لئے نو فلن اور شرح ہے۔ شرح حدیث کا سرچشمہ بھی محمدی انجیل ہی ہے۔ لیکن تحریر قرآن اور حدیث کی ایسی اپنی جوتی ہے اور مسلمانوں کے لئے ہر دہ نامہ عزیز اور اپنے اپنے درجہ میں رہتے رہتے یکساں جنت میں کسی کا بھی کوئی عہد انکار کرے تو وہ کافر کی رد میں گر جائے۔

حدیث میں قرآن کی حیثیت منفع ہدایت ہے

حدیث کے ترجمہ میں جلد نمبر قرآن کی طرف متوجہ رہی گئی ہے اور بتایا گیا ہے کہ عام مفسرین قرآن کو یہ کہہ کر غلط فہمی پھیلانے کی کوشش کر رہے ہیں۔ (المصنف لابن ابی شیبہ ص ۱۰۰) (برکات اللہ علیہ ص ۱۴۳)

۱۱ حضرت زبیر بن العوفؓ سے روایت کرتے ہیں، حضورؐ نے فرمایا: اِنَّكُمْ تَأْكُلُونَ مِنْ ثَمَرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ۔ (نور)۔
 ۱۲ حضرت زبیر بن العوفؓ سے روایت کرتے ہیں، حضورؐ نے فرمایا: اِنَّكُمْ تَأْكُلُونَ مِنْ ثَمَرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ۔ (نور)۔
 ۱۳ حضرت زبیر بن العوفؓ سے روایت کرتے ہیں، حضورؐ نے فرمایا: اِنَّكُمْ تَأْكُلُونَ مِنْ ثَمَرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ۔ (نور)۔
 ۱۴ حضرت زبیر بن العوفؓ سے روایت کرتے ہیں، حضورؐ نے فرمایا: اِنَّكُمْ تَأْكُلُونَ مِنْ ثَمَرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ۔ (نور)۔
 ۱۵ حضرت زبیر بن العوفؓ سے روایت کرتے ہیں، حضورؐ نے فرمایا: اِنَّكُمْ تَأْكُلُونَ مِنْ ثَمَرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ۔ (نور)۔

وَقَدْ مَرَّكَ فِي كَثَرٍ مِّمَّا لَمْ تُعْمَلْ لَهُ لَا يَنْفَعُكَ مِنْهُ بِرَبِّكَ الظُّلُمُ

اور مجھ نے وہ چیز چھوڑی ہے کہ اگر تم نے اس سے تمسک کیا تو تم بھی گمراہ ہو گئے۔ وہ اس کی کتاب ہے۔
 (۱) حضرت عبداللہ بن ابی اوفیؓ نے جو یہاں ایک قصہ نقل کیا، اس سے ظاہر ہے کہ کوئی وصیت فرمائی، آپؐ
 نے نہیں کی۔ اسی نے کہا میں جو آپؐ نے وصیت کرنے کا حکم دیا، وہ خود کوئی وصیت نہیں فرمائی، اس پر حضرت
 عبداللہ بن ابی اوفیؓ نے کہا اَللّٰهُمَّ بَكَائِبُ بَكَّائِبُ عَلٰی رَجَبَتِیْ بِمَا اَتَيْتَنیْ فَرَسًا لِّیْ اَمَّا بَعْدُ
 فرماتی ہے۔

۱۳۔ حضرت جبرائیل علیہ السلام کہتے ہیں ہر جہاں میں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، آپ نے فرمایا اَللّٰہُ شَہِدُوْہٖ اَنْ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَ اَنّٰی رَسُوْلُہٗ وَاَنَّ الْعِلْمَ اِنّٰی فَتَجِبَ عَلٰی رِجْسِہٖ اَعْلٰہِ و ترجمہ ایک نام کو بھی نہیں دیتے کہ ایک خدا کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور یہ کہ میں اللہ کا رسول ہوں اور یہ کہ لوگوں اللہ کی کتاب ہے۔ یہ تم نے عرض کی کہوں نہیں؟ یا اس کا یہیت نے ارشاد فرمایا :-

فَابْشِرُوا فَإِنَّ هَذَا الْقَوْمَ طَرَفٌ مِمَّنْ بَعْدَ اللَّهِ وَطَرَفٌ مِمَّنْ يَدْعُونَكَ لَتُقْتِلَنَّهُمْ فَبِأَيِّ حُكْمٍ تُقْتِلُونَهُمْ بِهِ فَيَنْكُرُونَ كُلَّكُمُ أُولَئِكَ يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنْهُ

۱۰ که کز ان سال چه که صبرم در آید به تو ای که نه عید کرم سخن آید داد و پیشه
 ۱۱ سینه ام که ای که نه عید کرم سخن آید داد و پیشه
 ۱۲ سینه ام که ای که نه عید کرم سخن آید داد و پیشه

تجزیہ نہیں بشدت ہو کر اس قرآن کا ایک سراسر لٹکے ہاتھ میں ہے اور دوسرا تہا سے ہاتھ میں ۱۰ سے مضبوطی سے پکڑے رہنا۔ کیونکہ تم اس کے جوتے ہوئے کبھی جاگ اور گروہ نہیں ہو سکتے۔
اس قسم کی احادیث کے ہوتے ہوئے کیا کوئی شخص کہہ سکتا ہے کہ حدیث دراصل قرآن کے خلافت ایک بھی سائنسی تھی جس کا مقصد لوگوں کو قرآن سے پرانا اور احادیث کے گرد لانا تھا؟ کیا ان احادیث میں مزید طور پر قرآن کریم کو منبع ہدایت کے طور پر نہیں لایا گیا؟ کچھ تو سوچئے اور انصاف سے کام لیجئے۔

حدیث میں قرآن کی طرف رجوع

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جلتے کے کفر قرآنی اِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا فَتَاحَتْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ اور ارشادات ہدایت خود سندا اور جنت ہیں۔ کسی کوئی کوئی نہیں کہ صحیح حدیث جنت کے بعد اس بڑی سند کا مخطا ہے۔ کہے یا قرآن سے اس کی دلیل مانگئے۔ پھر بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کی ماسی حیثیت اور اس کے اصل منبع علم ہونے کا بار بار اظہار فرمایا ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی بار فرمایا: ”ما ہو قولک باب میں تم قرآن کریم بھی پڑھ لو۔“ آپؐ کی عادت مبارک تھی کہ حدیث بیان کرتے کرتے بھی کبھی اس کی اصل قرآن کی بھی نشاندہی فرما دیتے۔ قرآن کریم سے یہ مستحجاب و کبھی تو جوین معصوموں کے لئے ہوتا اور کبھی یہ فرما دیتی کہ: ”ہاں اس عام حکم قرآنی میں اصل ہے۔“

اب ہم چند ایسی روایات پیش کرتے ہیں جن میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث بیان کرتے ہوئے خود قرآن پاک سے اس کی تائید پیش فرمائی۔ ہم آج کے اس موضوع کو قرآن احمدیہ کے موضوع سے پیش کرتے ہیں اس سے یہ معصوم کھل جاتا ہے کہ مطالعہ حدیث میں یہاں تک قرآن کریم کی طرف متوجہ کرنا ہے اور کیسے اصل یہی ہونا چاہیے۔ یوں کیسے حدیث کی اصل قرآن کریم ہی ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حدیث بیان کرتے وقت قرآن پڑھنا

۱) حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْخَلْقَ عِنْدَ إِذْ أَخْرَجَ مِنْ خَلْقِهِ قَالَتْ الرِّجْسُ هَذَا مَقَامُ النُّعَايِشِ يَكُنْ مِنَ الْمُتَطَوِّعِينَ قَالَتْ نَعَمْ أَمَا تَرَىٰ هَٰؤُلَاءِ أَمْ لَمْ تَرَ هَٰؤُلَاءِ أَمْ لَمْ تَرَ هَٰؤُلَاءِ قَالَتْ قَالَتْ

۱) مدونہ الرجز کوئی الزمیبہ از سبب ہندی صحیح ابن حبان ۴۰۰۰ مطبوعہ مصر۔ ورواہ الطبرانی فی المعجم کافہ بیان از ابی ہریرہؓ ان تمام روایات میں قرآن کریم پر انصاف کیا گیا ہے کہ وہ اعلیٰ ترین رسول کی دعوت تھیجئے جوئے بھی جس کو کہ میں شامل ہے کالی ذیل از ابو ہریرہؓ

بَلَىٰ مَا رَتَّبْنَا لَكَ فَلَا تَحْزَنْ لَدَيْكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ رَتَّبْنَا لَكَ أَجْرًا إِنَّ شَيْئًا مِنْهُ
قَدْ نَزَلَ مِنْهُمْ إِنَّهُ لَكُنْ لَيْتُمْ أَنْ تُضَيِّدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُفْطَحُوا أَرْحَامُكُمْ لَهُ

اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوق کو پیدا کیا یہاں تک کہ حبیب پیدا کرنے سے فارغ ہو اور قورشتہ واری نے عرض کیا کہ
اشرہ پر ترے حضور اس کی فرادہ ہے جو قطع دلی سے تیری ہوا ہو، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تجھے پہنچنے نہیں کریں، اس سے
ملوں جو تجھے ملے اور اس سے قطع تعین کروں جو تجھ سے قطع تعین کرے۔ رحم نے عرض کیا اسے میرے پروردگار
کیوں نہیں دندا تعالیٰ نے فرمایا: پس یہ تجھے مایل ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم میرا
قور آیت پر حضور تھا، مَعْنِيَكُمْ أَنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُضَيِّدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُفْطَحُوا أَرْحَامُكُمْ لَهُ
دکھایا جب ہے کہ اگر تم ملک بن جاؤ تو زمین کے قور اس میں نہ لگو اور رشتہ داریوں کو کاٹنے لگو، اس آیت
میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قطع دلی سے رشتہ توڑنے کی خدمت بیان کرتے ہوئے اس پر قرآن
کریم کی آیت تلاوت فرمائی کہ میں قطع دلی سے توڑ دیکھتی، کیا میں اس سفر سے اپنے بیان پر قرآن کریم سے شہادت
پیش نہیں فرمائی؟ کیا اب بھی کوئی کہہ سکتا ہے کہ حدیث، قرآن کے خلاف ایک سے بلکہ کوئی کہہ سکتا ہے کہ قور
کہنے اور حدیث کی اہمیت سے الگ نہ کیجئے۔

(۲۱) حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ و روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مدد مانگنے
ہو گیا، حضور کے خیر و مبارک پر کچھ فرار کے سے آثار ظاہر ہوئے، گویا آپ پریشان ہیں، سبھا نے عرض کی
کہ آپ پر صورت کیا گراں گزری، آپ نے فرمایا۔

وَمَا يَنْتَعِلُنِي وَ أَنْتُمْ أَعْوَانُ الشَّيْطَانِ عَلَىٰ أَجْسِلِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ يُحِبُّ الْعَفْوَ وَاسْتَدْرَ
لَا يَنْتَعِلُنِي لَوْلَا أَنَّ يَتَوَلَّى بَعْدِي وَ أَفْ أَمَّا مَعَهُ

اور جو، اور اس سے مجھے کوئی چیز نہ لگے؟ اور تم اپنے بھائی پر شیطان کے مدگار بن کر رہے ہو، اللہ تعالیٰ عفو
کر رہا ہے، اور معاف کرنے کو پسند کرتے ہیں، اور ہاں یہ کسی حاکم کے لئے برا نہیں کہ اس کے پاس مدد کوئی آئے
وکیس آئے مگر یہ کہ وہ اس مدد کو قائم کرے۔

اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن پاک کی یہ آیت تلاوت فرمائی۔ رَفَعَتْ عِزُّهُ رَزَقَ ۝۱۱
کہتے ہیں لَوْ كُنَّا كَمَا كُنَّا وَ لَيْتُمْ لَكُنَّا ۝۱۱ (اور چاہئے کہ معاف کریں اور درگزر کریں،
اے مسکرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے طبعی رجحان کا اظہار فرماتے کے بعد اس پر قرآن کریم کی آیت سے
استہدہ فرمایا کہ چہاں تک ہو سکے چاہئے کہ معاف کریں اور درگزر کریں، کیا ایسی حدیث پر قرآن کریم کا وسیع

سایہ نہیں ملتا، دیکھا یہاں حدیث پر قرآن کی مصلحہ سربراہی کا ردِ مابین؟

(۳) حضرت ابوہریرہؓ کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مَا مِنْ مَوْلٍ لَّهِ (اَلَا لَوْلَا عَلَيَّ اَبْقَظَةُ خَابِقٍ اَوْ يَحْمَرُّ دَايِبٍ اَوْ يَنْصَبُ اِيْهِ اَوْ يَنْحَسِبُ اِيْهِ كَمَا تُنْبِئُ الْمَجِيْئُ مَوْلٍ مِّنْهُ) حَتَّىٰ تَخْشَوْنَ مِنْ حَيْدِ نَعْمٍ وَشَرِّ قَيْلٍ لَّهِ فَيُطْلَقَ اِلَيْهِ اللهُ اَلَيْسَ مَثَلًا لِّكَوْنِهِ (خَبَرُ بِلِغَلَقِ الشُّوْكِ اِلَىٰ اِيْهِ اَعْتَبَرُ لِقَوْمٍ) ہر جو قدرتِ اعلیٰ پر پیدا ہوا ہے۔ اس کے بعد اس کے ماں یا باپ اسے جوڑی، انصر یا محوئی بناتے ہیں، جس طرح جانوروں کے بچے کے تدرست و توازن اور سالمہ پیدا ہونے میں اگر بعد میں یہ کاڈان کے کان وغیرہ کاٹ لی جاتے ہیں یعنی اس طرح انسان اور کے سب بچے، اسی قدرت پر پیدا ہوتے ہیں، اس کے بعد اس قدرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت تلاوت فرمائی: وَفَضَّلْنَا اِلَيْهِ اَلَيْسَ مَثَلًا لِّكَوْنِهِ اَلَيْسَ مَثَلًا لِّكَوْنِهِ اَلَيْسَ مَثَلًا لِّكَوْنِهِ (بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ) اللہ نے ہی ہر کوئی کو تخلیق کیا ہے۔ اللہ کا یہ نہیں بدلتا یہی خلیق ہی ہے

تو تم رہنے والے

اس قدرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو بات بیان فرمائی وہ اپنی ملکِ مستندہ کا انسانی حق کی محنت تھی مگر اس پر بھی حضور نے اسے قرآن پاک سے مستفاد فرمایا۔ دیکھئے حدیث: قرآن نے سلسلے کس طرح وسیع پھیلے ہوئے ہیں کچھ تو سوچئے اور حق کا اس قدر دیکھئے۔

ایک دورِ روایت میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کا نام لے کر ایک بات کہی جو قرآن پاک میں ان الفاظ میں نہیں ملتی، اور پھر اس وحی غیر منکوحہ کی آئندہ میں قرآن کی ایک آیت تلاوت کرائی، ملاحظہ فرمائیے۔

(۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ؓ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّوْا عَلَیَّ وَسَلِّمُوا فَاِنَّ سَلَامَ اللّٰهِ عَلَیَّ اَبْقَظَةُ لِّعَبَادِی الصّٰلِحِیْنَ مَا لَا عِلْمَ لَیَّ اَنْ اَنْتَ وَلَا اَنْ اَسْمَعْتَ وَلَا اَنْ تَنْظُرَ عَلَیَّ خَلِیْفَ بَشَرٍ وَلَا اَنْ تَنْظُرَ اِنْ اَنْتَ لَمْ تَنْظُرْ فَعَلَمْتَ نَفْسُکَ مَا اُخْبِرَ فَکَفَرْتَ مِنْ فِرَاقِ اَنْتَ عَلَیَّ تَرَبُّ: حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اپنے بندوں کے لئے ایسی نبی تعین کیا کہ رکھی ہیں ہر کسی کو جو نہ دیکھیں اور کسی کو نہ نہیں اور کسی کو نہ ان کے دل پر ان کا خطرہ گذرا، اگر تم جانتے ہو تو اس کے مستند دل میں یہ آیت کریمہ پڑھو۔ فَلَا تَقْلَبُکُمْ نَفْسُکَ مَا اُخْبِرَ لَکَ مِنْ فِرَاقِ اَنْتَ عَلَیَّ کہ پس کوئی نفس نہیں جانتا کہ یہ آنحضرت کی شخصیت کے ساتھ اس کے لئے پوشیدہ رکھے گئے ہیں، جو ہے ان ایمان کی۔

وَمَنْ أَمَى خَيْرٌ ۖ إِنَّ الْبَيْتَ عَلَىٰ شَاةٍ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۖ قَالَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ إِلَّا وَآلُ الْأَوَّلِ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَخْرُجُ وَلَا يَدْخُلُ وَلَا يَنْصَلِّي وَلَا يَتَزَوَّجُ وَلَا يَنْكِحُ وَلَا يَتَزَوَّدُ وَلَا يَتَزَوَّدُ
 وَتَجِدُ حَضْرَتِ ابْرہیمؑ ست روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی مومن عیسٰی مسیح میں
 دنیا کو آخرت میں سب سے زیادہ دوست نہیں چوں اگر تم یہ ہو قورایت پڑھو اَلْبَيْتُ اَوَّلِيٌّ بِالْمُسْلِمِينَ
 وَمِنَ الْاَنْبِيَاءِ تہ نئی مسلموں کے لئے خود ان کی ذات سے بھی زیادہ رافعت و رحمت اور نجات
 کرنے والے ہیں۔

وَمَنْ أَمَى خَيْرٌ ۖ إِنَّ الْبَيْتَ عَلَىٰ شَاةٍ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۖ قَالَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ إِلَّا وَآلُ الْأَوَّلِ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَخْرُجُ وَلَا يَدْخُلُ وَلَا يَنْصَلِّي وَلَا يَتَزَوَّجُ وَلَا يَنْكِحُ وَلَا يَتَزَوَّدُ وَلَا يَتَزَوَّدُ
 وَتَجِدُ حَضْرَتِ ابْرہیمؑ نہ دنیا نہ آخرت میں نصرت کو تصور کرسکتے ہیں مگر صریح اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 جنت میں ایک درخت ہے کہ سوار اس کے سائے میں ایک سو سال بھی جیتا رہے تو وہ رافعت نہ ہوا اگر تم چاہو تو
 اس آیت کو پڑھو وَ خَلِّفٌ مُّشَدَّدٌ ۖ تہ (اور سائے پہاڑوں پر)

(۷) حضرت اببرہؑ کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ علیہ السلام نے فرمایا،

فَيَسِّرُ الْمُسْلِمِينَ اَلَّذِينَ شَرُّهُمُ الْقِسْرَةُ وَالْمُسْرَةُ تَانِ وَلَا اَلْاِسْرَةُ
 وَلَا اَلْفَتْشَانِ اِنَّمَا اَلْمُسْلِمِينَ اَلَّذِينَ يَتَّقُونَ ۖ

تو ہر مسکین وہ نہیں ہے ایک کجرو اور وہ کجرو ہیں وہ ایک قسرا اور وہ تھے میں مسکین نہ ہے
 لیکن ہے وہ ہر کجرو کے کام ہے اور اس پر آگے یہ آیت تلاوت فرمائی،
 قُلْ اِنَّمَا اَسْرُ اِسْرَتُكُمْ لَا اِسْرَتُكُمْ اِلَّا اِسْرَتُكُمْ اِنَّمَا اِسْرَتُكُمْ

تو ہر، تو پہلے کان کو پہرے کے عداوت کے ساتھ جو لوگوں سے پہلے کہ رسول نہیں کرتے اس
 حدیث پر قرآن پاک میں طرح سازو گن ہے وہ ہر کجرو نہیں ہے۔

(۸) حضرت ابوماسرہؓ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

قُلْ اِنَّمَا اَسْرُ اِسْرَتُكُمْ لَا اِسْرَتُكُمْ اِلَّا اِسْرَتُكُمْ اِنَّمَا اِسْرَتُكُمْ
 يَخْتَصُّ اِلَهُ مِنْ عِبَادِهِ وَوَالْعَسَاءُ ۖ

تو ہر، آج نے فرمایا کہ ان کی نصیحت مایہ پر ایسا ہے جیسے میری نصیحت تم جیسے اولیٰ اولیٰ

۱۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۲۲۲ مستدرک ج ۲ ص ۲۲۲ ۲۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۲۲۲ ۳۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۲۲۲
 ۴۔ مستدرک ج ۲ ص ۲۲۲ ۵۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۲۲۲ ۶۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۲۲۲ ۷۔ مستدرک ج ۲ ص ۲۲۲
 ۸۔ ترمذی ج ۲ ص ۲۲۲ ۹۔ ترمذی ج ۲ ص ۲۲۲ ۱۰۔ ترمذی ج ۲ ص ۲۲۲ ۱۱۔ ترمذی ج ۲ ص ۲۲۲ ۱۲۔ ترمذی ج ۲ ص ۲۲۲

پھر آپ نے یہ ریت نکالت فرمائی :

إِنَّمَا عِشْرِينَ رَيْتًا مِنْ جِبَادِ وَابْنِ عَدَا

بے شک اللہ سے اس کے بندوں میں سے ہائے داغہ ہی ڈالتے ہیں۔

حیات مسیح پر قرآنی شہادت :

۱۱۔ حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ حضورؐ نے ارشاد فرمایا :

وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيَكُونَنَّ شَكْرُ أَنْ يَنْزِلَ فِيكُمْ إِنْ تَقَرَّرَ شَكْرُكُمْ خَلْقًا
فَيَكُونُ الصَّلَاحُ وَالْإِسْلَامُ وَالْجَنَّةُ وَالْجَنَّةُ وَالْجَنَّةُ وَالْجَنَّةُ
لَا يَكُونُ لَهُمْ عَذَابٌ تَكُونُ السَّجْدَةُ أَوْ السَّجْدَةُ أَوْ السَّجْدَةُ أَوْ السَّجْدَةُ

تقریر : قسم ہے اسی ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے کہ جیسی بن مریمؑ میں مریمؑ اور میں
میں مکرم ہو کہ اعلان دہی کے منصب تو اس کے عزیز کا کھلایا جائے کہ یہ گئے ڈاکٹروں کا مسئلہ
دک ملے گا۔ مان آتا ہے جو جانتے گا کوئی اس کو اپنے دودھ نہ ہوگا۔ بیان ملک کہ ایک مسجد دنیا داریا
سے بہتر ہوگا۔ پس حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا :

وَأَشْرَفَ عَلَى إِنْ يَشْكُرُ، وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيَكُونَ رِجْمٌ قَبْلَ
مَنْتَ وَتَكُونُ الْعَيْنُ مِيكَوْنُ عَيْنُكَ شَهِيدٌ ۝

ترجمہ : ”میرا چاہو تو قرآن کریم سے پڑھو۔۔۔ اور کوئی دیکھے گا اعلان کتاب مجھ سے

قرآن کو مژدہ ایان نہ گاموں پر حضرت مسیحی پر اسکی موت سے پہلے اور جو گناہات کے دانی
پر گواہ۔۔۔ یہود کا ایمان پر ہو گا حضرت مسیحی نے ملک خدا کے پیغمبر ہیں اور اس کا کمر

جو بدو میں ایسے سر پر کی طوت ارا۔ اور میں یوں کا ایمان پر ہو گا کہ حضرت مسیحی پر ملک بشر ہیں اور
پیغمبر ہیں۔ نہ ایہ خدا کے بندہ ہو کر نہیں۔ گویا یہ وقت دن دہوی قرآن کے خاتمے کا ہو گا۔ وہ سب میں ایک

قرآن ملے گی۔ گویا قرآن کریم کی اس ریت کی تفسیر میں حضرت ابو ہریرہؓ کا مذہب ہی ہے کہ یہ کی
میں جان حضرت مسیحی علیہ السلام کی طرف اٹھ رہا ہے اور کہ حضرت مسیحی علیہ السلام پہ کی ملک موت نہیں

آئی اور نزول فرمائی کے بعد میں موت سر کے نام نوکیٹ لکھتے ہیں :

قَبْلَ ذَلِكَ نَسَا حَسْرَةً خَلَّى أَنْ مَذْقَبَ أَنْ هَسْرَةً خَلَّى الْأَيَّةَ بَنِي الْغَنِيِّ

فِي مَسْجِدٍ يَنْشُرُهُ إِلَى عِيَالِي عَلَيْهِ السَّلَامُ

یہ صحیح بخاری اور اس میں حضرت ابو ہریرہؓ نے یہ سنا اسرار ۲۲ کہ نوکیٹ میں مسیحی ہدایت

کیا اب بھی کوئی کہہ سکتا ہے کہ حدیث قرآن کے خلاف ایک علمی سارنٹ ہے۔ اگر ایسا ہوتا حدیث پر قرآن کے لئے وسیع مائے ہرگز نہیں ہوتے۔

۱۱۸۱ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا کہنا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دو کوئی اور سجدوں میں سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبِّ الْعَالَمِينَ کے بعد کہنے لگتے تھے اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ بِسْمِ رَبِّ الْعَالَمِينَ کہ اس آیت پر بھی، فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ دَا سَبِّحْهُ فَاِنَّكَ تَكُنْ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ اور اس سے بخشش دینے کے سبب شک و توہین قبول کر پالے ہیں۔ اس میں تسبیح تحمید اور طلب مغفرت قبول کا ذکر ہے۔ اور حضور کی مذکورہ دعا میں بھی یہی باتیں موجود ہیں فَالْتَّعِزُّ عَائِشَةُ كَذِبِيَّ اللَّهُ تَعَالَى كَانَتْ تَسَلُّوْنَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْفُرُ اَنْ يَتَخَوَّنَ فِيْ رُكُوْعِهِ وَ تَجُزُّ د ۲

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبِّ الْعَالَمِينَ کے بعد کہنے لگتے تھے اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ بِسْمِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۲۲ (زیر) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دو کوئی اور سجدوں میں سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبِّ الْعَالَمِينَ کے بعد کہنے لگتے تھے اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ بِسْمِ رَبِّ الْعَالَمِينَ کہ اس آیت پر بھی، فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ دَا سَبِّحْهُ فَاِنَّكَ تَكُنْ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ اور اس سے بخشش دینے کے سبب شک و توہین قبول کر پالے ہیں۔ اس میں تسبیح تحمید اور طلب مغفرت قبول کا ذکر ہے۔ اور حضور کی مذکورہ دعا میں بھی یہی باتیں موجود ہیں فَالْتَّعِزُّ عَائِشَةُ كَذِبِيَّ اللَّهُ تَعَالَى كَانَتْ تَسَلُّوْنَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْفُرُ اَنْ يَتَخَوَّنَ فِيْ رُكُوْعِهِ وَ تَجُزُّ د ۲

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ کا عقیدہ یہ تھا کہ اگر کوئی شخص حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نام سے کوئی ایسی بات روایت کرے کہ وہ جواز پر مضمون قرآن سے ٹکرائی ہو تو اس بات ہرگز حضور نے نہیں فرمائی۔ سو باقی صورت وہ راوی ایک خط بات کہہ رہا ہوگا۔ ام بخاری روایت کرتے ہیں کہ حضرت ام المؤمنین رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: فَالْتَّعِزُّ عَائِشَةُ كَذِبِيَّ اللَّهُ تَعَالَى كَانَتْ تَسَلُّوْنَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْفُرُ اَنْ يَتَخَوَّنَ فِيْ رُكُوْعِهِ وَ تَجُزُّ د ۲

يَعْلَمُونَ لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْبَصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ۚ
 تَسْمَعُ أَنَّ اللَّهَ يَعْزَلُ وَمَا كَذِبْتُمْ أَنْ يَعْزِلَكُمْ اللَّهُ الْكَافِرِينَ ۚ
 وَشُرَكَاءُ قَالَتْ وَمَنْ نَعْبُدُ أَنْ دَعَاكُمْ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقْتُمُ سِيَّتَ اللَّهِ الْكَافِرِينَ
 فَهَذَا أَخْطَرُ عَلَى اللَّهِ الْعَزِيزِ ۚ فَإِنَّهُ يُعْزِلُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيُذْكَرَ الْغَافِلُونَ
 وَإِنَّكَ مِنْ مَرِيضِي ۚ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا يَبْلُغُكَ بِرِسَالَتِهِ قَالَتْ وَمَنْ نَعْبُدُ إِلَّاكَ يَحْبُرُ
 مَا يَكُونُ فِي مَنَازِلِ مُسَلِّدٍ أَخْطَرُ عَلَى اللَّهِ الْعَزِيزِ ۚ وَاللَّهُ يَعْلَمُ قُلُوبَهُ لَا يَفْهَمُ
 مَنْ رَفَى الشُّكُوكَ ۚ وَاللَّهُ مِنْ الْعَلِيِّ ۚ وَاللَّهُ ۝

ترجمہ :- آپ نے فرمایا کہ جو شخص کس بات کا مدعی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا ہے۔ اس نے خدا پر بہت بڑا جھوٹ بول دیا ہے۔ وہ وی کہتے ہیں میں سید را لکھے بیٹھا تھا۔
 اُم المؤمنین کی بات سن کر سیدھا بیٹھا اور عرض کیا کہ اہل المؤمنین مجھے کسی سوال کرنے کا موقع دیکھتے اور فتویٰ دیتے ہیں، حتیٰ جدی دفرمائیے، کیا قرآن مجید میں یہ موجود نہیں، وَلَقَدْ زَاكُوا بِالْأَفْئِدَةِ الْمُبِينِ اسے اپنے
 ہی کو فتح میں پر دیکھا، وَلَقَدْ زَاكُوا مَثَلَهُ آخِرَتِی (تحقیق آپ نے ایک مرتبہ اور دیکھا،
 اُم المؤمنین کے مشکور فرمایا اس اُستد میں سب سے پہلے میں ہی اس کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم سے سوال کیا تھا تو آپ نے فرمایا اس سے قرآن مجید صلی علیہ وسلم ہیں۔ میں نے انہیں دوسرے کے
 بعد اہل صورت میں نہیں دیکھا۔ میں نے انہیں حجاج شریف میں آسمان سے اترتے ہوئے دیکھا ان کے جسم اور
 پردوں کی وسعت زمین و آسمان کی درمیانی فضا کو گھیرتے ہوئے تھی، پھر آپ نے استدلال کے طور پر فرمایا
 تم نے قرآن میں نہیں سنا اسے بل شانِ فرشتے میں کائنات پر کھڑا اَلْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْبَصَرَ وَهُوَ
 اللَّطِيفُ الْعَلِيمُ (اللہ کو دیکھو) انہیں اس کا سامان نہیں کر سکتیں اور سب انہیں اس کے ملازم ہیں اور وہ بارگاہِ
 خیر رکھنے والا ہے، ایک اور جگہ فرماتے ہیں وَكَانَ يُعْزِلُ الْكَافِرِينَ اللَّهُ الْكَافِرِينَ ۚ اُدْرِكُوا
 حجاب اُطر عرس و شوق نہ ملے، کوئی انسان اللہ بل شانِ فرشتے سے مجر نہیں صورتوں کے بحر کو ہم نہیں جوسکتا
 ۱۔ جذریہ وی نہ بصورتِ حجاب گاہِ سحر خیر میں (۱)

اُم المؤمنین نے مزید فرمایا کہ جو شخص اس بات کا مدعی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کتاب اللہ سے
 بعض چیزوں کو چھپا دیا ہے، وہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ ہے۔ عادی کو خدا و خدا فرما رہے ہیں یا چھپا رسول
 بَلَدُ مَا كُنْتُمْ لَكُمْ مِنْ رَحْمَةٍ ۚ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا يَبْلُغُكَ بِرِسَالَتِهِ قَالَتْ وَمَنْ نَعْبُدُ إِلَّاكَ يَحْبُرُ
 ۱۔ صحیح مسلم ص ۱۶۰ صفحہ ۱۶۰ نمبر ۱۰ صفحہ ۱۶۰ نمبر ۱۲ صفحہ ۱۶۰ نمبر ۱۲ صفحہ ۱۶۰ نمبر ۱۲

و ترجمہ سوچیں نہ دیا، اور فوراً دہرا اور کچھ بنا کر اہل بات کو اسے جم غفیر میں پہنچائیں گے آسانی میں اور میں نے زیادہ دیر بچے روک دیا نہ اور کچھ ٹوٹ بنا کر اہل بات کو اسے جم غفیر میں پہنچائیں گے سختی میں۔

آیت کریمہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا استنبہاد حدیث پر قرآن کریم کے پھیلے ہوئے وسیع ماحول کی غیب پر ہے۔

صحابہ کرام کا حضور کی حدیث بیان کرنے وقت قرآن سے استنبہاد کرنا

صحابہ کرام کا حدیث بیان کرتے ہوئے کہ ایک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل اور تمام امور میں کو آیت نے اپنے سکوت سے سند بخشنی ہر مسلم میں فاعرفی حقیقت رکھتے ہیں، لیکن یہ سب

حکمرات ہوتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن سکھایا اور اس کا بیان سکھایا ہے۔ سو قرآن کریم کو وہاں سے پہلے اسلام اور اہل اصول مل چکے تھے، اور یہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان کردہ مضمون پر قرآن کریم کی کوئی آیت بھی پڑھ دیتے تھے، اس لیے نہیں کہ اس آیت سے اس مضمون کو مستغیر کر کے لے کر ضرورت میں لکھ لکھ کر قرآن و حدیث میں ایک نفع دہا ہمیشہ امت کے سامنے رہے۔ فرمودہ رحمت قرآن میں بحکمت اور سند ہے لیکن اس پر قرآن کی سربراہی بھی اپنی جگہ قائم رہی ہوگی۔

صحابہ کرام کے لئے قرآن میں قرآن تھے ان پر پابندی، سنت و حکم پروردگار کا سایہ تھا وہ جہاں بھی جہاں مناسب سمجھتے قرآن کریم کی اس اصولی پشت کا دار کھیل دیتے اور وہ اللہ کو بھی استنبہاد کا دوست بنی اختیار کر دیتے۔ یہاں سے ہم پندرہ آیات پیش کرتے ہیں جن میں مختلف صحابہ کرام نے حدیث کی سنت کے بارے میں قرآن پر کئے گئے دیکھئے ۱۱: حضرت ابوہریرہؓ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ۱۱:

فَقَسَلُ صَلَوةَ الْجَمِيعِ صَلَوةَ اَعْدَائِكُمْ	ترجمہ: تم میں سے ہر شخص کی جماعت کا خدا نہا نماز
وَحَدَّثَهُ بِخُصْبٍ وَاجْتِثَ مِنْ جُزْءٍ	ترجمہ: (خواب میں) نہ دھتے، اور رات کے
وَتَجْتَمِعُ مَلَائِكَةُ اللَّيْلِ وَمَلَائِكَةُ النَّهَارِ	ترجمہ: اور رات کے آسمان سے ملنے والی ملائکہ
الْحَارِثُ الْفَجْرِ ۝	ترجمہ: اور صبح کے آسمان سے ملنے والی ملائکہ

اس حدیث کو پیش کرنے کے بعد حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا: ۱۲: یہاں سے اللہ کا استنبہاد فرمایا۔

شعریقول ابوہریرہؓ اقرأوا ان قرآن
والنفس کا ان مشہور ۱۲:

ترجمہ: پھر دو پروردگار نے کہا اگرچہ ابوہریرہؓ آیت بھی پڑھو، ان قرآن العظیم کا ان مشہور ۱۲:

یہ حدیث قرآن پر صاف لکھ کر آج بھی لکھ دیا جائے تو غور کیا جائے۔

اس حدیث کی روایات پر دینی میں کوئی کلام اور حدیث میں حقائق ہمیشہ حدیث قرآن کے تابع ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اصل کتاب کی اس ذریعے میں تو قریشی قرآن پاک کے اس سانسہ کے خلاف ثابت کر دے کسی بات میں سخت نہ دینے نہ سخت ہو جود۔ لڑوان لوگوں سے جو ایمان نہیں لائے اٹھ پر اور آخرت کے ان پر اور دینی حق کو اختیار نہیں کرتے یہاں تک کہ وہ سخت ہو کہ مسلمانوں کو مزید لا کر لیں۔ اور حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ سے روایا ہے۔

عَدِلْتُ شَيْهًا وَدَّ الزُّبَيْرُ بِالْبَيْتِ بِاللَّهِ ۱۰

اور اہل بیت حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ نے استنبہ فرمایا ہے پڑھی میں میں شرک درجھوئی قسم کو لکھو تو لکھا

نَاخِبُ بَيْنَ الرِّجْسَيْنِ مِنَ الْأَوَّلَيْنِ ۱۱

اور بچے جو جھوٹی بات سے انجھوئی قسم سے

حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کا یہ عقیقہ استبدال الہیہ تکلیف دہ ہے کہ اگر صحابہ قرآن کی ٹکڑی میں اتارے جوئے تھے۔ حدیث اگر قرآن کے خلاف ایک متبادل راہ ہوتی تو حدیث کا ترجمہ قرآنی دولت سے ہی قدر نہ لیتے۔ (۱۰) حضرت ابو جحیفہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت پر غلبہ ہو اور فرمایا۔

فَلَمَّا كَانَ بَيْنَكُمْ فَبَيْنَهُ مُعْتَصِدًا ۱۲

فَوَاقِفًا لِقَافَةِ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ كَانَ بَيْنَكُمْ ۱۳

وَفَبَيْنَهُ اللَّهُ خَانَ اللَّهُ مَعِيَ لَبِئْسَ مَا كُنَّا ۱۴

اور پھر استنبہ فرمایا ہے پڑھی اہم بخاری کے نقل کرتے ہیں۔

فَمَا هَذَا لَكُمْ وَفَمَا عَصَا الْإِنْسَانُ ۱۵

فَأَمَّا بَيْنَ مَا أَفْتَقْتُمْ عَلَى عَقَابِكُمْ ۱۶

فَوَيْلٌ لِّلْمُتَكَلِّفِينَ خَالِفَ عَقِيدَتِهِ أَوَّلِيَّكُمْ ۱۷

سَيِّئًا وَفَتِيحًا يَزِيءُ اللَّهُ الْفَتَاكِي ۱۸

نہ لکھا دیکھ کے گا اور اللہ قرآن ہے گا شکر کر رہی ہو۔

دیکھئے حضرت صدیق اکبرؓ اس راز کی توحید پر کس صفائی سے قرآن پاک سے استبدال کر رہے ہیں حضور کی وفات کے بعد یہ ایک کاپی، نظیر تھا جو صحابہ کرام کا حضورؐ کی وفات کے بعد سب سے پہلے اجماع قرآن پاک کی، ماسی خبر پہنچا (۱۰) ترجمان القرآن حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے مروی ہے۔

فَبَيْنَ ابْنِ عَبَّاسٍ قَرَأَ ابْنُ الرِّجْسِ كَقَطْعَةٍ ۱۹

نہ لکھا دیکھ کے گا اور پھر یہ عقیقہ استبدال الہیہ تکلیف دہ ہے کہ اگر صحابہ قرآن کی ٹکڑی میں اتارے جوئے تھے۔ حدیث اگر قرآن کے خلاف ایک متبادل راہ ہوتی تو حدیث کا ترجمہ قرآنی دولت سے ہی قدر نہ لیتے۔ (۱۱) حضرت ابو جحیفہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت پر غلبہ ہو اور فرمایا۔

وَرَأَى الْيَتِيمَ فَكَفَّلَهُ وَرَأَى الْمِسْكِينَ وَجَلَّ
 إِذَا تَوَلَّى بَيْنَ يَدَيْهِ الْقُلُوبُ لَقَدْ قَامَ يُزَكِّيهِمْ
 حَتَّىٰ أَتَتْهُ ۝۱۱
 رشتے قوت بھی جلتے ہیں اور غنوں کی ناشکری بھی ہو
 بدلتی ہے لیکن اللہ عزوجل سب دلوں کو جوڑنے سے
 توہم کوئی طاقت نہیں مٹا سکتا۔ انیس مہر نزول نہیں کر سکتی۔

حدیث میں ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عباسؓ نے پھر اس رب پر استکاث فرمائی: "ثم قرأ ابن عباسؓ"
 قَالُوا أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ حَيْثُ بَعَثْنَا
 نَا الْكَفَّةَ بَيْنَهُمْ يَهْجُوهُ وَكَفَىٰ اللَّهُ
 آفَافًا يَتَّبِعُهُ ۝۱۲
 ترجمہ: اگر تو خرچ کر دینا جو کچھ اس زمین میں ہے سارا
 تو قرآن کے دلوں کو جوڑ دے سکتا ہے پس نے
 انہ کے دل جوڑ دیے۔

امیں جیسا کہ ہے کہ رب اللہ تعالیٰ لوگوں کے دلوں کو جوڑ دی تو کوئی شخص انہیں ایک دوسرے سے جدا نہ کیگا۔
 (۱۱) لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخَذُوا
 مِنْكَ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلَ اللَّهُ فِتْنَةً
 لَهُمْ خَالِفَ ثَلَاثِينَ مَلَكًا مِنْهُمْ لَا تُفْقَدُونَ
 (نور العین)
 ترجمہ: اللہ نے اس کے بندوں سے اس قسم کی بیعت
 کوئی شخص اس قدر نہیں سوتا کہ اس کے جو ائمہ مقابہ
 اس پر حضرت عمرؓ نے قرآن کریم کی بیعت کا وقت فرمائی۔

وَعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ شَمْسٍ عَمَّادُ بْنُ الْوَقْدِ
 (نور العین)
 ترجمہ: اللہ سے اس کے بندوں سے اس قسم کی بیعت
 جو علم رکھنے والے ہیں۔

(۱۲) وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ
 نَفَعُوا لِي فَرْغَ شِعْرِ اللَّهِ قُلُوبُهُمْ
 ثَمَّ لَا يَفْقَهُوا ۝۱۳
 ترجمہ: اللہ نے بنی اسرائیل سے بیعت
 لی کہ وہ میرے لیے شغل فرمائیں لیکن ان کے دلوں میں نہ کیا سمجھتے

فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُمْ غَفَلُوا خَلَّىٰ لَهُمُ
 صُلُوبَهُمْ ۝۱۴
 ترجمہ: جب ان کو معلوم ہوا کہ وہ غفلت
 میں مبتلا ہو گئے تو ان کے پیٹوں میں ڈھکیں ڈال دیں۔

دیکھا صبر کس طرح روزِ مگر ضروریات میں قرآن سے مستفاد کرتے تھے۔ حدیث کی رو سے قرآن پاک
 شکر دہائی اس کے لئے بڑی دولت بھی جاتی تھی۔

تفنگ میں سپہ کے مسلمان جو جہل کی اُسید بھی تھی اور انکی وفات پر اٹھ گئی نیز خدمت دہ عربین
 انکی خدمت پر توفیق ہے۔ ایمان پر نہیں۔ دہ عربین غیر مسلم بھی ہوں اور خدمت کے خراج ہوں تو اللہ پر ان کا
 شکر ہے۔ ان کو مسلم اور غیر مسلم کی آپدنی فاصلہ قائم نہ کرتی ہے۔

۱۱۔ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخَذُوا مِنْكَ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلَ اللَّهُ فِتْنَةً لَهُمْ خَالِفَ ثَلَاثِينَ مَلَكًا مِنْهُمْ لَا تُفْقَدُونَ (نور العین)

آلین کر ائم کا مضمون کو قرآن کی طرف لوٹانا | قرآن کی سرباہ مشیت مرث جہد صحابہؓ
 نہیں رہی؛ لہذا یہیں بھی مسائل بیان کرتے
 رفت کہیں کجی آیت کی تلاوت کریتے تھے اور بات ان کے ملفذ میں عام بھی کر علم کا غنیمت میں قرآن
 کو ہاں بہ سبقت حاصل ہے۔ امارت قرآن کریم کی شرف میں قرآن کے خلاف جہاد نہیں نہ اس میں کرنی سزا
 ۱۰۔ نیک مزاج کہنے ہیں انہوں نے حضرت عطاء (رحمہ اللہ) سے خبر غلام کے بعد میں ایک مسند پر چلا
 آپ نے اس کے ہم اس میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث پیش کی کہ اگر اس کے پاس اس غلام کے سوا
 اور کوئی مال نہیں تو اسے اپنے ذمہ لکھی رقم پر گزار دہوئے کا جہد دینا چاہیے اور پھر اس مضمون کو قرآن کریم کی طرف
 لوٹانے جوئے ایک آیت پڑھ دی۔ سوال و جواب درج ذیل ہے۔ کیجیے۔ المستفاد ۹ و ۱۰

وید بر الرجل عبدہ لیس له مال
 علیہ فان ذکر فقال انبی صلی اللہ
 علیہ وسلم قال العبد الذی ۱۰ میں کوئی شخص جس کے پاس ایک غلام کے سوا
 اور کوئی مال نہیں غلام کی تدبیر کر سکتا ہے اور میت
 کرنے کو یہ جہد بعد از مرگ ہے) آپ نے فرمایا ہیں
 اور پھر اس شخص کو صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث
 ذکر کی جو آپ نے اپنے نواد میں اس غلام کے بدلے
 میں جو اپنے ایک کی وفات کے بعد آزاد ہونا تھا
 اور انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اس غلام سے اس مالک کی نسبت غنی ہے۔ پھر
 حضرت عطاءؓ نے اس پر آیت پڑھ دی۔

۱۰۔ اور اللہ کے بندے وہ ہیں کہ عیب فرج کریں تو دے بے جائز و رش اور نہ نفعی نئے کام میں اور
 ہے اس کے بیچ میں وصیائی راہ۔
 علماء تابعین کا انداز عمل جتنا ہے کہ حدیث میں کے ہاں قرآنی عصمت کے مناسبت ہی میں پڑھی اور
 مستحق بناتی تھی۔

۱۱۔ تم تفسیر حضرت مجاہدؓ نے فرمائی کہ: **مَنْ مَوَّنْ شَهِيدًا مَوْكَا كَسِي رُكْبِي دَعِي مِشْهَدِي** ہے۔ اس پر
 کہہ کر یہ آیت تلاوت فرمائی **عَنْ جَاهِدَ عَنِ مَنْ مَوَّنْ شَهِيدًا مَوْكَا كَسِي رُكْبِي دَعِي مِشْهَدِي**
وَمَنْ سَلِمَ اَوْ اَبْلَقَ هُمْ لِيَسْتَوِيَعُوْنَ وَ الشَّهْدَاءُ وَ جَدَّ سَمَرٍ تَحْمَدِي

۱۲۔ میں اس غلام کو، اللہ کی راہ میں تدبیر کرنا کی نسبت اسے اپنے دونوں کا خیال کرنا چاہیے کہیں وہ نہ کہہ سکیں وہ نہ کہہ سکیں
 دشمنان میں سے اس کی وہی کہہ دیں وہی راہ لے کر اس کا کچھ نقصان نہیں۔ کہ سچ سرحد قرآن ۳۵ السنہ ۱۲
 کہہ پڑے سرفہرست

زہر۔ مؤمن شہید ہے آپ نے اس پر آیت تلاوت کی تھی اِنِ الْمُسْلِمِ بِالْمَقْذُوفِ
اُذِیْلَکَ هُوَ الْمَقْتُولُ فَتُحْیٰی ذَکَ الشَّہِیْدَ اُو۔ زہر اور وہ لوگ جو قیدی تھے، شراب و دھوس کے سب
رسوایں پر وہی نیکو ایمان والے اور شہید ہیں۔

حضرت بھائی صاحب امتیاء آپ کے سلسلے ہے۔ دیکھو ایمن حضرت کس طرح استیت پر
قرآن کریم سے شکر کرتے تھے۔ کیا اب بھی کوئی گمراہ کہتا ہے کہ حدیث قرآن کے نفوت، ایک نئی سازش تھی۔
(۳) حضرت ابن عمرؓ نے حضرت عمارؓ سے یہ چھ

اَلَّذِیْہِ یُطْلَقُوْنَ وَلَا یُحِیْیُہَا اَبَیْتُ فَتَحَدَّثُہُمْ مَرَّةً اَوْ مَرَّتَیْنِ اَوْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ تَکْرَارًا
میں تو عورت صفت کہاں گزرے۔ آپ نے قرآن فی بیت شَرَّاجِہَا الَّذِیْ کَانَ فِیْہِ مِیْہُ غَاذِہِ کے
گھر میں وہ جاتی تھی۔ اسی طرح نے بچہ اگر غاذا نہ پوزت وہ سے کہ وہ اپنے گھر والوں کے ہاں رہ سکی
آپ نے فرمایا نہیں اِنِّہَا لَا فَدَیْہَہُ شَرَّ کَمَا اِذَا فِیْہِ۔ اَلَا تَعْلَمُ اِسْمَ عورت میں اگر وہ کی نکاح ہو جاتا
ہو جائے تو اس کا مہر وہ غاذا بھی شریک ہو گا یعنی وہ اپنے گھر والوں کے ہاں رہے۔ اسی پر آپ نے
بِآیَاتِ تِلَاوَتِہِ۔ سَتَرَ تِلَا۔ وَتَا یَحْضَرُ حِجَابُ الْاُنْثٰی یَا یَقِیْمُہَا حِیْثُ یُحِیْیُہَا
ہر آیت پڑھی۔ اور انھیں وہ عورتیں جنہیں ہرق حق ہوئی۔ اپنے گھر سے ٹھہرا کر ان میں رہنے جانے

اسی طرح نے بچہ کیا یہ آیت اسی اب بھی ہے۔ آپ نے فرمایا اِنِّہَا ہر روز عورت کے مسائل ہیں۔
آپ نے دیکھا ایمن حضرت ابی انصاریؓ ان مذہب میں کس طرح قرآن کریم کا حق رکھتے تھے۔
ہے کہ حدیث قرآن کے سلسلے میں نہایت اہمیت رکھتے تھے۔ اور صحابہؓ نے ایمن نے حدیث کو میرے قرآن کریم کے
تحت کیا۔ حدیث قرآن کے خلاف کوئی متنبہ نہ ہاں نہ علم پر گرا دیکھی گئی تھی۔

(۴) حضرت بھائی صاحب امتیاء نے قرآن کے خلاف دیکھا ہے وہ اس پر آیت سے استنبہ فرمایا۔
تَحَدَّثُہُمْ مَرَّةً اَوْ مَرَّتَیْنِ اَوْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ تَکْرَارًا۔

مَنْ جَاءَہُ قَالَ فِیْ کُلِّ مَرَّةٍ تَعَزَّزْتُہُ لَا یُبَیِّنُیْ اَنْ یَقْرَأَ وَجَہَا الْمُسْلِمِ
اَنْ تَسْمَعَ اللّٰہُ یَعْمَلُ مِنْ قَدَرٍ یَحْکُمُ الْمُسْلِمَ مِنْہُ۔

زہر۔ حضرت بھائی صاحب امتیاء نے قرآن کریم کے خلاف دیکھا ہے کہ اس سے مسلمان نکاح نہ کرے۔ اسی پر
آپ نے قرآن کریم کی آیت تلاوت فرمائی اور کہا کیا نہیں سنا تم نے حدیث قرآن کو قرآن و حدیث ہے
مَنْ قَدَرٍ یَحْکُمُ الْمُسْلِمَ مِنْہُ۔ ہر عورت پر ہاں ہیں مسلمان۔ یہی آیت ہے۔

وَمَنْ لَّمْ یَسْمَعْہَا یَحْکُمُ حَلٰلًا اَنْ یَحْکُمُ الْخَطِیْئَہُ۔ اَنْ یَحْکُمُ الْخَطِیْئَہُ۔ اَنْ یَحْکُمُ الْخَطِیْئَہُ۔ اَنْ یَحْکُمُ الْخَطِیْئَہُ۔

ہر عورت پر ہاں ہیں مسلمان۔ یہی آیت ہے۔

ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من فطيرة النساء

ہم کہاں تک، ان پر اب، کا، مشتق، کریں، جگہ جگہ، حدیث، قرآنی، آیات کے تاج
پہنائے گئے ہیں، صحیح بخاری کا پورا سلسلہ، اسی طرح قرآن کے سامنے میں آگے تک چسپاں لگایا ہے
کتاب التفسیر قرآن کا ایک مستقل باب ہے۔ ہمیں قرآن مجید کے تحت پھر روایات
پیش کی گئی ہیں، کیا اب بھی کوئی صاحبِ علم و دیانت یہ بات کہہ سکتا ہے کہ تدوین حدیث
و اصل قرآن کے خلاف ایک بھی سادشش تھی، جس کا مقصد لوگوں کو قرآن کریم سے دور کرنا تھا
— سبحانک هذا بطلان عظیم۔

حضرت امام سہروردی، جنی صحیح کے باب خود نہیں، بلکہ اس لیے اب ہم سنیں سنائی
(م، ۴۴) کی طرف رجوع کرتے ہیں قرآن کریم میں ہے۔

واذ قرئت القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون، (الاعراف: ۲۰۵)

ترجمہ: قرآن کریم جب پڑھا جائے تو اس کی طرف پوری طرح کان دھو اور

چپ ہو، تاکہ تم پر رحم کیا جائے۔

اس میں کاغذوں کو بھی تفسیر کی لگایا ہے جو قرآن پڑھے جلسے پر غور کرتے تھے اور نہ
کھڑکی کھلتے تھے کہ جب دھواں سے ٹھنڈا ہو سکتا ہے، قرآن مجید خداوندی (و انزلنا من السماء)
میں آجائے، لیکن آیت جو کچھ خداوند کے بارے میں آئی تھی۔

اس لیے مسلمانوں کو پابند کیا گیا کہ جب امام قرآن پڑھے دوسرے فاتحہ پڑھا یا اس کے بعد
کی سورت، تو مقتدی امام کی طرف کان لگائے، رہیں غور نہ پڑھیں، چپ رہیں۔ امام سنائی
اس آیت سے باب بالذات ہے، اور اس کے تحت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث نقل
کرتے ہیں کہ جب امام پڑھے تو ہم چپ رہو، اذا قرأ فانصتوا، امام مسلم، اپنی صحیح میں حضرت

لے حافظ ابن تیمیہ، حضرت امام احمد سے نقل کرتے ہیں، قال احمد اجمع اناس عظماء انما
نزلت فی الصلوة فتاویٰ ابن تیمیہ، جلد ۱، ص ۱۰۱، امام تفسیر عمیر بن حمیر (م، ۴۴) اور حضرت حلی بن ابی بلع
(م، ۴۴) سے بھی، اس طرح منقول ہے، انما انزلت فی الصلوة تفسیر ابن جریر جلد ۹، ص ۱۰۱ تفسیر ابن

کثیر جلد ۲، ص ۱۰۱

یہ ہر بات کی اس حدیث کے متن کو لکھتے ہیں کہ میرے نزدیک یہ صحیح ہے۔
 اہم مقامی کا ترجمہ خوب و غلط ہے۔

تاویل قرآن عزوجل واذا قرأتم القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون۔
 اخذنا الجار ومنت معاذ القرمذی۔ ۱۔ اس آیت ہر جگہ ۱۰۰۰ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فاجعل الامناء بین یتھدیه فاد کے جو تفکیروں واذا قرأتم القرآن فاستمعوا له ۱۰۰۰
 کتاب الحج میں ایک باب ماعظم قرآن عزوجل فاد کے ذریعہ کہ جب مسجد میں ہر جگہ
 کتاب تکبیر میں دیکھیں۔ ۱۰۰۰ اول قرآن شریعت عزوجل والیہ صفت من۔ انشاء اللہ انما سلکت
 ایمانک ۱۰۰۰ تاویل قرآن توفی یا ایہا النبی لم تحرم ما احل اللہ لک ۱۰۰۰ تاویل قرآن
 عزوجل ولا تکرہ ما احل اللہ لک امرا غلط علیہ ۱۰۰۰ تاویل قرآن تعالیٰ عزوجل وان
 حکمت فاحکم بینہم بالعدل ۱۰۰۰ تاویل قرآن عزوجل فمن عفی له من شیء
 شیء فاتباع بالعرف ۱۰۰۰ تاویل قرآن شریعت عزوجل ومن لم یحکم بما انزل اللہ فاولئک
 وہا الکافرون ۱۰۰۰ تاویل قرآن شریعت عزوجل وعلی الذین یعقوبونہ فادیہ طعنہ
 مسکین جلد ۱۰۰۰ تاویل قرآن عزوجل ولا یتیموا الخبیث منہ تنصتوا جلد ۱۰۰۰
 تاویل قرآن عزوجل ولا تقبلوا منکم ولا تقاضت بھا جلد ۱۰۰۰

اہم مقامی کی سچی سنن کا آغاز ہی کسر طرح کرتے ہیں۔

ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب بن حم بن یزید بن ابی اسحاق بن عمار بن عمار بن عمار

جل اذا قمت الی الصلوۃ فاخلعوا وجہکم وابدیکم الحب المرفق۔

سنن لسانی کی یہ بارہ شہادیں یہ الگ پہل گئی ہیں کہ کسی حدیث کو میرے نزدیک قرآن
 کے ماتحت جگہ دی ہے اسے قرآن کے متوال نہیں رکھا اور نہ حدیث کا معنی دگڑا
 مبادا شریعت سے دور کرنا تھا۔ اگر حدیث دگڑا کر قرآن سے دور کرنے کی کوئی راہ نہ ملتی

ہے تبھی علم ہوتا ہے ۱۰۰۰ اہم مسلم نے حضرت ابوہریرہ کی حدیث کو اپنی صحیح میں لکھا ہے کہ میں نے
 کانٹا نہ تھا۔ اس کتاب نے حضرت ابوہریرہ کی روایت سے اس حدیث واذا قرأتم القرآن فاستمعوا
 کہ اپنی صحیح میں پوری سند سے روایت کیا ہے کہ ہر کس پر سب کا تعلق ہے۔

تذکار حدیث کی ترتیب اس انداز میں نہ ہوئی جس کی پیروی تمام صحیح بخاری سے بارہ تھوڑے
سنوں تک کی ہے اور ترتیبیں امام بخاری سے ہم آپ کے سامنے پیش کر چکے ہیں —

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے احادیث میں کئی دفعہ کتاب اللہ کی سبقت کا ذکر فرمایا ہے
اور وہ احادیث انہی محدثین نے روایت کی ہیں جن کے خلاف بھی سازش کے کردار ہونے کا
الزام ہے۔ حدیث عقل زحیرت کہ اس پر برا تعجب است۔ امام ابو داؤد (۵۷۷) (۵۷۷)
کی شہادت بھی لیجئے۔ حضور اکرم صلی اللہ وسلم طواف کی دو روکھٹوں سے خارج ہو کر سعی کے
سے نکلے تو قیت ان الصفا والسمرة من شعاعرافہ۔ در زبان حق ہے آپ نے صفا
سے سعی کا آغاز کرتے ہوئے فرمایا:

بید اجماع بدأ اللہ بہ صفا: بالصفا ودقی حلیہ حتی دای البیست
و حکم اللہ و وحدہ شیخ

ترجمہ: ہم سعی وہاں سے شروع کرتے ہیں جہاں سے خدا تعالیٰ نے اس
حکم کو شروع کیا۔ آپ نے صفا سے لے کر شروع کیا کہ وہ صفا پر چڑھے اور
آپ نے بہت اللہ شریف کو دیکھا اور بکیر گئی اور اللہ رب العزت کی تائید کا
کلمہ (لا اہ الا اللہ و وحدہ لا شریک لہ) کہا۔

اب آپ ہی کہیں حدیث کا یہ طرز بیان اور محدثین کا یہ انداز روایت قرآن کریم کو ساتھ
لے کر پند ہے یا یہ قرآن کریم سے دور کرنے کی ایک سکیم ہے۔ روایات میں مذکور رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کو اس طرح بیان کیا گیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

والی قد ترکت خلیۃکم ما لن تفضلوا بعدہ ان احتضنتم بہ کتاب اللہ علیہ
ترجمہ: اور میں تم میں ایک ایسی چیز چھوڑ کر جا رہا ہوں کہ اگر تم نے اسے تمام
میاں تم کہیں گرا نہ ہو گئے اور وہ اللہ کی کتاب ہے۔

لحظہ کے لئے الجھل نہیں رہ سکتی کہ حدیث کتاب اللہ کی ہی ایک تفسیر اور اسی اجمال کی ایک تفصیل ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام نے قرآن کریم کو ہمیشہ شریعت کا پہلا ماخذ اور حدیث کو اس کا دوسرا ماخذ سمجھا ہے۔ اور حدیث ہمیشہ قرآن کریم پر ہی جلوہ پیرا رہی ہے۔ قرآن اور حدیث دونوں کا سبب ذات الہی ہے۔ وہی متلو اپنے ثبوت میں قطعی ہے اور وہی غیر متلو اگر مشور نہ ہو تو یہ اپنے ثبوت میں ظنی ہے۔ یعنی کا حق ہے کہ وہ قطعی کے سایہ میں چلے اور تاریخ رسالت میں اس کے ثواب ہلے شمار ہیں۔

صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جب کوئی دین کی بات سنتے یا آپ کو کوئی کام کہتے دیکھتے تو ان کے نزدیک یہ وہی غیر متلو اسی طرح قطعی ہوتی تھی۔ جس طرح وہی متلو قطعی ہے۔ لیکن جب یہ وہی غیر متلو خبر واحد کے طور پر آگے نقل ہوئی تو اس میں من حیث الشیوۃ ظہیت آگئی۔ اب اس کا مقام ماخذ شریعت میں بیشک دوسرا ہو گا۔ تاہم اس میں کسی شک اور تردد کی گنجائش نہیں کہ حدیث ہمیشہ قرآن کے سامنے ہی رہی ہے اور اسی کے سامنے میں اینک چل رہی ہے۔ واللہ فاعلیٰ ذلک —

قرآن اللہ رب سے ہماری مراد یہی ہے کہ حدیث کے موجودہ لفظ پر میں قرآن کریم کے بارے میں کیا تصور مناسب اور کتب حدیث میں کیا باعتبار حق حدیث اور کیا باعتبار درجہ قرآن کریم کو کس مقام پر رکھا گیا ہے — تمت بالخیر۔

محبتِ حدیث

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى. اما بعد۔

آج کے عنوان میں فقہ حدیث سے مراد تقریرات حدیث Documents of hadith

نہیں جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور تعلیمات مختلفہ کی گئی ہوں۔ یہ مفہوم شائع کردہ اصطلاح ہے۔ اس سے مراد وہ روایات ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فقہ راویوں کے ذریعہ ہم تک پہنچی ہوں۔ یہ صحیح ہے کہ فقہ راویوں کا نقل کردہ سہرا یہ اپنی جگہ منہ اور نسبت ہے۔ اور ہم اس موضوع پر نشا۔ اللہ العزیز آئندہ نگاہ کریں گے۔ آج کا موضوع حدیث کی کاغذی حیثیت Authoritative position سے بحث کر رہا ہے۔

محبتِ حدیث میں حدیث سے مراد

اس وقت موضوع کو ہم تقریر و روایت سے قطع نظر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کا متن ہے اور حدیث کے عنوان میں ہم حدیث کو اس کے بالکل اسس کے ابتدائی محزون شرائط سے دے رہے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی اسے اپنی تفسیر کے لئے استعمال فرمایا ہے اور اس معنی میں یہ الفاظ خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بھی

لے آئے۔ کل حدیث کا فقہ حدیث کی کتابوں پر بھی برہنہ ہوتا ہے۔ اور اس سے مراد ہوتی ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات حدیث، اس کی Narration ہے۔ فقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوہریرہؓ سے فرمایا: لقد ظننت يا ابا هريرة ان لا يأتيني عن هذا الحديث احد اولئك مما رايت من عندك على الحديث ورسول محمد بن عبد الله بن عبد المطلب۔

استعمال ہوتا رہا ہے۔ صحابہ کرام سے ان معنی میں عام استعمال کرتے رہے۔ اور آج کی معنی کے اعتبار سے ہم جہیت حدیث پر گفتگو کریں گے۔ سچ کے موضوع میں حدیث اور سنت دونوں

حضرت زید بن ثابتؓ کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نضر اللہ امرہ۔ سمعنا حدیثنا نحتفظ حتیٰ یبلغہ غیرہ۔ جامع ترمذی جلد ۱ ص ۱۰۱ حضرت معمر بن سعدؓ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یوشک الربیعل منکنا علی الذیکۃ یحدوٹ یحدوٹ من حدیثی فیقول بیننا و بینکم کنا لب اللہ (سنن ابن ماجہ جلد ۱ ص ۱۰۱) مشہور حدیث کثیرہ صحیحہ ص ۲۸۰ ایک سوال کے جواب میں آنحضرت سے روایت کرتے ہیں: انذیبت یانوں من بعدک و یرودن حدیثی تفسیحی: معانی الاقاربہ ص ۱۰۱ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من حدث عفی یحدوٹ بری: ذہ کذب لہو بعد الکاذبین ریح مسر علیہ ص ۱۰۱ جامع ترمذی جلد ۱ ص ۱۰۱ ان روایات میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی تعلیم کے لئے نقد حدیث استعمال فرمایا ہوا صحت مذکور ہے۔

۱۰ حضرت ابوہریرہؓ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گزارش کی: انی احم مذہبنا کثیر الذکر و ریح بخاری جلد ۱ ص ۱۰۱ حضرت ابوہریرہؓ روایت کرتے ہیں: کہ ایک طاقن نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گزارش کی: ذہب افجال بعد شیخ ذہبنا من نقدنا بر ما یثبت فیہ تعلما بما علیک اللہ (ریح بخاری جلد ۱ ص ۱۰۱) حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آپ کی تعلیمات کے لئے نقد حدیث کا یہ استعمال عام تھا۔ شیعہ روایات میں بھی مذکور ہے کہ حضرت ابی جعفرؓ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گزارش کی: اعد علی حدیثک یا رسول اللہ: امران کافی جلد ۱ ص ۱۰۱ اسے اللہ کے رسولؐ آپ اپنی حدیث میں سے اپنے ایک بار پھر بیان فرمادیں۔ — ان تقریبات سے پتہ چلتا ہے کہ حضورؐ کی تعلیمات کے لئے نقد حدیث کا استعمال ان دنوں عام تھا۔

۱۱ حضرت انسؓ بیان کرتے ہیں کہ انہ بعض معنی: حد تکم حدیثا کثیرا ان النبی قال من تعد علی کذا یا ذیقوا مقعدہ من تذکر ریح بخاری جلد ۱ ص ۱۰۱ حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں: انا کنا نحتفظ الحدیث و الحدیث یحفظ من رسول اللہ اسنن ابن ماجہ جلد ۱ ص ۱۰۱ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کہتے ہیں کہ اذا حدثتم بالحدیث عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فظنوا بہ الذی یرید

سے مراد مقرر اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم ہو گی اور اس اعتبار سے یہ موضوع آپ کی ہر سنت کو شامل ہو گا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی تعلیمات کے لئے سنت کا لغوی عام استعمال فرماتے تھے۔ اس وقت حدیث اور سنت کو ہم ایک معنی میں لے کر جمعیت حدیث

پر بحث کر رہے ہیں۔ پس جمعیت حدیث کے عنوان میں ہماری مراد خود جمعیت **AUTHORITY OF THE PROPHET** ہے۔ اس کا حاصل آپ کی ذات گرامی کا ترافاً ضلاً اور سکر تاجبت اور سند ہر نامہ پرست اور بے گروہ کے تشکیک سے زنجلی کی مابین تلاش کرے۔

اس نتیجے سے وہ ملو کہ و شبہات ایک طرف رہ جاتے ہیں جو بعض گوشوں میں کتب حدیث اور ان کی تدوین پر کیے جاتے ہیں۔ کتب حدیث کا سند **AUTHORITY** ہر نامہ پرست اور **SINGLE REPORT** کا اعتبار اور عدم اعتبار اور سند متصل اور سند مرسل کی تفصیل یہ سب علمی موضوعات ہیں اور ان پر آئندہ کسی وقت گفتگو ہو گی۔ یہ موضوعات اعتقادی نہیں۔ فقہ ایک علمی درجہ رکھتے ہیں۔

والذی ہوا حدی، والذی ہوا حق، ومن دہی ہوا حدیث، حضرت علی المرتضیٰ سے ہیں یہ لفظ اس طرح مستعمل ہے۔ شیور، روایات میں حضرت علیؑ کا ہر شائد کر رہے۔ اذا حدیثتہ بعد حدیث خاسدہ الی الذی حدیثتہ۔ (اموال کافی جلد اول صفحہ ۵)

مجھے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمایا۔ ترکت فیکما میں لن نضلدا ما تمسکتم بہما کتاب اللہ و سنتہ نبیہ۔ (ترمذی امام مالک صفحہ ۲) حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ احمد و اخطروا اصلی دارقما اقزوج الضام من رغب عن سنتی فلیس منی۔ (صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۱) ایک حدیث میں فرمایا۔ من احب سنتہ من سنتی قد اقبلت بعدی کان لہ من الامور مثل من عمل بعداً و تردی ہوا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا علیکم بسنتی و سنتہ الخلفاء الراشدین المنہدین رواہ ابو داؤد و مسلم المنہی بخاری جلد ۳ صفحہ ۳ شمس حدیث شیخ صدوق بھی روایت کرتے ہیں اور اس میں لفظ سنت اس طرح آتے ہیں لا غبار لکم فی ذلک سنتی۔ (مسائل الاثر جلد ۱ صفحہ ۱) علامہ کھنجر نے بھی روایت کیا ہے۔ من رغب عن سنتی فلیس منی (اموال کافی جلد ۱ صفحہ ۵) جس نے میری سنت سے گریز کیا وہ مجھ سے نہیں ہے۔

حجیت پیغمبر ایک اعتقادی مسئلہ ہے۔

حجیت پیغمبر یعنی پیغمبر کی Authority ایک اساسی اور اعتقادی موضوع ہے۔ قرن اولیٰ کے معتزلہ کا انکار حدیث بھی بعض ایک علمی اختلاف تھا کہ خبر و حدیث ہے یا نہیں، حجیت پیغمبر کے اساسی اور اعتقادی موضوع کا انکار نہ تھا۔ قرن اولیٰ کے ان اختلافات میں خود پیغمبر کی ذات گرامی کبھی زیر بحث نہیں آئی تھی نہ حجیت پیغمبر سے اسلام کی تیرہ سو سال تاریخ میں بھی کسی مسلمان نے انکار کیا تھا۔ ماذن ابن حنبلہ ۴۵۴ھ لکھتے ہیں:۔
اہل سنت بخواراج، شیعہ، قدریہ تمام فرقتے اختلافت کی ان احادیث کو جو فقہ دویوں سے منقول ہوں برابر قابلِ حجیت سمجھتے رہے یہاں تک کہ پہلی صدی کے بعد معتزلہ آئے اور انہوں نے اس اجماع کے خلاف کیا۔

معتزلہ کا انکار حجیت پیغمبر کا انکار نہ تھا

معتزلہ کا یہ خلاف سربایہ حدیث کی اخبار احاد Single reports سے اختلاف تھا۔ حجیت پیغمبر کا انکار نہ تھا۔ ان کے شیخ ابو علی مہائی نے حدیث کی محنت کے لیے حراہ ہونے کی شرط لگائی ہے۔ جس سے واضح ہوتا ہے کہ وہ اعتقاداً حجیت پیغمبر کے قائل تھے۔ اس عقلی فکر و فکر کو نہ زیادہ سے زیادہ راہ دیتے کہ اپنے خبر واحد کے انکار کی آڑ میں ان کا ایک علمی حربہ تھا۔ بعض اوقات یہ اس قائل سے حدیث کا انکار کر جاتے تھے کہ یہ مضمون ان کے زعم میں قرآن پاک کی قلاں آیت کے خلاف ہے۔ لہذا یہ اس حضرت علیؑ، علیہ السلام و سلم کا ارشاد نہیں

لے احکام جلد احادیث سے دیکھتے تو ریب الزودی تصدیق ملی جلت۔ اہلہ معتزلی ملکہ جناب اہل المین مصری الزوئے عقل با دست میں خبر واحد کی پیروی کے قائل تھے۔ (ان احکام کی مدعی جلد دوم)

سے گنگناہ سلاطون کو شہادت اس حضرت علیؑ، علیہ السلام کی نہایت واضح اور حکم روایت کے ثابت ہے۔ مگر معتزلہ کہہ کر ان سب احادیث کا انکار کر دیتے ہیں کہ یہ سب احادیث قرآنی اور شاد فاسفہلہر شفاعۃ، انشا فیہد، و قیل اللہ شرع، کے خلاف ہیں۔ حالانکہ یہ آیت اپنی جگہ خود مشاہد

ہر ملکا اس انداز نگاہ سے ہمیں علمی سطح پر بہت اختلاف ہے لیکن ہم یہ بات پڑھ دھون سے کہہ سکتے ہیں کہ اس میں پیغمبر کی Authority مشیت کا سرگزشتہ ہونا نہیں جیت پیغمبر کا موضوع نہیں بلکہ دور کبھی بھی اسلام میں افتدائی نہیں رہا۔

جیت پیغمبر صرف نظام حیات تک نہیں

جہاں تک فقہ جیت کا تعلق ہے۔ یہ ایک قانون تعبیر ہے۔ جیت پیغمبر سے مراد یہ ہے کہ پیغمبر کی ذات بر قانونی باب Legal position میں امت کے لیے سند ہے۔ لیکن اس سے یہ نہ سمجھا جائے کہ پیغمبر خدا کی ہر بات ماننے بغیر صرف اسلامی نظام کی تکمیل نہ ہوگی۔ بلکہ پیغمبر خدا کی ہر بات، امر لا مشیر کہنے بغیر ایمان بھی ہی نہیں رہتا۔ پیغمبر خدا کا ہر بات کو جیت، اس سند تعبیر نہ صرف ایک نظام کی تکمیل ہی نہیں تھا بلکہ ایمان بھی ہے۔ اور اس کا اصول اقرار نہ کرنا کہہ ہے۔ میں فقہ جیت نظام حیات سے آگے جا کر نہایت آخرت تک کو موضوع بناتا ہے۔ آپ اگر ایک ایسے ملک میں رہ رہے ہوں۔ جہاں اسلامی نظام حیات نافذ نہیں اور وہاں آپ عبادات، حضور کی تعینات کو جیت اور نہ نہیں ماننے تو آپ مسلمان نہیں رہ سکتے۔ آپ حضرت علیؓ، عمرؓ وغیرہ وسلم کی ذات گرامی کو جیت اور نہ ماننا اساس ایمان ہے اور اس کے بغیر آخرت میں کسی کی نجات نہیں۔ میں آپ کی Obedience محض ایک حکم کا پروری اور اطاعت نہیں۔ اس سے عقبت ہوگی ایک حکم کی تعین، احکام محض ایک انتظامی مسئلہ ہے۔ مگر پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی تعین ارشاد ایک ایمانی مسئلہ بھی ہے۔ میں سے امر نہ پیغمبر تا کفر ہوگا۔ خزانہ پاک نے اسے مسئلہ

اور محتاج تائید بھی۔ اس سے گذر عوام لینے جا سکتے ہیں۔ کافر کے حق میں کسی کی شفاعت قبول نہ ہو گی۔ تعین کے لیے دیکھئے اعلام، التو تعین ناہن، التویر ہدہ، سلام، قرآن کریم میں شفاعت باذن اللہ کا قرار پوری راحت سے دوسری جگہ موجود ہے۔ ہذا اللہ عصبہ یصلحہ عند اللہ! ہذا اللہ دہ دہ و بقرہ ع۔ اگرچہ اس کے ذہن کی شفاعت کر سکتا ہے، ذہن اس کے ذہن سے کہہ سکتا ہے صحت مستثنیٰ ہے اور یہ ذہن بھی صرف مسلمانوں کے لیے ہو سکتا ہے۔

عزائیں سے پیش کیا ہے، ہم یہاں آپہ صرف دس عزائوں سے ذکر کرتے ہیں۔

قرآن کی پہلی شہادت کہ پیغمبر سے روگردانی کفر ہے

① قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الْمَنَّانُ ۖ

ترجمہ: آپ کہہ دیں کہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرو اور اس کے اس خاص رسول کی اطاعت کرو۔ سو اگر یہ منہ پھیریں تو بے شک اللہ ایسے کافروں کو پسند نہیں کرتا۔

سورہ نصرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت صرف ایک حاکم کی حیثیت سے نہیں، ایک پیغمبر کی حیثیت سے ہے۔ حاکم کی اطاعت نہ کرنا ایک جرمِ قریبے لیکن کفر نہیں لیکن قرآن کریم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت سے منہ پھرنے کا کفر قرار دے رہا ہے۔ پس یہ آیت ایک حکمِ حاکم کی حیثیت کا سبق نہیں دے رہی جویت پیغمبر کا حقیقہ بیان کر رہی ہے اور حق یہ ہے کہ آپ کی اطاعت امت پر باس اعتبار فرض ہے۔ کو آپ اللہ کے پیغمبر ہیں اور اللہ کے بندوں پر اللہ کی حجت میں اور آپ سے روگردانی اللہ کے ہاں کفر ہے۔

اللہ کے پیغمبر کی اطاعت شرک نہیں

یہ بات بھی طرہاً ہے کہ پیغمبر کی اطاعت صرف باری جہت نہیں کو آپ کو اللہ کا پیغمبر مان لیا جائے۔ آپ کو پیغمبر مانتا تو اصل اللہ کی ہی اطاعت ہے کہ اس نے پیغمبر بھیجا اور امت نے اسے مانا۔ پیغمبر کی اطاعت کا مفہوم یہ ہے کہ اس کی ہر بات کو احقر اپنے لیے حجت اور سند سمجھا جائے اور اس سے احقر منہ پھرنے کا کفر تسلیم کیا جائے۔ قرآن کو ہم کی امت آیت نے امت پر دو اطاعتیں فرض کی ہیں، ایک اللہ کی اور دوسری پیغمبر کی، جو پیغمبر کی اطاعت کر لے۔ وہ آپ کو پیغمبر خدا مان کر پیغمبر اللہ کی اطاعت کر چکا اور اس اعتبار سے آپ کی اطاعت اللہ کی ہی اطاعت ہے۔ اس کی اطاعت کے ساتھ شرک نہیں، پیغمبر کو ہر بات میں اگر خدا کا نمائندہ

Allah's
representative

شرک کا سوال پیدا نہیں ہوتا۔ پیغمبر کی ہر بات خدا کی بات شمار ہوگی۔ لیکن شریعت کو اگر خدا اور اس کے رسول میں تقسیم کیا جائے کہ کچھ باقی خدا نے قرآن میں اور کچھ اس کے پیغمبر نے کچھ چیزیں خدا نے حلول کیں اور کچھ اس کے پیغمبر نے کچھ چیزیں اللہ نے حرام کیں اور کچھ اس کے پیغمبر نے اور ان تصریحات میں یہ اعتماد رکھا جائے کہ آپ اپنی طرف سے تعمیل و تحریم کا اختیار رکھتے تھے کہ جسے چاہیں حرام کر دیں اور جسے چاہیں حلال کر دیں تو اس قسم کے عقیدہ سے اہل سنت و جماعت نے شک و شبہ کو قرار دیا ہے۔ لیکن یہ کہ اس صورت میں موقوف اطاعت صرف اللہ کا حکم نہیں ہے بلکہ ایک متقابل کا حکم بھی یہاں مل جائیگا۔

قرآن کریم کی دوسری شہادت کہ رسول کی اطاعت اللہ کی ہی اطاعت ہے

② من يعلم الرسول فقد اعلم الله ومن تولى فما أرسلناك عليهم حظيلاً.

ترجمہ: جو اس رسول کی اطاعت کرتا ہے وہ بے شک آخر کی سعادت کو
چکا اور حیرنے والہ و گردنی کی سرگرمی سے آپ کو اس پر نگران نہیں سمجھا۔

اس ہمت میں داغ بکھینکا گیا ہے کہ رسول کی اطاعت اللہ کی ہی اطاعت ہے۔ انفر
ہی نے رسول کو: حکامات دینے کو وہ نہیں، اس کے بندوں تک پہنچائیں اور اسی نے حکم
دیا کہ: اس کے رسول کی اطاعت کی جائے۔ سرسبز سبزیوں میں حلاوت و حوام اور دھندلے نور اور ہی کا مصلہ
تذکی ہی ذات برہی اور پیغمبر اس کے ترجمان برے۔ سراسر میں شرک کا کوئی پسہ نہیں
نہیں ہے۔

یہ بات بھی طوطا کا رہے گی یہاں اخلاص رسول کو معذور میں اور مخاطب خداوندی کو ماضی میں لایا گیا ہے کہ ہر دو اہل عقیدہ مشتعل ہیں۔ سوچیں یہ حق نہیں کہ یہ پیغمبر کے احکام کی اصل قرآن کریم میں تلاش کرتے رہیں، کہ اللہ نے اپنے پیغمبر کو یہ حکم کہاں اور کیسے دیا تھا۔ اس لیے کہ پیغمبر خدا کی بات آگے پہنچانے میں بالکل معصوم ہیں۔ ان سے غلطی ہو ہی نہیں سکتی۔ پس جس حق منہ بیاہ پیغمبر کی پیغمبر کی کسی بات کی پشت پناہی کے ذریعہ ہوں۔ یہ قرآن کا کھنڈہ چھو کر

گاہ آپ کی اطاعت صرف بایں معنی نہیں کہ آپ کو اللہ کا پیغمبران یا جیلے بلکہ آپ کی اطاعت آپ کی ہر بات کو اور فائدہ کی بات ماننا ہے اور اپنے لئے اسے مند بانسے۔

قرآن کی تیسری شہادت کہ امر رسول کی مخالفت کا عذاب و نذری کو دعوتِ تیسرے

قرآن پاک مومن کی اس نذر و نذری کو ایک دوسرے مقام پر اطاعتِ رسول کا بھلے امرِ رسول کے واجب تسلیم ہونے کے عنوان سے ذکر کرتا ہے۔ جو اسے واضح جزم سے کو امتِ رسول اور اصل یہ ہے کہ ہر امرِ رسول کے لئے تسلیم و امتثال و جوہر و نذر و نذری کو صرف تسلیم کرنا کافی نہیں۔ امرِ رسول کو تسلیم کرنا اس کے ساتھ لازم ہے اور امرِ رسول کی مخالفت کو اللہ کے عذاب کو دعوت دینا ہے۔ قرآن کریم کہتا ہے۔

﴿۲﴾ فَلْيَحْذَرُوا النَّارَ بِمَا كَانُوا يَعْلَمُونَ ۚ إِنَّ تَقْصِيصَ عَذَابِ الْيَوْمِ

ترجمہ۔ سو ڈریں وہ لوگ جو آپ کے امر کا خلاف کرنے میں کہ آپ سے اٹھا پڑے خرابی یا آئے ان کو عذاب دردناک۔

یہاں یہ بات بھی واضح ہوئی کہ امرِ رسول کی اطاعت حکمِ حاکم کی اطاعت سے امرِ حق سے حکمِ حاکم کی مخالفت سے صرف تلافی کی گرفت سخت ہوتی ہے کہ فی عذاب نہیں آتا۔ لیکن امرِ رسول کی مخالفت سے بے اوقات عذاب بھی نازل ہونے میں قرآن کریم آپ کی ہر بات تسلیم کرنے کو اور ان سے تسلیم کرنے کو تلافی کے ایمان قرار دیتا ہے۔

قرآن کی چوتھی شہادت کہ مومن کو امرِ رسول کی مخالفت کا حق نہیں

﴿۳﴾ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ إِذَا هَضَمَ اللَّهُ دَعْوَاهُ أَنْ يُرَدَّ

الْحُجْرَةُ مِنْهُمْ ۚ وَمَنْ يُعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَخَّرَ اللَّهُ ذِمَّتَهُ

ترجمہ۔ اور کسی مومن کو نہ ہو کہ کسی مومن کی دعوت کو یہ حق نہیں سینچا کہ جب مقرر

کر دے اللہ اور اس کا رسول کوئی کام تو نہیں اپنے کام کا کوئی اختیار

باقی رہے اور میں نے نافرمانی کی اللہ کی اور اس کے رسول کی محمودہ
بمولاہا سے مرتجح کر کے کر۔

یہاں تھوڑے دنوں کے قید کر کے سے یہ مراد نہیں کہ پیغمبر یا نبی جانے پیغمبران
پہننے کا اقرار خود غرض مومن اور مومن میں پہلے سے موجود تھا۔ یہاں اس پیغمبر کے ہر فیصلے کو
قبول کرنا ہر مومن کے لئے تقاضا ہے ایمان قرار دیا جائے اسے ہر رسول کی اطاعت نہ صرف
اقرار رسالت ہے اور نہ یہ حکام کی اطاعت ہے۔ بلکہ اس کا تحقق اولیٰ ایمان کے ساتھ
ہے۔ حاکم کی اطاعت بنا پر حکومت ہوتی ہے لیکن ہر رسول کی اطاعت خدا تعالیٰ کی اطاعت
اور آخرت کی منفعت کے لئے ہے اور یہ ایمان کا تقاضا ہے۔

قرآن کی پانچویں شہادت کہ اللہ سے تعلق اطاعت رسول بھی قائم ہو سکتا ہے

⑤ قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ یُحِبِّبْکُمْ اللّٰهُ وَیَغْفِرْ لَکُمْ ذُنُوبَکُمْ۔

ترجمہ: پس کہہ دیجئے اگر تم اللہ سے محبت رکھتے ہو تو میری اطاعت کرو
اللہ تم سے محبت کرے گا اور تمہارے گناہ بخش دے گا۔

اللہ تعالیٰ کی محبت ایمان کا جزو لازم ہے۔ ایمان والوں کی علامت یہ ہے کہ انہیں
اللہ تعالیٰ سے بہت محبت ہوتی ہے۔ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلّٰهِ اس محبت کو قرآن کریم
نے اطاعت رسول سے وابستہ کیا ہے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ خدا پر ایمان اطاعت رسول
کے جذبہ عبادت کے بغیر کبھی قائم نہیں رہ سکتا۔ ایمان کے بغیر صرف آپ کو رسول مان لینا
کافی نہیں ہر ہر بات میں آپ کی اطاعت کا اردو شرط ہے۔

اطاعت پیغمبر کی ضرورت ہی صرف اس کی تصدیق سے ہوا نہیں ہوتی۔ آپ کے ساتھ
مؤمنین کسی مجلس میں جمع ہوں تو آپ کی اجازت کے بغیر انہیں مجلس سے اٹھنے تک کی اجازت
نہیں۔ قرآن کریم میں ہے۔

قرآن کی بھی شہادت کہ ہر گوشہ زندگی میں اذن رسالت درکار ہے۔

اتخذ المؤمنون الذین امنوا بالله ورسوله واذا كانوا معہ علی امر
جامع لم یفعلوا شیئاً حتی یتأذنوا بہ۔ ان الذین یتأذنونک اور الذین
الذین یؤمنون۔ یا اللہ ورسولہ اذا استأذنتک لبعض شأنہم فأتوا
من شئت منهم واستغفر لہم واللہ۔ ان اللہ غفور رحیم۔

ترجمہ۔ ایمان والے وہ ہیں جو یقین لائے اللہ پر اور اس کے رسول پر۔ اور
جب ہوں اس کے ساتھ کسی جمع ہونے کے کام میں تو چھپے نہیں جاتے۔
اس کی اجازت کے بغیر۔ یہ ملک جو لوگ آپ سے اجازت مانگتے
میں سے بھی ہیں جو سنتے ہیں اللہ اور اس کے رسول کو۔ پھر جب وہ
آپ سے اجازت مانگیں آپ کسی کام کے لیے تو آپ اجازت دے دیا
کریں۔ ان میں سے جس کو چاہیں اور استغفار پائیں اللہ سے ان کے لیے
بہ ملک وہ ہے بخشنے والا بہت رحم کرنے والا۔

ما انفک ابن تیمیہ اعلام المؤمنین میں رقمطراز ہیں۔

جب اللہ تعالیٰ سے بھی ایمان کے لیے لازم قرار دیتے ہیں کہ مومن جب
آپ کے ساتھ رکشی مجلس میں، جمع ہوں تو آپ سے اجازت لینے بغیر کہیں
نہ جائیں تریہ بات ایمان کے لیے درجہ اولیٰ لازم ہوگی۔ کہ مومنین کوئی بھی
قول اور کوئی عملی مسکن آپ کی اجازت کے بغیر اختیار نہ کریں اور اظہار
ہے کہ آپ کی اجازت کا علم انہی احادیث سے ملے گا جو آپ سے مروی
ہیں کہ آپ نے کسی بات کی اجازت دی ہے یا نہ ہے۔

قرآن کریم کی اس نصیحت سے معلوم ہوا کہ جب آپ کے کلمہ کے بغیر کسی امر یا منع سے جو نا
محی درست نہیں تو آپ کی اجازت کے بغیر نہیں اپنی رائے سے کوئی شرعی حکم اختیار کرنا کیسے

یعنی شہ الذریعہ ۹ کے اعلام المؤمنین جلد اول

درست ہو سکے گا۔ آپ کی اطاعت کو لازم جاننے کا انفرادی ایمان کے لازم میں سے ہے۔ حافظ ابن قیمؒ ایک دوسری جگہ کہتے ہیں:-

جو شخص کتب سیرت اور روایات صحیحہ میں اہل کتب اور مشرکین کے آپ کی رسالت کی شہادت دینے اور آپ کو سچا کہنے اور در شہادت کے انہیں داخل اسلام نہ کرنے کے واقعات پر غور کرے گا۔ وہ جان لے گا کہ اسلام صرف آپ کے پہچان لینے یا صرف پہچان لینے اور اقرار کرنے کا نام نہیں بلکہ اسلام اس شہادہ پہچان، اقرار، اعتقاد و خیر خواہی کے لئے ہے۔ لیکن اگر آپ کی اطاعت اور آپ کے دین کو نظر انداز اور باطل لازم کرنے کا نام ہے۔

معلوم ہو کہ ایمان میں تقدیر و اقرار کے ساتھ اعتقاد اور التزام طاعت ہی ایک ہی حقیقت ہے جو ایمان و کفر کے ایمان ایک حد فاصل ہے۔ جسے جو رکھے بغیر خدا کی یاد شاہی میں کوئی داخل نہیں ہو سکتا۔ یہ اعتقاد اور التزام طاعت کسی شرط مشروط نہیں۔ دوسری جگہ بھی اسی لئے جاتے ہیں کہ ان کی اطاعت کی جائے۔

وعدا اور منان رسول والا یطاع یا ذن اللہ

ترجمہ۔ اور نہیں بچا ہم نے کوئی رسول مگر اسی لئے کہ، اگر کی حکم الہی کے تحت تابعداری کی جائے۔

یہی وجہ ہے کہ رسول معلوم ہوتے ہیں بغیر معصیت کے تو وہ معصیت اخست کے لئے شریعت بنتے گی۔ یہ بات منظور باری تعالیٰ نہیں کہ معصیت شریعت ہے۔ اسی لئے حکمت باری مشرخی ہوئی کہ بغیر دین سے معصیت مآوردہ ہو اور نہ کرنی لغزش باقی رہے۔ پس اس نے دین پر گزیدہ ہستیوں کو شان معصیت بخشی اور مقام رسالت سے بعید نمونہ کیا کہ اس سے کوئی خیانت سرزد ہو۔

ہذا کان لبني ان يذل۔ کسی نبی کے لائق نہیں کہ وہ کسی قسم کی خیانت کرے۔ یہ آیت تمام نبت کو ہر قسم کی خیانت سے نیت کی برائیس کی پاک قرار دے رہی ہے۔

محبت رسالت تمام کرنا کوئی ہے کہ رسول میں بات کا حکم دے وہ یقیناً علی ہو اور جس کا مہرے روکے وہ یقیناً برا ہو جس چیز کی اجازت دے وہ طیب ہو اور جس چیز کو حرام کہے وہ عیسیت ہو قرآن کریم اس پہنچ کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مناعت میں ذکر کرتا ہے۔

بِأَمْرِهُدِ الْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَجَدَلْنَا نَحْنُ الطَّيِّبَاتِ وَبِحُجْرٍ طَلَبَهُ الْخَبَاءُ شَتْ. پانچواں: ص ۹۴

ترجمہ: وہ حکم کرتا ہے ان کو اچھی باتوں کا اور روکتا ہے ان کو بُرے کاموں سے اور حلال ٹھہراتا ہے ان کے لیے سب پاک چیزیں اور حرام ٹھہراتا ہے ان پر سب ناپاک چیزیں۔

حقیقت یہ ہے کہ رسول کی اطاعت مستقل ہے کسی شرط سے مشروط نہ اور کسی قید سے متقید نہیں۔ ان پر نیت ضرور ہے کہ آپ کی ہر بات اللہ کی طرف سے ہے پھر آپ کی ہر بات امت کے لیے جنت اور مسند ہے خواہ اس کی اصل قرآن کریم میں ملے یا نہ امت اس بات کی تکلف نہیں کہ اگر رسول کی اصل قرآن کریم میں تاحش کرے آپ کی ہر بات کے لیے کسی اور دلیل کی تلاش اور ضرورت نہیں ہے۔

پیشہ بین اور اولی الامر کی اطاعت اس بات کی متقاضی ہے کہ اس کی اصل کتاب و سنت میں مرجع ہو۔ کیوں کہ وہ حضرت بذات خود حقیقت اور سند نہیں ہوتے اور ان سے بحالات عقائد بھی ہو سکتے ہیں۔ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی منہ سے اختلاف کیا۔ اس کی گواہی بھی دل میں رکھنا انسان کو خدا کی پادشاہی سے باہر کر دیتا ہے۔ قرآن پاک میں اوی الامر کی اطاعت و اطاعت کے ناول کے تابع ہے۔ کیوں کہ اوی الامر معصوم نہیں مگر اطاعت رسول حق عبادت خداوندی سے مشروط نہیں۔ رسول خود معصوم ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں بذات خود عبت اور سند بنایا ہے اور ان کی اطاعت مستقل ٹھہرائی ہے۔

قرآن کی ساتویں شہادت کہ رسول کی اطاعت حاکم کی اطاعت سے مختلف ہے

① اٰمُرُ اللّٰهِ اَطِيعُوا الرَّسُوْلَ وَآلِیْہٖ سَلَامًا مِّنْکُمْ فَاِنْ تَنَادَوْا حَتّٰی فِیْ شَیْءٍ مِّنْہٗ فَاِذَا رَجَعْتَ اِلَیْہِ فَاِذَا رَجَعْتَ اِلَیْہِ فَاِذَا رَجَعْتَ اِلَیْہِ فَاِذَا رَجَعْتَ اِلَیْہِ

اَللّٰہُ وَالرَّسُوْلُ اَنْ کُنْتُمْ تَحِبُّوْنَ اِلَیْہِ فَاِذَا رَجَعْتَ اِلَیْہِ فَاِذَا رَجَعْتَ اِلَیْہِ فَاِذَا رَجَعْتَ اِلَیْہِ

پہلے شمار ۵۹

⑤ حاکم کی اطاعت اس کی موت کے بعد لازم نہیں ہے۔ یعنی اگر اطاعت اس کی موت کے بعد بھی لازم رہتی ہے۔

⑥ حاکم کی اطاعت خدا کی اطاعت شلہ نہیں ہوتی مگر پیغمبر کی اطاعت خدا کی اطاعت کہلاتی ہے۔

⑦ حاکم کی اطاعت ضروری نہیں کہ وہ صواب اور صحیح راہ ہو۔ مگر پیغمبر کی ہر بات ماننا درست اور ذمہ صواب ہے۔

⑧ حاکم کے ہر فیصلے کے خلاف اپیل ہو سکتی ہے مگر پیغمبر کے فیصلے کے خلاف کس اپیل نہیں ہو سکتی۔

⑨ حاکم سے اس کے فیصلے کی دلیل پر بھی جاسکتی ہے۔ مگر پیغمبر سے اس کے فیصلے کی دلیل مانگی نہیں جاسکتی۔ پیغمبر کا فیصلہ خود ایک دلیل ہے۔ اس آپ سے کسی بات کی تشریح کی درخواست کی سکتی ہے۔ یہ طلب علم ہے۔ پیغمبر کی بات سے انکار نہیں نہ اس کے حق پر نے میں کوئی تردد ہے۔

قرآن کی انکھیں شہادت کہ بدون الٰہیاد ایمان ہی قائم نہیں ہوتا۔

① فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجًا مما قضيت ويسلموا تسليما۔

ترجمہ۔ ہر قسم ہے تیرے رب کی یہ لوگ کہیں ایماندار نہیں ہو سکتے جب تک تجھے ہر اس بات میں جو ان میں اختلاف ہوئے، اپنا منصف نہ مان لیں۔ پیغمبر کے فیصلے کے بارے میں نہ پائیں اپنے جی میں کوئی تنگی اور قبول کریں اسے خوشی سے۔

اس آیت نے واضح طور پر بتو دیا کہ پیغمبر کی اطاعت صرف ایک حکم اور منصف (Arbitrator) کی حیثیت سے نہیں پیغمبر کی حیثیت سے ہے۔ حکم کے فیصلے کرنا ایک قانونی حکمانہ ہے۔ اس پر ایمان موقوف نہیں۔ مگر پیغمبر کے فیصلے کرنا ایمان کا تقاضا ہے۔

۲۔ حکم کے فیصلے کے بارے میں دل میں گزرتی ہوئی کوئی عیب نہیں، مگر پیغمبر کے فیصلے کے خلاف دل میں گزرتی رکھنا ایمان سے محروم کر دیتا ہے۔ سرکشیں آمدہ بات میں پیغمبر کو حکم تسلیم کر لینا یہ بناء بر حکومت نہیں بتا، بعد رسالت ہے۔ آپ کے ہر فیصلے کے آگے تسلیم و امتثال لازم ہے۔ آیت خدا اپنے سیاق و سباق کے مطابق اطاعت رسول کی فرع ہے۔ اس آیت سے پہلی آیت میں یہ ظاہر بیان کیا گیا ہے۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ مَا بَادَنَ اللَّهُ

ترجمہ: اور نہیں بھیجا ہم نے کوئی رسول مگر اس لیے کہ، کبھی بات حکم الہی سے ماننی چلے، اگلی آیت میں اس مطلب پر کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کے لازم ہونے پر منطبق کیا گیا ہے اور پھر اس دکر کے اختتام میں يُطَاعُ اللَّهُ وَالرَّسُولُ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ پر کیا گیا ہے۔ جس میں ان لوگوں کی وجہ پر اللہ کا انعام ہے، یہ صفت ان کی گئی ہے کہ وہ اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرتے ہیں۔

اہل اسلام اس پر مشفق ہیں کہ پیغمبر کا حکم ہونا جس کے قاضی ہونے کی حالت میں *Judge in his Chair* میں محدود نہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ہر فیصلے کو محبت اور سند قرار دیا ہے اور آپ کی اطاعت کو محبت فرض ٹھہرایا ہے۔ امام شافعیؒ اس آیت کے عموم سے استدلال کرتے ہیں اور آپ کی اطاعت کو فرض قرار دیتے ہیں۔ شہر شیعہ محدث علامہ کلینیؒ بھی امام جعفر صادقؑ سے اس آیت کا عموم اسی طرح روایت کرتے ہیں۔

اگر لوگ ایک اللہ کی عبادت کریں، نمازیں قائم کریں، زکوٰۃ دیں، بیت اللہ شریف کا حج بھی کریں اور رمضان کے روزے بھی رکھیں پھر ایسی چیز کو جسے اللہ تعالیٰ نے یا اس کے رسول نے مقرر کیا ہو، کہیں کہ صحیح بات اس کے برعکس ہے یا یہ بات اپنے دل میں رکھیں تو وہ اس بات سے مشرکین ٹھہریں گے۔ پھر اس پر حضرت امام نے یہ آیت تلاوت کی۔ فَلَا دِيْنََ لِمَنْ هَٰذَا شَيْءٌ يَخْتَارُ لَا يُتَابَعُ وَلَا يَخْشَى اللَّهَ يَنْصَرِفُ ثُمَّ لَا يُعَادِ إِلَىٰ الْقَهْرِ مَرَّةً

لے کتاب الام جلد ۱ صفحہ ۱۵۵ کے احوال کافی میرا صفحہ ۳۹

مما قضیت ویسلمہ واستلمہ

معلوم ہوا کہ رسول پاکؐ کا ہر ہر فعلِ محبت اور منہ سے نکلنے والی چیز کی چارٹ دیں۔
اسے اپنا اور جس چیز سے روکیں اس سے روکنا ضروری ہے۔

قرآن کی نویں شہادت کہ پیغمبر کا ہر حکم واجب القبول ہے۔

① مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا

ترجمہ: جو چیز تمہیں ملے، اس کو لے لو اور جس چیز سے تمہیں روکے اس سے روک جاؤ۔

آیاتِ الرسول صرف مادی چیزوں خاتمہ وغیرہ کے لیے ہی ہیں، مہم دینے، بات کہنے اور رد و بردھاشام وغیرہ کے لیے بھی آیت ہے، قرآن کریم میں ہے:

يَرْفَعُ اللَّهُ الصَّوْتُ مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أَدَّبُوا الْعِلْمَ وَرَجَعُوا

ترجمہ: اللہ بلند کرے ان کے لیے جو قرآن سے ایمان لائے اور دینے لگے علم، درجہ دے۔

ادقرا العلم کے الفاظ آپ کے سامنے ہیں، اتباعِ الحکمة کے الفاظ بھی ملاحظہ کیجئے

حضرت دود علیہ السلام کے بارے میں فرمایا:

اتبعوا الحکمة وفضل الطلاب

ترجمہ: چمکنے والے تلمیذ اور بات کی قدرتِ فیصلہ دہے رکھی تھی۔

کیا یہی قول پر اتباع کا لفظ نہیں آیا، اگر یہاں ہم کہیں گے تو ما آتاکم الرسول میں

رسول کا ساری باتیں نہیں آئیں، صرف یہی الحکمة فقہ ادقی خیر لکشتہ میں کیا
حکمت کے لیے اتباع کا لفظ نہیں ہے۔

حضرت رضی علیہ السلام اور ربیع بن ریان کی جب حضرت حضرت خضرؑ ملاقات ہوئی

تو اسے پرس ڈکڑوا دیا۔

صلی کی عزتوں پر دست کرتے ہیں۔ آپؐ نے فرمایا :-

مالی، ابن مسعود، ابن رسول ﷺ، علی، مسلم، ابن ہریری، کتاب اللہ

ترجمہ میں کہیں ان پر دست نہ کروں جن پر رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے دست کی ہے اور جو قرآن کریم میں سورن منبر سے۔

وہ دست میری ہوتی اور کہا میں سنہ قرآن پڑھا ہے لیکن میں نے کہیں یہ آیت نہیں پڑھی اس پر حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا :-

لئن كنت قرأتها لفعده وجه تيه . اما قرأت ما اتاكم الرسول فخذوه وما نهكم عنه فانتهوا

ترجمہ اگر قرآن پڑھا ہوتا تو اس میں یہ آیت یا لیتی کیا تو نے یہ آیت نہیں پڑھی ما اتاکم رسول فخذوه وما نہاکم عنہ فانتهوا ۔۔

رسول جو تمہیں دے دے اور جس سے روکے اس سے روک جاؤ۔

اس سے پتہ چلا کہ آیت ما اتاکم الرسول فخذوه آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد احکام و امور کو شمس ہے اور آپؐ کی تعلیمات کا کوئی گوشہ ایسا نہیں جس میں بعد آپؐ کی کسی بات سے سزا دیا کر سکیں۔

حضرت یزید بن عبد الرحمن ر ۔۔۔ کی غلبت قدر سے کون واقع نہیں آپؐ نے ایک ٹبرم غصہ راجع (و اسے سنان) کو بے ہوشے پرکڑوں میں دیکھ آپؐ نے اسے اس سے منع فرمایا ۔۔۔ اس نے آپؐ سے کہا کیا یہ قرآن پاک میں ہے ؟ آپؐ نے اس سے کہے ہر سب میں یہ آیت پڑھی ۔۔

ما اتاکم الرسول فخذوه وما نہاکم عنہ فانتهوا

ترجمہ رسول جو تمہیں دے دے اور جس بات سے روکے اس سے روک جاؤ۔
معلوم ہو کہ ما اتاکم الرسول سے حقیقت حدیث پر مستند حال یہ جانتا ہے اور فکر تیار کچھ دی چیز اس سے خارج نہیں ہے۔

قرآن کریم میں یہاں مثبت اور منفی دونوں پہلوئے ہیں، مثبت کو اناکم سے اور منفی کو خاکم کے تفسیر فرمایا ہے۔ مکہ معظمہ میں نہیں پہنچے کا مفہوم دوسرے کے خلاف نہیں ہوتا ہے۔ یا بعد و سب۔ بالاعدوت و بظہور من الملک کرس نے نہیں پڑھا۔ قرآن کریم نے یہاں ما اناکم الرسول کو ما اناکم خدا کے مقابلہ اور فقد کو ما پہنچا کے مقابلہ میں ذکر کیا ہے۔ سو اس بات میں کسی تردد کی گنجائش نہیں ہے کہ ما اناکم یہاں ما اور اناکم کے معنی میں ہے۔ اور یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی جو تعلیمات کو شامل ہے۔ یہ وہ ہدایت ہے جو آپ اللہ کی طرف سے لاتے ہوئے ہیں۔ وہ پیغام ہے جو آپ نے امت کو دیا۔ قرآن کریم نے اسی کی تائید کی اور فرمایا ما اناکم الرسول فقد حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم نے ایک حدیث میں اناکم کو اس تک پہنچا دے تو ذکر کیا ہے اس سے بھی پتہ چلتا ہے کہ اس آیت میں اناکم واقعی اس کے معنی میں ہے۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ کہتے ہیں کہ ایک وفد اقرب بن عباس نے حضرت سے سوال کیا کیا حج پر سال فرض ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں، حج زندگی میں ایک وفد فرض ہوتا ہے، اس نفل حج کسی کے علاوہ ہے وہ پھر بھی ہو سکتا ہے حضرت ابوہریرہؓ کہتے ہیں کہ ایسے ہی ایک سوال پر حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم نے فرمایا

فَاذا امرتکم بفعل فافعلوا ما استطعتم وما تفتنکم معص

یعنی مذکورہ بالا

ترجمہ جب میں تمہیں کسی بات کا حکم دوں تو تم اس پر جہاں تک تم سے ہو سکے عمل کرو اور جب کسی چیز سے تمہیں روکوں تو تم اسے چھوڑ دو۔

قرآن کریم میں ما اناکم الرسول میں ما کو نکرو لایا گیا۔ یہ حدیث میں بھی ما اناکم یعنی میں پیشی کو نکرو ذکر کیا گیا ہے۔ اس میں حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم کے بیڑوں کا حکم آگئے۔ اس میں سے ہر ایک کے متعلق یہ کہا سکتا ہے کہ وہ قرآن کریم میں موجود ہے۔ تاکہ ہم نے ہر اس بات کو جو حضرت نے کہنے میں اپنے اندر سونپا اور بھی دیا نکرو ہر نامہ حکم نوری کو شامل ہو گیا۔ ————— حاصل ایک یہ حدیث اور یہ آیت ایک کھلی اور جامع رکھتی ہیں جس سے احادیث

جہی اور سبب رسالت کے مجتہد خزانے کھلتے ہیں۔

قرآن کی دسویں شہادت کہ حضور ہر بات میں ایک عمدہ نمونہ ہیں۔

⑪ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ
الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ حَكِيمًا ۖ

ترجمہ۔ اے لوگو! تم لوگوں کے لیے اس رسول میں ایک عمدہ نمونہ موجود ہے ہر
اس شخص کے لیے جو اللہ کے پاس حاضر ہونے کا یقین اور آخرت کے دن کی
بشیرہ رکھتا ہو اور خدا کو کثرت سے یاد کرے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب ہر کام میں خیر میں غرض ظہر ہے تو آپ مسکن کا ہر کام رسول شریعت
صلی اللہ علیہ وسلم کی تائید و رضی سے مشروط ہو گیا نماز و زکوٰۃ کی ہر ادھل و ہل رسول اور حکم رسول کے
تحت لگتا۔ نماز کا طریقہ اور زکوٰۃ کا تناسب کے معلوم مقام — ان احکام پر عمل کی راہیں
کس مسکن کو معلوم تھیں یہ ظاہر ہے کسی کو معلوم تھیں یہ عمل رسول اور حکم رسول ہی تھا جنہ
نماز اور زکوٰۃ کو لازمی عمل بنایا اور احکامات رسول کے جزیہ و رزق حکم قابل عمل تھے۔ اس لیے
نماز اور زکوٰۃ کے ساتھ احکامات رسول کی ہدایت کا لگتی۔

وَأَعِيزُوا لِنَفْسِكُمْ ۚ اقْوُوا الزَّكَاةَ ۚ وَاطِيعُوا أَمْرَ الرَّسُولِ ۚ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۖ

ترجمہ۔ اور تمہارا نفس کا قیام کرو اور زکوٰۃ ادا کرو — اور رسول کی فرمانبرداری
کرو — تاکہ تم پر رحم فرمائی ہو۔

یہاں اطیعوا اللہ کا ذکر نہیں اللہ کے دو حکم نماز اور زکوٰۃ کے ذکر کرتے ہیں پر
عمل کی راہ بجز اطاعت رسول کے کوئی نہ تھی۔ اس لیے اس آیت میں صرف اطیعوا الرسول
کہا۔ تاکہ نماز اور زکوٰۃ کی راہ تیسری معلوم ہو جائے۔ معلوم ہوا جس طرح نماز و زکوٰۃ خدا کے حکم ہیں۔
اطاعت رسول بھی اسی طرح بالاستقلال ایک حکم ہے۔

آیت لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ اپنے علم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کے ہم مل کو شال ہے اور آپ اپنے تمام توانا اعمال میں ہمارے لیے عمدہ نمونہ ہیں۔ اس پر بھی ہر کامیاب اور کامیاب بنائیں کہ نہایت عمدہ شہادتیں ہمارے پاس موجود ہیں۔

۱۔ حضرت قتادہؓ کہتے ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے سے بیخ کن کرنا چاہا۔ ایک شخص نے کہا کیا اللہ تعالیٰ نے نہیں فرمایا لَقَدْ كَانَتْ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فرمایا۔ ہاں۔ کیوں نہیں؟۔ آپ اس کپڑے کو کئی بار صحت سے بیخ کرنا چاہتے تھے یہ نہیں کہہ سکتے تھے کہ آپ نے اس ارادے کو ترک فرمایا۔ یہ روایت میں ہے۔
فَرَحِمَ اللَّهُ

۲۔ یحییٰ بن اسیر غطفلی صحابی کہتے ہیں میں حضرت عمرؓ کے ساتھ طرفہ کر رہا تھا آپ نے عمرؓ کو روک دیا۔ میں بیت اللہ کی جانب تھا۔ حضرت عمرؓ میرے ساتھ ساتھ تھے جب ہم انکو مزی کے پاس پہنچے۔ میں نے آپ کا ہاتھ کھینچا کہ آپ کن طرفی کا دستور کریں۔ آپ نے پرچھا تھے کیا جو۔ میں نے کہا کیا آپ مستحکم نہیں کریں گے؟ آپ نے فرمایا کیا تم نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ طرفہ نہیں کیا؟ میں نے کہا۔ ہاں (کیوں نہیں؟) نہیں نے کہا کہ ترشے آپ کو ان طرفی و گتوں کا دستور کر کے دیکھا ہے؟ میں نے کہا۔ نہیں۔ آپ نے فرمایا۔

بِئْسَ مَا تَفْعَلُ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسوۂ حسنۃ و خلت
بِیْ۔ قَالَ خَابِعٌ عَلَّیْ

ترجمہ کیا ہمارے لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی میں اسوۂ حسنہ نہیں؟ میں نے کہا کیوں نہیں۔ آپ نے فرمایا پھر اس سے فائدہ رہے۔

۳۔ ترجمان القرآن حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے زیادہ قرآن مجید والا کون ہو گا۔ آپ سے زیادہ قرآن مجید کے سیاق و سباق پر کس کی نظر تھی۔ آپ نے جب یہ مستند بیان فرمایا کہ اگر کوئی شخص قسم کے ساتھ اپنے اوپر وہ چیز حرام کرے جو اللہ نے اس کے لیے حرام نہیں فرمائی تو اسے قسم کا گناہہ نہ کہ ناجائز یا گناہہ نہیں ہے۔ وہ چیز اس پر حرام نہ ہو سکے گی۔ اس پر آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی۔ لَقَدْ كَانَتْ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ

یہ اس صنف میں از ادق جلد ۱۲۰ میں ایسا جلد ۱۲۰ میں صبح بخاری جلد ۱۲۰ میں صبح

آپ نے فرمایا، نہیں حضورؐ نے طواف کے بعد دو رکعت پڑھیں اور ساتھ ہی صفا و مزدہ کی سعی کی۔

۸۔ ایک شخص نے حجر اسود کے ہوسہ کے بارے میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے پوچھا، آپ نے فرمایا میں نے آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کو استلام کرتے اور ہوسہ دیکھتے دیکھا ہے، اس نے پوچھا اگر ہجوم زیادہ ہو بھیڑ ہو اور استلام مشکل ہو؟ — آپ نے فرمایا:۔

احبل اور ایت بالین رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یستلم ویقبلہ
نزعہ اگر کوہین میں پھینک میں نے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو حجر اسود کا
استلام کرتے اور ہوسہ دیکھا ہے۔

۹۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے پوچھا گیا، ایک شخص نے نذر مانی کر دہ ہمیشہ مزدہ رکھے گا
تفاتی سے اس کے بعد قرآن مجید لگائی کیا روید کے روز میں مزدہ رکھے، آپ نے فرمایا،
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب کہ مزدہ نہ رکھتے تھے نہ اسے پہنہ فرماتے تھے، حضرت عبداللہ بن
عمرؓ نے اس موقع پر پھر یہ آیت تلاوت فرمائی — قد کان لکم فی رسول اللہ اسوة حسنة
۱۰۔ امام زکریاؒ نے اپنی ایک صاحبزادی کا نکاح اپنے ایک آزاد کردہ غلام سے کر
دیا اور اپنی ایک کنیز کو آزاد کر کے خود اس سے نکاح کر لیا، ظریف عبداللہ نے انہیں ایک خط لکھا
اور خانہ خانی شرفیت یاد کر لئی آپ نے لکھا:

وقد کان لحکم فی رسول اللہ اسوة حسنة قد اسبق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
صفیة بنت حبیب وقد زویہا واسبق زید بن حارثة وزوجہ ابنتہ عبد ربیب
بنت حبیب یہ ہے

سنا قسم کہ تمہارا مثالیں کتب حدیث میں موجود ہیں، ان سے بہت پہلے کہ صحابہ و
تابعین نے اس آیت کہ کسی ایک آدمی یا عورت خالی سے حرام نہیں کیا، بعد اسے آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کی جملہ حییات و دیات کے لیے ایک گہری آیت سمجھا ہے، آپ کی مادی شریعت
اور عبادت و فرائض اس آیت کے تحت امت کے لیے ایک عمدہ نمونہ عمل ہیں، صحابہ کرامؓ
نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک ایک عمل کو اپنے لیے دلیل قرار دیا ہے۔

ملی اللہ علیہ وسلم کی رعیت کا اسم و نسب کا خیال ہے نہ ذریعہ کی، تو کیا یہ تمام شکلیں بحرین
 کو ترک ہو چکے ہوں؟ اگر تمام کی تمام بحرین کو ترک متصور نہیں تو ہم دیکھیں اس کی تکمیل کی کیا
 کیا صورت آپ بتا کر کریں گے، کیا یہ حق آپ تری، سبھی کو دیں گے، اور کیا ہر ملک کی تری جیسی
 اپنے اپنے اہل ایک امت کے علاوہ علیحدہ علیحدہ کر دیں گے؟ — دوسری صورت میں اگر تمام
 اہل عرب کی تشکیل آپ ہی کے سپرد تھی، تو پھر کیا اس میں تغیر کو ترک کر کے ساتھ منتقل نہ کرنا
 چاہیے تھا؟ اگر یہ تشکیل ہم تک بحرین کو ترک نہیں، پہنچی تو پھر آپ سرچیں کہ آپ کا مفروضہ تھا تو
 کہیں قطع نہیں ہو گیا، دوسرے حصہ کو تو ترک سے خاص کر مسموم ہے، ہمارے نزدیک شریعت
 کے سبب ہر باب کی عملی تشکیل کو ترک بہت زیادہ کامل کا محتاج ہے، تمام اہل عرب کو ترک کرنا
 ایک نماز ہی کو بھیجے، وکعات، فرائض اور قیام و رکوع و سجود کی ترتیب کے علاوہ، اس کی
 کسی ایک صورت عمل کے متعلق تو ترک کا دوسرے نہیں کیا جاسکتا ہے۔

محدث کبیر حضرت مولانا بدر عالم دہلویؒ اس کے بعد کہتے ہیں:۔۔
 نماز کو چھوڑ کر اب نماز کو ترک کی طرف ترجیح دے دیں، یہاں وہ ممکن ہی تشکیل
 ہے جس کو جہر و نیت سے لے کر آج تک برابر متواتر کہا جاسکتا ہے، نہ تیرہ
 گیسر کو جو نیت کی زکوٰۃ، مشر، خراج کے مسائل کا تقاضا ہی مت چکے ہے، جو
 ہندوستان میں کسی کو یاد نہیں رہا کہ شریعت میں کبھی جو نیت کی زکوٰۃ
 بھی کی گئی تھی، اکثر مسائل و علاق، عدت، نفقہ، سبکی اور ایلا، کی عملی تشکیل
 کا حال بھی یہی ہے، اسی طرح جب وکعات کا تمام باب خاتم کی سب تفصیلات ختم
 اور قیام و رکوع کے بعد احکام، تہذیب و کثافت، ام و دلد و دھرتی کے سب مسائل
 کا ہندوستان میں نام و نشان تک نابود ہو چکا ہے تو ترک کیا — یہی
 حال معاجرت میں بیچ و مشرا، زمین و وقت کا ہے، حدود و تعزیرات کا تو
 داسرائے سعودی عرب کے، دنیا کے کسی خط میں تھا ہی نہیں، بلکہ خود مسلمان
 کبہ سے دوڑا کہ کفار کی اتباع میں ان کی مشرعت پر اعتراض ہے، مسلم
 صاحب تو دین کی بنیاد پر ترک و سہ حصہ پر قائم کرنا چاہتے ہیں، مگر یہاں نہیں

تو نہ کی جواسے آج اس کا وہی نظر نہیں تھا۔ کاش دست محمدیہ اگر اس صوفی
 جسے پرتو کے ساتھ دیکھتے تھے، شرفا ہی مل کر تھی تو مسلمانوں کو اپنے زوال کا یہ
 رونا بد دیکھنا نصیب نہ ہوتا۔ — پس یا تو مسلم صاحب کو یہ کہنا چاہیے
 تھا کہ قرآن خود اپنا بیان سب ہے۔ اس کو کسی اور بیان کی احتیاج ہی نہیں
 اور اگر یہ احتیاج مسلم ہے تو پھر اس کو کسی ایک باب کے ساتھ متفقہ کوٹا بھیج
 نہیں اور اگر غصوں کا یہ ہے تو اس کے تواتر کا مدعی صحیح نہیں۔ — جو شخص
 دین کی تشکیل کے متعلق تواتر کا مدعی کرنا چاہتا ہے، اس کے یہ خوشامد
 خوش کن الفاظ مردہ دین کی صورت میں کے بے غریب کا کام نہ کر سکتے
 ہیں۔ لیکن مسلمانوں کے لیے کسی انداز فکر میں کام آتا نہیں ہو سکتا۔

اسلم صاحب میرا چہرہ نے ملن، رسل اور اسوۂ رسول میں فرق کر کے مسلمانوں کو کوئی
 فائدہ نہیں پہنچایا۔ بلکہ دین کے ثروت میں تشکیل کے ایسے کائناتے بکھرے ہیں کہ مسلمانوں کے اس
 خدھی اشیاء کو ہی مشا دیں ہے۔ جو قبل اسپیکر اس دست کو دوسری امتوں کے بالفاظی مانتے
 ① قرآن کریم کی گیارہویں شہادت کہ پیغمبر کی مخالفت اسکے طریقہ پر نہ جیتا ہے

ومن یشاق الرسول من بعد ما تبین لہ الہدیٰ یتبع غیر سبیلہم

نولہ ما تولیٰ فصلہ جہنم و ما تولیٰ مصیرا

ترجمہ۔ جو شخص رسول کی مخالفت کرے گا پھر اس کے گمراہی اور ہر دوام
 ہر چکا اور وہ مسلمانوں کی راہ پر نہ لکھی اور عورتوں تو حیم (دیتا میں) سے
 چاہیں اس کے بعد وہ مزا اور (آخرت میں) اسے جہنم پہنچائیں گے اور
 بڑی جگہ ہے ہائے میں

یہاں رسول کے حکم کی ایک مصلیٰ راہ بتائی ہے۔ وہ کیا ہے جس پر صحابہ کو کام نہیں ملے
 تبصرہ رسول مصلیٰ تشکیل پاگئی جو شخص اس مصلیٰ تشکیل کے خلاف جے گا۔ وہ رسول کی مخالفت کا

نہ ترجمان مستند حدیث تبصرہ میرے ہاں اہل بیت ۵۵

شرم ٹھہرے گا اور اس وقت میں اس کا ٹھکانہ جہنم ہے۔۔۔ جب صحابہؓ کی راہ کے خلاف چلنا مخالفتِ رسول ہے۔ تو خود حضورؐ کے حکم کو نہ ماننا کس درجے کی مخالفتِ رسول ہوگا۔ یہ آپؐ سر میں۔۔۔ حضرت رضی اللہ عنہ وسلم کی ہر ہر بات صحابہؓ کے لیے واجبِ امتثال ہے۔ کسی ایک بات کا انکار مخالفتِ رسول کو مستلزم ہے۔

حضرت شیخ ابیہریرس بیت پر لکھتے ہیں:-

جب کسی کا حق بات واضح ہو چکے۔ اس کے بعد بھی حکمِ رسولؐ کی مخالفت کرے

اور صہ سمازل کو چھوڑ کر اپنی جہنی راہ اختیار کرے تو اس کا ٹھکانہ جہنم ہے۔

اسی اہمیت میں اللہ تعالیٰ کی مخالفت کا ذکر نہیں۔ حضور رضی اللہ عنہ وسلم کی مخالفت کا بیان

ہے اور اسے اتباعِ غیرِ سبیل، المؤمنین کے مقابل ذکر کیا ہے۔ معلوم ہوا یہاں مخالفت سے مراد

آپؐ کے راستے کا اتباع چھوڑ دینا ہے اور آپؐ کی مخالفت خود انحرافِ حضرت کی مخالفت ہوگی۔

سبیلِ مؤمنین کو کسر۔ یہ عمت ٹھہرا ہے کہ یہ حضرت خود عملِ رافت کے گواہ تھے اور ذاتِ رسالت خود ان کے لیے رفاے الہی کا نشان تھی۔

یہی مضمون اس آیت میں مذکور ہے:-

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ فِرَاقٍ شَرًّا ۚ وَتَعْلَمُونَ
الْمُرْسَل عَلَيْكَ شَرِّهُ ۚ

ترجمہ۔ اور ہم نے ہر امت میں جہنم بنا دیا ہے جو ہر پہلو سے مہلکت

اور حق پر ہے تاکہ تم لوگوں پر حق کے گواہ رہو اور ہر امت پر رسول
حق کے گواہ ہوں۔

⑫ قرآن کریم کی بارہویں شہادت کہ حضورؐ کے بیان پر حلال و حرام کے فیصلے ہیں۔

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الَّذِي يَأْتِيهِمْ بِالْهُدَىٰ وَهُدًى مِّنْ رَبِّهِمْ
وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الَّذِي يَأْتِيهِمْ بِالْهُدَىٰ وَهُدًى مِّنْ رَبِّهِمْ

یومہ علیہم الخلیفۃ ویقع عنہم اصرہم والا غلال، الخی کانت علیہم۔
 ترجمہ: وہ لوگ جو اجتماع کرینگے، اس عمل اسی کی — جو کہ وہ اپنے دل کا
 جو پاسے ہیں عزت و تجلیل میں — وہ حکم کرتا ان کو نیک کام کا اور
 دیکھتا ہے بے کام سے — اور صواب کرتا ہے ان کے لیے ایک چیز یہ
 اور وہ اس محکمہ کے ان پر گندنی چیزیں اور انکا دتا ہے ان سے ان کے بڑے
 اور دیکھتا ہے، ان کے حق جو ان پر پڑے تھے۔

اس آیت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے جنوں پہنے ان کی و تبار کی
 بشارت دی گئی۔ بتایا گیا کہ حضور کی و تبار اور تابعداری جو لوگ کر پاسے ہیں ان پر ضرب اللہ
 و تبار عزت کی ماچیں کھڑے گا اور وہ دونوں جہانوں کی۔ چھائی پائیں گے — اب کہیں نہیں
 صرف پیغام رسائی کے لیے آئے ہیں۔ یا ان کی، تبار بھی ان کی، جس پر لازم ہے۔ اگر
 تبار و صلی اللہ علیہ وسلم نہ ہوتا تو اللہ رب العزت اس پر یہ نہ دیتا کہ وہ اس کا ذکر فرماتے۔
 اس آیت میں تخیل و تخریم کی نسبت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کی ہے۔ مثلاً لکھ
 تخیل و تخریم کا حق صرف اللہ رب العزت کا ہے۔ مسلم ہر اللہ رب العزت کی طرف سے
 تخیل و تخریم آپ کے ذریعہ ہی ظاہر ہوئی ہے۔ قرآن کریم نے جن چیزوں کو حرم قرار دیا ان کے
 حدود اور بہت سی چیزیں حرام ہیں۔ ان کا پتہ کہاں سے ملے گا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے — گندم کی بیج گندم سے کسی بیج کے ساتھ برسر
 ہے۔ یہ کس سے پتہ چلے گا؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے — یہ ان کی شان میں ہے۔ چل
 لہذا الطبیات و میر علیہم الخلیفۃ — اگر آپ کی زبان مبارک اور عمل و نیت کے لیے
 سند اور دلیل نہ ہوتے اور آپ کی حدیث اور سنت صحابہ کے لیے حجت نہ ہوتی تو قرآن کریم
 کا یہ بیان یہ نہ ہوتا اور صواب و حرام کے بیان کی آپ کا طرف نسبت ہوتی۔

فقہ ابن جام (۳۰۱۱۷) کہتے ہیں، الحاکم لا خلاف فی انہ اللہ رب العالمین ہے
 ترجمہ: علماء میں اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ حاکم صرف اللہ رب العالمین ہی ہے۔

اور تاسعین (۳۰۵۵۵) فرماتے ہیں۔۔

ان التحلیل والتحریر من عند الله لا مدخل فيه لبشرية بله

ترجمہ یہ شک کی چیز کہ حلال کرنا اور حرام کرنا اللہ کو ملتا ہے ہے کسی انسان کا
اس میں کوئی دخل نہیں ہے۔

حضرت امام شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ کہتے ہیں :-

ومعنى ذلك ان التحليل والتحرير عبارة عن تكوين نافذ في الملكات ان الشؤ
الذی فی یواخذہ بہ اولاً یواخذہ بہ ذیکون فہذا التکوین سبباً للمواخذة و
ترکھا، وهذا صحت منات الله تعالى واما نسبة التحليل والتحرير الى النبي
صلی اللہ علیہ وسلم فمعنی ان قوله اسادة تطعيه لتجليل الله تعالى وتحريره

تحلیل و تحریر کی نسبت صمد اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اس لیے ہوئی ہے
کہ آپؐ پر کہاں اس بات کا قطعی نشان ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ بات
قابل ملاحظہ نہیں اور یہ بات قابل ملاحظہ ہے حرام ہے لائق گرفت ہے۔
اور اس چیز پر گرفت نہیں بہ حلال ہے۔

اس سے بڑھ چلا کہ آپؐ کی زبان حق تعالیٰ کی ترجمان ہے اور آپؐ کے باب میں
آپؐ جو کچھ کہتے ہیں خدا کی طرف سے کہتے ہیں۔ خدا اور آپؐ کی ہرگز کوئی بات
جبر پر خدا کی حمت ہے۔ تحلیل و تحریر کسی انسان کا حق نہیں۔ آپ تحلیل و تحریر
کے ضیعف خدا کی نیت میں کرتے رہتے۔

تحریر اور تحلیل جتنے کا حرام پر نام یہ سب خدا کے حکم سے تھا۔ یہ کہنا درست نہیں کہ حرام
چیزیں اللہ و رسولؐ سے باخبر نہ تھیں۔ اس قدر کہ ایک صاحب علم غفرلہ کی تشریح میں لکھتے ہیں :-

• دینی مریضی محض کو نہ کہ گشت میں تو نہ کر س اور اس کے باقی اجزاء میرے حبیب حرام
فرمایا۔ اس نے عرف صمد کو حرام کیا باقی کتا بقدر غیرہ اس کے حبیب نے ہے۔

اس لیے یہ جو تحلیل و تحریر میں خدا اور رسولؐ میں مجھے کسہ ہم ہوئے انہوں کے اور کیا کہہ سکتے ہیں۔

لے عمدة القاری جلد ۱۰ صفحہ ۱۱۱ حجتہ اللہ بر اللہ عبدہ ص ۱۱۱ مع لہ العرفان ص ۱۱۱

حفاظتِ حدیث

الحمد لله وسلام علی عباده النذین اصطفیٰ اماناً

نقطہ حفاظت سے مراد

ترج کے عنوان میں حفاظت سے مراد یہ نہیں کہ اس میں کوئی غلطی نہ لگے بلکہ مراد یہ ہے کہ اس میں غلطی نہ نہ پائے۔ جب بھی غلطی لگے یا کوئی بات ردہ جائے تو اس کی اصلاح و اتمام کے تمام ذرائع اور وسائل کو خود جون اور وہ وسائل ضرورت کے موقع پر منبر بھی ہو سکیں۔ حفاظتِ حدیث کے موضوع کو سمجھنے کے لئے پہلے یہ بات ذہن میں صاف ہونی چاہیئے کہ قرآن کریم کی حفاظت کس طرح سے ہے۔

قرآن کریم کی حفاظت کس طرح سے ہے

ہم جانتے ہیں کہ نہ تعالیٰ نے قرآن کریم کی حفاظت کا ذمہ لیا ہوا ہے۔ لیکن کیا آپ نے کسی حادثہ یا قاری کو قیامت میں بخیر متنبہ کیا ہے؟ کیا کسی کتاب سے قرآن پاک کی کاپی میں کمی کوئی غلطی نہیں ہوئی؟ اور کیا کسی پریس کوئی تیر و تریب کی قرآن گزشت نہیں پائی تھی؟ ان سب سوالوں کا جواب ایک ہی ہے کہ غلطی نہ جانا اور بات ہے اور غلطی کا نہ پانا اور بات ہے۔ جب تک کوئی غلطی نہ پائی جاسکے اور نہ ہو جائے، ہم نہیں کہہ سکتے کہ قرآن کی حفاظت نہیں رہی یا قرآن کریم سے حدیثی حفاظت کا ذریعہ اب اٹھ گیا ہے۔ (معاذ اللہ) بلکہ جب کوئی غلطی کرتا ہے تو اسے روک دیا جاتا ہے۔ ترک دنیا جاتا ہے۔ اور اس غلطی کی اصلاح کر دی جاتی ہے۔ کوئی پرنسٹن جو تو اس کی ترویج کر دی

دی جاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن پاک صحیح پڑھنے والے صحیح سمجھنے والے صحیح یاد رکھنے والے اور صحیح بیان کرنے والے بیٹھ غالب اور واضح رہے ہیں۔ تلاوت پر اقرات کتابت پر اطباعت کہیں کوئی غلطی قائم نہیں رہی۔ نہ راہ پاسکی ہے۔ قرآن کریم کی ادبی عظمت کا خود اللہ رب العزت نے محض فرمایا ہوا ہے۔

حدیث کی حفاظت کس طرح ہوئی

جب تلاوت و قرأت میں قبولِ چوک حفاظتِ قرآن کو مجروح نہیں کرتی، تو نصِ روایت کی کسی غلطی سے یا ذوی کا قبولِ چوک سے بھی حفاظتِ حدیث مجروح نہیں ہوتی۔ جس طرح فقط تلاوت پر ٹوکنے اور نقد دینے والے ہر جگہ اور ہر دور میں ملے تھے ہیں، ضعیف اور نامکمل روایات پر راویوں کی بھرتا چوک کو نمایاں کرنے والے محدثین بھی ہر دور میں حفاظتِ حدیث کی خدمت میں انجام دیتے آئے ہیں، جیسے عین اور علی بن ابی حمزہ بھی موضوع و منکر اور شاذ و متردک روایات کا سہارا لیا اور عقائد باطلہ اور ضیاعتِ فاسدہ کو ان کا پانی ملا۔ تو محدثین کرام نے سمجھی ان خود مرد و دولہا پر بہار نہیں آنے دی۔ اہل حق اہل پر جاؤ الحق د زحق الباطل کی ضرب سے ٹوٹ پڑے۔

سورہ شمس ضعیف و منکر روایات کے سہارے کل ذخیرہ احادیث کو شک کوک بھتا ہے۔ وہ اس شخص سے کچھ زیادہ فاصلے پر نہیں۔ جو تلاوت اور قرأت کی جہل عام غلطیوں کے باعث حفاظتِ قرآن ہی سے منکر ہو یا اس میں شک کرنے لگے قرآن کریم کی ادبی حفاظت کا محض خود قرآن پاک میں مذکور اور آیت کریمہ انا نحن نزلنا الذکر و انا له حافظون ہمیں سزاوہ ہے، اس کا ترجمہ ہے، شبہ شک ہم نے ہی ذکر نازل کیا ہے۔ اور ہم ہی اس کی حفاظت کرنے والے ہیں۔

یہاں قرآن کریم کو حفظ ذکر سے ذکر کیا گیا ہے۔ الفاظ معنی سے ہی نصیحت جتنے

قرآن کس چیز کا نام ہے

قرآن کریم کس چیز کا نام ہے؟ الفاظ کی اس خاص ترکیب کا جو وحی الہی میں ہے۔ اور زبان اس سے تھوڑا سا غلط سے عاجز ہے۔ اس تھوڑا سا غلط میں جو معنی مراد ہیں وہ بھی قرآن کی ذات ہیں۔ اعراب کو مشہور کتاب نوران قرار میں ہے۔
 ﴿وَالْقُرْآنُ﴾ اسم للتعظیم والمعنی حیجاً۔

ترجمہ: قرآن ایک خاص ترتیب الفاظ و زبان کے معنی مراد کے مجرے کا نام ہے۔ اس کے یہ معنی خاص قرآن پاک کی ذات ہیں اور اس سے الگ اس لئے کہ حسب یہ ہے کہ قرآن کریم کی مخالفت نہ رہی نہ معادۂ اشراؑ نہ یہ نہیں ہو سکتا کہ مخالفت قرآن کا اپنی وعدہ اسی کے معنی مراد کو شامل نہ ہو۔

مخالفت قرآن کا مطلب

قرآن پاک کی یہ مخالفت کیا الفاظ قرآن پاک تکمیل محدود ہے؛ یا قرآن پاک کے مطالب بھی اکسیریت کی رو سے پوری طرح مختلف ہیں؛ یا اس کے قرآن پاک ہر پہلو سے مختلف ہے۔ یہ نظم و معنی کے مجر و کا نام ہے اور اس کا نفع مراد اور معنی مراد ہر دو خدا کے زیر مخالفت ہیں۔ پورے قرآن پر خدا کی مخالفت کا وعدہ ہے۔ کوئی کتنی ہی غلط تفسیر کیوں نہ کرے یا غلط مطالب کیوں نہ بیان کرے۔ اس پر سو کھنے اور لو کھنے والے پہلے غم نہ ڈھریں موجود ہے میں اور میں یہ نہیں ہو سکتا کہ مخالفین کے نام نہ نہ کتاب عزیز معنوی تحریف کا شکار ہو جائے اور وہ تحریف اس میں راہ پا جائے۔ اس کتاب کی کل ادبی مخالفت خدا کے ذمے ہے۔ اور وہی اکسیر کا مخالف ہے مخالفت سے یہی مراد ہے۔ اور مخالفت جیسے سے اس کے الفاظ و معانی کو شامل رہی ہے۔

صرف الفاظ کی حفاظت بے معنی ہے

قرآن کریم میں اگر معنوی تحریف کرنا دہی جانے اور حفاظت صرف فقرہ نما گناہ پر کے تحفظ تک محدود ہو تو قرآن کی ادبی حفاظت کی ضمانت ایک بے معنی بات ہو کر رہ جائے گی۔ الفاظ کی حفاظت خود مقصود نہیں ہوتی۔ ان کا تحفظ محض اس لیے ہوتا ہے کہ وہ معانی و مطالب کی حفاظت کا ذریعہ بن سکیں۔ الفاظ کا تحفظ معانی کی ضمانت کے لیے ہے۔ اور حق یہی ہے کہ الفاظ کی ادبی حفاظت کی حرج اس کے معانی و مطالب کا تحفظ بھی اس و عدۃً الٰہی اور تعلیم پرست گوی میں منطوقی ہے۔ اسی لیے اس وعدۃ الٰہی میں اسے غلط فہمی سے ڈر کر لیا گیا ہے جو ساتھ ساتھ معانی پر بھی ولایت کر رہا ہے۔

حفاظت قرآن کا ایک اہم پہلو

مختصر یہ کہ: سید علیہ وسلم قرآن پاک کی تشریح و توضیح کرنے کے بعد ان کی طرف سے مامور تھے بلکہ قرآن پاک میں بہت سے احکام ہیں جو بہت جمل صریح میں بیان ہوئے جیسے نماز اور زکوٰۃ وغیرہ جب تک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریح و توضیح کو ان جمل احکام کے ساتھ نہ لایا جاسکے۔ اس وقت تک ہم معلوم نہیں کر سکتے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں کس چیز کا تحفظ ظہر یا ہے۔ ان جمل احکام کی وہ تفصیل جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عطا اختیار کی۔ اگر محفوظ نہ رہی ہو اور اس سے ”بیان رسول“ کے محفوظ رہنے کی کہیں کوئی ذمہ داری نہ ہو۔ تو ان صورتوں میں قرآن پاک کی ان آیات سے جو جو جمل میں جو مریج نہیں کہیں کوئی غائدہ حاصل نہ ہو گا اور قرآن کریم کے بہت سے احکام جن کا اثر ثقیل ہے ہمیں ملکت کیا ہے یکسر معض ہو کر رہ جائیں گے۔ نتیجہ یارم یہ ہو گا کہ ہم ان مقامات میں خدا تعالیٰ کی صمیم مراد نہ جان سکیں گے کہ کیا اس سے حفاظت قرآن سے امان نہ آئے گی اور حفاظت قرآن مروج نہ ہوئی۔

لَعَلَّہٗ وَاٰتٰیہٗا الٰیہٗ الذٰکُوْرَ یُتٰیہٗ لِنَاسٍ مَّا نَزَّلَ اِلَیْہِم مِّنْہٗ مِنْہٗ اَمْرًا یَّذٰکُوْرَہٗ

قرآن و سنت کا علم رکھنے والے ہی اہل ذکر ہیں۔ اور وہی اس آیت میں مراد
پائے گئے ہیں۔ اور انتہی کا حق ہے کہ انت قرآن پر عمل پیرا ہونے میں اس سے ہدایت
پائے قرآن یکسو میں ہے۔

فَاسْتَلُوا هَٰذَا هَلْ تَذَكَّرُونَ ﴿١٠٠﴾

ترجمہ تم دین ذکر سے پرچھو یا کرو۔ اگر تم کو کسی بات کو نہیں جانتے
کیا یہاں ہدایت کا سبب اہل ذکر کو نہیں بتھہرایا گیا کہ اہل ذکر سے مراد صرف
اہل قرآن کے حافظ ہیں، اور کیا صرف حافظ دین میں پیدا ہونے والے ہر سوال کا جواب
دین سکتے ہیں؟ اگر نہیں تو یقین کیجئے کہ ذکر سے مراد یہاں صرف شیخ الفاہ نہیں۔ الفاہ
اپنی تمام گہرائی اور گہرائی کے ساتھ مراد ہیں۔ اور اس پر اہل قرآن کو فدا فی حفاظت
شامل ہے۔ لہذا حفاظت ذکر کا یہ امداد حفاظت قرآن کے پہلو سے حفاظت و تہذیب و تفسیر
اور اہل حق کے ذریعہ پورا ہوا اور حفاظت حدیث کے پہلو سے تہذیب و حدیث اور فن حدیث کے
ناقدین کے امتحان کا مرتبہ کے ہر دور میں پورا ہوتا رہا۔ نیز ہم اللہ تعالیٰ سے التجار
گردہ ایک جو یا تھا بھیر غبی کا لگا ہوا ہے میں نے ہر مغتری کا
نہ چھوڑا کوئی رشتہ کذب غبی کا کیا خافہ تنگ ہر نہ می کا
کیئے جرح و تعدیل کے وضع قانون
نہ چلنے و یا کرتا باہل کافروں

(عانی)

حدیث کی حفاظت کا لازم و مدار

حفاظت ذکر کے مزان میں الفاہ قرآن اور بیان قرآن ہر دو کی حفاظت کا مدار
دیا گیا ہے۔ بیان قرآن کی حفاظت کے ضمن میں حدیث کی طرح محفوظ رہی۔ اسے سمجھنے
کے لئے عزت امام شافعی (رحمہ اللہ) کے اس بیان پر غور کیجئے۔
سنت کا سبب ذخیرہ مجبوری حور پر محمد شین کے پاس موجود ہے۔ گو

بعض محدثین کے ہاں زیادہ اور بعض کے ہاں کم۔ لیکن اگر تمام محدثین کی حدیثوں کو یکجا کیا جائے تو سنت کا پورا ذخیرہ جمع ہو جاتا ہے۔ ہاں ہر حدیث کی جمع کردہ ذخیرہ، احادیث کو گنگا گنگ یا جسے توہم حدیث سے کہہ نہ کہ حدیثیں نہ گئی ہیں۔ لیکن یہ حقیقت ہے کہ جو حدیثیں ایک حدیث سے رہ جاتی ہیں وہ دوسرے کے داخل جاتی ہیں۔

حضرت امام شافعیؒ کے اس بیان سے واضح ہوتا ہے کہ حدیث مجموعی طور پر ہمیشہ سے محفوظ رہی ہے۔ اور بعض روایات اور جزئیات میں اختلاف اس عمری نسبت میں کبھی خارج جنہیں زیادہ دوسری صدی کے آخری دور کی شہادت ہے۔ اور اس وقت تک ابھی امام بخاریؒ اور امام مسلمؒ بھی دھڑلے اپنی نادرہ روایات میں الیف کی نفس تیسرے دور میں جب صحاح ستہ جیسی گرفتار تالیفات مرتب ہو گئیں۔ تو حدیث اس وقت تک ایسے دور حفاظت میں و فیصل ہو چکی تھی کہ اس پر قطعی حفاظت کا نقد بغیر کسی تاویل کے پورا کرتا تھا۔

اگر یہ حقیقت ان ائمہ صحاح سے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم تک مترادف رہی مگر حدیث کی کچھ احادیث استہکک کے ہونے کی وجہ سے پہنچی ہوں جس طرح صحابہ کرامؓ کے سامنے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نقشہ عمل شعی و یقینی تھا تو بے شک اس پر ہی طرح بیان لانا ضروری تھا۔ اس کی وجہ یہی ہے کہ حدیث بھی ایک پہلو سے قرآن ہی ہے کیونکہ یہ قرآن کا عملی بیان اور اس کے ماحول کی ہی توضیح و بیان ہے۔

حضرت قاضی عیاض (۵۴۴ھ) لکھتے ہیں:

وَكَيْفَ لَكَ تَقَطُّعُ بَيْنَ كِتَابِكَ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَأَنْتَ قَدْ عَدَّدْتَ مِنْ قَوْلِ عَدِ الشَّرْعِ وَمَا عَرَفْتَ بِقَيْنَا بِالْفُتْلِ لِمَنْ تَرْتَمِنُ مِلَّ الْإِسْمُولِ
وَدَفْعِ الْأَجْمَاعِ الْمُتَمَسِّلِ عَلَيْهِ كَمَا أَنْكَرَ وَجُوبَ لَصَوَاتِ الْخُصِ
وَعَدَدَ دَعَايَاهُمْ وَمَسْجِدَ إِتْرَانَهُ

ترجمہ۔ اور اسی طرح ہم ہر اس شخص کو جو ضرریت کے قاعدہ میں سے کسی قاعدہ سے کانکار کرے اور حضورؐ کے اس فعل کا انکار کرے جو یقین اور قوت سے معلوم ہو چکا ہو۔ اور اس پر ایمان چاہے تفسیر سے بچا یا ہو واقعی ضرر کا ذریعہ بنتے ہیں۔ جیسے وہ شخص جو چنگیز خاندان کی ضرریت اور ان کے عدد و رکعات کا حکم ہو کا قر ہے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل کے ذریعہ وہی الہی کی حفاظت ہے۔ حدیث کی حفاظت نے اور کتنے پیر کے اعتقاد کیے اور عمل و سوا میں کن راہوں سے امت کے لئے پختہ ہی بنائے اور امت کے قافلے کس طرح سے کس رہ پر چلے گئے۔ اس کی کچھ تفصیل کی باقی ہے۔

حفاظت حدیث کی عملی صورتیں

ہم مسلمان قرآن کریم میں حفاظت حدیث کا وعدہ دیے گئے ہیں اور اللہ تعالیٰ بے شک اپنے اس وعدہ کو پورا کرنے ہوئے ہیں۔ یہ اس کا شکر ہی فیصلہ ہے اور قرآن میں اس کی تشریحی خبر موجود ہے۔ بے شک ہم اللہ کے اس وعدے پر قائم ہیں۔ لیکن جو اسباب اس کے لئے عللاً واقع ہوئے۔ اور ان کے ذریعہ یہ ارادہ الہی پورا ہوا اور ہمارے لئے سنگ میل کا اجرا کرنے ہیں۔

① قرآنی ہدایت میں

قرآن کریم نے ہدایت قرآنی کو مسلمان کو ہر وہ بات قرآنی کہنا چاہیے۔ جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اور ہر اس بات سے اجتناب رہنا چاہیے جس سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے روکا ہو۔ ————— ارشاد ہوتا ہے۔
مَا تَقْرَأُ مِنَ الرِّسَالِ فَاذْكُرْهُ وَمَا نَهَاكَ عَنْهُ فَانْتَهَ

بلا تحقیق قبول کر لیا ہرگز درست نہیں۔ یہ آیت اگرچہ ایک دوسرے واقعہ میں داخل ہوتی
 تھی۔ لیکن الفاظ کا عموم اسے ایک اصول ہدایت کے طور پر پیش کرتا ہے اور حق یہ ہے
 کہ یہی قرآنی ہدایات آگے غفلت حدیث کا عملی سبب نہیں۔

⑦ نقل و روایت میں

کسی بات کی صحیح نقل و روایت کے لئے کون سے اسباب ہو سکتے ہیں۔ کہ بہت
 اس نقل و روایت میں پوری طرح ملاحظہ ہے اور اس میں کوئی تبدیلی ہونے نہ پائے۔
 یہاں تک کہ اس پر پورا اعتماد کیا جاسکے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لئے
 وہ تمام احادیث اختیار کیئے جو عملی طور پر اس باب میں اختیار کیئے جاسکتے تھے۔

① آپ نے صحابہ کے ذمے لگا کر وہ آپ کی باتیں آگے لے جاتے رہیں۔ گو ایک
 بات ہی کیوں نہ ہو۔

② آپ نے چند صحابہ کے ذمے تبلیغ حدیث کی محنت نہ لگائی۔ بلکہ ہر ایک حاضر صحابی
 کے ذمے لگا کر وہ غائبین تک آپ کی باتیں لے جائیں۔ اور تبلیغ حدیث کریں۔

③ ہر نقل و روایت میں آپ کی خواہش نہ ہو کہ بات ان لوگوں کے ذریعے آگے
 پہنچے جو اسے زیادہ سمجھنے کے اہل ہوں۔ تاکہ بات کا سنبھال برقرار رہے۔

④ آپ نے کسی پر شیعہ بکھر فرمائی۔ کہ کوئی شخص جان بوجھ کر آپ کے ذکر کوئی
 ایسی بات لگائے جو آپ نے نہ کہی ہو۔

⑤ آپ نے اس پر بھی شیعہ بکھر فرمائی۔ کہ کوئی شخص آپ کی کسی بات کو چھپائے۔
 شریعت میں کتمانِ علم کو اصولی درجے میں ایک بڑا گناہ قرار دیا گیا۔

⑥ بعض صحابہ کو ان کی حسبِ پرہیزگاری حدیث کھنے کی بھی اجازت دی۔ تاکہ انہیں
 یاد رہے اور وہ آگے پہنچا سکیں۔

⑦ حورِ قون کے لئے مستقل تعلیم کا ہتھام فرمایا۔ تاکہ ان میں بھی نقل و روایت
 کا سلسلہ چلے۔ اور تاریخ گواہ ہے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے

کس قدر روایات کا بوجھ اٹھایا اور کس محنت سے یہ ذخیرہ علم آگے منت کتب پہنچایا۔

ذخیرہ حدیث میں تمام پہلوؤں پر شخص روایات ملتی ہیں۔ اور اس سے پتہ چلتا ہے کہ آنحضرتؐ کو کس اہتمام سے حفاظت حدیث کی فکر تھی تو یہاں پھر منہ دیکھا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم، جمعین نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس حکم کو کس اخلاص اور با اعتمادی سے اپنی زندگیوں کا موضوع بنایا۔ اب ہم سابقوں امور کے بارے میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ ارشادات پیش کرتے ہیں۔

① حضرت عبداللہ بن عمرؓ (۳۷) کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً ۖ

اس سے پتہ چلتا ہے کہ آپؐ ایک ایک بات کے بارے میں چاہتے تھے کہ آگے پہنچ جائے۔ یہاں یعنی کا لغو بار ہے کہ اس سے مراد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات ہی تھیں۔ حضرت ابو سعید خدریؓ (۴۰) سے کہتے ہیں کہ حضور کو تعلیم امت کی اتنی فکر تھی کہ آپؐ نے صحابہ کو وصیت فرمائی۔

اِنَّ النَّاسَ لَكُمْ بَیْعٌ وَ اِنَّ رَجُلًا یَاْتُوْنَكُمْ مِنْ اَقْطَارِ الْاَرْضِ
یُبْتَغُوْنَ فِیْ الدِّیْنِ وَ اِذَا قُوْلُكُمْ فَاَسْفَوْهُمُ الْهَمُّ خَیْرًا ۖ

ترجمہ: آئندہ آنے والے لوگ تمہارے پیچھے گئے والے ہوں گے اور بے شک لوگ تمہارے پاس دنیا کے کناروں سے دین سیکھنے کے لئے پہنچیں گے۔ جب وہ تمہارے پاس آئیں تو انہیں بھی باتیں بتانا۔

یہ بات تو خود علیؓ کے بارے میں ہوئی۔ یہی یہ بات کہ خود مسیحؑ کو تسلیم دیں۔ اس کے بارے میں مالک بن حویرث (۵۹) کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اِجْعَلُوْا اِلَیْ هَلِیْكُمْ فَمَعْلُوْمٌ ۖ

ترجمہ: اپنے گھروں کو جاؤ تو میں تمہیں تسلیم دوں۔

② حضرت ابو بکرؓ (۶۹) کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع

کے دن یہ ان عزائم میں اضافی حرق کا جو پارٹیشن کیا، اس میں آپ نے بھی فرمایا تھا:

الا یبلغ الشاهد الخائب فان الشاهد عسی ان یبلغ من هو
ادعی له منه

ترجمہ: خبردار! چاہیے کہ جو میرے پاس حاضر ہے وہ میری باتوں کو اس حد تک پہنچائے۔ جو اس وقت مجھ سے غائب ہے۔ کیونکہ ہر گناہگار ہو سکتا ہے کہ حاضر اسے اس شخص تک پہنچا دے۔ جو اس سے بھی زیادہ اسے یاد رکھنے والا ہو۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ہر صحابی آپ کے سامنے ہر وقت حاضر ہوا تھا کبھی کوئی حاضر نہ ہوا اور کبھی غائب۔ حاضرین غائب تک آپ کی تعلیمات پہنچاتے تھے۔

⑤ حضرت عبداللہ بن مسعود (رض) کہ انہوں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرستے سنایا:

فظهر الله امرًا سمعنا حديثًا نضعفه حتى يبلغه غير قريب

حاصل فقہ الی من ہوا فقہ منہ و درجہ حاصل فقہ لیس بغنیہ

ترجمہ: اللہ تعالیٰ اس شخص کو سر میں فرمائے جس نے ہم سے کوئی حدیث سنائی

اسے یاد رکھا۔ یہاں تک کہ اسے کسی اور تک پہنچا دیا۔ کئی ایسے بھی علم

کو اٹھانے والے ہوتے ہیں جو اسے ان تک پہنچا دیں۔ جو ان سے زیادہ

دین کی یاد رکھتے ہوں اور کئی ایسے بھی علم کو اٹھانے والے ہوتے ہیں

جو خود فقہ نہیں ہوتے۔

حضرت انس بن مالک (رض) کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب کلمہ پڑھتے

تو آپ کی پوری کوشش ہوتی کہ لوگ نبی عروج ہو جائیں۔

⑥ اذا نكحتم بكلمة اعادها ثلاثاً

ترجمہ: آپ جب کوئی کلمہ پڑھتے تو اسے تین تین دفعہ دہراتے۔

تین دفعہ دہرانے کا مطلب اس کے سرگیا ہو سکتا ہے کہ آپ اپنی احادیث

صحابہ کی روایت میں اس کے حقیقی پہلوؤں میں بھی حضرت نے کیا فرمایا اور کیا کیا۔ اس بارے میں ان کی پوری کاوش بھی کہ صحیح نتائج میں آئے ہوگی۔ اصول و ہدایت ان کے ہیں اصول و ہدایت پر بسنی تھے۔ جہاں تک متن سرایت کا تعلق ہے اسے وہ اپنی روایت میں نہ اُتارتے۔ صرف اس پر مبنی جو اپنے علم و فہم میں نہایت ممتاز سمجھے جاتے۔ وہ بھی روایات کو قرآن سے منطبق کرتے اور ان پر درپردہ بحث کرتے۔ لیکن یہ مقام ہر ایک صحابی کا نہ تھا۔ نہ ہر ایک کا اجتہاد اس درجے کا تھا کہ وہ حضور کے ارشادات میں ان دقیق مباحث میں پڑیں۔ ایسے مباحث کہیں کہیں حضرت مقرر حضرت عائشہ صدیقہ اور حضرت علی مرتضیٰ اور حضرت عبداللہ بن مسعود کے ہاں ملتے ہیں۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ (۵۸ھ) فرماتی ہیں:

این است من ثلاث من حدثکم فقد کذب من حدثکم
ان محمداً صلی اللہ علیہ وسلم رأی ربہ فقد کذب ثم قرأت
لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير
وما كان لبشر ان يكلّمه الله الا وحياً او من وراء حجاب ومن حدثك
انه يعلم ما في غد فقد كذب ثم قرأت وما تدري نفس ما اذا
تکسب غداً ومن حدّثک انه کتم فقد کذب ثم قرأت
يا ايها المرسل بلغ ما انزل اليک من ربک اذیة

ترجمہ: قرآن تین باتوں میں کہاں ہو کہ کوئی کہتا ہے اس پر بیان کرے
اس نے درست نہیں کہا۔ جو کہیں یہ کہے کہ حضور نے اپنے رب کو دیکھا
ہے اس نے صحیح نہیں کہا۔ حضرت ام المؤمنین نے اس پر یہ نصیحت پڑھی
”آنکھیں اسے پانہیں سکتیں اور وہ آنکھوں کو پانے چوئے ہے اور
وہ ہے یا ایک بین خبر والا۔“ اور پڑھا ”اور یہ کسی انسان کے

لیے نہیں کہ خدا اس سے ان تین صورتوں کے علاوہ کام کرے۔ ۱۔ اشارہ
 سرچہ ۱۰۔ پردہ کے پیچھے سے۔ ۲۔ کسی فرشتے کو بھیج کر۔۔۔ اور جو کوئی
 تم سے یہ بیان کرے کہ آپ جانتے تھے کن کیا جوسنے والا ہے۔ اس نے
 بھی درست نہیں کہا اور آیت پر بھی ”اور کوئی جی نہیں جانتا کہ کل وہ
 کیا کرے گا۔۔۔ اور جو کوئی تم سے یہ بیان کرے کہ آپ نے دین
 کی کوئی بات چھپائی رقیہ کرتے رہے“۔ اس نے بھی غلط کہا اور آیت
 پر بھی ”اے رسول! جو کچھ آپ پر آپ کے رب کی طرف سے آتا گیا
 ہے اسے آگے ضرور بیان کر دینا۔“

آپ نے دیکھا حضرت ام المومنین کس طرح حدیث کو قرآن کے
 مانے میں لا رہی ہیں۔ حدیث درجی صحیح ہے جو قرآن سے نہ ٹکرائے۔ اکابر صحابہ کئی دفعہ
 حدیث بیان کرتے جوسنے اس پر قرآن کریم کی آیت پڑھ دیتے تھے۔ اس قسم کی
 روایات سے پتہ چلتا ہے کہ صحابہ نے حدیث کی مفاہمت کا ایک یہ بھی نذر نسیا کرنا تھا
 کہ وہ قرآن سے نہ ٹکرائی ہو۔

ایک اصولی نکتہ

یہ کن لوگوں کا کام ہے کہ روایت کو روایت پر پرکھیں؟ جن کا قرآنی علم اس
 کے مبادیات کے ساتھ نہایت اُدھیا ہو۔ مختلف اقسام آیات پر مجتہدان تصریح کرتے ہوں۔
 تاریخ قرآن سے پُر رہے۔ اوقاف ہوں اور فہم امت کی روکش میں انہوں نے قرآن پاک
 سمجھا ہو۔۔۔ ان کے لیے ضروری ہے کہ عربیت اور اسلوب عرب میں ملکہ راسخ رکھتے
 ہوں اور صحابہ کرام اور اکابر تابعین کی تقریرات پر بھی ان کی پُروری نگاہ ہو۔۔۔
 روایت بعض عقلی ترجیحات کا نام نہیں۔ یہ خود ایک فن ہے جس کے اپنے قواعد ہیں۔

جہاں تک ہمارے تجربے کا تعلق ہے۔ اس زمانے میں کرنی ایسا شخص نہیں پایا گیا
 جو علمی طور پر اس درجے میں ہو کہ قرآنی روایت سے روایات حدیث کو پرکھ سکے۔ اس زمانے

میں حدیث کی پرکھ اس کی اسناد اور نص کے تقاضا کی راہ سے ہی ہو سکتی ہے۔ یعنی محمد عبدالہ
 مصری، سمری، احمد غاس، مودبی، جراح علی، عطاء مرشد، رضا، علامہ مشرقی، قضا عیسیٰ، سلم
 بیگز چوری اور علامہ اقبال میں سے کسی کو یہ بھی متنبہ نہ تھا کہ اگر اس حدیث کی طرح شائبہ
 رکھتے ہوں اور روایات حدیث میں قرآنی روایت کی رو سے رد ہوں اور قرآن بحث کر سکیں
 مودہ اقبال کی کاوش بھی رہی کہ جس طرح بھی بن پڑے مضافوں کو اس ناک میں گھڑ کریں۔ جو
 پہلوں سے علی آبادی ہے۔

من کی نفسہ کا ساز سن بہانہ نص

سوئے قہار سے کٹھن ناقبے زمام را (اقبال)

تاہم اس سے انکار نہیں کہ اگرچہ صحابہ کرام اور مجتہدین عظام کے ہاں حدیث
 کی حفاظت کی ایک یہ ضرورت بھی کارفرما رہی کہ حدیث ہمیشہ قرآن کے تابع رہے اور یہ
 کہیں قرآن سے نکل نہ پائے۔

③ صحابہ کے اعمال میں

حدیث کی حفاظت صحابہ کے عمل میں اس انداز سے رہی کہ ان کے اعمال تعلیمات
 محمدی کی عملی تصویر سمجھ گئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صراطِ مستقیم کے تعین میں اپنے
 صحابہ کو بھی ہمیشہ ساتھ رکھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تکمیلِ شریعت کے کئی درجے سے گزرے
 تھے۔ شریعت کی وہ آخری صورت کون سی ہے، جسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت بھی
 کہا جائے اور شریعت قرار دیا جائے، وہ منقرض روایات سے نہیں سمجھا جاسکتا۔ اس
 صفین پر سکے گی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی شریعت قائم اور اپنی غیر منسوخ احادیث کی
 نشانہ دہی کے لئے معیارِ حقیت شریعت صحابہ کا عمل ہی جانتے رہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 کی جس حدیث کے ساتھ صحابہ کا عمل ہو گا۔ وہی حدیث ”شریعتِ باقیہ“ ہوگی۔ یہ
 صرف صحابہ کا عمل ہے جس کے ذریعے حفاظت حدیث قائم ہوئی، حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ جب میری امت تبشر قرآن میں مبتلا جائے گی تو صحیح رہے وہ دہی ہوں

گئے۔ جو میرے دور میرے صحابہ کے طریقے پر ہوں گے۔ فرمایا ہا انا علیہ واصحابی۔
 (یعنی جس طریقے پر میں اور میرے صحابہ ہوں)، معلوم ہوا کہ اعلیٰ صحابہ مناقب مرثیہ کے
 عمل پیرا تھے۔ حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ وسلم سے کسی باب میں روایات مختلف منقول ہوں۔
 تو صحابہ کے عمل سے ہی صحیح راہ عمل کا تعین ہو سکے گا۔
 حافظ ابن عبد البرؒ (۵۲۷ھ) نے: امام مالکؒ (۱۷۹ھ)، امام احمدؒ (۲۴۱ھ)، امام محمدؒ (۲۶۱ھ) کا
 تاریخی فیصلہ ان الفاظ میں نقل کیا ہے۔

روى محمد بن حسن عن مالك بن انس انه قال اذا جاء عن
 النبي صلى الله عليه وسلم حديثان مختلفان وبلغتنا ان اياك
 وهو عملا بعد الحمد يثنى وتركا الاخر كان في ذلك دلالة
 ان الحق فيما عمل به.

ترجمہ: جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دو مختلف روایتیں
 پہنچیں اور میں یہ بات بھی پہنچے کہ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت
 عمرؓ نے ان میں سے ایک پر عمل کیا اور دوسری کو چھوڑا ہے۔
 تو اس میں یہ راہ حقیقی ہے کہ سنت قائم رہے جس پر ان
 دونوں نے عمل کیا ہے۔

امام ابو داؤد السہستانیؒ (۴۶۱ھ) صحاح مشکوٰۃ کتاب سنن ابی داؤد میں لکھتے ہیں۔
 اذا تنازع الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم نظر الى ما عمل
 به اصحابه من بعده.

ترجمہ: حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ وسلم سے جب دو حدیثیں مختلف منقول ہوں تو
 دیکھنا یہ چاہئے گا کہ آپؐ کے بعد آپ کے صحابہ نے عمل کس پر کیا؟
 حافظ عبد الرحمن ابو ترخہ الدمشقیؒ (۷۸۱ھ)، امام وکیع بن الجراحؒ سے روایت کرتے

یہ تصدیق فرمائی: الخوطا من الحنفی والاشاعریہ مدونہ ۱۷۷۷ھ سے سنن ابی داؤد مع البدل جلد ۱ ص ۲۷

ہیں کہ حدیث کے یاد کرنے اور اسے حفظ رکھنے پر عمل سے بھی مدد ملتی باقی بخدا کہ اس پر عمل کیا گیا اور وہ یاد رہ گئی۔ یہ عمل امت میں مسلسل رہا تو حدیث بھی مسلسل رہی۔ دیکھتے روایت کرتے ہیں۔۔

کان يستعان على حفظ الحديث بالعمل به
ترجمہ: حدیث کے حفظ کرنے میں عمل سے بھی مدد ملی جاتی رہی ہے۔
امام امام ابو جعفر صاحب رازی رحمہ اللہ کا تفسیر بھی یہی ہے کہ روایت کے مختلف کامل عمل سلف کی روشنی میں کیا جانا چاہیئے۔ فرماتے ہیں۔۔

إذا كان متى روى عن النبي صلى الله عليه وسلم خبران متضادان
وظهر على السلف بأحداهما كان الذي ظهر على السلف به أولى بالاعتناء
ترجمہ: جب بھی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دو مختلف روایات منقول ہوں تو سلف
وصحابہ کرام کا عمل ایک پر ہو تو میں پر سلف کا عمل پایا گیا۔ وہ حدیث اہم ثابت
مسئلہ میں مقدم ہوگی۔

ہم مختلف صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کے کل اہمال سزاگزاروں کی روشنی
بتا کر انہیں اپنی ذلت گرامی سے وابستہ کر لیا۔ اب گریان کے اہمال حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کی حدیث کے ردِ حماقت کا پہرہ دے رہے ہیں اور ان کا پہرہ ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کی پیروی ہی ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا۔۔

اصحابي كالنجوم قد أبعدوا اقتديتموا بعديتهم
ترجمہ: میرے صحابہ ستاروں کی طرح ہیں جس کی بھی تم نے اقتداء کی ہدایت پائی
محدثین کے دل یہ حدیث حسنِ غیرہ کے درجہ میں ہے اور تعلق بالقبول میں تو یہ اول
درجہ کی روایت شمار سے ہے۔

انصار صحابہ سائنسدان ہوں تو محدثین جمع حدیث کی جملہ کوششوں کو ضائع سمجھتے
تھے۔ حضرت صالح بن کیمان کہتے ہیں۔ میں اور زہری جمع حدیث کی محنت میں لگنے لگے تھے

تھے کہ تاریخ نبوی زود بخود صحت کے احکام اللہ ان پر عید صحت طبع امہم و اس پر اللہ عہدہ حکومت عہدہ دہلی

بہت سے مروج احادیث کو میں تو ذہری کہنے لگے ہم انہیں صحابہ بھی کہیں گے وہ کہنے لگے۔ درمیں نے انکار کر دیا۔ وہ کا یہاں بروئے اور میری سخت خفا ہوئی۔

فکتب ولہ اکتب فی فتح وخصیت

ترجمہ۔ وہ کہنے لگے۔ درمیں نہ کہو سکا وہ کا یہاں رہے اور میں خفا ہو۔

⑤ فردع فقہیہ میں

احادیث احکام جس طرح فردع فقہیہ میں محفوظ ہوئیں کس کی مثال نہیں ملتی۔ مجتہدین کی پوری کوشش ہوتی کہ احادیث احکام میں راویوں کی پڑتال اور دیکھ بھال کچھ سخت ہے۔ مخالفت حدیث میں یہ فکر ہر باب میں کا قریب ہی ہے۔ حضرت علیؓ علیہ السلام کا دین عالمگیر ہے۔ در قیامت تک کے لئے ہے اور زمانہ کی ہر دور کو شامل ہے قرآن کریم کی آیات اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث میں انہوں نے ایسے مسائل اصولی طور پر لپٹے ہوئے ہیں جن تک مجتہدوں کی تفریحی پہنچ سکتی ہے ہر ایک کی نہیں۔ مجتہدین کو لازم کتاب و سنت کی ایسی گہرائی میں غورے لگانے ہے اور آیات و احادیث کی روشنی میں ان جزئیات کا حل تلاش کرتے ہے۔ جو دھج اور صریح الفاظ میں پہلے سے مرئی نہ ہوں۔ اجتہاد یعنی اصل سے فردع تک گھر پہنچانے میں ان کی پوری محنت کا رفرما ہوتی تھی۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ احادیث کے متعلق وہ محال و درمیں کی دلائل اور مضامین کی مخالفت فردع فقہیہ میں ایک عجیب شان سے مجرہ گری۔ احادیث کی مخالفت جس طرح محدثین کے ہاں نقل و روایت کے ذریعہ جاری رہی۔ فقہاء کرام کے ہاں فردع احکام کے ضمن میں جاری ہے۔ امام ترمذیؒ (۲۵۵ھ) ایک بحث میں لکھتے ہیں کہ

وذلك قال الفقهاء وهم عموم مجتہدین

ترجمہ۔ اور اسی طرح فقہاء نے کہا ہے اور یہ لوگ وقت کے ماہرین ہی حدیث کے

منزل کو زیادہ ہلانتے ہیں۔

غلیب بغدادی (۴۹۳ھ) : محمد بن محمد بن غانہ البغدادی سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص حضرت امام احمد بن حنبلہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور مولیٰ و مرام سے صلیب یک منٹے میں استفسار کیا۔ حضرت امام نے اس منٹے میں اسے غنیمہ کی طرف رجوع کرنے کی ہدایت فرمائی۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ حدیث کو حامل فقہاء سے ہی ملتا تھا۔ حضرت امام نے اسے فرمایا :-

صل عافاك: الله غنيا مسل الفقهاء وسئل: ابو ثور

ترجمہ: اللہ تجھے غنی بنا دے۔ فقہاء سے پوچھو۔ فقہاء سے سوال کرو۔ ابو ثور

سے پوچھو۔

⑥ مسالک کی وسعت میں

حضرت مصلیٰ شریعہ و اسلام نے ہر طرح حد نہ و اصول کو قطعیت بخشی ہے کہ ان میں کسی اور معنی و مفہوم کی گنجائش نہیں۔ اسی طرح آپ نے فروع اعمال میں بھی پوری وسعت اختیار فرمائی۔ بعض دفعہ ایک ایک مخرج پر کئی کئی طرح عمل فرمایا۔ فروع میں توسع اختیار کیا یا زمانے کے اختلاف سے اعمال کے نکتہ پیمانے اختیار فرمائے بعض لوگوں نے اسے تدارع انجام دیا اور ان میں ترجیح کے درپے ہوئے۔ بعض نے دونوں کے ملحدہ ملحدہ محل تلاش کیے اور تطبیق کی راہ اختیار کی۔ اسی سے مختلف مسالک عمل بنے اور ہر مسلک کے لیے کوئی نہ کوئی اصل مخرج مصلیٰ شریعہ و اسلام یا صحابہ کرام سے مل گئی۔

اسلام کی وسعت عمل کا نتیجہ یہ ہوا کہ حضور مصلیٰ شریعہ و اسلام کا ہر جہاد اور ہر جہد کے گرد محنت جوئے لگی مختلف فرقہ کے مسالک میں مختلف احادیث و روایات میں ان کی اساتید اور رواد پر کلام بھی ہوتا رہا۔ لیکن یہ ضرور ہے کہ ان فروع فقہیہ میں حضور مصلیٰ شریعہ و اسلام کی احادیث کی مخالفت کچھ اس طرح رہی کہ ان کا کوئی ذوق بھی نظر انداز

الحديث الآخر لا تزال طائفة من امتي يقاتلون على الحق . الحديث
ترجمہ۔ اس حدیث میں، سلام اور مسافروں کے قیامت تک باقی رہنے کی
بشارت ہے۔ جہاد کا قیامت تک کو باقی رہنا اس بات کو ظاہر ہے
کہ مجاہدین بھی اس وقت تک موجود ہوں گے اور ظالموں کے، و دشمنان
ہی جو شکستے ہیں یہ اس حدیث کی غرض ہے جس میں اس امت کے ایک
بھٹے کے حق پر رہنے کی قیامت تک سکھائے بشارت ہے۔

دین کا یہ تسلسل ایک توحیفی سبب ہے جس کے ذریعہ دین کی حفاظت کی یہ تسلسل
امت کے اہل میں رہے۔ جس کی جزئیات بدون احادیث کوئی شکل اختیار نہیں کرتیں۔
اس حدیث کی حفاظت میں اسباب سے بروٹی۔ ان میں دین کا تسلسل اور تعاقب امت
ایک نہایت مؤثر ذریعہ بنا رہا ہے۔

⑧ عشق رسولؐ کے سائے میں

صحابہ کا عشق رسولؐ بھی حفاظت حدیث میں بڑا مؤثر عامل رہا ہے۔ عہدِ اول میں
عشق رسالت نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک ایک اور اکمل و مل کے پیمانوں میں محفوظ رکھا
اور سعادت و عزت کے اس تہذیب نے بھی حفاظت حدیث میں ایک بھرپور کردار ادا کیا
ہے۔ قرآن کریم نے حضورؐ کے بارے میں تعلیم دی تھی۔
فَوَعظَا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْقُرْآنِ وَتَقْوَى كَاتِبَاتِ

ترجمہ۔ تم ایمان لاتے اور اس کے رسول پر۔ اور اس رسول کی تعظیم
اور توقیر کرو۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم تعلیم و توقیر کے اس دباؤ میں حضورؐ کے سامنے پہنچاؤ
نہی رکھتے۔ یہ دربار رسالت کا اجمالی و احکام تھا۔

وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ أَمْرَهُمْ هُمْ يَرْجُونَ اللَّهُ أَدْلُكَ الَّذِينَ آمَنُوا

لہ فتح الباری جلد ۱ ص ۱۴۱ کے صفحہ ۱۴۱

اللہ تعالیٰ ہمیں ملے۔

ترجمہ: بیشک ہر لوگ اپنی آدویں حضورؐ کے سامنے بہت دیکھے ہیں۔ ہمارے ان کے دونوں کو پیمبر گاری کے بیٹے پر کھایا ہے۔

اور اسے تغیر و تفریق اور اسے رحمت و معرفت کا ہر ایک کے بیٹے بڑھ رہا تھا۔ مگر انساہین کا دامن رحمت ہر صحت پناہ دے ڈالے تھا۔ فَمَا رَحِمَهُمُ اللَّهُ لَقَدْ لَعُنَهُمُ فِي ذَٰلِكَ مِمَّا لَفِيَ بِكَرْبٍ إِنَّكَ تَمُوتُ وَبِئْسَ مَا تَكُونُ۔

تعلیم و اکرام کا جواب جب رحمت و شفقت سے ہے تو محبت جذبات میں وصلتی ہے۔ یعنی محبت جذبات کے مابین میں مشق و رسالت کا عنوان تیار کرتی ہے۔ یہ خدا کی شان کرچی ہے۔ کہ جس نے صحابہ کے دونوں میں اس راہ سے حضورؐ کی محبت پیدا کر دی اور اس جذبہ محبت نے صرف حضورؐ کی پیروی امت کے لیے آسان کر دی۔ مگر حضورؐ کا ہر عمل مشق و محبت کے اس ماحول میں حضورؐ بوسے لگا۔ آپؐ کا ہر عمل ان کی زبانوں پر بھی آتا۔ اور ان کے عمل میں بھی نمودار اور اس سے خلافت حدیث کے جلاہاب پیدا ہوتے گئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو امت سے محبت کی ہر شے کوئی ضرورت نہ تھی۔ آپؐ ان سے اپنی محبت اسی لیے پاتے تھے کہ آپؐ کی پیروی ان کے لیے آسان ہو جائے۔ میں سے محبت ہو۔ انسان ہر کس کی ادائوں کی نفس میں بھی لذت محسوس کرتا ہے کسی نے خوب کہا ہے۔

ان المحب لى يحب بطبع

ترجمہ: محبت کرنے والا محبوب کے نفس پا پر پڑتا ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جذبہ محبت کو اور جلاہات بخشی اور کھل کر فرمایا۔

لَا يَزَالُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ يَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ دَالِغِ وَزَلٍّ وَالْوَالِئِ لِحَبْلٍ

ظاہر ہے کہ یہ تجویز بھی امت پر مشقت پیروی کو آسان کرنے کے لیے تھی۔ محبت ایک ایسا سلسلہ ہے جس سے بہار کھولنے میں بھی مشقت نہیں مدت بنتی ہے۔ دل میں

سہ پہا محبت رعالتی پل آل عمران ۱۰۱، مے مشکوٰۃ ص ۱۰۱، ج ۱، ص ۱۰۱

کسی کا سیر ہے۔ تو اس کے لئے یہ شقت چلی جا رہی ہے۔
 نہ کسی کا یاد میں نہیں مگرے تم کے لئے

حضرت علیؓ نے اپنے کسی بے فکر کے دوران گفت و مناات پر جو نماز پڑھی صحابہ نے ان کو موضع رکعت کو بھی اپنی یادوں میں محفوظ رکھا۔ حالانکہ نماز نماز ہے وہ جہاں بھی دوبارہ لیکن ہر دم اتنا کے مشق و محبت میں اس قدر آگے جا چکے تھے۔ کہ جب نے اگر کہیں اتنا بھی پڑاؤ والا تو اس جگہ کی یاد صحابہ کے دلوں میں کبھی بھی محو نہ ہو سکی۔ نام بخاری نے ایصح میں اس پر باب باندھا ہے

باب المساجد: الخ علی طرق المدينة والموضع الخ صفیٰ فیہا البی
 صلی اللہ علیہ وسلم

ترجمہ: وہ مسجد گاہیں جو مدینہ کی زبہوں میں ہیں اور وہ مقامات جہاں
 اس دوران حضرت علیؓ نے نماز پڑھتے تھے۔

موسیٰ بن عقبہ کہتے ہیں میں جلیل اللہؓ نے تابعی حضرت سالمؓ کو دوران نماز مقامات کو تلاش کرتے دیکھا جہاں وہ نماز پڑھیں اور بیان کرتے تھے کہ ان کے والد حضرت
 عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بھی ان مقامات پر نماز پڑھتے تھے اور فرماتے تھے۔
 اللہ راہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فی ملک الا مکنتہ

ترجمہ: انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ان مقامات پر نماز پڑھتے دیکھا ہے
 ان مقامات پر نماز کسی شخص کے لئے نہ تھی۔ حضور ان مقامات پر تلقائاً اترتے
 رہے۔ لیکن صحابہ کے جذبات نسبت کو دیکھئے کہ انہوں نے سب کو ان یادوں کو بھی
 تاریخ میں محفوظ کر دیا۔ یہاں تک کہ کبار تابعین بھی پھر ان راہوں میں اترتے گئے۔
 اس تفصیل سے یہ بات اور واضح ہو جاتی ہے کہ حدیث کی حفاظت میں
 مشن رسالت نے بھی ایک بھر نور کو دار ادا کیا ہے۔

① سند کے اہتمام سے

تاسعین کے آخری دور میں پھر نئی سنائی باتیں چلنے لگیں تو علما تابعین نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ کی بات کو آگے بڑھانے میں مدد لانے کا پورا اہتمام کیا اور دین کی بات لانے کے لئے مدد لانے کو بھی دین ٹھہرایا۔ امام ابن سیرینؒ ۱۰۶ھ میں لکھا: نقل کرنے والوں کی پہچان رکھنا بھی دین میں سے ہے۔ دیکھ یا کرو کہ بات کس سے لے رہے ہو۔ اس اہتمام نے علم اسناد کو بہت اہمیت دی۔ کس سے علم اسناد لیا جائے، چاہا ہوا۔ سند کے اس اہتمام نے بھی حفاظت حدیث میں ایک نیا کارنامہ کیا ہے۔ حفاظت حدیث کے مختلف بیرونیوں میں ان مؤلفوں کا بہت دخل رہا ہے۔ دورانی یہ ہے کہ امت کے پاس حدیث کو ناقص عقائد و غیرہ انہی وجہ سے موجود اور زیر عمل رہا ہے اور اس کی حفاظت ہر دور میں خود دین کی حفاظت بھی گئی ہے۔

شیعہ کے ہاں حفاظت حدیث

شیعہ کے ہاں نبوت کے بعد امامت خدا کے بندوں پر خدا کی محبت بھی گئی ہے امام جعفریؒ فرماتے ہیں: خدا کی رضا اور عدم رضا پر عمل کرتا ہے اور عطا معروم ہوا ہے شیعہ کے جب تک گیا۔ امام زکریاؒ رہے حضورؐ کی تعلیمات ان کے ہاں امام کے وجود سے محفوظ رہیں۔ ان کے عقیدہ میں امام معصومینؑ کو تفسیر کے ادوار سے بھی گزرا کرتا تھا۔ اور اس صورت حال میں ان کے اقوال و اعمال مختلف اور متعارض نہ بن سکتے تھے لیکن امام کی اصل تعلیمات تک ان کا ایک مخفی قوارر قائم تھا جیسے ان کے عقائد کا خلاصہ حاضر ہی پیش کرتے تھے کیا ہمیں امام کی وفات ۲۶۰ھ کے بعد بارہویں امام کسی غلام میں چاہیے پھر ان کے اور شیعہ علما کے مابین سفر و کام کرتے رہے۔ وقت کے اقتضات سے پھر یہ سلسلہ سفارت بھی ٹوٹ گیا اور بقل علامہ نقیؒ ۱۰۰۰ھ میں ان روایات کا قوت رہا تھا۔۔۔ پھر ان کے محدثین ائمہ جو راویوں کی جگہ پر زمانے سے اپنی روایات کو جمع کر سکتے تھے۔۔۔ سو ان کے ہاں حفاظت حدیث ان میں مرضوں سے گزرتی ہے۔

تدوین حدیث

الحمد لله وسلاماً علی ابیہادہ الذین اصطفیٰ۔ اما بعد :

حدیث کی ضرورت اور بحیثیت سے عجاظہ، غلط فہمی اور یہ موضوع تغیر سے نہ
کے۔ جسے لکھے ہیں۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ اس ضرورت کو پورا کرنے کے لیے قابل اعتماد علمی
ذخیرہ کہاں موجود ہے اور یہ ذخیرہ علماء کی کن منزل سے گزر کر اس مقام پر پہنچا ہے کہ اس پر
عملی اجراء سے استمداد کیا جاسکے۔

تدوین کی ضرورت

بحیث حدیث کا مکمل ذخائر حدیث، تدوین کی جائے اسے محفوظ کیا جائے، اس کے
مطالعہ کے لئے رکھے جائیں، اس سے استنباط کے چلنے بھڑکنے اور ان سے جہاد کیا جائے
بھی معلوم ہو۔ دینی علوم اور دین کو ہم پر خدا کی آخری نصیحت اور شریعت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم
پر فرمایا کہ اپنے آخری شریعت ہے تو اس دین و شریعت کا تیسرا تک کے لینے
بانی رہنا بھی ضروری ہے۔ پس لازم تھا کہ جو اس قول پر اتفاق شدہ ہونا چاہئے تدوین حدیث
کے عملی سبب سامنے آئے ہائیں اور حدیث جمع ہوتی جائے۔

قرآن کریم کے کھلا جانے سے یہ بات اتر چکی ہے کہ علم کی پوری حفاظت کو
جاننے سے ہی ہوتی ہے۔ حضرت مسیح علیہ السلام پر جب کہ انیسویں قرآن کا کتاب
کو پورا کرنا شروع کیا گیا تو یہ حدیثوں کی صورت میں تھیں مگر یہ کہہ کر قرآن کریم اسی ترتیب
سے پڑھا جاتا رہا تھا، اس ترتیب سے حضرت ان کے لکھنے کی حدیث دیا ہے تو ان کی کتاب
کی تحریرات Documenta نے تحریر حدیث کی فکر بھی پیدا کر دی تھی، مگر چونکہ حضور اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کا ہر مرحلہ آپ کا ہر ارشاد اور آپ کی ہر اوحدیث تھی۔ تاہم ان دونوں اندیشہ تھا کہ تحریر حدیث کے اہتمام میں کہیں تحریر قرآن و کتب کہ نہ رہ جائے اور ہو سکتا تھا کہ ایسے حالات میں جب کہ عرب ابھی ابھی جاہلیت سے نکلے ہیں تعلیم و تعلم کا عام رواج نہیں تحریرات قرآن اور تحریرات حدیث آپس میں کہیں غلط خط Max نہ ہو جائیں اور کہیں ایسا نہ ہو کہ تحریرات قرآن کی طرح تحریرات حدیث کی بھی عبادت کے طور پر تلاوت ہونے لگے برصطیت کا تقاضا تھا کہ تحریر قرآن کے دور تک تحریر حدیث پر عام محنتوں میں پابندی نہ ہے۔ صرف انہی حضرات کو اجازت ہو جو ان حدود و فردق میں پورے طور پر غلط نہ ہیں۔ علم کی حدود اور زبان کو پہنچاتے ہوں اور انہیں محفوظ رکھنے کا پورا اہتمام محفوظ رکھیں۔

اس سے بچکر نہیں کی جا سکتا کہ جب حدیث اسلام میں قانونی طور پر محبت ہے۔ تو اسے محفوظ بھی ہونا چاہیے تھا اور دیگر مصالح کشی ہی کیوں نہ ہو اشرون تحریر حدیث کی اجازت ہوتی چاہیے تھی عمومی اجازت نہ تھی لیکن جن صحابہ کے علمی معلقوں میں ان تحریرات کے غلط خط ہونے کا اندیشہ نہ ہو انہیں تحریر حدیث کی اجازت دی جائے یہی وجہ ہے کہ تحریر قرآن کے دور تک تحریر حدیث پر پابندی ہونے کے باوجود یہ تقاضا اصولاً باقی رہا اور اس احساس کے تحت بعض صحابہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے تحریر حدیث کی اجازت بھی مانگی اور آپ نے انہیں یہ اجازت مرحمت فرمائی۔

تحریر حدیث کی اجازت

① ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ میں آپ سے حدیث سنتا ہوں تو بمقول ہوتا ہوں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: استمعوا یحییٰ یعنی سنو یا سنو یعنی کہ یاد کرو۔ روایت میں ہے: واوصاہم بالخط کہ آپ نے ہاتھ سے لکھنے کا اشارہ فرمایا۔ یہ آپ کی طرف سے حدیث لکھنے کی اجازت تھی۔

② میں کا ایک شخص اُرشاء فتح کوڑے کے موقع پر حضور کی خدمت میں حاضر ہوا جب اس

نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان سنا تو گزارش کی کہ حضور مجھے کھہہ دیکھئے۔ تب نے صحابہ کرام کو حکم دیا کہ یہ بیان ابوشاہ کے لئے قلم بند کرو۔۔

اسکتبہ دلائی شاہ نے ابوشاہ کے لئے یہ باتیں لکھ دو۔

حضور نے اس روایت میں صریح طور کتابت حدیث کا اہتمام فرمایا اور اس کے لئے صحابہ کو امر کیا ہے

(۳) حضرت ابو رافع نے بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے احادیث لکھنے کی اجازت مانگی تھی۔ آپ نے انہیں بھی اجازت دے دی تھی۔ آپ کا یہ خبر حدیث اسیا مستند تھا کہ ترجمان تہذیب حضرت عبد الشریف عباس رضی اللہ عنہ بھی اس خبر سے روایات نقل کر لیا کرتے تھے حضرت کسی کہتے ہیں۔۔

وَأَمَّا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ مَعَهُ الرَّاحُ يَكْتُبُ جُلُودًا عَنْ أَبِي رَافِعٍ شَيْئًا مِنْ حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ترجمہ میں نے عبد الشریف عباس کو دیکھا، لکھنے کی تختیاں ان کے پاس تھیں ان پر وہ ابی رافع سے اسحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ افعال لکھ رہے تھے۔

(۴) حضرت عبد الشریف محمد بن اعصاف کہتے ہیں کہ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کی کہ میں آپ کی احادیث روایت کرنا چاہتا ہوں۔ اگر آپ اجازت دیں تو میں اپنے دل کے ساتھ ساتھ کچھ وہ سب سے ہاتھ سے بھی لے لوں (یعنی لکھ لوں) اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بھی اجازت دے دی تھی

وہ کہتے ہیں تو گزارش نے مجھے حدیث نہ لکھنے کا مشورہ دیا اور کہا
انما هو بشر يغضب كما يغضب البشر

ترجمہ حضور بھی تو انسان ہیں کبھی غصے میں پڑتے ہیں جیسا کہ انسان غصے میں آتا ہے۔

لے صحیح بخاری جلد ۱ ص ۱۲، جامع ترمذی جلد ۲ ص ۱۱۱، مقدمہ صحیفہ جام بن مہرہ ص ۲۳۷، طبعات ابن سعد جلد ۱ ص ۱۱۱، متن دارمی جلد ۱ ص ۱۱۱، طبعات ابن سعد جلد ۲ ص ۱۱۱، متن ابی داؤد ص ۱۱۱

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے یہ بات بتوائی تو آپ نے فرمایا۔

و لاذی نفس محمد بیدہ، ما یخرج مما بینہما الا حق فاکتب۔

ترجمہ: جسے ہے، اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے، ان دو ہر قول

کے درمیان سے حق کے سوا کچھ نہیں نکھنا سو تم لکھتے رہو۔

⑤ حضرت رافع بن خدیجؓ کہتے ہیں کہ میں نے حضورؐ کی خدمت میں عرض کی کہ آپ سے بہت سی باتیں سنتے ہیں تو کیا ہم انہیں لکھ لیا کریں۔ آپ نے فرمایا۔

اكتبوا ما حرم۔ ترجمہ: لکھ لیا کرو اور اس میں کوئی حرج نہیں

⑥ حضرت انس بن مالکؓ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

قیلوا العلم بالکتاب۔ ترجمہ: علم کو قید کتابت میں لاؤ۔

علم سے مراد علم منقول ہے۔ اس کے مقابلہ میں نقطہ نامی ہے۔ لفظ علم سے اس دور

میں حدیث مراد لی جاتی تھی، امام ابو حنیفہؒ کے استاد امام شافعیؒ نے حضرت عطاء بن ابی رباحؓ جب

کئی مسئلہ بیان کرتے تو لوگ پوچھتے، علمہ او دایٰ وی علمہ ہے یا رائے ہے، اگر وہ بات

منقول ہوئی تو آپ فرماتے، علم ہے۔ اور اگر وہ اجتہادی ہوئی تو فرماتے یہ رائے ہے

فان کان اثرًا فانی علمہ وان کان رأیًا فانی رأی۔

ترجمہ: اگر وہ بات روایت ہوئی تو فرماتے یہ علم ہے، اور اگر وہ رائی ہوئی تو عدلی کہتے۔

یہ حضرت انس بن مالکؓ کی مذکورہ بالا روایت قیلوا العلم بالکتاب میں علم سے

مراد حدیث ہی ہے۔ سو آنحضرتؐ نے امر فرمایا ہے کہ حدیثیں لکھ لیا کرو۔ یہ صرف

اہل سنت نہیں بلکہ اہل اہل حق و علیؑ کا منکر ہے۔

حضرت انس بن مالکؓ معروف حضورؐ سے حدیثیں لکھتے رہے۔ بلکہ کتب رخصت و نکاح

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا بھی دیا کرتے تھے سعید بن ہانیؓ آپ کے معارف شاگرد ہونے کہتے ہیں۔

کان اذا کثرنا علی النبیؐ من مالک فاعطونا لیسنا بحال عندنا فقال فذہبنا

من النبی صلی اللہ علیہ وسلم فکثرتہا وعدتہا۔

اے منہ بول و اورو! جب ہم نے حضورؐ کو مالکؓ سے زیادہ سنا تو انہوں نے ہمیں اپنے حال میں لے کر چلا گیا اور انہوں نے ہم سے وعدہ کیا کہ ہم ان سے حدیثیں لکھ لیا کریں گے۔

نہانی پنهانی تحریر کی اور تعمیل میں طرح بھی ہو سکے صحابہ کے ذمہ تھا۔ حدیث کے آگے پہنچنے کا یہ حکم عام تھا جو اپنی تمام ضرورتوں کو شامل رہا۔ آپس سے نقد حدیث سے بھی ذکر فرمایا اور شاہ فرمایا۔ حدیث اصفیٰ، عجیب سے حدیث آگے پہنچاؤ، اس حکم اور تاکید کا مقاصد تھا کہ علم نبوی ہر طرح سے محفوظ رہے اور آگے پہنچا کر ہے۔ آپ نے اس پر عمل کرنے والوں کو دعائی دی۔

نشر الله امر انعم منا شياؤ خليفه کما سمعہ بنے

ترجمہ: اللہ تعالیٰ اس شخص کو سربسز رکھے جو ہم سے کچھ نئے تو سے تسک پہنچانے اور اسی طرح پہنچانے میں اس نے شاہر

عربوں کی قوی یادداشت

یہ حقیقت ہے کہ عربوں میں ان دونوں ذہنی یادداشتوں کا بہت رواج تھا۔ ان میں خلق کی اربوں دست صلاحیت موجود تھی۔ حدیثوں سے یہ لوگ اپنے قبائل کی تاریخ یاد رکھتے اور اسے بار بار دہرانے کے فرنگ کرتے اور راجی کا حفظ ان کے ہاں پہلے سے موجود تھا جب دینِ توہم کا پرچم اس زمین میں پہرہا تو سوال پیدا ہوا کہ مذہبِ نبوت کا حفظ و نشر کس طرح کیا جائے اسے صرف اسی طریق سے باقی رکھا جائے یا اس میں مزید تکرار و تکرار کی بھی کوئی ضرورت ہے۔

یہ پڑانا عربی آخر تک پہل سکتا تھا ایک ایسے دین میں جسے قیامت تک باقی رہنا ہے اس میں نہانی حفظ و روایت کی کوئی بات تک ساتھ دے سکتی تھیں۔ اسی فکر کے تحت حضرت ابوہریرہؓ نے ۴۵ھ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی یادداشت کی شکایت کی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنی چادر بھیلو کہ آپ نے باذنِ الہی اس میں رد و فی ترجمہ فرمائی اور حضرت ابوہریرہؓ نے فطرتِ خلق کی دولت سے مالا مال ہو گئے پھر اللہ تعالیٰ نے آپ سے حدیث کی وہ خدمت کی کہ جو شاہر بھی نہ بھولے اور جو دیکھا وہ ہمیشہ کی یاد بن گیا خود فرماتے ہیں۔

فضضتمہ خدائیت ضبنا بعدہ

ترجمہ: ہمیں اس نے وہ چادر سمیٹ لی، اس کے بعد میں کبھی کبھار

لے صحیح مسلم جلد ۱ ص ۲۷۷، اللہ تعالیٰ کی انکسار ۲۷۷ ص ۲۷۷ صحیح بخاری جلد ۱ ص ۲۷۷

تدوین وقت کا تقاضا تھا

فقہ و فکر کے اس دور کے جدی بعد ضروری تھا کہ حدیث باقاعدہ مرتب اور مدون ہو جائے اور اس تکریر و تکرار کی ابتداء خود ذاتِ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سے ہی ہو صحابہ کے شاگرد اپنے اساتذہ سے روایت حدیث کے ساتھ ساتھ تحریر حدیث کی صورت بھی توجہ دیتے گئے۔ یہاں تک کہ تابعین کے بعد علم حدیث باقاعدہ ترتیب کی منزل میں داخل ہو گیا۔ یہ وہ وقت تھا جب اسلامی تہذیب علمی ممالک میں پھیل چکی تھی اور یہی وہ تین دور تھے جن کے بارے میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خبردار بھلا ہونے کی شہادت دی تھی، امیر المؤمنینؓ نے اس وقت عمر (۶۳) کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

اگر مولا، اصحابی، ذوالفقہ، خیار، کہ شہ الغابین، یلوہم، تہ الذین یلوہم، شہ یظهر الکتاب، توجہ میرے صحابہ کی عزت کو کیونکہ وہ تم میں سے بہتر رہیں ہیں پھر وہ لوگ جو انہیں پس پھر محبت پھیل جائے گا۔

ساتھی کبر حضرت قتادہ بن دعاترہ (۷۸) کا حافظ حدیث آگ تھا جو بات ایک مرتبہ نہیں لینے ہمیشہ کے لینے بارہ مانتی تھے پھر امام زہریؒ اور امام بیہقیؒ کے حنفی تاریخ اسلام میں شہرہ آفاق ہیں ان کی تفسیر دینا نے کبھی نہ دیکھی تھی، ان جیسا کوئی اور محدث ان کے بعد دیکھنے میں آیا صحابہ تابعین و متابعین بہترین امام تھے، ان میں خیر غالب تھی، ان کے بعد ان کے کذب کا دور شروع ہوا، حدیث کے آخری حصے پر غور کریں، شہیدین الکتاب، پھر بعد پھیل جانے کا، اس میں خبر دی گئی ہے کہ اس وقت میں محدث عام ہو جانے لگا۔

قرونِ ثلثہ کے بعد دورِ کذب

محدث خبر دور، ایت میں ہی چل سکتا ہے ذکر و تلاوت میں نہیں، قرآن کریم خود عبید رسالت میں ہی متواتر لفظ تھا، اس کی سورتیں اور آیات صحیح نہیں، ہزاروں سورتیں میں بخود اور لاکھوں زبانوں پر جاری اور لفظ تھا، اس کے چہنے میں بغلی اور شتاب ترانک سکتا تھا لیکن ان کے بعد کتب میں لکھی گئی تھیں کہ وہ کتب کا ہر وقت شہید انہیں جہنم میں

مختار ہو ہے۔ ان میں ذاتوں کے بعد بدعات کئے اور پر پھیلنے لگیں۔ مختار نے اپنی ذاتیں کو لیں اور فرائض نے اپنے سر نہ تھائے۔ اہل موکی غلام قرآن کے کسمپوش آذنائیں ہوئی لوگوں کے وحشی حالات دیکھنے لگے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد کہ ”پھر جھوٹ پھیل جائے گا“ صدیق بن کر سامنے آگئے۔ تاہم شکر درگاہ ایزدی ہے کہ تدوین حدیث کے ابتدائی اور وسعتی مرحلے ان قرون فتنہ مشہور و باغی میں سر انجام پا چکے تھے اور پھر جب جھوٹ کا دور دورہ ہو تو محدثین نے حدیث کے گرد تحقیق و تنقید کے کڑے پیرے بغاوت سے اور تاریخ بتاتی ہے کہ حدیث کے بڑے بڑے ذخیرے تیسری صدی ہجری میں مرتب ہو چکے تھے۔ اب ہم ابتدائی تحریکات حدیث کی طرف رجوع کرتے ہیں جس میں باقاعدہ تدوین کی اساس تھیں اور جن کی امتدادی حیثیت کسی پہلو سے مخدوم قرار نہیں پاسکتی۔

تدوین کی ابتدائی صورت

یہ تدوین بعد وفات کے نہیں بلکہ دو اشاعت کے حتیٰ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث کلمے کی اجازت ملی دے رکھی تھی خود بھی بعض احکامات سے نکلے دیتے تھے۔ صحابہ کرام کلمے بھی احادیث کی کچھ یادداشتوں کو محفوظ کر رکھتا تھا۔ موجودہ ذخائر حدیث میں ان یادداشتوں کی کہیں کہیں نشاندہی ملتی ہے۔ بعض صحائف حدیث کا بھی کہیں کہیں ذکر آتا ہے جیسے برہسان صحیفہ عبادہ کتاب سعد بن حبیب صحیفہ عمر بن حزم صحیفہ جابر صحیفہ سرہ بن محبوب کتاب سعد بن جبیل کتاب ابن عمر کتاب ابن عباس کتاب سعد بن عبادہ کا پتہ نہ کرہ کریں گے۔ ان کے ضمن میں اہم ترین صحیفہ حضرت عائشہ صدیقہ حضرت ابو ہریرہ اور حضرت انس بن مالک کے جمع کردہ مجموعوں کا ذکر بھی کہیں کہیں کر دیا جائے گا۔ یہ پچھلے دور کی حدیثی تحریرات ہیں۔

① الصحیفۃ الصادقہ

یہ حضرت علیہ السلام بن عمر بن الحسن کا جمع کردہ صحیفہ تھا۔

حضرت ابو ہریرہؓ، سعیدؓ، کعبہؓ،

العنقاۃ (۲۲۰) حضرت عطاء المزامانی سے روایت کرتے ہیں :-

ان عبد اللہ بن عمرو بن العاص قال یا رسول اللہ انما نعلم منک احادیث
اقتأت فی فاصحتہا قال نعم فانک اول ما کتب بہ النبی صلی اللہ علیہ
وسلم فی اہل مکہ کما ہذا

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو نے عرض کی: اے اللہ کے رسول! ہم آپ سے
احادیث سنتے ہیں، کیا آپ اجازت دیجئے ہیں کریں، انہیں لکھ یا کروں ؟
آپ نے فرمایا: ہاں، سراسر میں پہلی تحریر وہ محض جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
اہل مکہ کی طرف لکھی تھی۔

سنن ابی داؤد مستدرک ماہک معالم السنن اور طبقات ابن سعد میں اس کی تفصیل موجود ہے
واما المفسرین الجلیہ کیر حضرت عبادہ... ما کہتے ہیں میں نے حضرت عبد اللہ بن عمرو کے ہاں ایک
صحیفہ گیس کے نیچے پتھرا دیکھا تھا اٹھا لیا، آپ نے مجھے ہاتھ ملانے سے روکا اور فرمایا
ہذا الصادقۃ ما سمعت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیسینی و
بینہ اسنادا اذا سلمت هذا کتاب اللہ الیہ فلا یأبى علی ما
کاہت علیہ الدنیا

ترجمہ: یہ صحیفہ عبادہ تر ہے جو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا: اس میں
لکھ میں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں، اور کوئی شخص واسطہ نہیں ہے جب تک
میرے پاس یہ احادیث اور قرآن ہیں اور وہ بڑی زمین سے مجھے لکھ نہیں کہ
دنیا میں کیا ہو رہا ہے۔

یہ صحیفہ عبادہ حضرت عبد اللہ بن عمرو کی اولاد کے پاس ماہیہ سال رہا، آپ کے پڑپوتے
حمز بن شعیب سے باقاعدہ پڑھاتے تھے، حدیث کی موجودہ کتابوں میں جو احادیث اس سند
سے مروی ہیں، عمرو بن شعیب عن ایبہ عن جدہ... اسی مجموعہ سے ماخوذ ہوئی ہیں۔

لے العنقاۃ جلد ۲ ص ۲۲۰ مے سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۲۲۰ مستدرک ماہک معالم السنن جلد ۲ ص ۲۲۰

طبقات ابن سعد جلد ۲ ص ۲۲۰ جامع بیان الصلح جلد ۲ ص ۲۲۰ و العنقاۃ جلد ۲ ص ۲۲۰

عائد بن حجر عسقلانی، یحییٰ بن معین، اور یحییٰ بن المدینی کے حوالے سے اس کی تصریح کرتے ہیں حضرت عبداللہ بن عمروؓ کے اس بیانیے کا نام الصادقہ تھا۔ آپ خود فرماتے ہیں :-

هذه الصادقة ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس مني وبينه حد.

ترجمہ۔ الصادقہ وہ کتاب ہے جو میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کلمی تھی۔ میرے اور آپ کے باہم کوئی اور ردوی نہیں۔

امام ترمذی ۱۰۶۹۹ء نے بھی اپنی سنن میں اس صحیفہ صادقہ کا ذکر کیا ہے۔ ایک حدیث کے تحت آپ لکھتے ہیں :-

وقد تكلم يحيى بن سعيد في حديث عمرو بن شعيب وقال هو عندنا واداد

من ههنا وكنا من قبل، ثم يحدث من صحيفة بعد عبد الله بن عمرو وبعثنا أهل المسلمون فتحجون حديث عمرو بن شعيب وميثقه.

ترجمہ۔ عمرو بن شعیب کی حدیث میں یحییٰ بن سعید القطان کا نام کرتے ہیں اور کہتے ہیں وہ ہمارے ان کے کہیں اور جس نے ان کی حدیث کو ضعیف کہا ہے وہ اسی اس پر کہہ رہے کہ عمرو بن شعیب اپنے دادا حضرت عبداللہ بن عمرو کے صحیفہ سے روایت کرتے ہیں۔ اکثر اہل علم عمرو بن شعیب کا روایت سے منہ پھرتے ہیں اور اسے ثابت مانتے ہیں۔

اس وقت یہ بحث نہیں کہ عمرو بن شعیب واقعی یا دوا شعث سے روایت کرتے تھے! صرف اس صحیفے سے۔ اس وقت یہ موضوع فیہ بحث نہیں، نہ یہ بحث ہے کہ تحریر سے روایت جائز ہے یا نہیں! بیان ہمیں صرف یہ بتانا ہے کہ قرآن اُن میں واقعی یہ صحیفہ موجود تھا اور حدیث کی یہ تحریر اپنی مگر بہت قابل اعتماد تھی جاتی تھی۔

حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ حضرت عبداللہ بن عمروؓ ۶۷ء کے پاس ان سے زیادہ حدیثیں موجود تھیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی مرویات Reported traditions کہتے ہیں۔ بعد ازاں کچھ ہزار کے قریب سنائی جاتی ہے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمروؓ ان

۱۔ تہذیب التہذیب جلد ۱ ص ۱۰۶۲ ۲۔ سنن ابی ہریرہؓ ج ۱ ص ۱۰۶۲ ۳۔ جامع ترمذی ج ۱ ص ۱۰۶۲ ۴۔

سے بھی زیادہ تعداد میں احادیث جمع کر چکے تھے۔ حدیث کی بر خدومت اس پہلے دو کیسے جو حضور
اور صحابہ کا دور تھا، صحابہ شمس دور کا پر یاد نگار آئے۔ یہی حدیث تک مہر جو درجہ، مانو بن جریر متوفی
(۸۵۵ء) کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر شمس کے پوتے عمر بن شعیب کے پاس یہ کتاب موجود تھی
مانو بحال الدین فرمیں ۱۷۴۰ء حاشے میں اس نسخہ عمر بن شعیب من ابیر عن جبرہ کا ذکر کیا ہے۔

⑤ کتاب الصدقہ

یہ حضور کے اہل فرمودہ احکام کا ایک جلد ہے جو اس پہلے دور میں ہی ترتیب پایا تھا۔
حضرت عمر شمس کے صاحبزادے حضرت عبداللہ بن عمر (۷۲۷ء) کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم نے کتاب الصدقہ تحریر کرائی تھی۔ یہ وہ احکام تھے جو آپ نے اپنے گزر دلوں کے لیے
لکھوائے تھے۔ آپ ابھی انہیں بھیجے نہ پاسے تھے کہ آپ کی وفات ہو گئی۔ آپ کے بعد حضرت
ابوبکر نے اس پر عمل کیا اور ان کے بعد حضرت عمر اس پر عمل کرتے رہے۔ حضرت شہیر عبداللہ بن
بن ہمام الحنفی (۱۱۰ء) کہتے ہیں:-

ان النبي كتب كتاباً فيه هذا القرآن فقبض النبي صلى الله عليه وسلم
قبل ان يكتب الى العمال فاخذ به ابو بكر واهل بيته على ما كتب
تو مجھے بے شک حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کتاب تحریر کرائی تھی جس میں
یہ قرآن نقل کئے گئے۔ پھر اس کے کہ حضور سے گزر دلوں کی طرف بھیجیں۔ حضور
کی وفات ہو گئی۔ آپ کے بعد حضرت ابوبکر نے یہ تحریر حاصل کر لیا اور اسے
آپ کی تحریر کے مطابق نافذ فرمایا۔

امام ترمذی نے بھی حدیث کی اس کتاب کا ذکر کیا ہے۔ آپ کہتے ہیں:-

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب كتاب الصدقة فلم يجزه الى عماله
حتى قبض ففرقه بينه هذا قبض عمل به ابو بكر حتى قبض وجر حتى قبض

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتاب الصمد قد لکھوائی۔ آپ سے پہلے کون
 کیا حدیث بھیجے نہ پاتے تھے کہ آپ کی وفات ہو گئی۔ یہ سب سے پہلی خبر تھی
 لگا بھی تھی۔ جب آپ کی وفات ہو گئی تو حضرت ابو بکرؓ نے اس پر عمل نہ کیا یہاں
 تک کہ آپ کی بھی وفات ہو گئی پھر حضرت عمرؓ بھی اس پر عمل کرتے رہے یہاں
 تک کہ آپ کی بھی وفات ہو گئی۔

ان روایات سے پتہ چلتا ہے کہ اس پہلے دور میں قرآن کریم کے ساتھ ساتھ حدیث کے یہ
 ذخیرے یقیناً زیرِ عمل تھے اور مقتبہ ہادی نہیں ایک مستقل آئینہ ملک کے طور پر بار بار تیار کیا گئی تھی
 انہی دو روایتوں پر خلفائے راشدین کا عمل تھا۔ حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ اگر عمل بالحدیث کے قائل نہ
 ہوتے تو اس بحوالہ حدیث کو پہلے ہی اس طرح فصاحت سے نہ کہتے اور اس طرح اسے نافذ نہ کرتے
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بعد یہ نسخہ در کتاب الصمد قد، حضرت عمرؓ کی ولادہ کے پاس رہا حضرت عبداللہ
 بن عمرؓ کے بیٹے سالم بن عبد اللہ نے یہ کتاب امام زہریؒ کی پڑھائی تھی۔ حضرت عمرؓ کا عہد عزیز نے بھی
 اس کی نقل حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے صاحبزادوں، حضرت سالم اور حضرت عبداللہؓ سے لے لی تھی
 امام زہریؒ (۱۲۴ھ) اس کتاب کو دوبار پڑھایا کرتے تھے۔ آپ فرماتے ہیں:-

یہ حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ کتاب ہے جو آپؐ نے صدقات پر لکھائی
 تھی۔ اس کا اصل نسخہ حضرت عمرؓ کی ولادہ کے پاس رہا ہے۔ مجھے یہ حضرت عبداللہؓ
 بن عمرؓ کے صاحبزادے حضرت سالمؓ نے پڑھایا تھا میں نے اسے پورا حفظ کر لیا
 تھا۔۔۔۔۔ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے اس کی نقل حضرت عبداللہ بن عمرؓ
 کے صاحبزادوں عبداللہؓ اور سالمؓ سے حاصل کی تھی۔ یہ وہی نقل ہے۔

حضرت امام زہریؒ کو جمع احادیث پر حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے امر کیا تھا اظہار ہے کہ
 انہوں نے ہی یہ نقل امام زہریؒ کو دی ہوگی۔
کتاب الصمد کی نقل

حضرت ابو بکرؓ نے خود بھی اس تحریر کی نقل کرائی اور اپنے عمال کو بھی اسے اسی طرح

حضرت عمرؓ نے بھی اس کا نقل میں، اور اس کے اپنے دوا میں کو دیں، بعض حضرت گمان ہے کہ یہ اس کتاب الصدقہ سے جو حضرت نے کھائی تھی عیدہ آیات ہیں، لیکن حضرت عابد بن عمرؓ کی روایت سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ کی کتاب الصدقہ وہی کتاب ہے جس پر کہ حضرت کی مہم تھی۔

حضرت ابو بکرؓ نے اپنے عہد خلافت میں حضرت، ومن بن الحکمہ کو مالینہ یا کربھریں بھیجا، تو انہیں ایک کتاب الصدقہ دی اور فرمایا کہ اس کے ساتھ ان سے تکرار وصول کریں۔ یہ کتاب بعد میں حضرت انسؓ کے غائبان میں رہی، حضرت عابد بن سلمہؓ نے اسے حضرت انسؓ کے ہوتے شام بن عبداللہؓ کے پاس بھی دیکھا تھا۔ وہ بیان کرتے ہیں کہ اس پر حضرت علیؓ نے عیدہ دہم کی بہر شہت تھی، اس کتاب کے کچھ حصے صحیح بخاری میں بھی ملتے ہیں۔

حضرت عمرؓ کے پاس بھی غالباً اسی کتاب الصدقہ کی نقل ہوئی، جس میں حضرت عمرؓ نے اپنی روایت سے کچھ اور احادیث لکھ کر ہونڈ جس کی وجہ سے محدثین اسے حضرت عمرؓ کی اپنی کتاب الصدقہ کہتے گئے ہوئے۔ حضرت امام مالکؒ فرماتے ہیں:

اقتد قراحت کتاب سمرین الخطاب فی الصدقۃ رت

ترجمہ: حضرت سمر بن الخطابؓ کی کتاب الصدقہ میں نے خود پڑھی ہے۔

ان روایات کی روشنی میں آپ اس کتاب کی اہمیت، شہرت اور ضرورت کا بخوبی اندازہ کر سکتے ہیں۔ اس کتاب کے اقتباسات کا بعد کی بڑی کتب معروف میں پایا جاتا، اس بات کا تذکرہ آج کے کس طرح بعد کی آیات حدیث، ان تہذیبی تحریرات کے بنا پر ترتیب پائی ہیں۔

③ صحیفہ علی مرتضیٰ

حضرت علیؓ نے مرتضیٰ کے پاس بھی حدیث کی کچھ تحریرات موجود تھیں، جہیں میں سے علیؓ کہتے تھے کتب حدیث، ان میں کچھ ذکر ہیں، مثلاً: سے کتاب علیؓ کے نام سے ذکر کرتے ہیں، امام بخاریؒ نے

تذکرہ ابی داؤد میں حوالہ دے، کچھ بخاری کتاب تکرار ہوا حدیث، مثلاً امام مالکؒ نے حدیث، مثلاً

صحیح بخاری کے کئی ابواب میں اس کا ذکر کیا ہے۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ اس کے مضامین بہت پیچیدہ ہوتے تھے۔ تاریخ کی اس پرکھنی شہادت مبرورہ ہے کہ پہلے دور میں اس صحیفہ علمی کی بڑی شہرت حاصل تھی۔ شیخ کتب حدیث میں بھی جابجا کتاب علی کا نام ملتا ہے۔ حضرت علی مرتضیٰؓ فرماتے ہیں:-

عن زعمان عندنا شراؤ فقرؤہ الا کتاب اللہ و هذا الصحیفہ عندنا کتیب

ترجمہ جس نے یہ خیال کیا کہ جاگزیں قرآن کریم اور اس صحیفہ کے علاوہ کچھ کوئی اور چیز ہے جسے ہم پڑھتے ہیں تو اس نے غلط کہا۔

اس صحیفہ حدیث میں زیادہ تر روایات کے مسائل تھے۔ ذکوۃ، وصیت، غرضبنا، نذر، دوا، تعامل اور حقوق اہل ذمہ کی روایات تھیں۔ دینہ شریف کے حرم ہونے کی، عادیث بھی اس میں شامل تھیں۔ اب یہ روایات سیدہ کتب جو دنیا میں عام ملتی ہیں، اورتوں کی مختلف عمروں پر کیا گیا، احکام ہیں ان کا بھی ان روایات میں کچھ ذکر ہوتا۔

صحیفہ علم کی نشر و اشاعت

بعض روایات سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت علی مرتضیٰؓ نے اس صحیفہ کے بعض اجزاء کی نقیصں بھی کھو، رکھی تھیں۔ آپ ہرینے دے سے ان کے کافذات کی قیمت ایک درہم دیتے تھے۔ آپ نے ایک دن خطبہ میں فرمایا:-

من یشترى علیاً بعدہ عتق

نہ دیکھئے صحیح بخاری جلد ۱ ص ۲۰۰ جلد ۲ ص ۲۰۰ جلد ۳ ص ۲۰۰ جلد ۴ ص ۲۰۰ جلد ۵ ص ۲۰۰ جلد ۶ ص ۲۰۰ جلد ۷ ص ۲۰۰ جلد ۸ ص ۲۰۰ جلد ۹ ص ۲۰۰ جلد ۱۰ ص ۲۰۰ جلد ۱۱ ص ۲۰۰ جلد ۱۲ ص ۲۰۰ جلد ۱۳ ص ۲۰۰ جلد ۱۴ ص ۲۰۰ جلد ۱۵ ص ۲۰۰ جلد ۱۶ ص ۲۰۰ جلد ۱۷ ص ۲۰۰ جلد ۱۸ ص ۲۰۰ جلد ۱۹ ص ۲۰۰ جلد ۲۰ ص ۲۰۰ جلد ۲۱ ص ۲۰۰ جلد ۲۲ ص ۲۰۰ جلد ۲۳ ص ۲۰۰ جلد ۲۴ ص ۲۰۰ جلد ۲۵ ص ۲۰۰ جلد ۲۶ ص ۲۰۰ جلد ۲۷ ص ۲۰۰ جلد ۲۸ ص ۲۰۰ جلد ۲۹ ص ۲۰۰ جلد ۳۰ ص ۲۰۰ جلد ۳۱ ص ۲۰۰ جلد ۳۲ ص ۲۰۰ جلد ۳۳ ص ۲۰۰ جلد ۳۴ ص ۲۰۰ جلد ۳۵ ص ۲۰۰ جلد ۳۶ ص ۲۰۰ جلد ۳۷ ص ۲۰۰ جلد ۳۸ ص ۲۰۰ جلد ۳۹ ص ۲۰۰ جلد ۴۰ ص ۲۰۰ جلد ۴۱ ص ۲۰۰ جلد ۴۲ ص ۲۰۰ جلد ۴۳ ص ۲۰۰ جلد ۴۴ ص ۲۰۰ جلد ۴۵ ص ۲۰۰ جلد ۴۶ ص ۲۰۰ جلد ۴۷ ص ۲۰۰ جلد ۴۸ ص ۲۰۰ جلد ۴۹ ص ۲۰۰ جلد ۵۰ ص ۲۰۰ جلد ۵۱ ص ۲۰۰ جلد ۵۲ ص ۲۰۰ جلد ۵۳ ص ۲۰۰ جلد ۵۴ ص ۲۰۰ جلد ۵۵ ص ۲۰۰ جلد ۵۶ ص ۲۰۰ جلد ۵۷ ص ۲۰۰ جلد ۵۸ ص ۲۰۰ جلد ۵۹ ص ۲۰۰ جلد ۶۰ ص ۲۰۰ جلد ۶۱ ص ۲۰۰ جلد ۶۲ ص ۲۰۰ جلد ۶۳ ص ۲۰۰ جلد ۶۴ ص ۲۰۰ جلد ۶۵ ص ۲۰۰ جلد ۶۶ ص ۲۰۰ جلد ۶۷ ص ۲۰۰ جلد ۶۸ ص ۲۰۰ جلد ۶۹ ص ۲۰۰ جلد ۷۰ ص ۲۰۰ جلد ۷۱ ص ۲۰۰ جلد ۷۲ ص ۲۰۰ جلد ۷۳ ص ۲۰۰ جلد ۷۴ ص ۲۰۰ جلد ۷۵ ص ۲۰۰ جلد ۷۶ ص ۲۰۰ جلد ۷۷ ص ۲۰۰ جلد ۷۸ ص ۲۰۰ جلد ۷۹ ص ۲۰۰ جلد ۸۰ ص ۲۰۰ جلد ۸۱ ص ۲۰۰ جلد ۸۲ ص ۲۰۰ جلد ۸۳ ص ۲۰۰ جلد ۸۴ ص ۲۰۰ جلد ۸۵ ص ۲۰۰ جلد ۸۶ ص ۲۰۰ جلد ۸۷ ص ۲۰۰ جلد ۸۸ ص ۲۰۰ جلد ۸۹ ص ۲۰۰ جلد ۹۰ ص ۲۰۰ جلد ۹۱ ص ۲۰۰ جلد ۹۲ ص ۲۰۰ جلد ۹۳ ص ۲۰۰ جلد ۹۴ ص ۲۰۰ جلد ۹۵ ص ۲۰۰ جلد ۹۶ ص ۲۰۰ جلد ۹۷ ص ۲۰۰ جلد ۹۸ ص ۲۰۰ جلد ۹۹ ص ۲۰۰ جلد ۱۰۰ ص ۲۰۰ جلد ۱۰۱ ص ۲۰۰ جلد ۱۰۲ ص ۲۰۰ جلد ۱۰۳ ص ۲۰۰ جلد ۱۰۴ ص ۲۰۰ جلد ۱۰۵ ص ۲۰۰ جلد ۱۰۶ ص ۲۰۰ جلد ۱۰۷ ص ۲۰۰ جلد ۱۰۸ ص ۲۰۰ جلد ۱۰۹ ص ۲۰۰ جلد ۱۱۰ ص ۲۰۰ جلد ۱۱۱ ص ۲۰۰ جلد ۱۱۲ ص ۲۰۰ جلد ۱۱۳ ص ۲۰۰ جلد ۱۱۴ ص ۲۰۰ جلد ۱۱۵ ص ۲۰۰ جلد ۱۱۶ ص ۲۰۰ جلد ۱۱۷ ص ۲۰۰ جلد ۱۱۸ ص ۲۰۰ جلد ۱۱۹ ص ۲۰۰ جلد ۱۲۰ ص ۲۰۰ جلد ۱۲۱ ص ۲۰۰ جلد ۱۲۲ ص ۲۰۰ جلد ۱۲۳ ص ۲۰۰ جلد ۱۲۴ ص ۲۰۰ جلد ۱۲۵ ص ۲۰۰ جلد ۱۲۶ ص ۲۰۰ جلد ۱۲۷ ص ۲۰۰ جلد ۱۲۸ ص ۲۰۰ جلد ۱۲۹ ص ۲۰۰ جلد ۱۳۰ ص ۲۰۰ جلد ۱۳۱ ص ۲۰۰ جلد ۱۳۲ ص ۲۰۰ جلد ۱۳۳ ص ۲۰۰ جلد ۱۳۴ ص ۲۰۰ جلد ۱۳۵ ص ۲۰۰ جلد ۱۳۶ ص ۲۰۰ جلد ۱۳۷ ص ۲۰۰ جلد ۱۳۸ ص ۲۰۰ جلد ۱۳۹ ص ۲۰۰ جلد ۱۴۰ ص ۲۰۰ جلد ۱۴۱ ص ۲۰۰ جلد ۱۴۲ ص ۲۰۰ جلد ۱۴۳ ص ۲۰۰ جلد ۱۴۴ ص ۲۰۰ جلد ۱۴۵ ص ۲۰۰ جلد ۱۴۶ ص ۲۰۰ جلد ۱۴۷ ص ۲۰۰ جلد ۱۴۸ ص ۲۰۰ جلد ۱۴۹ ص ۲۰۰ جلد ۱۵۰ ص ۲۰۰ جلد ۱۵۱ ص ۲۰۰ جلد ۱۵۲ ص ۲۰۰ جلد ۱۵۳ ص ۲۰۰ جلد ۱۵۴ ص ۲۰۰ جلد ۱۵۵ ص ۲۰۰ جلد ۱۵۶ ص ۲۰۰ جلد ۱۵۷ ص ۲۰۰ جلد ۱۵۸ ص ۲۰۰ جلد ۱۵۹ ص ۲۰۰ جلد ۱۶۰ ص ۲۰۰ جلد ۱۶۱ ص ۲۰۰ جلد ۱۶۲ ص ۲۰۰ جلد ۱۶۳ ص ۲۰۰ جلد ۱۶۴ ص ۲۰۰ جلد ۱۶۵ ص ۲۰۰ جلد ۱۶۶ ص ۲۰۰ جلد ۱۶۷ ص ۲۰۰ جلد ۱۶۸ ص ۲۰۰ جلد ۱۶۹ ص ۲۰۰ جلد ۱۷۰ ص ۲۰۰ جلد ۱۷۱ ص ۲۰۰ جلد ۱۷۲ ص ۲۰۰ جلد ۱۷۳ ص ۲۰۰ جلد ۱۷۴ ص ۲۰۰ جلد ۱۷۵ ص ۲۰۰ جلد ۱۷۶ ص ۲۰۰ جلد ۱۷۷ ص ۲۰۰ جلد ۱۷۸ ص ۲۰۰ جلد ۱۷۹ ص ۲۰۰ جلد ۱۸۰ ص ۲۰۰ جلد ۱۸۱ ص ۲۰۰ جلد ۱۸۲ ص ۲۰۰ جلد ۱۸۳ ص ۲۰۰ جلد ۱۸۴ ص ۲۰۰ جلد ۱۸۵ ص ۲۰۰ جلد ۱۸۶ ص ۲۰۰ جلد ۱۸۷ ص ۲۰۰ جلد ۱۸۸ ص ۲۰۰ جلد ۱۸۹ ص ۲۰۰ جلد ۱۹۰ ص ۲۰۰ جلد ۱۹۱ ص ۲۰۰ جلد ۱۹۲ ص ۲۰۰ جلد ۱۹۳ ص ۲۰۰ جلد ۱۹۴ ص ۲۰۰ جلد ۱۹۵ ص ۲۰۰ جلد ۱۹۶ ص ۲۰۰ جلد ۱۹۷ ص ۲۰۰ جلد ۱۹۸ ص ۲۰۰ جلد ۱۹۹ ص ۲۰۰ جلد ۲۰۰ ص ۲۰۰

علم ان دلائل حدیث کو کہا جاتا تھا۔ حادثہ الاحقر نے ایک دویم میں کچھ دوسری خریدیئے اور پھر حضرت علیؑ کی خدمت میں اس حدیث کہنے کے لئے آئے فکتبت له علیاً کثیراً۔ آپ نے ان کو بہت سا علم و بہت سی حدیثیں دکھا کر دیا۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے شاگردوں میں سے حجر بن عدی نے اس حدیث کو اپنے محمد بن الحنفیہ نے بھی اس صحیفہ علیؑ کا نسخہ لے رکھی تھیں اور اس صحیفہ کی روایت آگے بھی منتہی درجہ تھی، کسی شخص نے حجر بن عدی سے ایک مسئلہ فرمایا۔ آپ نے فرمایا وہ صحیفہ حجر علیؑ میں مذکور ہے مجھے پکڑاؤ۔ اس نے وہ صحیفہ آپ کو دیا۔ اس میں لکھا تھا۔

هذه ما سمعت علی بن ابی طالب یدکر ان الطلوع و نصف الیامان

ترجمہ: یہ روایات میں جو میں نے علی بن ابی طالب سے سنی ہیں آپ حدیث بیان کرتے تھے کہ ہمارے نصف ایامان ہے۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ حجر بن عدی کے پاس صحیفہ علیؑ کی نقل موجود تھی۔ جو ان کے اس علاقہ میں دکھائی دیتا تھا۔

میرزا علی حسینی (۱۸۷۰ء) محمد بن الحنفیہ (۱۸۰ء) سے بہت روایات کہتے تھے۔ ان کا محمد بن الحنفیہ سے سماع ثابت ہے۔ معلوم ہوا کہ ان کے پاس محمد بن الحنفیہ کا ایک کتاب بھی محمد بن الحنفیہ سے روایت کیا گیا ہے۔

معاذ ہر کہیر روایات محمد بن الحنفیہ نے اپنے والد حضرت علیؑ سے ہی لی ہیں۔ حضرت میرزا کے پرے حضرت امام باقرؑ کے اس مہاجرین صف حدیث کا پتہ ملتا ہے۔ امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے ایک دفعہ مہاجرین کا سوال دیتے ہوئے فرمایا۔

فما وجدتم فی کتبہم؟ کہ یہ روایات انہوں نے ان کی امام باقرؑ کا پتہ سے لی ہیں۔

② صحیفہ محمد بن حزم

یہ تحریر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے لکھی گئی تھی اس میں زیادہ تر فضائل

و فضیلت ابن مسعود رضی اللہ عنہ دیکھئے۔ ذکرہ میرزا علیؑ جہ شہزادہ شہزادہ محمد رضاؑ

و سنن اور دیات کے احکام تھے۔ انہیں محبتِ عمر دین حرم اس لیے کہا گیا ہے کہ منور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ تحریر روایت حضرت عمر دین حرمؓ ۵۵۴ھ کے ہاتھ میں بھجوائی تھی اور آپ نے اسے پڑھ کر سنایا تھا۔ امام نسائی (۴۰۰ھ) نے دیات کے سلسلے میں اس کتاب کا ذکر کیا ہے۔

قال خالد بن حكيم بن خزيمة حليفه دانا اسمع من ابن القاسم حدثني والذ

عن عبد الله بن ابى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيه الكتاب الذى

كتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن الخطاب العنقلى . . .

اس روایت میں مرتبہ غر پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی کھوئی ہوئی ایک کتاب کا ذکر ملتا ہے۔ اس میں اس کا بھی وضاحت ہے کہ آپ نے عمر دین حرمؓ کے لیے یہ تحریر کھائی تھی اور یہ کہ اس میں غرضبہا اور دیات وغیرہ کے مسائل تھے۔

حضرت عمرؓ اس کتاب پر بڑا اعتماد فرماتے تھے اور اس کی احادیث کو حجت سمجھتے تھے حضرت شہید حیدر رزاقی (السنائی ۱۰۰۰ھ) روایت کرتے ہیں کہ ایک دفعہ حضرت عمرؓ نے انجیلوں کے بارے میں ایک فیصلہ صادر فرمایا۔ پھر آپ کے سامنے یہ کتاب پیش کی گئی۔ اس میں یہ حدیث تھی کہ ہر انجیلی کی دیت دس اونٹ ہے۔ اس پر آپ نے اپنے فیصلے کو واپس لے لیا اور حدیث کے اس فیصلے کو مادم قرآن احمد شہید رزاقی لکھتے ہیں:-

فقدى عمرو بن الخطاب في الاصابه شعر اخبر بكتاب كسبه النبي لائن حزم

في كل اصبع مائة ائلك عشر من اهل فاخذ به وثرك امره الاول انه

ترجمہ حضرت عمرؓ نے انجیلوں کی دیت کے بارے میں فیصلہ کیا۔ پھر آپ کو اس کتاب کے حوالے سے برصغیر سے آل حزم کے لیے تحریر کروائی تھی یہ حدیث بتوتی گئی کہ ہر انجیلی کی دیت دس اونٹ ہیں۔ جب نے اس حدیث کو لے

لیا اور پتہ پتہ فیصلے سے بوج فرمایا

حضرت عمرؓ نے ابو بکر بن عمر بن حرم کی طرف کھنڈا۔

ان يحجم نه الحسن ويكتبها بما انبىء به ترجمہ کردہ ان کے لیے روایت جمع کریں

۱۔ سنن نسائی جلد ۱ صفحہ ۱۸۵ ۲۔ المصنف حیدر رزاقی جلد ۱ صفحہ ۱۸۵ ۳۔ ترتیب الحدیث جلد ۱ صفحہ ۱۸۵

در انہیں ان کی طرف بھجوائیں۔

انہوں نے احادیث جمع کیں اور بیشتر اس کے کہ انہیں ان کی طرف بھجوائیں حضرت عمرؓ کی وفات ہوئی تیرہ تا بیس حضرت سید بن المسیب (۳۰۲) کہتے ہیں :-

وجدنا نکتہ بأعند آل حزم عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الاصابہ کما سواہ

ترجمہ ہم نے آل حزم کے پاس ایک کتاب پائی جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی

تھی اس میں تھا کہ تمام انگلیاں (دستیں) برابر ہیں

عن عبد اللہ بن ابی بکر عن امیہ عن جدہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

کتب لہم کتاباً فیہ : وفي الاظفار اذا اودع جدودہ الدایۃ کالمثلۃ مشۃ

_____ مشۃ من الابل

ترجمہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے یہ ایک تحریر لکھی اس میں تھا کہ

ناک جب چڑھے کافی جائے تو اس کی پوری دست ہرگی سر _____

سواؤنٹ

اس میں تصریح ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر مشتمل ایک کتاب تھی۔

جلیل القدر تابعی امام زہری (۳۳۴) بھی کہتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کس

کتاب کو پڑھا ہے۔ محدثین حزم کے پوتے نے انہیں یہ کتاب دی تھی۔ اس کے شروع میں تھا

هذا ما بعثنا من اللہ و رسولہ یہ کتاب اہل یمن کو پڑھ کر سنائی گئی تھی۔ یہی نسخہ امام زہری کے پاس

تھا۔ حضرت عربیہ الحدادی نے ایک شخص کو مدینہ منورہ بھیجا تھا کہ وہ منیکوس کے بارے

میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث جمع کرے۔ اسے حدیث کی یہ کتاب محدثین حزم کے

پوتے کے پاس ملی۔ امام مالک (۱۷۹) نے بھی موصی میں اس کتاب کا ذکر کیا ہے۔ طائفہ جالی الدین

زہری (۳۳۴) کہتے ہیں :-

یہ المصنف جلد ۹ صفحہ ۳۸۵ نے المصنف جلد ۹ صفحہ ۳۸۵ اور ایک روایت میں یہ بھی ہے۔ وفي السنن خمس من

الاجل۔ المصنف جلد ۹ صفحہ ۳۸۵ کے فقراً علی اهل الیمن۔ هذه نسخة من سنن جلد ۹ صفحہ ۳۸۵

سنن دار قطنی مشہور ہے موطا امام مالک ص ۱۰۰ مع تفسیر احمد کہ کتاب الفضل

قال احمد بن حنبل روى الله عنهما كتاب عمرو بن حزم في الفصد ذات مصمم
قال و احمد بن حنبل روى في هذه المذنبه لا يغيرها احد سياتى و قال بعض
المحققين من المتأخرين و نسخة كتاب عمرو بن حزم تعلقها الحاشية الزبدية بالقبول
و هي متوارثة كخفة عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده و هي دائمة على
صليمان بن ارقم و سليمان بن داود الخوافي عن الزهري عن ابى بكر
بن محمد بن عمرو بن حزم

ترجمہ: امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ عمرو بن حزم کی کتب بحرفوت
مجموع ہے، امام احمد کا اشارہ اس کی روایت کی صحت کی طرف ہے، اگلی بات
اس کے خلاف نہیں۔ متاخرین کے بعض حقاہد مرثیہ نے کہا ہے کہ عمر بن حزم
کی اس کتاب کو اکثر روئے قبول کیا ہے اور یہ اسی طرح مشہورست جلد آمد ہے
جس طرح عمرو بن شعیب کا شوز ہے وہ اپنے باپ سے اور پھر اپنے دائرے
نقل کہتے ہیں اور اس کا دار سلیمان بن داؤد اور سلیمان بن ابی داؤد
پر ہے وہ اسے امام زہری سے نقل کرتے ہیں اور وہ محمد بن عمر بن حزم سے۔

اس حقیقت عمرو بن حزم میں صرف میٹروں کے مسائل ہی تھے۔ عام احکام کی عادیث بھی
اس میں بہت کم موجود تھیں، نماز، زکوٰۃ، عشر عمرہ، حج، جہاد، تقسیم خاتم، جزیرہ اور دیات وغیرہ کے
مسائل بھی تھے۔ محدث عبدالرزاق نے طہارات کے مسئلوں میں اس کتاب سے یہ روایت نقل فرمائی ہے۔

فی کتاب البقی عمرو بن حزم لا یسأل عن القرآن الا علی ظہرہ

ترجمہ: جزیرہ دار صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عمرو بن حزم کے لیے جو کتاب مکتوبی میں
میں ہے کہ قرآن کریم کو بغیر ظہار سے نہ پڑھے۔

کتب رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) علی عمرو بن حزم عن وجہہ الی
خبر ان انظر خطروا و کثر الناس و یجل الاضی

ترجمہ: رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کو عمرو بن حزم کو جب بخبر ان بھیجا کہ انہیں جو

صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتا۔

کُتِبَ إِلَيَّ (صلی اللہ علیہ وسلم) عَلَى كُلِّ بَطْنٍ عَقْلُهُ ثُمَّ كُتِبَ لَهُ لَا يَحِلُّ
أَنْ يَتَوَلَّى مَوْتِي وَحِلٌّ مَعَهُ بَعْدَ ذَلِكَ شَرْحُ أَخْبَرْتُ أَنَّهُ عَنْ فِي حَصِيفَةِ
مَنْ حَفَلَ ذَلِكَ

ترجمہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کھرایا کہ ہر قبیلہ میں، جہاں کے فوتہا، ہم
آئیں گے پھر آپ نے یہ کھرایا کہ کوئی شخص کسی دوسرے مسلمان کا مرنے نہیں
ہر کتب تک کر دے دوسرا اسے اس کا خون نہ دے پھر نیچے پڑھیں کہ آپ نے
اس شخص پر لعنت کھوائی جو ایسا کرے۔

یہ خبر از جابر (۳۰) ہے جسے جابر بن عبد اللہ نے اس کو وار پر لعنت کی گئی۔

فرض مسلک اپنی جگہ قائم جس سے پتہ چلتا ہے کہ حبیفہ جابر بن عبد اللہ بن مرزوق اور حبیفہ تھا۔

ماخذ دہلی کے بیان سے پتہ چلتا ہے کہ اس حبیفہ کے علاوہ حج پر بھی آپ کی ایک دختر
تالیف تھی، آپ فرماتے ہیں: لَهُ مِنْكِ صَدِيقِي الْحَبِيبَةُ ہم سلم نے صحیح مسلم کتاب الحج میں
حجۃ الوداع کی روایت بڑی طویل ذکر کی ہے وہ یہ صحیح ہے کہ قاضی حجة الوداع کے سب
سے بڑے ماخذ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ تھے۔ مسلم پر آپ کے کہ صحیح مسلم میں انکا زمانہ
منکب صغیر فرماتے یا پتا ہے۔ ذَكَرَهُ الذَّهَبِيُّ فِي التَّنْكِحِ

حبیفہ جابر سے مشہور روایت صحیحین وائے لے بھی۔ حدیث روایت کی ہیں حبیفہ جابر
کی ایک دختر، اسماعیلی بن عبد اللہ کرم کے پاس بھی تھی جو وہب بن منبہ کی دختر پر کر رہے تھے حضرت
حسن بصری نے حدیث جابر کی روایت اسی حبیفہ پر سے لی تھیں۔

④ حبیفہ سمرة بن جندب

حضرت سمرة بن جندب (۵۹) نے بھی کچھ حدیثیں صحیح کی تھیں۔ ابن سیرین (۱۰۰)۔

۱۔ صحیح مسلم جلد ۱ ص ۱۹۱ لے تذکرۃ الخلفاء جلد ۱ ص ۱۹۱ لے ویکھئے العلف عبد اللہ بن جندب
۲۔ تہذیب التہذیب جلد ۱ ص ۱۹۱ لے ویکھئے العلف عبد اللہ بن جندب

روایت میں کہ اس میں علم کثیر موجود ہے۔ امام حسن بصری (رحمہ اللہ) اسے روایت کرتے تھے۔
ابن حجر عسقلانی اسے فتوح کبیرہ کہہ کر ذکر کرتے تھے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ اس میں کثیر بصری مواد موجود
تھا۔ امام ترمذی اپنی سنن میں اسے لکھتے ہیں۔

قال علي بن اسد بن عمار الحسن من سمع من سمع صحيح وحديثه بعض اهل الحديث
في رواية الحسن من سمع من سمع في الحديث عن حصة مصرية۔

ترجمہ: امام علی بن اسد بن عمار (رحمہ اللہ) کہتے ہیں حسن بصری کا سمروہ بن حذیفہ سے روایت
مناہج ہے۔ لیکن جنس عمرانی نے اس میں کلام کیا ہے۔ ان کا خیال ہے کہ حسن
حضرت عمرہؓ کے حقیقت سے روایت کرتے تھے۔ خود انہوں نے نفی عمرہ
سے احادیث نہیں لیں۔

حضرت حسن بصریؒ کی سمروہ بن حذیفہ سے روایت بروایت حماد بن اسحاق کے حلیہ سے
لیکن یہ بات یہی بگڑ چکی ہے کہ اس دور میں حضرت سمروہ بن حذیفہ کا جمع کرنا اور مجاہد بن
موجود اور معروف تھا۔ روایت میں اس سے روایت تھے یعنی بن سعید نقشان
کہتے ہیں کہ حسن بصریؒ نے عینی روایات حضرت سمروہ بن حذیفہ سے لی ہیں۔ سب کی حلیہ
سے اخذ فرماتے ہیں۔ ابن حجر عسقلانی (رحمہ اللہ) نے سمروہ بن حذیفہ کا متعدد روایات پر
ذکر کیا ہے۔ حضرت سمروہ بن حذیفہ کے بعد یہ مجاہد بن سعید ان کے صاحبزادے سلیمان کے
پس اور یحییٰ بن سعید ان کے بیٹے حبیب بن سلیمان کی تحویر میں رہا۔ سلیمان اور حبیب دونوں
نے اس مجاہد سے احادیث روایت کی ہیں۔

⑥ کتاب معاذ بن جبلؒ

حضرت معاذ بن جبلؒ رضی اللہ عنہ (رحمہ اللہ) کا اثر و نقیض صحابہ میں ہوتا ہے آپ انصار
میں سے تھے اور علوم و فنون میں سب مجتہد کا درجہ رکھتے تھے۔ حضرت حماد بن عمارؒ و سمروہ
ابن حذیفہؒ و یحییٰ بن سعیدؒ و یحییٰ بن سعیدؒ کے ایضاً جرمہ سے جامع ترمذی میں

آپ کے مومنین کا نام لیا، اور ممبر بنایا تو آپ نے حضور کی خدمت میں عرض کی کہ ماسخ خیر منہ صریحاً جہاد کریں گے۔ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہما بر سر ت فرمایا اور آپ کو مجتہد ہونے کی عزت و کرامت و رفعتی، رشا و فرمایا۔

الحمد لله الذي وفق رسول الله لما يرضي به رسول الله ﷺ

ترجمہ: تعریف اس منہ کیجئے جس نے رسول کے کام کو جس چیز کی توفیق بخشی جس سے اللہ کا رسول راضی ہو۔

حدیث کی کتب میں تو اسے پتر چلتا ہے کہ آپ نے بھی حدیث کا ایک مجموعہ ترتیب سے

رکھا تھا، حضرت ابن طاووس اپنے زمانہ خاص میں کیا ان (۵۰) حدیثیں روایت کرتے ہیں :-

في كتاب معاذ بن جبل من اربعين رخصاً هو بحسب شهادتها صاحب الزمان

عن عامر بن النضر (صلى الله عليه وسلم) ﷺ

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی کتاب میں تھا کہ جس شخص نے زمین

میں فی قرہ پھوس میت ایک کن بن رہے گی۔

ابن حاکم نے بار بار اسے روایت کیا ایک کتاب کا ذکر کرتے ہیں اور اسے حضور کو رم صلی

اللہ علیہ وسلم کی کتاب بتلاتے ہیں، ابن جریر (۵۰) حدیثیں کہتے ہیں :-

① احبتي ابن حذاف قال عند ابی کتاب عن النبی (صلى الله عليه وسلم) ﷺ

فيه وثی اربع خمسون وثی اربع جمل خمسون

ترجمہ: حضرت ابن حذاف نے کہا میں نے اپنے پاس سے آپ کے پاس

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق ایک کتاب تھی، اس میں تحریر تھا کہ تم

اور پانچ سو حدیثیں ارشاد فرماتے ہیں۔

② احبتي ابن حذاف قال عند ابی کتاب عن النبی (صلى الله عليه وسلم) ﷺ

فيه واذا فطم له كنفه مئة مئة قد انقطعت شجرة وذهب ضلعة

ترجمہ: حضرت ابن حذاف کہتے ہیں تو میرے پاس کے پاس حضور صلی اللہ علیہ وسلم

کی فرمودہ ایک کتاب تھی جس میں لکھا تھا کہ کسی شخص یا آزاد یا غلام کاٹ دیا

۱۰۰ جہات، ابن سعد نے اسے ۱۰۰ روایت فرمائی، اور اردو و لہائی کی ۱۰۰ روایت فرمائی، ابن سعد نے ۱۰۰ روایت فرمائی

جائے تو اس میں سرافقت دیت لازم آئے گا۔ اس کا جو ہر مردار جائز ہوا۔
 انکی نسل رکھ رادہ بھی گئی۔

② عند ابی کتاب فیہ ذکر من القتل بجاوبہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 انہ ماقتل بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم من عقل او صدقۃ فانه
 چار بہ الوجہ ہے

ترجمہ میرے پاس کے پاس ایک کتاب بھی ہے جس میں خوشبیا اور روایت کے
 مسائل تھے۔ یہ مسائل دی کے ذریعہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بتائے گئے
 تھے۔ حضرت نے خوشبیا کی یا صدقہ کی جس بات کا بھی یہ غلط فرمایا اور وہی خداوندی
 سے تھا۔

اسی روایت میں جہاں یہ تصریح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نہیں شروع ہوئی تھی
 تھی وہاں یہ بات بھی موجود ہے کہ اس دور میں بھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کسی
 نہ کسی درجے میں کتابی شکل پائے ہوئے تھیں۔ ابن خاتم ایک اور مقام پر فرماتے ہیں۔
 ③ عند ابی کتاب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیہ وثق الاصابہ عشرۃ

ترجمہ میرے پاس کے پاس حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک کتاب بھی ہے جس میں
 گناہ کا ذکر و تکلیف کی روایت دس دس آؤں سے ہے۔

ان روایات میں اس کتاب کا نام نہ گور نہیں۔ بر حضرت طاؤس بن کيسان کے پاس بھی
 اور وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کھوئی ہوئی تھی لیکن محدث عبد الرزاق البغوی اب
 میں حضرت طاؤس کی روایت سے ایک کتاب کتب معاذ بن جبل کا ذکر کرتے ہیں۔ معلوم ہوتا
 ہے کہ حضرت طاؤس کے پاس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کھوئی ہوئی کتاب ہوگی جو حضرت معاذ
 بن جبل کی تھی۔ حضرت معاذ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نہایت مستور اور مقرب صحابی تھے
 اور ان ستر صحابہ میں سے تھے جنہوں نے متفقہ تائید میں حضور کی بیعت کی تھی۔

⑤ کتاب عبداللہ بن عمرؓ

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے پوتے عبدالغنیہ کے پاس اُن کے دادا کی ایک کتاب موجود تھی جس میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے لکھنے کا طرز ملے۔ مثلاً علیہ وسلم کے عہد کے بعض روایات کو قلمبند کر رکھا تھا جسے یعنی بن سعید انصاریؒ دے دیا۔ کہتے ہیں کہ عبدالغنیہ نے اس کتاب کی ایک کتب نہیں بھی دی تھی۔ اس کی آیت الہی مباحث پر لکھی ہے۔

هَذَا مَا كَتَبَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ
ترجمہ: یہ وہ کتاب ہے جو عبداللہ بن عمرؓ نے لکھی تھی۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ بھی کچھ تحریریں کیا کر چکے تھے۔ آپ کے شاگرد اور آئمہ کردہ غلام حضرت نافعؓ کا حدیث لکھنے کا شوق درمیں بھی اس کا آئینہ رہا ہے۔ سیحان بن ہریرؓ نے حضرت نافعؓ کے بارے میں لکھتے ہیں: کہ وہ حدیثیں لاکھتے ہیں اور وہ ان کے سامنے بھی جان بچھیں۔ حضرت سعید بن جبیرؒ ۹۵ء بھی جب ان سے روایت سنتے دیکھتے جلتے آپ بیان کرتے ہیں۔

کتبت، معہ من، ابن عمرو ابن عباس الحدیث باللیلۃ ذالکتاب فی رسلۃ اور حاشیہ
ترجمہ میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے اور حضرت ابن عباسؓ سے روایت کو حدیثیں
لکھا کرتا تھا میں اسے بالان کے سہارے لکھ لیتا تھا۔

⑥ کتاب ابن عباسؓ

حدیث عبد اللہ بن عباسؓ ۹۰ء میں لکھی حدیث کی ایک تعداد لکھی تھی۔ رنگ دور دور سے ہزاروں روایات کی مشیت تھی۔ حضرت مکرر دے کہتے ہیں کہ ایک دفعہ بنی اطفال سے کچھ لوگ آپ کے پاس آئے۔ ان کے پاس آپ کی تحریرات میں سے ایک تحریر تھی۔ آپ نے انہیں کہا کہ یہ مجھے انارزمیران کا خزانہ ہے۔ اگر ہمارے ہمیں پڑھ کر

لے جائیں۔ آپ نے جواب دیا: "اے منی! یہی میرا خط ہے ایضا"

افترامات کا سلسلہ شروع ہو چکا تھا، شیخ حضرت علیؑ کے نام پر جو کچھ کہتے تھے وہ آپ کی تصانیف میں تھیں۔ سرکار، جلالت حضرت علیؑ کی اپنی روایات پر اعتماد کرتے تھے جو کوفہ میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے شاگردوں سے سنتا ہوں جو کوفہ میں یہی ایک محدث علم ایسی تھی جہاں حضرت علیؑ کی صحیح تعلیمات یعنی نیت سے محفوظ رہ گئی تھیں، حضرت ابن عباسؓ ان پر غصہ کی نظر رکھتے تھے۔

⑩ کتاب سعد بن عبادہؓ

حضرت سعد بن عبادہؓ سرمد اور ان اصحاب میں سے تھے قبل از اسلام میں کھانا جانتے تھے۔ حدیث کی سندوں کا کتابوں کے مطالعہ سے پتہ چلتا ہے کہ انہوں نے حدیث کا کوئی مجموعہ ترتیب سے لکھا تھا۔ ربیع بن ابی عبد الرحمن (۳۶۲ھ) کہتے ہیں کہ انہیں سعد بن عبادہؓ کے ایک واسکے سے اپنے باپ سعد (۱۵۰ھ) کی کتاب سے ایک حدیث سنائی، امام ترمذی لکھتے ہیں:۔

قال ربيعة: رأيت في ابن سعد بن عبادہ قال: سمعنا في كتاب سعد بن
سعد، رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم: قال: يا أيها الذين آمنوا،

ترجمہ: حضرت ربیع (۱۵۰ھ) کہتے ہیں مجھے سعد بن عبادہؓ کے بیٹے نے خبرایا کہ مجھ نے حضرت سعد بن عبادہؓ (جمع کردہ) کتاب میں یہ حدیث پائی کہ: حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ وسلم نے حضور پر ایک گواہ کے ساتھ فیصلہ فرمایا۔

حدیث کی یہ دو محرمیں اور دو ستارہ ذات ہیں جو بیشتر محدثوں میں بجا تعجب پر پہنچی تھیں۔ یہ صحیح ہے کہ ان کا تعلق حدیث میں آپ کو امام الحرمین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا (۶۰ھ) حضرت ابومریرہ رضی اللہ عنہ (۵۰ھ) اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ (۶۰ھ) کا نام نہ ملے گا۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان حضرات کے پاس حدیثوں کو نہ پائی یا وہ رکھا اور لائے۔ روایت کرنا زیادہ اہم سمجھا جاتا تھا، لیکن جب ہم یہ دیکھتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ کی روایات کو ان کے بھائی حضرت عروہ بن زبیرؓ (۹۹ھ) نے حضرت ابومریرہؓ

سے جامع ترمذی جملہ اصحاب نے حضرت عروہؓ بن زبیرؓ سے یہاں تک مرویات اسماء رضی اللہ عنہا سے لے کر حضرت عائشہ صدیقہؓ کی روایت سے چار پانچ سال پہلے (۱۰۰ھ) حضرت عروہؓ

کی مرویات کو ان کے شاگرد ہمام بن منبہ (۱۰۷) اور خیر بن جبک (۱۰۹) اور حضرت اشعث کی مرویات کو ان کے شاگرد حضرت ابان بن عثمان (۱۱۵) نے اس کے ساتھ تفسیر کرنا شروع کر دیا تھا۔ جو پھر یہ موضوع اور بھی بہت واضح ہو جاتا ہے۔ خود حضرت انس کے پاس بھی حدیث کی کئی بیانیوں پر موم دیکھیں جن کی شہادت سعید بن مالک کے بیان میں بہت واضح طور پر ملتی ہے۔

دوسرا حاشیہ، اس گمان پر آچکا تھا کہ اگر آج ان کا انتقال ہو جائے لیجے اس بات پر شبہ کیا نہ ہوئی کہ میں نے ان کی روایت کردہ کوئی حدیث غلط نہ کی ہو۔ حضرت عمرہ بنت عبدالرحمن (۱۱۵) حضرت ام المومنین کی بیٹی تھیں اور قاسم بن محمد (۱۰۷) بھی حضرت کے بیٹے تھے۔ یہ دونوں بھی حضرت ام المومنین کے عہد کے واسطے تھے۔ مشہور محدث سفیان بن یثیر کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ کی روایت کا سب سے زیادہ علم مردہ، عمرہ اور قاسم کے پاس تھا۔ تہذیب المتذیب جلد ۲ صفحہ ۲۵۲ مردہ تو حضرت ام المومنین کی زندگی میں ہی ان کی روایت لکھ چکے تھے۔ اگرچہ عمرہ ان سے خارج ہو سکیا تھا، مگر حضرت عمرہ بنت عبدالرحمن کی روایت کردہ احادیث حضرت عمر بن عبدالعزیز کے حکم سے پڑنے اور ہمام سے لے کر ابی یوسف نے حضرت عمرہ کے بھائی ابو یوسف بن محمد بن عمرو بن حزم کو لکھا کہ حضرت عمرہ کی احادیث تفسیر کریں۔ تہذیب المتذیب جلد ۲ صفحہ ۲۵۲ بعض روایات میں ہے کہ حضرت قاسم بن محمد کی مروی احادیث بھی ساتھ ہی صحیح کی گئیں تھیں۔

دعا شریف ص ۱۲۱، ۱۲۲ ہمام بن منبہ کے اس مجموعہ کا نام ”صحیفۃ الصیو“ تھا۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے انہیں یہ حدیثیں خود غم باند کر لیں تھیں۔ یہ صحیفہ اب حمیمہ بن ہمام بن منبہ کے نام سے بے مثال مقدمے کے ساتھ طبع ہو چکا ہے۔ یہ کتاب اس وقت حدیث کی قدیم ترین کتاب ہے جو مل سکتی ہے۔ لے آپ نے بھی حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت کردہ احادیث پڑھ کر ہمام سے ان کی تھیں۔ آپ کہتے ہیں۔

فلما ردت ان اقلقہ الختہ مکذہ فقرات علیہ۔

ترجمہ: میرے غیب حضرت ابو ہریرہؓ سے اور ان سے آچا تھا کہ آپ کے پاس حاضر ہوا اور قاسم روایت آپ کو پڑھ کر بتائیں۔ آپ نے ان کی تصدیق فرمائی۔

دیکھئے سنن دارمی ج ۱ صفحہ ۱۲۱ جامع بیان الصلوٰۃ ج ۱ صفحہ ۱۲۱ ابن سعد ج ۲ صفحہ ۲۵۲

لکھئے مستدرک حاکم جلد ۱ صفحہ ۵۲۲

کہ حدیث کی تدوین میں پہلے وہ میں ہی شروع ہو چکی تھی۔

امام ابن عساکر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے وہ ہزار ہا روایات مروی ہیں جن میں سے ۱۱۸ صحیح بخاری میں اور ۱۰۰ صحیح مسلم میں منقول ہیں۔ ان میں سے ۴۲ پر دونوں امام متفق ہیں۔ باقی روایات دیگر محدثین و تلامذہ میں ملتی ہیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے پانچ ہزار میں موجود ہیں۔ بخاری میں ۱۱۸ صحیح بخاری میں ۱۱۸ اور صحیح مسلم میں ۱۰۰ منقول ہیں۔ ۵۵ پر وہ محدثین میں اضافہ کرتی۔ روایات دیگر کتب حدیث میں موجود ہیں۔ حضرت انس بن مالکؓ کی زیادہ تر روایات امام ابن عساکر نے بھی پایا۔ ان سے وہ ہزاروں روایات مروی ہیں جن میں سے ۱۱۸ صحیح بخاری میں اور ۱۰۰ صحیح مسلم میں مروی ہیں۔ ان میں سے ۱۰۰ پر دونوں امام متفق ہیں۔ ان کی باقی روایات دیگر محدثین میں منقول ہیں۔ ان ہزاروں علم صحابہ کرامؓ کے ساتھ ان کے شاگردوں و تابعین کرامؓ سے حدیث بھی شروع کر دی تھی۔ صحابہؓ کی اپنی تحریروں کے بعد تدریس حدیث کا یہ دور در در تھا۔ ایک ایک حدیث کے لیے یہ عذابت اور دروازے کے ستر کرتے تھے اور اس مقام صحت کو اصرار قائل کی بات میں ہم دست سمجھا جاتا رہا۔ حضرت ابو ہریرہؓ شام کی ایک مسجد میں بیٹھے تھے کہ ایک شخص تیرا دور اس نے کہا:-

يا ابا الدرداء في بيتك من عندنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم حديث بلغني
انك محدثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جئت لحاجة.

ترجمہ میں مدینہ منورہ سے آپ کے پاس حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث
سننے کے لیے حاضر ہوا۔ مجھے پہچاننا کہ وہ حدیث آپ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے
وسلم سے سنی تھی۔ میں یہاں کسی حد کلام کے لیے حاضر نہیں ہوا۔

حضرت کے واسطے میں روایت حدیث اور تدریس حدیث کی یہ کوششیں صرف اسی قول
میں جاری تھیں جہاں قرآن میں خیر قرآن کے انہیں کا تشریف تھا اور وہ بھی زیادہ تر اسی لیے
کے کہ یہ حضرات انہیں روایت کرنے کو مجبور نہ جاتیں۔ روز بروز حضرات اپنی قوت حافظہ پر زیادہ اعتماد
رکھتے تھے۔ ان کے ہاں ذکر ان روایات میں روایت اور بار بار کے تذکرہ حدیث سے بھی

لے رہا۔ محمد والہ! منیٰ و شہر مدینہ، اردو دارین ماہرہ کی شکر تہ مبارک!

اس متنازع علمی کو چھوڑ دیا جاتا رہا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت ابوہریرہؓ اور حضرت انس بن مالکؓ اور امیر معاویہؓ وغیرہ جیسے بھی احادیث کے قبضے بنائے گئے، حضرت ابوہریرہؓ، انسؓ، حضرت زید بن ثابتؓ، عامرؓ اور حضرت امیر معاویہؓ کے نفوذی حدیث اور ان کی روایات کے تقلید کیے جانے سے کوئی آسٹنا نہیں عبد اللہ بن مسعودؓ کہتے ہیں میں نے حضرت براءؓ کے پاس لوگوں کو نکلیں ہاتھ میں لیے، حدیثیں کہنے پایا۔ حضرت امیر معاویہؓ نے حضرت زید بن ثابتؓ سے ایک حدیث سنی تو اسے ڈرا کھڑا لیا۔ حضرت زید بن ثابتؓ مگر حدیث کہنے کے خلاف تھے لیکن ابھی مجھے کہ آپ کو روایت تھی، اگر آپ کی مرضی سے نہیں، تقلید کی جاتی رہیں گے۔ اور انہیں کہا بتائیں نے، آگے روایت کیا تو اس وقت اس بات کا قطعاً کرتی منع آتی نہ رہا۔ غرض کہ قرآن کریم غیر قرآن سے غلط ہو جائے، اس لیے یہ حضرات اس دور میں بڑے ہشام اور زید بن جنت سے احادیث تقلید نہ کرتے رہے اور حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے اس علم میں خاص محنت فرمائی تھی۔

تابعین میں تدوین حدیث کی کوشش

حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے اپنے دور خلافت میں بعض ائمہ علم کو جو حدیث کی نقل و روایت میں زیادہ معروضہ تھے اسی طرف ترجہ دلائی تھی، کہ وہ احادیث تحریری طور پر جمع کریں، صحیح بنائی میں۔

① کتب عمر بن عبد العزیزؓ الی بکر بن عزم انظر ما کان من حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فأکتبہ فانی تحتہ روحہ اللہ وذہابہ لعلہ و لعلہ قبلہ المحدث النبوی لیس فیہ العلوذ لعلہ حتی یصلو من لا یعلم فان العلوذ بعلتہ حتی یكون سرا بھ

ترجمہ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے ابو بکر بن عزم کو لکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے علم دی، اہل علم، اصحاب صحیح بلان، اصحاب حدیث نے سند اہم اس پر دست لگایے، دیکھتے تھے داسی جہاں اسناد تک پہنچ جائے، جہاں حدیث

ترجمہ میں اور زہری لکھتے تھے ہم اعادہ پٹ کی تاریخ لکھتے تھے اور ہمارا اتفاق
ہو کہ وہ سنیں لکھیں سو ہم نے ہر چیز جو منور کے حوالے سے تھی لکھ ڈالی پھر ہم نے
صاحب کی روایات لکھنے کا ارادہ کیا میں نے کہا میں نہیں لکھتا یہ سنت نہیں ہیں
زہری نے کہا یہ بھی سنت ہیں۔ وہ منور نے لکھیں میں نے انہیں روکا یہاں
ہوئے اور میں خارج کیا۔

⑤ مجدد امام شافعی ۱۲۰ھ ہجری میں تھے یہ کیا تھا آپ سنہ ۱۱ کی ترمذیہ بھی خرائی سرشت
کی پہلی کتاب ہے۔ جو اہل سب میں مقبول ہوئی اس کا لغت کا ذکر غیب بغدادی نے لکھا میں اور
ماتر ابن حجر نے فتح الباری میں بھی کیا ہے۔

محدثین از اکابر تابعین

حضرت تابعین میں حضرت من زہری ۱۰۰ھ حضرت محمد بن ۱۰۱ھ حضرت سالم بن ۱۰۴ھ
علاء بن ۱۰۵ھ سعید بن المسیب ۱۰۶ھ سعید بن جبیر ۱۰۷ھ قیس بن ابی حازم ۱۰۸ھ
اور شام بن ۱۰۹ھ جیسے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے ان سب سے اس موضوع پر بابت قدم اٹھایا اور
بیت محمد بن علف کی میری جمع ہے کہ ترمذی حدیث کا باقاعدہ کام تابعین کے آخری دور میں شروع
ہوا لیکن تاریخ ابن علف کی ان حدیثی حنفیوں کو خارج نہیں اور کچھ غیر آگے نہیں بڑھ سکتی۔

دوسری صدی ہجری میں حدیثی خدمات

تابعین کے بعد یہ سعادت تبع تابعین کے ممتاز اہل علم کو ملی اور ان کی حنفی حدیث
مستقل کتابوں میں جمع ہونے لگی۔ چنانچہ علم اس باب میں گونے بہت سے گئے۔ ان میں سنی بن
حبہ ۱۲۳ھ صاحب منہ ذی ابن جریر ۱۲۵ھ کزکرمی ۱۵۰ھ کزکرمی ۱۵۰ھ کزکرمی ۱۵۰ھ کزکرمی ۱۵۰ھ
میں انام اور اعلیٰ ۱۵۰ھ شام میں سعید بن عربہ ۱۵۶ھ حریزہ میں بن ابی ذائب ۱۵۹ھ

۱۔ نصف سعید بن زبانی جلد ۱۵۰ شرح السنہ لعلی جلد ۱۵۰

میں مزید بڑھ کر ۱۵۰ (۱۵۰) اور ملازمین ۲۵۰ (۲۵۰) اور دیگر املاک ۱۰ (۱۰) اور کوفہ میں
سفیان اشجری (۸۱) اور امام ابو یوسف (۸۲) اور امام محمد (۸۴) سب سے بڑے
۱۲۳ (۱۲۳) اور امام عبد اللہ بن مبارک (۱۲۴) اور سحر بن سید (۱۲۵) صاحب منار کی جریز
عبد الحمید زری (۸۵) امام ابی بن الجوزی (۱۲۶) اور سفیان بن عیینہ (۱۲۷) بیت معروف
اور مکہ تھے۔

یہ سب حضرات تقریباً ایک دہائی کے ہیں۔ بڑے ہیں کہا یہ سنا کہ حدیث کی باقاعدہ کتاب
لکھنے میں ان میں سے کون بڑے وقت کا شرف رکھتے ہیں ان میں سے تین نام سرفہرست ہیں
ابن جریر (۸۵) کی کتاب الاثر، سحر بن سید (۱۲۵) کی جامع اور امام ابی (۱۲۶) کا
کتاب موطا امام مولانا عبد اللہ رحمہ اللہ کی رائے ہے کہ حدیث کی سب سے پہلی باقاعدہ کتاب
کتاب الاثر ہے۔ جامع سحر کا ایک نسخہ ۱۰۰۰ (۱۰۰۰) میں اور ایک اسیرا میں محفوظ ہے۔
مع حضرت جامع بن مبارک کے شاگرد تھے ان کی ایک نسخہ فرجام بن مبارک سے وقت شائع شدہ ہے اور
حدیث کا جو کتابیں اس وقت تھیں وہ ان میں زوال ترین ہے اس کے بعد حدیث کی جو کتابیں ملتی
ہیں ان میں سے موطا امام ابی حدیث کی پہلی کتاب ہے اس سے پہلے کی جو روایات حدیث
اب شائع ہو رہی ہیں وہ درحقیقت محض روایات یا کسی شیخ کی روایات یا بعض بڑی احکام
کی تحریریں یا روایتیں ہیں حدیث کا باقاعدہ کتابی صورت موطا امام ابی سے ہی شروع ہوئی
ہے ان کے بعد بڑے شریف امام ابو یوسف اور امام محمد کو حاصل ہے جنہوں نے کتاب الاثر کو
ابواب فقہ پر مرتب کیا اس میں مختلف و موافق ہر طرح کی حدیثیں جمع ہیں اور تحقیق واجباً وہی
تھے ابواب کا اضافہ کیا تاہن ابویوسف نے موطا فی اہل بیت کے بارے میں امام محمد کا کتاب
نسخہ علی اہل البیت اور موطا امام ابو یوسف اس دور کی یادگار کتابیں ہیں۔

ان دور کے بعد پھر دو مساند آئے۔ اس میں صحابہ کے نام پر ان کی روایات جمع کی
گئیں۔ حدیث کی ان کتابوں کو سند کہتے ہیں سند ابی و نورد علی (۸۰) سند امام شافعی (۸۴)
سند احمد بن محمد (۸۵) سند عبد اللہ بن مسعود (۸۶) سند بن عمر بن کلاؤن (۸۷) سند
ابن ابی بن ماریہ (۸۸) عثمان بن شیبہ (۸۹) سند امام عبد اللہ بن مسعود (۹۰) سند حضرت علی (۹۱)

تدوین حدیث کی فنی صورت

اس دور کے بعد پھر ان ائمہ حدیث کا دور آتا ہے جو اس فنی کے آفتاب و استار بن گئے۔
یعنی حضرت امام بخاریؒ (۲۵۶ھ) حضرت امام مسلمؒ (۲۶۱ھ) اور ان کے تلامذہ میں حضرت امام ابوالکلام
(۲۷۱ھ) امام ترمذیؒ (۲۷۹ھ) امام نسائیؒ (۳۰۳ھ) ابن ماجہؒ (۲۴۱ھ) جن کی چوکنیاں صحاح ستہ
کہلاتی ہیں اور ان کی ترتیب و تدوین پر فنی حدیث اپنے نصف الہام کو پہنچ گیا تھا۔ ان کتابوں
کی خصوصیات پر بھی کتب حدیث کے عنوان سے آئندہ کبھی گفتگو ہوگی۔ ان جبال علم کے دیگر جہر
غیر مشہور جو ابھی ترتیب و تدوین میں خود صاحبِ حزن تھے۔ در کئی وجہ سے ان کی کتابیں کسی
مرکزی درجہ میں نہ آسکیں تاہم ان کی وقتِ غم اور غایت بھی اپنی جگہ سمجھ رہی۔ ان میں دارقطنی
(۲۵۵ھ) ترمذیؒ (۲۷۹ھ) حنفیؒ (۲۷۹ھ) ابوالحسن مروعلیؒ (۲۷۹ھ) ابن جبار و دوانقہ (۳۰۰ھ) ابن جریر
طبرانی (۳۰۰ھ) علامہ ابو جعفر طحاویؒ (۳۲۱ھ) ابن خزیمہؒ (۳۱۱ھ) ابویوسفؒ (۳۱۶ھ) بہت مشہور ہیں۔

تدوین حدیث کا چوتھا دور

تدوین حدیث کا چوتھا دور پانچویں صدی ہجری پر ختم ہو جاتا ہے۔ تدوین حدیث کے پہلے
دور کے آثار بھی بدلتی تاہم انات میں باجائے ہیں۔ دوسرے دور کی تمام کتابوں کا مراد میرے
دور کی کتابوں میں مل جاتا ہے اور پھر ان تمام ادوار کا سراپہ آج اس فن کے متون و شعور کے
کچھ صفات میں پیدا ہوا ہمارے سامنے ہے۔ چوتھے دور کے نامور محدثین میں ابن ابی اسحاق
(۳۵۵ھ) ابوالخوارزمیؒ (۳۵۰ھ) ابن حبانؒ (۳۵۵ھ) طبرانیؒ (۳۲۰ھ) ابوالحسن بن کثیر
الرمیہؒ (۳۵۰ھ) ابن عدشؒ (۳۵۱ھ) ابن شاکبؒ (۳۵۱ھ) ابن حزمؒ (۳۵۶ھ) حاکم (۳۵۶ھ)
ابو نعیم حنفیؒ (۳۵۶ھ) البیہقیؒ (۳۵۸ھ) خطیب بغدادیؒ (۳۶۴ھ) ابن عبد البرؒ (۳۶۸ھ)
کی خدمات علم حدیث کا نہایت اہم باب ہیں۔

تدوین حدیث کا پانچواں دور

یا پانچویں صدی کے صفت کے لئے کہ سائیں صدی تک محدثین کا پانچواں دور ہے اس کے بعد یہ فنی کاوشیں ختم ہو جاتی ہیں۔ دوران کے بعد سادہ مال، تحریریں اور مشروح حدیث کے مورخ حدیث حدیث کا کوئی بیان باقی نہیں رہتا۔ پانچویں دور کے محدثین میں کچھ سبکی پستی دیکھی اور کچھ تحریریں ملتی رہیں۔ اس دور کے معروف محدثین میں بخاری (۱۵۱۰ء)، قاضی عیاض (۵۴۴ھ) ابن مبارک (۵۵۱ھ)، قاضی عیاض (۵۵۴ھ)، داؤد بن علی (۵۵۴ھ)، داؤد بن علی (۵۵۴ھ)، ابن صلاح (۵۶۲ھ) ابن تیمیہ (۷۲۸ھ)، ابن زروق (۷۶۰ھ)، ابن تیمیہ (۷۶۰ھ)، ابن تیمیہ (۷۶۰ھ) سر فہرست ہیں۔

آٹھ حدیث کے عنوان پر اگر گفتگو کا موقع ملے تو بتلایا جائے گا چوتھے دور کے کتابوں کی مروریات کو یعنی دوران کے صحیح و مستقیم کو پرکھنے میں علماء کا کیا طریقہ رہا ہے۔ یہ سچ کا موضوع نہیں۔ آج صرف یہ کہنا ہے کہ تدوین حدیث کی کوششیں کن کن مراحل سے گزریں، ان جملہ مراحل پر غور بھی کرنا چاہئے۔ ہمسے یہ تسلیم کرنے سے بچا رہیں کہ کسی علم کے مضبوط کرنے کے لیے جو طریقہ انسانی فکر و عمل میں ممکن ہو سکتا ہے۔ وہ سب کے سب اس موضوع میں کار فرما ہے۔ اور آج یہ بات معذرت کرنے کے لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم، جو ابہرام کی قرآن کریم کی تشریح میں سند قائم کیا، تکمیل اور ان کی مہم تکمیل میں تینہ ت کیلکہ تین کے پاس ہر دور میں نہایت قابل، فہم و فطرت، احادیث کی ضرورت میں موجود رہی ہیں، اور آج بھی بفضلہ تعالیٰ یہ قابل، فہم و فطرت و فہم و فطرت سے مراد ہے۔

تدوین حدیث کا منہج اور دور

GOLDEN AGE

تدوین حدیث کے یہ پانچ دور آپ کے سامنے ہیں۔ ان میں ہر دور کا یہ تدوین کا منہج اور منہج جاسیت، اس دور کو حاصل ہے اور اس دور کی کتابیں اس لائن میں تدوین پر فنی اور دور کی غنت کی جاسیت، ان دنوں جہاں جہاں دور حدیث ہو رہا ہے وہاں زیادہ کاوش اس تیسرے دور کی کتابوں پر ہی ہوتی ہے اور شروع میں زیادہ تر اسی دور کی کتب، دور پر بھی گئی ہیں۔ روزانہ کی کتاب کے بعد سب سے زیادہ شروع کتاب اسی دور کی تیسرے کی گئی ہے۔

تدوین حدیث کے مختلف مراحل کا بیان ختم ہوا۔

حدیث لکھنے کی ممانعت — پہلے دور میں سے

حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں ہم نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث لکھنے کی اجازت مانگی آپ نے ہمیں اس کی اجازت نہ دی امام ترمذی نے اس پر کو ایضاً کتبنا العلم کا باب لایا ہے اور علامہ سبکی کہ علم ان دونوں حدیث کو نبی کہتے تھے امام ترمذی اس کے بعد یہ باب لائے ہیں باب فی التخصیص فیہ (لکھنے کی اجازت کے بیان میں) اس سے صاف پتہ چلتا ہے کہ ممانعت کا حکم ابتدائے اسلام میں تھا فقہ رسالت یہ تھا کہ وہ آپ کی باتوں کو محض میں بتاویں اور اس طرح سنت کو محفوظ ہو لگا لگا کر اسے لکھنے لیکن مگر یہ تو یہ حرف ایک یاد رہ جائے گی علم اہل میں نہیں اسلام میں آجائے گا پھر آپ نے جب دیکھا کہ صحابہ آپ کی ایک ایک بات کو یاد رکھتے ہو لکھتے ہیں تو آپ نے قریش خزیہ کے لیے لکھنے کی اجازت دی۔

یہ دور بھی ہو سکتی ہے کہ نزول قرآن کے زمانے میں دوسری روشا وراثت ساتھ درپیش پائی ہو کہ کلام تدبیر اور کلام حدیث میں کہیں خلط مالح نہ پیدا میسر نہ ہونے پائے ممانعت قرآن کا تھا خدا تعالیٰ کے ساتھ اور کئی چیز لکھنے میں نہ آئے جب یہ اندیشہ جاتا رہا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھنے کی اجازت دے دی

اور اگر اس ممانعت کا مطلب یہ دیا جائے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک حدیث صرف اس وقت نہ تھی اور آپ امت کو صرف قرآن کے کلمات آتا پتا رہتے تھے تو یہ مطلب کچھ صحابہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ان ارشادات کے صریح خلاف ہو گا جن میں آپ نے فرمایا
 لَا تَنْبِیْھِمْ اِذْ کُمْ مَعَكُمْ عَلٰی اَلْوَلِیَّکُمْ یَا بُنْدَ اَمْرٍ مِّنْ اَمْرِیْ بَلْ اَوْفِیْتُمْ
 عَمَّهٖ فَیَقُوْیْ لَا اَدْرِیْ مَا اَوْفَدْتُمْ فِیْ کُتُبِ اللّٰہِ اَتَبْعُہَا (رواہ الترمذی)

اور یہ خیالی ان روایات کے بھی صریح خلاف ہو گا جو میں آپ نے صحابہ سے کہا کہ لکھو جو چیز میں سنو اسے آگے پہنچا دو اگر وہ اس میں سے کچھ نہ لکھو نہ جانے چاہیے کہ اپنا کلمہ جن میں بنائے۔ جب وہ اندیشہ اٹھ سکے جس کے پیش نظر آپ نے حدیث لکھنے کی ممانعت کی تھی تو صحابہ و تابعین صحیح تدبیر میں نکل گئے۔

- ① حضرت عبداللہ بن مسعود (۳۲۱) آپ سے تقریباً ۸۲۸ احادیث مروی ہیں۔
- ② اہل البیروت جن کو مآخذہ بنوہم (۵۵۸) ۲۶۰ ۰ ۰ ۰
- ③ حضرت ابوہریرہؓ (۵۵۱) ۰ ۰ ۵۶۴ ۰ ۰
- ④ حضرت عبداللہ بن عباسؓ (۵۵۸) ۰ ۰ ۶۹۰ ۰ ۰
- ⑤ حضرت عبداللہ بن عمرؓ (۵۶۲) ۰ ۰ ۶۹۸ ۰ ۰
- ⑥ حضرت ابو سعید خدریؓ (۵۶۴) ۰ ۰ ۱۱۵۰ ۰ ۰
- ⑦ حضرت جابر بن عبد اللہؓ (۵۶۸) ۰ ۰ ۱۵۶۰ ۰ ۰
- ⑧ حضرت انس بن مالکؓ (۵۶۲) ۰ ۰ ۲۶۶۶ ۰ ۰

ان کے بعد جن صحابہ سے زیادہ روایات ہیں، ان میں حضرت ابو الدرداء (۴۲۷) حضرت عبداللہ بن عمرؓ (۵۶۲) سہول بن ہنفہؓ (۵۵۹) عبادہ بن مسامتہؓ (۴۴۷) عبدالرحمن بن عوفؓ (۴۶۲) معاذ بن جبلؓ (۵۱۸) ابو موسیٰ اشعریؓ (۵۵۲) حضرت علیؓ (۴۰) حضرت امیر معاویہؓ (۵۹۰) حضرت ابو ذر غفاریؓ (۵۷۲) اور حضرت عثمان ذوالنورینؓ (۴۵) سرچشمہ ہیں۔
 علمی حیثیت سے جو صحابہ اس دور میں زیادہ ممتاز رہے، وہ مشہور فقیر تابعی حضرت کنان (۵۸۱) کے پیالے کے صحابہ تھے۔

عن سہول قال شامت اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم فوجدت
 علیہم انتمی ائی مسۃ حمد علی بن عبد اللہ معاذ وابی الدرداء و زید بن ثابتؓ
 ترجمہ: میں نے حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کا بہت قریب سے مطالعہ کیا ہے
 میں نے ان کا علم پچھتاز میں مستحی برتے پایا مگر علیؓ عبداللہ بن مسعودؓ معاذؓ
 ابو الدرداء اور زید بن ثابتؓ میں۔

دور ثانی کے رجال الحدیث

تاسعین کلام میں جو حضرات اس میدان میں زیادہ پیش پیش رہے، حضرت امام شافعیؒ کے

ایک بیان میں ان کا ذکر مختلف شہروں کے۔ مبادی سے حد مرع عقبہ۔ یہ بحث امام شافعی نے نے
عبر وادھک بحیثیت کے ذیل میں لکھی ہے۔

میں سہ دینہ منہ وکن، میں و شام و کوذ کے حضرات ذیل کو دیکھا کہ وہ انحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی سے روایت کرتے تھے اور صرف اس ایک صحابی
کی حدیث سے ایک سنت ثابت ہو جاتی تھی اہل دینہ کے چند نام یہ ہیں۔ حمیر بن
جیرہ، نافع بن جہش، زید بن حارثہ، نافع بن حمیرہ، ابوسلم بن عبدالمطلب، حمید بن عبدالمطلب
خادم بن زید، عبدالمطلب بن کعب، عبدالمطلب بن ابی ثعلبہ، عبدالمطلب بن زیاد،
عطار بن زیاد، حمیرہ بن ادراس، مکر کے چند صحابہ، مصعب بن عمیر، عطاء بن ابی جہش
ابن ابی جہش، حکمر بن خالد، عبدالمطلب بن ابی زید، عبدالمطلب بن ابیہ، ابن ابی جہش،
حمیر بن الحکمر، و غیر جمہور اس طرح ابیہ میں و مصعب بن نمیر، ابو شامہ میں کوذ اور
بعض میں عبدالمطلب بن عقیق، حمی اور حمیرہ بن یہ کہتے کہ وہ میں اسود، عتق اور شعیب
فرض تمام بلاد اسامیہ اسی پر تھے کہ غیر اور محبت ہے اگر بالفرض کسی
خاص منلو کے متعلق کسی کے بے یہ کہتا جائز ہوتا کہ اس پر مصافحہ کا بیٹھ جوں
ہو ہے۔ کہ غیر وادھک بحیثیت کے متعلق بھی میں یہ کہتے کہہ دیتا۔ مگر ایضاً کے خلاف
سمجھ کر تا چہر بھی کہتا ہوں کہ میرے علم میں یہ فقہاء مسلمین میں سے کسی کا ایسے
میں اختلاف نہیں ہے بلکہ

ان کے علاوہ بھی اس دور کی عظیم تعداد ہے جن سے ہزاروں روایات لگے چلیں یہ سب
حضرت رحیل المدیث تھے جن کی سندیں لگے چلیں۔ جہاں تک فقہ حدیث اور علم کا تعلق ہے جو
شعیب (۱۰۰) فرما سکتے ہیں کہ صحابہ کے بعد حضرت عبدالمطلب بن سہ کے شاگردوں سے زیادہ دیکھنے کی
دیکھنے والا کوئی نہ تھا۔ حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

سمعت الشہابی یقول لعدیک قوم بعد اصحاب محمد الف من اصحاب عبد اللہ بن مسعود

لے ترجمان المستدرج اول ص ۱۱۱۱ لے تلخیص ابی نہ ترجمہ حدیث کان اصحاب عبد اللہ بن مسعود و یضربون علقۃ
علاء و دسرق و میدۃ و اعلیٰ بن قیس و عمر بن شریک و

ترجمہ میں سے علامہ شبلی کو کچھ سنا کر حضرت مہی اللہ علیہ السلام کے صحابہ کے بعد کوئی
 طبقہ حضرت عبد اللہ بن مسعود کے اصحاب سے زیادہ فقیہ نہیں تھا۔
 امام ابو حنیفہ اس دور کے اکابر مجتہدین کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں،

فانما ائتمن الیہم رجاء الاموال ابراہیم والشعواء بن سعید بن الحسن
 وعلیٰ ومحب بن النضر وحماد بن عمار وحماد بن عمار وحماد بن عمار وحماد بن عمار

ترجمہ جب معاملہ ابراہیم بن محمد، عمار بن محمد، ابراہیم بن محمد، حسن بن محمد، حماد بن محمد،
 راج اور حضرت سعید بن مسیب تک پہنچے اور آپ نے کئی اور بھی نام دیئے تو یہ
 وہ لوگ تھے جو مجتہد تھے اور میں بھی اجتہاد سے کام لیتا ہوں جیسا کہ یہ اجتہاد سے کام لیتے تھے۔
 یہ حضرات اپنے دور کے ائمہ علم تھے۔ رجال الحدیث ان کے علاوہ ہزاروں وہ لوگ بھی
 تھے جو مجتہدین کے درجہ کے نہ تھے لیکن روایۃ حدیث میں غلطی سے صرف تھے یہاں تک کہ آگے
 تسبیح یا عین میں ہزاروں رجال حدیث میدانِ علم میں آگے بھی نہیں جیتے تھے جن کے اہل ہونے کی
 خود اسان شریعت نے خبر دی تھی۔ حدیث القرون قریب شرا الذین یلوئہم شرا الذین یلوئہم۔ ان
 غیر انھوں نے بعد رجال حدیث نہیں لے سکتے تھے۔ گاہوں میں آئے گئے اور حدیث کی
 کتابیں متن احادیث اور ان کی اسانید کے ساتھ مرتب ہونے لگیں۔

اس دور میں صداقت و ثقاہت غالب تھی اور رجال الحدیث کی با ضابطہ جانچ و کال
 کی چڑاں ضرورت نہ پڑتی تھی۔ لیکن جب نئے نئے پیلے شروع ہوئے اور بدعات کا شریع ہوا تو
 اسانید پر با قاعدہ غلو کی ضرورت بھی گئی۔ یہاں تک کہ آگے چل کر اسناد الرجال کا علم ایک مستقل
 فن کی شکل اختیار کر گیا۔

اسماء الرجال کا امتیاز

یہ وہ علم ہے جس کے منہجہ غالبہ مسلمان ہیں اور دوسری کوئی قوم سچے مذہبی علمی عقول
 میں اس کی ترویج نہیں کر سکتی۔ شہرہ جرمین مشرق و کل ریپبلک الاصحاب فی احوال اصحاب کے مشہور

نہ آئینہ یحییٰ بن مبین جبر و حنفیہ جامع الکملہ کو۔

تیرٹن کے دیباچہ میں لکھا ہے :-

ہر کوئی قسم دنیا میں جی نہیں گزری اور نہ آج صبح وہ جس نے مسلمانوں کی طرح
اسماء ارجال کا مقیم افغان فن ایجاد کیا ہو جس کی بدولت پانچ لاکھ مسلمانوں کا
حال مسلم ہو سکا ہے ۔

علم اسماء الرجال کی ضرورت

مولانا عبد القیوم جو خوری اس فن کی ضرورت پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-
ہر جنتین کی بات ہے کہ ہر عزت مستند روایت میں ہیں وہ کن لوگ تھے کیسے تھے
ان کے متعلق کیا تھے ان کا حال چلن کیا تھا ۔ سچہ نوٹہ کیسی تھی ۔ سہمی اللہ من
تھے یا کھنڈہ من ۔ علم تھے یا جاہل کس تھیں اور کس شرب کے تھے ۔ بن پیر افشا
اور من دولت کیا تھا شرح کن تھے تاکہ ان کے دریسے حدیث کی صحت و
مستندہ یا نیت کی جائے ۔ ان جنائی یا ترن کا در یا نیت کرنا اور ان کو پتہ لگانا نیت
تھا ۔ نیکی محمد تھیں تھے ۔ پی عمر یا اس کام میں صوف کیں اور ایک شہب کے داویوں
ہے ان کے متعلق ہر قسم کے حالات در یافت کیے ۔ انکی تحقیقات کے ذریعہ سے
اسماء ارجال کا ایک عظیم نشان فن ایجاد ہو گیا ہے جس کے ایجاد کا شرف سہی ترن
کو حاصل ہوا لیکن بچے انہری کے ساتھ کھنا پرتے کہ جو کہ ہیں اسماء ارجال
میں کھلی گئی ہیں فام اس سے کہ وہ متقدمین کی ہوں یا متاخرین کی ۔ ان میں تشبہات
مذہبی کے علاوہ ذاتی منافات اور فرشی ۔ در سیاسی اختلافات اور ہم شعری
کرک جھوک کی بنا پر لوگوں کی جوع کی گئی ہے ۔ بعض حضرات نے تو ایسے امور کو
بھی جنت کا باعث قرار دے دیا کہ نہ شرعی اور نہ اخلاقی اور نہ عرفی حیثیت
سے قابل اعتراض ہیں ۔ جیسے کھانا کر کھنا یا سیر یا مسرت میں لگھڑے دوڑانا
یا معلق خوش طبعی یا مصلحتاً زعمری یا قلبت رویت یا مسائل فقہیہ یا دیگر محرم
میں شغوفیت وغیرہ ۔ یہاں تک کہ علامہ نوہیؒ (رحمہ اللہ) کا دامن بھی اس سے پاک

نہیں ہے۔ البتہ رفقاؤں میں بھر متعلقہ ۱۵۵۰ء سے اس فن میں جو کتابیں لکھی ہیں وہ ایک بڑی حد تک افراط و تفریط سے پاک ہیں۔ لہذا ان کتابوں کے مطالعہ کے وقت پر یاد رکھنا چاہیے کہ جو جرہیں ان میں مذکورہ بالا کے ماتحت کی گئی ہیں وہ مشق میرے نزدیک قابل اثنائات نہیں ہیں۔ تنقید رجال کے اصول جنہوں نے سب سے پہلے قائم کیے وہ فقید بن الحجاج ۱۹۰۰ء میں جو رجحان و تفریط کے اہم کہلاتے ہیں لیکن ان سے بھی بعض دفعہ تشدد و مروتا ہے۔

فقیر نے کہ حدیث کی صحت و سقم دریافت کرنے کے لیے اصل حدیث کی اس قدر ضرورت تھی کہ اگر کوئی محدث اس علم سے غافل ہوتا تو اس کو کبھی نقوی کا ماننا پیش آتا۔ خصوصاً اس وقت جب کہ نقوی کے رد ان سے کھل گئے۔ جمادات کا شروع ہوا۔ سیاسی انتشار کے علاوہ علماء و ترمذ قریب در پختہ انتشار میں قدرتی شروع ہوئی اور ہر شخص اپنے خیالات کی امید میں حدیثیں پیش کرنے لگا۔ ان کا جو یہ بڑا کہ رطب و اس حدیثیں ان مجموعوں میں شامل ہو گئیں جن کے جانچنے پر کہتے کہ نئے اصل کی سخت ضرورت پیش آتی چنانچہ علامہ ابن عربیہ سے رایتان لاقتدال میں منقول ہے کہ: "ناو کے جانچنے کی ضرورت و اشیات قریب کے بعد ہوئی۔ سب سے پہلے اس موضوع پر بقول حافظ ابن عربی متوفی ۷۴۸ھ ابو محمد زلالہ مزی ۸۱۰ء نے قلم اٹھایا اور اصوب حدیث میں ایک کتاب لکھی۔ میں کا نام محدث الغافل ہے۔ لیکن یہ پانچ چھ کتابیں گزریں۔ اور وہ سب سے حکم ابو عبد اللہ شافعی تائید کرتی تھے غامد زبانی کی نگران کی کتاب میز مرثب مزی ۸۱۰ء کے بعد از فہم اصحابی ۸۲۰ء نے دکن کی کتاب کہ پیش قریب گزریں ہیں۔ بہت سے اضافے کیے۔ مگر وہ مشرق مزی ۸۲۰ء اور وہ بعد کے تھے و انہوں نے کام چھڑ گئے۔ پھر خلیف بغدادی ۸۴۷ء اپنا برسے جنہوں نے قواعد و روایت میں ایک کتاب لکھی جس کا نام مکھایر ہے اور طریق روایت میں و مصری کا کتاب لکھی۔ جن کا نام اجامع قوام لایعہ اس سے ہے۔ مگر مزار حدیث میں کوئی فن نہیں چھڑا

کوشاں ہے وہ فاضل احمدی نے شرح تہذیب الفکر اور شرح
تہذیب عثمانی نے قرآن و علوم الحدیث کو کمال مقام دینا ہے جب سے قرآنی تحفین حاصل ہے شیخ عبد القادر
ابن عبد اللہ سے بھی اپنے تفسیر کے ساتھ بہت احباب و تلامذہ سے شائع کیا ہے۔

ان اہل حق اور جزئیات سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ روایات میں مادہوں کی پہلی
پڑتال کی ضرورت کیوں پڑی اور پہلی پڑتال کے لئے مستقل قواعد و ضوابط تھے جو ان کے تفسیر
سے ملے کیے اور وہ آئندہ نئے نئے مسائل کے لئے رہنما اصول بنے۔ قرآن و حدیث کے مزاج میں اس
پر تعمیلی بحث آگے آرہی ہے

علم الرجال کے اہم مباحث

آج کا موضوع گفتگو علم الرجال ہے۔ اس کے اہم مباحث یہ ہوں گے۔
① اسلام میں تنقید و تبصرے کا درجہ کیا ہے؟ ② علم ائساد کی دینی حیثیت کیا ہے؟ ③ فنی
ائمہ الرجال کی تہذیب کے دوین کیسے ہوئی؟ ④ علم و حدیث کے لئے اس فن کا ساتھ ساتھ رہنا کیا ضروری
ہے؟ ⑤ برج و قدیل سے کیا مراد ہے؟ ⑥ برج و قدیل کے علم القاعدہ کیا کی ہیں؟ ⑦ برج
و قدیل کے بڑے بڑے اہم کون تھے؟ ⑧ اسماء الرجال میں کن کن کتابوں پر اہم دیکھا جاسکتا
ہے؟ ⑨ شیعہ کی کتب اسماء الرجال کا عقیدہ ہے؟ ⑩ حدیث کے طلبہ اس فن سے کیسے استفادہ کریں؟

① اسلام میں تنقید و تبصرہ

پہلا اہم موضوع یہ ہے کہ اسلام میں تنقید و تبصرہ کا کیا حکم ہے؟ شیخ الحدیث حضرت مولانا
سید پر عالم نے فرماتے ہیں اس پر بہت مفید بحث لکھی ہے۔

خبر: اہل حدیث کے سلسلہ میں یہاں دو نقطہ نمایاں آ رہی ہیں۔ ایک یہ کہ محدثین
کا گرد و غبار ایک جاہ گروہ سے ہے جن روایت سے کوئی لگاؤ نہیں ہوگا۔ وہ
دقیقہ رسمی خبروں کو لکھ کر سچ کر ان میں علم و ادب میں کھتا ہے اور نقد و تبصرہ کو بھڑکی
تصور کرتا ہے۔ دوم یہ کہ وہ ان سہادیہ کا معنی صرف روایت پر ہے۔ درایت

کو یہاں کوئی دخل نہیں۔ دراصل پہلی غلط فہمی بھی اسی کی ایک فرع ہے۔ لہٰذا وہ غلط فہمیں کی وجہ سے بعض نادانانہ روایت کا رتبہ تاریخ سے بھی کمتر قرار دیتے ہیں۔

بنی اسرائیل میں نبی و ایت کا فقدان

بڑا اسرائیل میں بتوال کچھ مفقود تھا۔ جب وہ تحقیق پر آئے تو کہہ ملے کہ ہم یہی واسطہ حق کر بھی سرحدوں کے شہادت نکالنے لگے اور جب تنقید کرنے پر آمادہ ہوئے تو جو ان کے اجداد رہبان ان کے سامنے ڈالتے تھے انھوں نے ان کی طرح غلطی کے لیے تیار ہو جاتے۔ مفسر لحد و قبر و اور خیمہ فلک کی ان میں کوئی استعداد نہ تھی۔ حضرت ایشیہ نولہ تاجہ عالم حق کی مکرورہ بالا خبر کے بعد کہتے ہیں:

عدایت اور درایت کے اس خیر متوازن دور میں اسلام آیا اور اس نے ان دونوں کا توازن قائم کر کے صحیح تنقید کی راہ دکھلائی اور اس کے لیے ایک ایسا معتدل آئین مرتب فرمایا جس میں مذہب و عہد و قوم و تقریب اس نے بنا کر ہر کان پر ہی فکر کا ظرف و دربر بنا بھی غلط ہے اور تحقیق و تحقیق کے مسئلوں پر غلطی کی مدد تک پہنچ جانا بھی غلط اور وہم پرستی ہے۔ انان کا طریقہ یہ ہے کہ وہ یہ اعتماد کی حالت میں آنکھیں بند کر لیں اور اعتماد کی صورت میں بے دلیل تصدیق کر لیا کرتے ہیں۔ مگر قرآن نے یہاں درست دشمن اسے درپاسے کھنکھاتے ختم کر کے سب کے لیے یکساں تحقیق و تبیین کا قانون مقرر کر دیا ہے۔

قرآن نے یہ تعلیم دیا کہ ہر غلطی تحقیق و تبیین کر لیا کرو خواہ وہ قاسم شخص کی یا غیر کی ہو نہ ہو۔ ہر چند کہ قاسم خود کی خبر دے کر دیتے ہیں بھی متعلقہ نہیں تھا۔ مگر قرآن کسی خبر کار دے کر انہیں پسند نہیں کرتا۔ قاسم خود کی بھی صحیح خبر دے سکتا ہے۔ پس اس کی ہر خبر کار دے کر یا بھی قرآن مصلحت اور طرہ انصاف نہیں ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ فَسَيَكُونُوا سَبِيلًا
 علی ما ضلّوا ناد میں۔ (پیشہ انحراف ج)

ترجمہ: اے ایمان والو! جب کوئی ذمہ شخص تمہارے پاس کوئی خبر لے کر
 آیا کہے تو اس کی تحقیق کر لیا کرو کہیں یہ سنا نہ ہو کہ تمہارے تحقیق سے قوم پر حملہ کر دے
 بعد میں لپٹے کینے پر شرمندہ ہونا پسند نہ کرنا۔
 دوسری طرف اس نے جیسٹس اور جج کی بھی مداخلت فرمائی کہ ایسی تحقیق سے بھی
 نظام عالم پر باہر نہ آجے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ أَكْثَرُ جَهَنَّمَ
 ترجمہ: اے ایمان والو! بہت سی بدگمانیوں سے بچا کرو کہ جو کچھ بعض بدگمانی گنہگار کی
 مدد تک پہنچتی ہیں اور جنس اور ذمہ دہر مذکورہ لوگوں کے عیب بھی تلاش کرنے
 کی غصت سے اختیار کرو۔ (پہلی الجزاء ص ۱۰)

ہر چیز کی تحقیق کے لیے اس کی اہلیت چاہیے۔

ہر خبر کی تحقیق کا مقدمہ ہر انسان نہیں رکھتا۔ بعض خبریں ایسی ہوتی ہیں کہ ان کی تحقیق خاص
 افراد ہی کر سکتے ہیں۔ یہ تحقیق کے محکمات کی طرف اشارہ ہے۔ ہر خبر کی تحقیق کے لیے اس کے
 مناسب اہلیت درکار ہے۔

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَاسِهِمْ أَتَقَرَّبُونَ إِلَى اللَّهِ أَتَقَرَّبُونَ إِلَى اللَّهِ أَتَقَرَّبُونَ إِلَى اللَّهِ
 دہلی ادبی المصنف لعلہ الذین یستغفرونہ عنہم۔ (پہلی جزاء ص ۱۱)
 ترجمہ: جب اللہ کے پاس کوئی امن یا قوری لائی خبر آتی ہے تو اس کو مشہور کرتے
 ہیں۔ اگر اس کو رسوا یا اپنے علماء و حکام تک پہنچا دیتے تو جو ان میں کچھ مشہور
 رکھتے اسے شخص حق رہے اس کو ہرے طور پر معلوم کر لیتے۔ (پہلی جزاء ص ۱۱)

روایتی پہلو میں جو چیز سب سے زیادہ مائوس ہو سکتی ہے وہ بظاہر شاہدوں کا بیان ہے
 نہ اپنے من کو تسلیم دی گئی کہ اپنے بیان اور گواہی میں پوری اعتبار سے کام نہیں لیتے یا
 وہ خبر کا آثار نہ دے پاتے۔ اس لیے خبرتوں سے یا ایک دوسرے پر جھڑپا نہ لگانے کا
 اتنی ذمہ داری لینی کہ اس سے بدتر سوائی کا کوئی عیب نہ رہے۔

ترجمہ: زندگانی میں سے ہے روایت تخریروں سے ہو۔ راویوں پر اسکا بیہوش
 سے چرچ کرنا جہاں میں ہر جائز ہے چکایہ واجب ہے۔
 علم اسناد کی یہاں تک اہمیت ہو گئی کہ حضرت عبداللہ بن مبارک (۱۵۸ھ) نے اس کا بیہوش
 دین قرار دیا۔ آپ فرماتے ہیں:-

الاحسان من العادین الاول الا اسناد فقال من شاء ما شاء

ترجمہ: علم اسناد بھی دین کا ہی ایک حصہ ہے اور اگر سند ضروری نہ ہوتی تو جو شخص
 چاہے کہہ سکتا تھا۔

قبول روایت کا معیار آپ کے ہاں اتنا واضح تھا کہ جو شخص سلف دیکھنے پر درگاہ کو بڑا
 بڑے کے اس کی روایت نہ لینے کا حکم فرماتے تھے۔ ایک جگہ فرماتے ہیں:-

و هو احديث حمود بن ثابت فانه كان ييب السلف

ترجمہ: حمود بن ثابت کی روایت چھوڑ دو وہ تو سلف صالحین کو بڑا کہتا تھا۔

ما نقله شمس الدين بخاری (۹۰۲) ایک جگہ لکھتے ہیں:-

و ذكر في الرواة والرجال في عظيم الوقع من الذين قد ايدى القوم بالسلب

لا يثبت منه ولا يثبت باعده منه خصوصا ما هو القدر لا يحظر منه و

هو المحدث عن الرواة والغص من احوالهم في ابدا ثمرو و حالهم و

استنباطهم لان الحكماء لا يتفاوتونه المسائل العقلية ما خرد من كل

لحادی من الضلالة و لمجهر من العی والضلالة

ترجمہ: اور راویوں کی تاریخ اور ان کی وفات کے سنیں کا جائزہ دین کا ایک

معتبر وقت نہیں ہے۔ مسلمان قدیم سے اس سے کام لیتے آئے ہیں۔ اس سے

استنباط نہیں ہوتا یا سکتا اس سے زیادہ کوئی اور موضوع ہم پر کتاب ہے ضرورتاً

اس کی قدر اہم سے اور وہ راویوں کے حالات کو کھولنا اور ان کے حالات

کو ان کے فاضل، عال اور استعال کی تفصیل کے ساتھ تحقیق کرنا ہے اتفاقاً

ایجاب اور قطعی مسائل اس کلام سے اخذ ہیں جو مکاتبات سے پہلے کر ہدایت
وہ اس اندر گزری اور اندھا پن سے ہٹا کر راہ دکھائے۔

ایک سوال اور اس کا جواب

مشہور رہے حضرت علیؑ نے فرمایا: انظر الى ما قال ولا تنظر الى من قال۔ دوسے دیکھو جو
کسی نے کہا ہے یہ رد یکبر کو کس نے کہا ہے، معلوم ہو اگر میں تن سے غرض ہوتی چاہیے سند سے نہیں؟
جواب

حضرت علیؑ نے یہ صحبت بھی جو قرآن کا مرفوع و انقادی اور حکمت کا اتم ہے۔ تائید اور
تائید کی باتیں نہیں۔ حکمت مومن کی گشتہ چتر ہے۔ جہاں بھی اس نے اپنی شمع جالی۔ وہ اس کا
مسجد سے زیادہ حقدار ہے۔ جو شخص کوئی بات نقل کرے یا کوئی تافان بیان کرے تو اسے بغیر
جسٹس کے کوئی کہہ رہا ہے اسے نہیں لیا ہوا۔ بلکہ دیکھا جاتا ہے کہ یہ شخص کہاں سے نقل کر رہا ہے اور
یکہ خود کیا شخص ہے۔ ویانستہ دار ہے یا نہ؟ کس حکومت کا قاضیہ اور کس تافان کا ترجمان ہے
اگر اس کے پاس اس بات کی جرور کہہ رہا ہے سند نہ ہو تو اس کا کوئی اعلان ہو کر قابل تکرار نہ ہوگا
شریعت بھی قالہ الہی ہے اور یہ نقل سے ہی چمکاتی جاتی ہے۔ البتہ اس کے بعض پہلو متباد
سے کھتے ہیں۔ شریعت کسی تجربہ اور حکمت سے مرتب نہیں ہوتی۔ نہ یہ کبھی حکمت عملی کے نام سے
ترتب پاتی ہے۔ حضرت شاہ من اللہ فرشتہ دہلویؒ لکھتے ہیں:۔

ان الامة اجعت على ان يعقدوا على السلف في معرفة الشريعة فانما يعنون
اعقدوا في ذلك على المعصية و تبين ان اعيان اعقدوا على التابعين و هكذا
في كل طبقة اعقد العلماء على من قبلهم و العقل يدل على حسن ذلك
لان الشريعة لا يعرف الا بالعقل و الاستنباط و النقل لا يستقيم الا
بان يأخذ كل طبقة ممن قبلها بالانفعال

ترجمہ: امت نے اتفاق کیلئے کہ وہ معرفت شریعت میں سلف پر اعتماد کریں۔

لے حقدار لید ص ۴۴ ترجمہ ص ۴۴

۱۔ امیٹھ کے صاحبز پر جمع نامیٹھ کے نامیٹھ پر۔ اور اسی طرح ہر طبقہ کے علماء نے اپنے اپنے طبقوں پر اعتماد کیا ہے، اور عقل اس کی تئیں پروا نہ کرتی ہے اس لیے کہ خیریت عقل اور استنباط سے بھی پہچانی جاتی ہے، اور عقل بغیر اس کے قائم نہیں رہ سکتی کہ ہر طبقہ سے اپنے طبقوں سے اتصال کے ساتھ تیار رہے۔

۲۔ اس حقیقت سے واقف ہوا میں نظر۔ متبادہ نہیں جو نہیں مقدمہ
یہاں علم شریعت کے لیے یہ جانتا ضروری ہے کہ بات کہاں سے کہی ہے، کس کا ناخذ کیا ہے، بات کہاں سے ہے اور اسے آگے روایت کرنے والے کس قوم کے لوگ ہیں، کیا ان پر اعتماد کر کے آخرت کی تمام زندگی ان لوگوں کی عقل و روایت کے سپرد کی جاسکتی ہے؟ دینیوی نمبر کے کسی ہم نصاب سے یہ فیصلہ کہیں زیادہ اہم ہے۔

اکرام مومن کی شرعی حیثیت

بعض لوگ کہتے ہیں کہ مسلمان جو نبی خبر دے، اکرام مومن کے طور پر اسے قبول کر لینا چاہیے یہ بڑا آلہ ذکاوت ہے کہ خبر دینے والا کیا ہے۔ یہ صحیح نہیں۔ اکرام مومن کا مفہوم یہ ہے کہ مسلمان کی طرف سے کسی ستمان کی جان و مال اور عزت و کبر و پرکری صرف نہ کئے اور وہ اس کے ساتھ عزت اور عزت کا براؤ کہے۔ لیکن یہ بات اپنی جگہ صحیح اور مستقیم ہے کہ دین کا تحفظ اور اکرام ایک مومن کے اکرام سے کہیں زیادہ ہے۔ اگر کوئی مسلمان ضرور علی اثر علیہ وسلم کی کوئی بات مانگے عقل کرے۔ تو چونکہ اس درجہ شخص نے اس بات کو دین اور شریعت سمجھ کر زندگی بھر اپنا ہے۔ اور اپنے بعد والوں کے لیے بھی سے سنبھالنا ہے۔ اس لیے ضروری ہے کہ اس کی عقل و روایت میں اچھی طرح بڑا آلہ کہے۔ اب راویوں کے حالات معلوم کرنا اور ان کی صحت و عدم کو پہچاننا اکرام مومن کے شرعی تقاضے کے خلاف ہرگز نہیں ہے۔ اس باب میں اگر کسی مسلمان کی ہوائی اس کی عدم موجودگی میں کی جیسے تو وہ شرعی عیب نہ ہوگی، دین کی حفاظت کے لیے ایک قدم ہوگا۔

مومن کے بارے میں نیک گمان رکھنے کا مفہوم

ظفر بالمؤمنین غفرلہ۔ درمیں کے بارے میں نیک گمان برنا چاہیے، مشہور قولِ حکمت ہے
 اس کا معنی ہے اس کی اپنی ذات ہے اس کی تعلیم و ہدایت نہیں۔ دین کا معاملہ اس سے کہیں اونچا
 ہے کہ اسے محض نیک گمان کے سہارے قائم کر لیا جائے۔ اس باب میں اگر کسی گمان کو اہمیت
 دی جاسکتی ہے تو وہ عزتِ اہلِ فتنہ کا گمان اور اعتقاد ہے، جو اہل فتنہ نے کسی شخص کی روایت قبول
 کر لی ہے تو آپ ان پر نیک گمان کرتے ہوئے اسے قبول کر سکتے ہیں، لیکن اگر کسی طرح اس کی
 فعلی بنا پر جو گئی، تو پھر اس نیک گمان سے دستبردار ہو جانا چاہیے۔ ان مومنوں کی کوئی اپنی بات میں
 کو شک اس کی ذات سے مراد ان سے یا دوسروں سے نہ ہو۔ تو دوسرے مسلمانوں کی نزدیکی کو شک
 برتی چاہیے کہ اس پر نیک گمان کریں اور اس کے مدعی مژد میں ہر اچائی پر محمول ہوں۔ اس کی
 نیت کی ایسی مراد نہیں جو ایک مسلمان سے توقع نہ کی جاسکتی ہو۔

فبشر عبادی الذین یستحقون الثواب یتبعون احسنہ

ترجمہ: آپ فرشتے! میں ان لوگوں کو جو سنتے ہیں بات پھر پکے ہیں، اس پہلو
 پر جو سب سے اچھا دکھائی دے، امن ہو۔
 حضرت اکرم مسیٰ علیہ السلام نے بھی فرمایا :-

فظنواہ الذی ہوا ھذا الذی ہوا ھذا الذی ہوا ھذا

ترجمہ: سو اس کی نیت گمان کرو جو زیادہ مناسب ہو، ہدایت کے زیادہ قریب
 ہو اور زیادہ خوف خدا پر مبنی ہو۔

۴۰ فن اسرار الرجال کی تدوین کیسے ہوئی؟

فردوسِ ایجاد کی ان ہے حدیث کے راوی جب تک صحابہ کرام تھے۔ اس فن کی
 کوئی ضرورت نہ تھی۔ وہ سب کے سب عادل، انصاف پسند اور محتاط تھے، کہہ کر انہیں بھی اپنے
 علم و تجربے کی روشنی میں ہر ایک کو حق قبول کچھ جلتے تھے، جب حق پہنچے اور ہر بات شرع
 نے اسے صرف و ہدایت دیا تو ہر ایک نے اپنی جگہ پر اسے پکے اور صریح دیکھ سن کر اس کی جلد عوام

کے لائق اصحاب و مدول و تقیم صحیح تھا اور جو مخلوق، مروت و جود و

ہائیں تو ضرورت محسوس ہوتی کہ راویوں کی پہنچ پڑتاں کی جائے۔ فقہ سب سے پہلے کو فہرہ جبرہ سے لے کر سنیہ طہم کی تدوین و تنقیح پہلے ہیں۔ ہر فی ضرورت ہی تھی کہ فہرہ میں دو علمی مرکز تھے۔ ① حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا اور ② حضرت علیؓ رحمہ اللہ و جبرہؓ کا حضرت علیؓ کے فیضہ بنتے ہی مسلمانوں کا سیاسی، اخلاقی، عقائدی، اور اس سیاسی تشعب سے حضرت علیؓ کے صحابہ میں بہت سے غلط لوگ شامل ہو گئے، حضرت علیؓ کی زندگی میں وہ ان اختلافات کو اپنی اختلاف نہ بنا سکے، لیکن آپ کے بعد جنہوں نے حضرت علیؓ کے نام سے بہت سی فتوایاں کہنی شروع کر دیں۔ اس و درمیان شبہات میں انہوں نے دین کا فیضان ہی تصور کیا کہ جس کو اللہ اسلام میں شرف بندی کی طرف پہل قدم تھا۔ اپنی حق کے لیے اب صرف ایک ہی سلامتی کا راہ تھی کہ حضرت علیؓ کی وہی روایات تمام اعتبار رکھی جائیں جو حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے شاگردوں کے واسطے ہیں، کیونکہ کو فہرہ میں یہ ایک علمی حلقہ تھا جو غریبی حکمت سے غفلت اور بجا ہوا تھا۔ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے شاگرد حضرت علیؓ کے ساتھ درس میں بھی لگا ہے بلکہ باقاعدہ ہوتے رہے تھے، حضرت صفیہ بن شعبہؓ ۵۰ء چو تک کو فہرہ میں رہے ہیں۔ فرماتے ہیں۔

لعمریکہ بصدق علیؓ علی فی الحدیث منہ لاسیما صحابہ عبداللہ بن مسعودؓ
 ترجمہ حضرت علیؓ کی وہی روایات ذاتی قبول تھیں یا قی نہیں جو حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے شاگردوں سے منقول ہوں۔

حضرت ابو اسحقؓ (۱۷۹ء) کہتے ہیں کہ بہ حالت کے ان شیوخ پر خود حضرت علیؓ کے شاگردوں میں سے ایک نے کہا کہ ان لوگوں (یعنی ان کے شاگردان) کو خدا غایت کرے انہیں نے کفر عم (حضرت علیؓ کا) ضائع کر دیا ہے۔

امام ابن سیرینؓ (۳۰۰ء) کہتے ہیں کہ جب یہ فقہ اپنے قرعہ سے غلط کیا۔

مما لا یجوز لکم فی نظر الی اہل السنۃ فی خندقہم و یتعمدو ینظر الی اہل

البدع فلا یجوز حد یتعمدو

لہ صحیح مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۰۱

ترجمہ: سچے روایت حدیث کے نام بتاؤ رکھا جائے گا کہ اہل سنت کون ہیں۔
اسی کی روایت لی جائیں گی۔ اس روایت کا بھی پتہ لگایا جائے گا۔ ورنہ اس کی
امادہ شہادت لی جائیں گی۔

یہ صحیح ہے کہ عراق کی سرزمین پہلے فتنوں کی آماجگاہ بنی۔ کوفہ کے بعد مصر و عراق کا دھڑاڑا
شہر تھا۔ کوفہ سے تیشیع اٹھا ترجمہ سے انکار قدر کی حد اٹھی۔

عن یحییٰ بن یحییٰ قال کان اول من قال فی القدر بالبرہ صمد الجہنی۔

ترجمہ: سب سے پہلے بصرہ میں جس نے عقیدہ قدر میں بات چیت کی وہ محمد جہنی تھا
یحییٰ بن یحییٰ اور حمید بن عبد الرحمن حمیری جی کے موقع پر حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے اور
ان لوگوں کے متعلق تو چچا تو آپ نے فرمایا۔

واذا القیت اولئک فاعلم انہم منہم وہم براء حتی یرئی یحلف
بہ عبد اللہ بن عمرؓ ان احدہم مثل احد ذہباً فافغفہ ما ضیل اللہ
منہ حتی یرئی بالقدۃ

ترجمہ: جب تم ان لوگوں کو پوچھو کہ میں ان سے لائق ہوں اور وہ کچھ
یاقین میں میں جہنم کہتا ہوں کہ اگر یہ احد کے برابر نہ ہوتا فتنہ مٹ کر اسے اللہ تعالیٰ
ان سے قبول نہ کرے گا۔ اس سے پتہ چلا کہ ان دونوں صحابہ کی بات اہل حق کے بارگاہ
تکبیر جاتی تھی۔ تنہا تو یحییٰ بن عمرؓ اور حمید بن عبد الرحمنؓ نے صحابی درسل سے اس
بار سے میں پوچھے گا فیصلہ کیا تھا۔ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا جواب بھی اسی
طرح دیتا تھا کہ اگر اسے کہ صحابہ میں سے لائق ہوں وہ اس کے اہل باطل ہونے
کا ایک کھلا نشان ہے اور یہ کہ صرف اہل باطل ہی صحابہ سے بے تعلق رہتے ہیں
اہل حق ہمیشہ ان کی پیروی کرتے آئے ہیں۔

علم اسماء الرجال کا احساں یہیں سے پیدا ہوا۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ (۳۷ھ) حضرت علیؓ
کی بہت سی روایات کے بارے میں کہہ چکے تھے کہ یہ بات حضرت علیؓ نے کہی نہ کہی ہوگی۔ ام کہہ چکے ہیں۔

فما بقضاء علی فعل یکتب منه اشیاء ویزید: انشأ خبر قول والله ما قضی
یجوز علی الان یمکن حذف ۱۱

ترجمہ: آپ نے حضرت علیؑ کے فیصلے منکر سے ان سے کہ: تمیں نقل بھی فرمائیں اور
ایسی چیزیں بھی آپ کے سامنے سے گزریں کہ آپ نے فرمایا کہ یہ بات حضرت
علیؑ نے کہیں نہ بھی ہوگی۔ مگر یہ کہ آپ رام سے اتر جائیں۔
حضرت امام ترمذی (۲۷۹۹۹) کہتے ہیں۔

قد وجد غیر واحد من الصحابة من التابعین قد تکلموا فی الرجال منهم
الحسن البصری و طائفة من تکلموا فی معبد الهمنی و تکلم سمید بن جبیر
فلحق بن حبیب و تکلم ابراہیم الحنفی و ما مر الثعلبی فی المارک و المارک
و هكذا و عن ایوب السخنی و عبد الله بن عون و سلیمان التیمی و
شعبة بن الحجاج و سفیان الثوری و ما لک بن النضر و المارک و عبد الله
بن مبارک و یحییٰ بن معبد و الثعلبی و دکیون الخیرام و عبد الرحمن بن محمد
و غیرهم من هل انکم تکلموا فی الرجال و ضعفوا فیما جمعه علی ذلک
هذا و الله صوابه فیما للسین و یقل یمرار و انظر فی الناس
والغیبة انما ارادوا عندنا ان یبینوا ضعف هؤلاء لکن یصرفون ان یصر
الذین صدقوا کان صاحب بدعة و بعضهم کان متبعاً فی الحديث و بعضهم
کانوا صحاباً فضلة و کثرت خطا فآزده قولهم لائمة ان یبینوا
احوا بعد شفقة علی الدین و تمییزاً لان الشهادة فی الدین احق ان
یتثبت فیها من الشهادة فی حق و الاموال ۱۲

ترجمہ: تابعین میں کئی لوگ گڑبے میں پڑے، سارا الرجال (راویان حدیث)
میں کہہ کر ان میں حسن بصری (۱۰۹) اور ضاوس (۱۰۵) نے سہر جہنی میں کلام
کیا: سعید بن جبیر (۱۰۵) نے خلق بن حبیب میں کلام کیا، ابراہیم بن علی (۱۰۵)

اور ناصر الشیخی (۱۰۱۰ھ) نے عادتِ اواخر میں کلام کیا۔ اسی طرح دیوبند سمیت بانی
عبد شہید بن عمر بن علی بن ابی شہید بن حماد، سفیان الثوری، مالک بن انس، ابو ذری
عبد شہید بن مبارک، یحییٰ بن سعید القطان، وکیع بن الجراح اور عبد الرحمن بن الجعدی
جیسے اہل علم نے بھی رجل میں کلام کیا ہے اور کثرتِ روایوں کی تعریف کی ہے
، جن میں اس بات پر ائمہ جہتِ جاثما ہے۔ مسلمانوں کے غیر خود بھی کہ جڑ چنے آنا
کیا۔ یہ نہ سمجھا جائے کہ کئی حراموں کو گناہ پر عمل کرنا اور ان کی نصیحت کرنا تھا۔
چار سے نزدیک ان کی غرض ان راویوں کا ضعف بیان کرنا تھا۔ تاکہ وہ
آپ جاسے جائیں۔ یعنی وہ راوی جن کی تعریف کی گئی ہے جتنی تھے۔ بعض ان میں
سے شہم فی الہدایت تھے۔ بعض مجتہدین تھے۔ اور کثرت سے فعلی کر سنے
دولے تھے۔ مردان و نر نے چاہا کہ ان کے احوال بیان کر دیئے جائیں۔ اور
اس سے دین کی غیر خواہی ملو نہ نظر تھی اور دین میں ثابت قدمی پسند نظر
تھی۔ حنفی و احوال کے بارے میں شہادت دینے سے دین کے بارے میں
شہادت دینے کی زیادہ ضرورت ہے۔

علق بن جبیب میں امام ابو حنیفہ نے بھی کلام کیا ہے کہ وہ تقدیر کا قائل نہ تھا۔ نیدین عیاش
کے بارے میں کہا وہ مجہول ہے۔ چاہے جتنی کے بارے میں کہا کریں نے اس سے زیادہ خبر کسی
کو نہیں پایا۔ چاہے ۱۲۰ھ بخاری ص ۷۷ کے کہ وہ کہنے والوں کی بائیں چٹائی کہ تختہ دین کی خاطر
جائز کہا ہے۔ اسے نصیب سمجھا گیا۔ اگر امام حرمین کے خلاف ————— برصرت تھوڑی
کا جذبہ تھا۔ ان سے راویوں کی چٹائی کرنا سہم اور اس سے دین کی پوری حاجت برتی رہی۔

علم اسناد الرجال کی مشکل

اس علم میں یادداشت اور ضبط ہی ضبط ہے۔ جن علوم میں قیاس اور روایت کو کچھ بھی دخل
ہو یا اس میں کچھ ترتیب خود کار نہ ہو کہ اس کے آئین یا اصول سے کچھ اختلاف ہو جائے۔ وہ علوم اپنے

یہ اسکا پڑھنے پر مدد ہے۔ گے تہذیب و تہذیب جلد ۲ ص ۲۲۷ سے ایضاً جلد ۳

نے اپنی کتاب دلیل میں اور امام محمد علی (۲۰۲) نے وہابی پر سب سے شدید مہملیں کیا ہیں۔
 احمد سریت نے ایک ایک صحابی کے اصحاب کا جائزہ لیا۔ سب سے زیادہ لوگ ان کے
 قریب رہے۔ ان کو پہچانا، اسی نسبت علم سے وہ عزات قیہہ کیے گئے اور اسی نسبت سے ان
 کے فضیلت ثابت کیے گئے۔ یہ حضرت اپنے تئیں عقبت اور فتوہ وایت میں اگلے لوگوں کے لیے
 وہم ٹھہرے۔ حضرت امام غامدی (۲۰۲) باب نکاح الحرام میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما
 کا تعارف کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وَأَشْبَهَ أَصْحَابُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ مَعْبُودِينَ جَبْرًا وَعَطَاءَ وَطَاهِرًا مُجَاهِدًا
 وَعُكَيْمَةَ وَجَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ وَهَؤُلَاءِ أَهْلُ أَهْلَةِ عَقْدٍ وَوَجْهٌ مِنْ وَجْهِ لُؤْلُؤٍ
 قَوْجٍ، وَهَؤُلَاءِ عِبَادُ اللَّهِ فِي حَقِّهِمْ شَاكِرُونَ مِنْ مَعْبُودِينَ جَبْرًا وَعَطَاءَ وَطَاهِرًا
 مُجَاهِدًا، وَكَوْنُهُمْ أَوْلَى مِنْ زَيْدٍ سَبَّحَ عَنْ زَيْدٍ وَثَبِتَ وَالْأَمْرُ بِهِ سَبَّحَ
 اللَّهُ فَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ رَوَيْتَ عَنْهُمْ مِمَّنْ سَمِعْتُ مِنْ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ
 مَا سَمِعْتُهُمْ يَنْتَهِونَ

پھر ان لوگوں نے کہیں ان سے دین نکل کیا وہ بھی اسی عرق صوف ہوئے۔ ان میں عمرو بن
 وہب، ابوہب السخنی، اور عبداللہ بن ابی نعیم وغیرہم ہیں اور یہ سب ایسے امام تھے کہ روایت
 میں مقتدا ٹھہرے۔ امام غامدی مذکورہ بالا عبارت کے بعد لکھتے ہیں:

وَالَّذِينَ تَقُولُ عَنْهُمْ فَكَيْفَ لَكَ إِذَا سَمِعْتَهُمْ يَمْرُؤِينَ دِينَكَ وَأَيُّوبَ السَّخْنِيَّ وَ
 حَبِيبَ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَعِيمٍ هَؤُلَاءِ أَيْضًا أَهْلُ أَهْلَةِ عَقْدٍ يَتَّقُونَ عَقْدَ أَهْلِهِمْ ابوجورنہ
 عَنْ مَعْبُودٍ عَنْ أَبِي النَّضِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ فَكُلُّ هَؤُلَاءِ أَهْلُ عَقْدٍ يَحْتَمِلُ مِمَّنْ بَابُهُمْ
 فَهَؤُلَاءِ مَنْ خَلَفَ أُولَى بِمَعْنَى مَنْ تَابِعَ كَمَا تَابِعُوا فِي الْقَبْضِ وَالْثَبِتِ وَ
 الْعَقْدِ وَالْمَعَانَةِ شرح معانی الآثار جلد ۲ ص ۵۵

محدثین کی سلسلہ رواۃ پر کس درجہ کی کڑی نظر رہی ہے اور وہ ہر در راویوں کے در بیان
 کس کس درجہ کے تعلق روزیہ کے جو بار ہے۔ امام غامدی کا یہ بیان اس پر شاہد لاحق ہے۔ کون
 صاحب علم ہے جو محدثین کی ان خدمات کا انکار کر سکے۔

امام احمد کی کتاب کتاب احمل و معرفۃ الرجال انفرعے چھپ چکی ہے۔ درجہ اول میں ہے
 ابن ابی حاتم الاصبہانی کی کتاب، افرج و التعديل و جدول میں ہے حیدر آباد دکن سے شائع ہو چکی ہے۔
 یہ اسامی طرز پر امام احمد کی کتاب کو بھی سامنے لیتے ہوئے ہے۔ دارقطنی اپنے کتاب کو مکمل ذکر کرتے
 تھے کہ وفات پائی۔ اسے ان کے شاگرد، ابو بکر الخواری، جبریتانی (۵۵۰ھ) نے مکمل کیا، شمس الدین
 بخاری (۵۰۰ھ) نے اس کی ایک تفسیر مرتب کی ہے۔ میں کا نام طرز اول نہیں کتاب دارقطنی
 فی اسل ہے۔ ان کتابوں میں رجال کے علاوہ مکمل حدیث پر بھی بہت عقیدہ ہوا ہے۔ موجود ہیں اس
 سے اچھے و برے کہاتیر لکھی گئیں ہیں، علماء الرجال ہی مستقل موضوع بنائے۔ ان میں ماہرین کے
 حالات ان کے طبقات کا ذکر ہے اور ساتھ راویوں کی جمع و تفہیم بھی بحث کی گئی ہے۔

④ علم حدیث اور علم رجال کا ساتھ ساتھ رہنا ضروری ہے؛

امام حدیث جمع کرنے والے اگر حدیث اپنی پوری مشاطہ اور ضبط و عدالت کے باوجود
 جڑتے تو ان میں بے انہوں نے نہ چاہا کہ دین پیغمبر کی پوری ذمہ داری اپنے سر میں، انہوں نے
 جڑہ انہیں لکھیں، انہیں انہوں نے ان ساتھ کا نام لے کر رعایت کیا جن سے انہوں نے
 وہ روایات نقلیں، اور پھر ان کی سند بھی پیش کر دی جس سے وہ اس بات کو حاضر علی اللہ
 علیہ وسلم یا صحابہ کو ام ٹک پہنچاتے رہے۔

جب حدیث کے ذکر میں نہ ساتھ آئے گئی، تو ضروری تھا کہ پڑھنے والوں پر ان راویوں
 کا عمل بھی مکمل ہو جس حدیث کو آگے لانے کی ذمہ داری لیتے ہوئے ہیں۔ جو حدیث کے لئے
 میں طرز متن کو ساتھ ضروری ہے، سند کو پہچانا بھی ضروری ہے کہ علماء الرجال کے علم کے بغیر
 علم حدیث میں کوئی شخص کامیاب نہیں ہو سکتا، امام علی بن المدینی (۲۴۴ھ) کہتے ہیں۔

المعرفة في معاني الحديث نصف المعلوم ومعرفة الرجال نصف العلم

ترجمہ معانی حدیث میں غور کرنا نصف علم ہے تو معرفت رجال بھی نصف علم ہے۔

یہ مقدمہ غلام محمد حبیب تہذیب الکلام سے

⑤ رادیوں کی جرح و تعدیل سے کیا اثر ہے؟

رادیوں کے حالت قابلِ اعتراض ہوں تو وہ عدالتِ جرح ہو جاتی ہے۔ جن الفاظ سے وہ اعتراضات ملتے ہیں، وہ الفاظ جرح کہے جاتے ہیں اور جو الفاظ ان کی اپنی اور مدافعت پر پوزیشن بتائیں، انہیں تعدیل کہا جاتا ہے۔
جرح کے معنی زخم کھلنے کے ہیں۔ جرح اور پیش کرنے والے کو کچا جاتا ہے۔ تعدیل کا مندرجہ
عدل سے ہے۔ جو عدالت کے میڈیا پر پوزیشن کی خبر دیتا ہے اور برابر کے معنی ہیں۔ جرح
و تعدیل سے رادیوں کے حالات پہلے جاتے ہیں۔ رادیوں کو پہلے ہی سسٹمی برقی جاتے
اور ان کی جانچ پڑتال پر عدالت کی جائے تو پھر سے دین کے مجھے ملے گا اندیشہ پیدا ہوتا ہے
دین کی غفلت تھا خدا کی ہے کہ اس کا کوئی مسئلہ پوری تحقیق و تفتیش اور پوری احتیاط
کے بعد ہی ملے۔ جو ناپید ہے۔

⑥ جرح و تعدیل کے عام الفاظ

یوں تو الفاظ جرح و تعدیل بہت ہیں، انہیں اصطلاحات سے ڈال دے کہ عام الفاظ یہ بھی
ڈکڑ کیا جاسکتا ہے۔ تاہم اس باب میں جو الفاظ اب تک زیادہ مشہور ہوئے وہ یہ ہیں پھر ان الفاظ
کے بارے میں بھی سمجھیں، ان کے استعمالات مختلف ہیں، لیکن موضوع کے عمومی تعارف کے
لیے ہم انہی الفاظ پر اکتفا کریں گے۔

الفاظِ تعدیل

ثبوت حجت	نہ نچے اور جی میں قائم ہے یہاں تک کہ وہ مردوں کے بیٹے نہ ہو۔
ثبوت حاکم	خوش یا رکھنے والا ہے۔
ثبوت متقن	اور بہت مضبوط ہے۔
ثبوت ثبوت	بہت ہی قابلِ اعتماد ہے۔

- تلقہ ————— قابل وثوق دور عا میں دشمن ہے۔
 شبیت ————— اکھڑنے والا نہیں قائم رہتے والا ہے۔
 صدوق ————— بہت چلتا ہے۔
 لایا کس یہ ————— اس میں کوئی جرح کی بات نہیں ہے۔
 محلہ الصدق ————— سچائی والا ہے۔
 جید الحدیث ————— حدیث روایت کرنے میں بہت اچھا ہے۔
 صالح الحدیث ————— روایت میں اچھا ہے۔

الفاظ جرح

- دجال ————— سخت دھوکہ باز ہے۔ دجل حق اور باطل کے غارتگر کہتے ہیں۔
 کتاب ————— بہت قوی ہے (یا قویات کہتے والا ہے)۔
 مضاعف ————— حدیثیں گھڑنے والا ہے۔
 یثقل الحدیث ————— حدیث گھڑتا ہے۔
 مشہوم بالکذب ————— تلقہ بانی ہے متہم ہے۔
 متروک ————— لائق ترک سمجھا گیا ہے۔
 لیس بقیۃ ————— قابل بخیرہ نہ نہیں ہے۔
 سکوا عنہ ————— اس کے بارے میں خاموش ہیں۔
 ذاسب الحدیث ————— حدیث حائق کرنے والا ہے۔
 فیہ نظر ————— اس میں غور کی ضرورت ہے۔
 ضعیف جدا ————— بہت ہی کمزور ہے۔
 ضعیف ————— اس کو کمزور ٹھہرایا ہے۔
 واء ————— فضول ہے کمزور ہے۔
 لیس بالعمی ————— روایت میں بچھڑ نہیں۔

ضعیف _____ روایت میں گزر رہے ہیں
 نہیں سمجھتے _____ حجت کے دور میں نہیں
 نہیں بڑا ک _____ ضعیف نہیں ہے
 نہیں _____ یادداشت میں نہ ہے
 سنی اسقط _____ یادداشت ابھی نہیں
 کو کچھ نہ _____ ان کی حجت نہیں

جرح و تعدیل کے بڑے بڑے امام

پہلی تو بڑے بڑے محدثین نے مختلف داوروں پر بحث کی ہے۔ امام ابو حنیفہؒ نے بھی جابر جعفی پر برا کہا ہے۔ لیکن جو حضرات اس موضوع میں زیادہ معروف ہوئے، انہیں جرح و تعدیل کے امام کہیں تو بہت مناسب ہوگا۔ یہ حضرات اس باب میں بہت معروف رہے ہیں۔

- | | | | |
|---|--------------------------------------|---|--------------------------|
| ① | امیر المؤمنین فی الحدیث شیعہ (۱۶۱۰ء) | ② | علی بن المہدی (۲۰۲۴ء) |
| ③ | یحییٰ بن سعید القطان (۸۱۶ء) | ④ | امام احمد بن منیل (۳۲۴ء) |
| ⑤ | عبد الرحمن بن مہدی (۸۱۹ء) | ⑥ | امام شافعی (۲۰۴ء) |
| ⑦ | یحییٰ بن سعید (۸۲۴ء) | ⑧ | داود قطعی (۲۸۵ء) |

ان حضرات نے جرح و تعدیل کے قوانین وضع کیے۔ راقہ حدیث کے درجات معلوم کیے اور ایک حکم کے قریب اشخاص کے حالات زندگی بیان کرے۔ یہی وہ حضرات ہیں جو علم نبی کریم ﷺ کے علاوہ اسلام کا، یا تعلیم علمی کا راز اسے ہے کہ اقوام عالم میں کس شخص کی تغیر نہیں ملتی۔ سوانح اعلیٰ نے سنی جیسے کہا تھا۔

گروہ ایک جڑا تھا طوطی کا لگایا چڑ جس نے ہر سنتی کا
 زہر بڑا کرتی رشتہ مذہب غنی کا کیا قافہ تنگ ہر مدنی کا

کیے جرح و تعدیل کے وضع کا قانون

نہ پہنچے دیا کوئی اہل کا انہوں

ہیں، لیکن جن سے کہ اس کتاب کی مرکزی حیثیت سے کوئی تیا کھنے والا مستثنیٰ نہیں رہ سکا۔
غیر وہ شہر میں انجور۔

مبہم علم رجال پر کچھ گھنٹیں چند ہم کتابوں کا یہاں ذکر کرتے ہیں۔ زیادہ قریب درج کتابیں
میں ہیں جو ہمارے طلبہ کسی نہ کسی درجے میں پہنچے سے مانوس ہیں۔

① رجال ابن ابی عمیر (سنگھانا ۱۰۱۹ء)

② طبقات ابن سعد ابن سعد (۳۴۲ء)

③ سیرۃ الرجال امام احمد بن حنبل (۲۴۱ء)

④ تاریخ امام بخاری (۲۵۶ء)

تقدیر جان کے یہ ابتدائی نقش تھے۔ آگے ان میں کچھ وسعت پیدا ہوئی، اس دور سے
دور میں پانچ کتابیں زیادہ معروف ہوئیں۔

① کامل ابن حدی (۳۶۵ء)

② تاریخ یثارب ابن نعیم صنبانی (۳۶۲ء)

③ تاریخ بغداد شعیب بن زوی (۳۶۳ء) ۴۴۱ء میں سیر

④ الاستیعاب ابن عبد البر الکی (۳۶۳ء)

⑤ تاریخ دمشق ابن عساکر (۵۵۱ء) ۶۵۱ء میں سیر

ان کتابوں کی زیادہ حیثیت تاریخ کا ہے۔ گرامن میں بہت سے رجال حدیث کا ذکر
مل جاتے ہیں۔ ان کے بعد علم اسلام اور رجال ایک مستقل فن کی حیثیت میں مرتب ہوا۔ اس باب میں
ماتو عبد الغنی القدسی ۲۰۰ء میں سرفہرست ہیں۔

① ماتو عبد الغنی القدسی دمشق کے رہنے والے تھے اور حنبلی مسلک تھے۔ آپ نے اہل کمال
فی اسما الرجال لکھی اور انہی کے نقش و خط پر آگے کام بہت تارومار ہوتا ہے۔ ابتدائی اختصار میں
لے دار قلعہ کی رائے ہے کہ اسرار الرجال میرد سی ویک کتاب الی ہے۔ وہ بھی نے جس سے بے غل کا ہے

- ⑤ رجال طوسی ۴۰۰:۱۱۱ یہ خود ہی جس طوسی تہذیب کا کلام اور الاستیعاد کے مترادف ہیں۔ ان کی ایک الغیبت بھی ہے۔ جو اسکا رجال میں ہے۔ رجال طوسی اس کے علاوہ ہے۔
- ⑥ متاخرین میں محمد بن علی اشتر باری ربانی کے نام سے معروف ہیں۔
- ⑦ علامہ امینی کی کتاب تنقیح المقال شیعہ اسلام رجال کا سب سے بڑا ذخیرہ ہے۔
- ⑧ جامع الرواة دو ضخیم جلدوں میں ہے

شیعہ مراتب رجال

- ① کل راوی ثقہ اور امامی ہوں تو حدیث فنی طور پر صحیح کہلائے گی۔ شیعہ اصطلاح ہے
- ② کل راوی لائق مدح ہوں اور امامی ہوں تو حدیث فنی طور پر حسن کہلائے گی۔
- ③ راوی کچھ مدح ہوں کچھ ثقہ۔ تو بھی حدیث فنی طور پر حسن ہی کہلائے گا۔
- ④ کل راوی ثقہ ہوں مگر امامی نہ ہوں تو حدیث قوی کہلائے گی۔ صحیح نہیں۔
- ⑤ کل راوی ثقہ ہوں مگر بعض غیر امامی ہوں تو بھی حدیث قوی شمار ہوگی۔
- ⑥ بعض راوی مدح ہوں اور امامی اور بعض ثقہ ہوں اور غیر امامی۔ تو بھی حدیث قوی ہوگی۔
- ان رجال میں راوی کا لائق مدح ہونا ایک مستقل صفت کے طور پر مذکور ہے۔ فقہاء الفاظ عام میں امامی و غیر امامی کا فرق بھی واضح ہے۔ امامی وہ لوگ ہیں جو آنسری الہی امامت اور ان کی آسمانی بعثت کے قائل ہیں۔ شیعوں کے ہاں امامت نبوت کی طرح ایک آسمانی منصب ہے۔ ان کے ہاں امام بنی خدا پر خدا کی محبت بڑا ہے۔ جو اس نظر پر امامت کے قائل ہوں۔ وہ امامی کہلائے ہیں۔ ضروری نہیں کہ یہ سب کے سب ثقہ ہوں۔ ان میں ایسے بھی تھے جو آنسری کے بہت گناہ تھے یا میں ہمدردانہ مرکزی راوی سمجھے جاتے تھے۔

جو راوی امامی نہ ہوں مگر آنسری کے حضور بڑے باادب ہوں۔ انہیں امام معصوم سمجھیں لیکن انہیں مفاد اور غیبا میں سے جانتے ہیں اور ان کے پاس کئے جاتے ہوں اور ان سے روایت لیتے ہیں۔ یہ راوی معصوم کہلائے ہیں۔ اس سے مراد ان کا آنسری کا نظر میں لائق قبول ہونا ہے۔

۱۳۔ بھراش میں نساہ ہے۔ رومی بن عرش میں عام ہے۔
 ۱۴۔ تحصین جہاں بھی توفیق ہے پڑھیں۔ سوا سنے ایک راوی عثمان نام کے آئے
 ابن تحصین (بروزن طویل) پڑھیں گے۔ تحصین بن منذر دوسرا راوی ہے
 جس کے نام میں عام زور سے ہے۔

۱۵۔ حاذم سے حاذم نام نہا جلت ہے۔ برو معاویہ کے ساتھ یہ نام آئے تو غاذم ہے۔
 یہ انش کوئی کے شاگرد تھے۔

۱۶۔ حبان پانچ مقامات پر عام کی زبردور نام کی نشہ پر سے ہے۔ ۱۰ حبان بن منذر۔
 (۲) یحییٰ بن حبان ۳۱ حبان واسع کا زنا حبان (۴) حبان بن جزل۔
 (۵) حبان واسع — تین جگہ حبان گرو سے پڑھیں (۱۱) حبان بن یحییٰ۔
 (۲) حبان بن زرفہ (۳) حبان عطیہ۔

۱۷۔ حبیب کو تین جگہ تصغیر سے پڑھیں (۱) حبیب بن عدی (۲) حبیب بن زرقان۔
 (۳) حبیب بیدار۔

۱۸۔ حکم دو جگہ تصغیر سے پڑھا گیا ہے: (۱) ازین بن حکم (۲) حکم بن عبد اللہ۔
 اس کے سوا آٹھ جہاں پڑھیں حکم بروزن طویل پڑھیں گے۔

۱۹۔ زبید اور زبید بغیر نقطہ کے ملے جائیں تو ایک جیسے ہیں۔ یہ صحیحی راوی ابو جاسم
 میں یہ لفظ آئے تو تصغیر کے طور پر زبید پڑھا جاسے گا۔ ہاں موطا امام مالک
 میں اسے زبہ کی تصغیر کے طور پر زبید پڑھیں گے۔

۲۰۔ سلم کو تصغیر کے ساتھ سلم پڑھا جانے لیکن سلم بن جزل میں سلم طویل کے وزن پر
 ہے سلم میں درمیشہ ساکن پڑھا جائے گا۔

۲۱۔ قاضی شریع کا نام کس سے نہ سنا ہوگا۔ یہ شہین کی پیش کے ساتھ ہے اور تبرا صرف
 ساہ ہے لیکن قین ناموں میں عام نہیں نیم ہے۔ سرک بندوش، سرک بن

نہان اور ابو سرکج میں

۲۲۔ سلطان فارسی، سلطان بن عامر، عبدالرحمان بن سلمان، سلمان اعمر، سلمان ابو حازم
رجاء بن سلمان کے علاوہ یہ لفظ سلیمان ہے : محاد بن ابی سلیمان کو ذی کے شہسوار شکر

۲۳۔ سنہ کا نام جہاں ہو گا۔ سین اور لام دونوں پر زبر آئے گی مگر مگر بن سہل جری میں ہم
کے نیچے زبر پڑھیں گے۔ انصار کے قبیلہ بنو سہل میں بھی لام سین کے ساتھ ہو گا۔

۲۴۔ بنیدہ قصیر کے وزن پر ہو گا مگر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے شانہ و بنیدہ، بنیدہ بن حمید
بنیدہ بن سہیل اور عامر بن بنیدہ یا علی میں یہ قصیر کسٹھ پڑھا جائیگا۔

۲۵۔ حضرت بنیاد بن صامت رضی اللہ عنہ کے اسم گرمی سے کون واقف نہیں۔ اس میں بنیاد
ہیں کی پیش (منہ) کے ساتھ ہے۔ یہ لفظ جہاں بھی آئے گا۔ سین کی پیش اور باد

کی تخفیف سے آئے گا (تشدید سے نہیں)۔ ہاں محمد بن بنیاد میں سین زبر کے ساتھ
پڑھی جائے گی۔ بنیاد الکیلاہو فوجین کی زبر اور بار کی تشدید ہوگی۔ صرف تیس بن

بنیاد میں میں پیش کے ساتھ اور باد تخفیف سے ہے۔ — بنید جہاں ہو گا میں
کی زبر ہوگی اور باد ممکن ہوگی۔ البتہ عامر بن بنیدہ اور بخار بن بنیدہ میں میں بنیاد زبر

۲۶۔ فضیل کا لفظ جہاں بھی برہم و بول کے وزن میں پڑھا جائے۔ ہاں امام زہری کے شاگرد
فضیل بن خالد اور یحییٰ بن فضیل میں آئے قصیر کے ساتھ پڑھیں گے۔ یحییٰ ایک

قبیلہ کا نام بھی ہے۔ ان تیس کے سوا اسی صفت مشبہ کے وزن پر پڑھا جائیگا۔

حافظ ابو یحییٰ اور یحییٰ بن محمد بن النعمانی اس میں کی مشغلات کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

قولی الاشياء بالضم، اسما الناس لانه شئ لانه شئ فليس ولا قبله شئ ولا بعده شئ بدل عليه
بجس ضبط کے اعتبار سے جب سے اسم لوگوں اور اولوں کے نام میں کو کر کے ایک ایسی چیز جس میں فاس

کا کوئی دخل نہیں اور اس سے پہلے اور اس کے بعد کوئی ایسی چیز ہے جو اس پر اندم پر اولت کر کے

حافظ ابی کی تریب البندیہ کے مقدمہ میں امام علی الدین ۲۳۴ھ سے منقول ہے :

الفتح فی مسانی الحديث نصف العلم و جعلوا في الفرج نصف العلم

لأنه لو كانت في مسانی الحديث نصف العلم و جعلوا في الفرج نصف العلم لكان مرجع

شیعہ اور علم حدیث

الحمد لله و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ راجعاً بحد

مدرسہ اسلام میں جامعہ المسنین اس مہی زینت سے معزز اور مصلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچے ہیں جس کی بحث ہم تعذیریں حدیث میں کر آئے ہیں، شیعہ علماء کی علمی رسائی میں عامہ اہل علم کے ساتھ نہیں وہ اس لئے علم پر اعماء نہیں کرتے اگر وہ کہیں ان کتابوں سے غرض پیش کرتے ہیں تو وہ شخص الزام پڑتا ہے ان کا علم حدیث، ایک تعذیری مسئلہ ہے جو چرخی مودی سے شروع ہوا ان کا پہلا مرکزی محدث نو خدہ بن جعفر طعنی (۳۲۰ھ) ہے کلین بنہ اوک ایک محلہ کا نام ہے علامہ طعنی نے شیخو عہد کے مطابق امام غفران محمد بن حسن (موفی) کی غیبت صفحہ کا دورانیہ ہے اور حضرت ماسنے اپنے پہلے نمبر میں ان کی کتاب لغوی کی پوری تصدیق کی ہے اس کا کتاب کا نام حضرت امام کی تصدیق هذا کا فن تشیعہ سے ماخوذ ہے اس سے اس کتاب کی عظمت اور بڑھ جاتی ہے اور اس کا حفظ فقط شیعہ تحریک کے لئے مستحب ہے۔

یہ عربی امام محمد بن حسن الممدی (۳۵۰ھ) ہیں پیر جسے پس منہ عامیہ کے مرکزی محدث امام بخاری کا سامان وفات ہے اس سے ہر جہاں ہے کہ علامہ اہل السنۃ والجماعہ تعذیر حدیث میں شیعہ علماء سے بہت پیسے لینے کمال کو پہنچ چکے تھے شیعہ علماء ہنوز اپنی آغہ معصومین امام تقی محمد بن علی بن موسیٰ الجواد (۳۲۰ھ) امام تقی علی بن محمد ابو حسن الثالث (۳۵۰ھ) سے فیضیاب ہو رہے تھے مولانا محمد شیعہ بھی علامہ میں تھیں کہ امام بخاری (۳۵۰ھ) پریشاں ہوا انجیل صحیح المسند (محمد بخاری) مکمل کر چکے تھے۔

علامہ صفی (۳۲۰ھ) نے جب اپنی کتاب الفکائی مکمل کی اس وقت ہی السنۃ والجماعہ کے امام حدیث امام ابو جعفر الطوسی (۳۲۰ھ) ان کے ہم عصر تھے علامہ کہیں کی ان کے برابر حضرت زرقی۔

۱۔ مزید دیکھئے منتہی المقال ج ۱ ص ۱۶۹ حوالہ جلد ۱ صف ۲ مستدرک الوسائل جلد ۲ صف ۲۲۲

۲۔ عو صلیات الخیات صف ۵۵۲ حاشیہ اصول کافی جلد ۱ صف ۲۵

کیونکہ انہیں ان کے قاصی حالات تقید کے پردے میں رہنا پڑتا تھا۔ ائمہ اہل سنت کلمے بندوں
اپنی دعوات کی جمع و تدوین اور شرح و تظہیق کے واسطے تھے اور شیخ کے ہاں اسی قسم کی کلمی
آبادی نہ تھی، یہ یہ صحیح ہے کہ اس دور میں اس کتاب (کلمی کلمی) کے ذریعے ائمہ شیعہ
شیعہ مذہب پہلی مرتبہ مرتب ہوا اور جو علماء بھی اس کتاب پر مطلع ہوئے، سب شیعہ مذہب اپنی
ذہبی شکل میں اب ان کے سامنے باطل و واضح تھا۔ ائمہ اہل سنت ابوالحسن الاشعری (۴۴۲ھ)
اور ابوالفضل انصاری (۴۴۲ھ) اس دور میں آئے اور انہوں نے عقائد اہل سنت کے گرد
حفاظت بند باندھے، یہ وہ ائمہ صحاب شیعہ مذہب پہلی مرتبہ مرتب ہو کر ایک علی شکل میں
عوام سامنے آیا۔

شیعہ کے اصول اربعہ

جس طرح اہل سنت و جماعت کے ہاں صحاح ستہ مرکزی کتب حدیث سمجھی جاتی
ہیں، شیعہ کے ہاں اصول اربعہ میں جو تین محکمہ نامی محدثین کی تصانیف ہیں یہ مؤلفین مجربین
ثقلہ، تین محکمہ کے نام سے معروف ہیں۔ شیعہ علم حدیث کو اپنی پیدائش سے
کے دیگر اقوال میں مؤلفینہ تبع البلاغہ شریف (ج۱ ص ۴۴) شیخ مفید (۴۱۲ھ) اور علم الہدی سید
مرقفی (۴۳۶ھ) بھی معروف ہیں، امدان حضرات کی تصانیف بھی اسی ہی پر مرتب ہیں، مگر یہ
شیعہ علماء کے ہاں اصول اربعہ کے درجہ میں نہیں

اصول اربعہ کے ابتدائی ماخذ

یہ درست ہے کہ ان قدما شیعہ کے پاس بہت سے ابتدائی مسودے تھے جو مختلف
لوگوں نے ائمہ کی مجالس سے مرتب کئے تھے، انہوں کی نقل و اطلاع سے شیعہ مذہب انگریز
ائمہ ترتیب پایا تھا۔ ایسی تحریریں ان کے پاس چار صد کے قریب سنائی جاتی ہیں جن سے یہ

أصول اربعہ مرتب ہوئے۔ کافی کلین سے پتہ چلتا ہے کہ ائمہ بھی حدیثی لکھتے تھے جسے ^۱ادد و دوسروں کی لکھن کی تصحیح بھی کرتے رہے۔ یوں اس کے کتاب احادیث امام رضا کو سنائی گئی۔ کتاب انوار بھی بھی آپ پر پڑی ہوئی گئی۔ ائمہ حدیثوں کی تصحیح بھی کرتے تھے۔ امام رضا اپنے ایک شاگرد کو ایک حدیث کے بارے میں فرماتے ہیں اروہ قائلہ صحیح۔ مکملہ سے حدیث کر دینے میں شک و شبہ نہ ہو۔ امام زین العابدین کی تقریرِ تعلیم بند کی جاتی تھی۔ کلام ہے اس میں احادیث کس قدر ہوتی ہیں ان کی امام باقر کا مسائل لکھنے سے۔ دوسویں امام، ابی ہریرہ، انشائے لکھنے کی کا لکھنا ہے یہ بھی کافی کلین میں مذکور ہے۔ حال کنسی میں ہے یونس بن عبدالرحمن کی کتاب یوم ولایت امام رضا کی نظر سے گزری ہے۔ کافی کلین میں ساتویں امام سنی کاظم کے ایک رسالہ کا ذکر بھی ملتا ہے۔ امام زین العابدین کے ایک صحیفہ کا ذکر ہند کافی جلد ۲ صفحہ ۲۰ پر ملتا ہے اس میں یہ بھی ہے کہ امام نے اسے صحیح فرمایا ہے۔ احمد بن کاظمی میں بھی اس طرف ایک اشارہ موجود ہے۔

شیخ علیہ رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ چار سو کے قریب ایسے صوفی تھے جو اصول کہلاتے تھے۔ ان میں ثلثہ نے اپنی کی حد سے یہ اصول اربعہ مرتب کئے ہیں۔ جن پر تاج شیعہ علم حدیث کو مدار ہے۔ علامہ مسکنی لکھتے ہیں: دیخے یہ کتاب مذکور ہے۔

استقراء الاصابۃ علی اربعۃ مکتوب مستوفی اصولاً

الکافی میں زیادہ کے ایک پتہ شاکر دوسویں بن بکر کا کتاب کا بھی پتہ ملتا ہے۔

۱۔ آخروں امام رضا کی تحریرات کے دیکھئے۔ جہول کافی جلد ۱ صفحہ ۹۶۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔ ۱۴۲۸۔ ۱۴۲۹۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۳۱۔ ۱۴۳۲۔ ۱۴۳۳۔ ۱۴۳۴۔ ۱۴۳۵۔ ۱۴۳۶۔ ۱۴۳۷۔ ۱۴۳۸۔ ۱۴

علامہ کلینی کی ابو بصیر سے ملاقات نہیں ہوئی مگر وہ ان سے روایت لیتے ہیں یہ سب ابو بصیر
کی تحریرات یا معلوم ہوتا ہے شیخ مفید اور شیخ صدوق کلینی سے روایت کرتے ہیں حالانکہ
دونوں کی کلینی سے ملاقات ثابت نہیں مستفید علامہ ایسے تمام مباحث میں ان مسودوں پر عبور
کرتے ہیں۔ جو ان کے ہاں اصل تکھے جاتے تھے۔ امام باقر کتبوں سے روایت کرنا جائز بتاتے تھے۔
ان الکلینی روئی عن ابی بصیر مع انہ لم یلاقہ و الشیخ و الصدوق
و یروون عن الاصول التي للمعتمد

ترجمہ ۱۔ کلینی نے ابو بصیر سے احادیث و روایت کی ہیں حالانکہ اس کی اس سے ملاقات
نہیں ہوئی اسی طرح شیخ صدوق نے کلینی سے احادیث و روایت کی ہیں اور ان کی کلینی سے ملاقات
ثابت نہیں اور اس جیسی اور بھی مثالیں ہیں جو یہ لوگ حاصل حدیث سے چین ان کتابوں سے روایت
کرتے ہیں جو ان کے پاس اصول کے درجہ میں تھیں۔

اصول ابوالہوران کے شرح

۱۔ الکافی۔ یہ کتاب کافی کلینی کے نام سے موسوم ہے پہلی درجہ میں اصل کافی کی ہیں
اگلی جلدیں فروع کافی اور اشعریں جلد دوم کافی کے نام سے موسوم ہیں۔ الکافی کی مختلف
شرحیں لکھی گئیں فارسی شرح میں طحطاوی قرنی (۱۰۹۰ھ) اس کی شرح جامع ہے۔ عربی شرح
میں مرآة العقول فی شرح اخبار الرسول۔ علامہ قزلباشی (۱۱۱۰ھ) کی مفصل شرح ہے۔

شیخ مفید (۴۱۲ھ) اس کتاب کے بارے میں لکھتے ہیں۔
هو من اجل كتب الشيعة واكثرها فائدة

طائیف کاشانی لکھتے ہیں۔

اشرفها و اوثقها و اجمعها لاستعماله على الاصول من بينها و خلوه من الفضول
و شينها

۱۔ اصول کافی مقدم مقدم ۱۰۰ صفحہ حاشیہ فروع کافی جلد ۲ صفحہ ۵۰۶
مستند الرازی ان دوحہ فی کتاب دلم بعد من حدیث حاشیہ فروع کافی جلد ۳ صفحہ ۱۰۰ صفحہ ۵۰۶
صفحہ ۱۰۰ صفحہ ۱۰۰ صفحہ ۱۰۰ صفحہ ۱۰۰

ترجمہ۔ ان تمام کتب میں یہ اشرف ہے اور ثقی ہے کامل ہے اور جامع ہے سب اصل کو شامل ہے اور ہر زمانہ اور مہرب سے غالی ہے۔

۲۔ **من لا یغضرہ الفقیر** علامہ محمد بن بابویہ القمی (۵۳۸۱ھ) کی تالیف ہے۔ دو جلدیں

جلدوں میں ہے دونوں جلدیں یکجا جلد ہوتی ہیں۔ مؤلف کے ہم عصر علامہ اہل سنت والجماعت میں حافظ ابوالفتح امجدی (۵۳۶۹ھ) اور علامہ خطیبی (۵۳۸۸ھ) مشہور محدث گذرے ہیں۔

اس کی مشہور ترین جلد سی شرح علامہ محمد تقی مجلسی (۱۰۰۰ھ) نے کی ہے جو شرح الفقیر کے نام سے موسوم ہے اور ضخیم جلدوں میں ہے۔ اسے جامع صاحبقرانی بھی کہتے ہیں۔

۳۔ **تہذیب الاحکام** ابو جعفر محمد بن حسن الطوسی (۴۱۰ھ) کی تالیف ہے۔ ایران کی قدیم طبع

بڑی قطع کی دو ضخیم جلدوں میں ہے احادیث احکام کا تراشیعی ذخیرہ ہے مؤلف کے ہم عصر شیخ ترمذی میں حافظ ابوالخیر البہقی (۴۵۸ھ) علامہ ابن البرکاتی (۴۶۳ھ) خطیب بغدادی (۴۶۳ھ) مشہور

شخصیتیں ہیں۔ ابن حزم (۵۴۰ھ) بھی اسی دور کے تعلق رکھتے ہیں۔ تہذیب کی سند سے علامہ شیعہ نے کئی جگہ کافی کی سنگی بھی تصحیح کی ہے۔ اس سے ان کے ہاں اس کتاب کی عظمت کا اندازہ

ہوتا ہے۔ اس کی احادیث ساڑھے تیرہ ہزار کے قریب ہیں۔ تاجی نور اللہ شوسری (۱۰۱۱ھ) نے تہذیب الاحکام کے نام سے اس کی شرح لکھی ہے۔ علامہ تقی مجلسی (۱۰۰۰ھ) نے احیاء الاحادیث

کے نام سے اور علامہ آثر مجلسی نے علاؤ اللہ کے نام سے اس کی مگرد لکھی ہیں۔

۴۔ **الامتیاز فیما اختلف من الاخبار** ابو جعفر محمد بن حسن طوسی کی تالیف

ہے۔ مرفوعہ روایات متعدد کو جمع کی ہے۔ امام ابن قتیبہ دیراکنے کی کوشش کی ہے مگر جلدوں میں ہے۔ پہلی دو جلدیں طباعت پر ہیں۔ تیسری میں دیگر معاملات اور عقود و احکام ہیں۔

شیعہ اقسام حدیث

ہر طرح شیعہ علم حدیث اہل سنت علم حدیث کے مقابل بالکل ایک متوازی راہ ہے

ان کی اصطلاحات بھی عامۃ الحدیث سے مختلف ہیں۔

ان کے اہل نابذ تابع کے تحت احادیث کی یہ قسمیں بتائی گئی ہیں۔

تمام راوی ثقہ ہیں اور عقیدہ امامت نہ کہتے ہیں۔ ان کی حدیث صحیح شمار ہوگی۔ راوی
امامی پہلی مرفوعہ نہ ہوں۔ ہاں محدوح ہیں تو ان کو ردِ حدیث میں بھی جابہ گئی۔ بعض
دعاۃ ثقہ ہیں اور بعض محدوح تو بھی حدیث میں بہت گئی۔ ہاں راوی سب کے سب ثقہ ہیں۔
مگر عقیدہ امامت نہ کہتے ہیں تو ان کی حدیث قرینہ شمار ہوگی۔ بعض راوی ہیں اور بعض
غیر امامی مگر ہر سب کے سب ثقہ تو بھی حدیث قوی بھی جابہ گئی۔ کسی حدیث کے بعض
راوی محدوح ہیں اور راوی ہیں اور بعض دوسرے راوی ثقہ ہیں۔ مگر غیر امامی ہیں تو بھی
حدیث قوی ٹھہرے گی۔ ضعیف راویوں کی ہدایت البتہ ضعیف ہوگی۔ حدیث ضعیف
کی مثال الکافی جلد ۲ صفحہ ۱۰۵ میں دیکھئے۔ دائود اسحاقی اور یعقوب بن سالم میں ضعیف انطانی
جلد ۲ صفحہ ۴ پر دیکھیں۔ عباد بن محیب اور سکینی میں سند کا ضعف الکافی ۲ صفحہ ۲۰۷ کے تحت
میں ملاحظہ فرمائیں۔

اہل سنت کے ان کئی راوی کے ہنسے ہیں یہ چہ چلے کہ وہ عمدۃ غلط بیانی و ترتیب تو اس کی روایت
قابل اعتماد ہیں۔ حتیٰ کہ شیعہ کے ہاں اس سے روایت مسترد نہیں ہوتی۔ یہ کوئی ٹھکان ہے وہ
تقیہ کے تحت ایسا کر رہا ہو۔ اہل عقیدہ ان کے ہاں ہر بات میں ہوسکتا ہے۔ اس صورت حال میں ان
کے علاوہ یہ وہ تو گورہی اتحاد پر فیصلہ کرتے ہیں۔

آئمہ شیعہ کے ہاں اٹھنے بیٹھنے والے سب کے سب امامی نہ تھے وہ حضرات انہیں علماء
نیکو کردہ علیہ اُمت سمجھ کر ان کی مجلسوں میں آئے اور ان سے مستفید ہوتے تھے ان حضرات کا
عقیدہ ان نیکو کردہ کے ہاں میں رہتی تھا جو آج کے اہل سنت کا ہے۔ یہ لوگ اسی نظریہ سے ان کی
مجالس میں حاضری دیتے تھے اور محض اہل سنت بھی انہیں مومن سمجھتے تھے۔ اور ان کی حالت کے
معترف رہتے تھے۔ علامہ محمد باقر مجلسی (د ۱۱۱۰ھ) لکھتے ہیں۔

”جیسے ائمہ ایمان کہ وہ علماء و بودہ انداز شیخان اعتقاد بمعصیت ایشان عاشق
اند بلکہ ایشان را از علماء نیکو کار میدانستند چنانچہ انہیں اور چالی گشتی ظاہر شہود
و مع ذلک ائمہ حکم با ایمان بلکہ بعد اہل ایشان لئے کردہ اند“

ترجمہ بہ بہت سے شیعوہ راویان حدیث جو ان کے ہم عصر ہوئے ان کے معصوم ہونے کا عقیدہ نہ رکھتے تھے اس کی بجائے وہ انہیں حاکم کے کاروبار میں سے جانتے تھے۔ رجال کشی سے ایسا ہی معلوم ہوتا ہے اس کے باوجود ان کے کوہ انہیں مومن سمجھتے تھے اور انہیں عادل وادی کہتے رہے ہیں۔

الحاصل رشید سب حدیث میں وہ روایت ہے شہر میں حرامی نہ تھے۔ ان کا عام طریقہ بھی یہی ہے۔ اگر قبول روایت کے لئے راویوں میں ایسی ہوتی کہ شرط نہ رکھی جیسے کہ شیعوہ علماء جن تباہوں پر اعتقاد رکھتے ہیں وہ سب نے اپنے راویوں کا تحقیر کیا۔ اصول کافی قوانین نے ہر جمع سے نکل گئی کہ اسے امام مختار محمد بن حسن امام ہدی نے اپنے والد فریادہ روایتی تین کتابیں میں سے اصول مختصر میں کہ ان پانچ عشرہ بنی سید کے معتاد اور مسلم علماء نے اجماعاً زیارہ صحیح ہے کہ ان میں بعض ایسی روایات بھی ہیں جو تفسیر پر مبنی ہیں لیکن تفسیر سے یکسر علیحدہ ہو کر بھی قوس شیعہ مذہب کا کوئی خاکہ طے نہیں کیا جاسکتا۔

تخریج شیعہ پر اس سلسلہ میں بہت مشکلات آئیں۔ ان روایات کی حدیث بیرونی میں انہیں بہت مشقت کا سامنا کرنا پڑا۔ تفسیر کی روایات کو دوسری روایات سے چھاننا کچھ کم مشکل واقعہ تھی ان کے بعض تخریج نے اپنے سلم حدیث پر قلم اٹھایا اور محنت شاقہ کی ان میں محمد بن علی موسوی صاحب المدا رک (۱۰۰۹ھ، زمین الدین بحرانی (۱۰۰۴ھ) محمد بن علی استرآبادی (۱۰۸۰ھ) شہید ثانی (زمین الدین عاملی (۱۰۳۲ھ) میر محمد (قراباد (۱۰۰۲ھ) قاضی نور اللہ شہرستانی (۱۰۱۹ھ) ملا فیض صاحب المانی (۱۰۰۹ھ) ملا فیض مجلسی (۱۰۰۰ھ) ملا باقر مجلسی (۱۰۰۰ھ) ملا محسن کاشانی (۱۰۱۳ھ) نعمت اللہ بحرانی (۱۰۱۳ھ) اور محمد باقر خواستہ صاحب روایات و بحاث اور مرزا حسین نوری صاحب مستندک الوسائل بہت ممتاز ہیں۔

صحاح ستہ اور اصول اربعہ میں فرق و وابستہ

جس طرح اہل السنۃ و الجماعہ کی صحاح ستہ اپنے مؤلفین سے توڑکے ساتھ متصل ہیں ان سے لے کر اب تک ہزاروں راوی انہیں نقل کر چکے ہیں شیعہ اصول اربعہ اس

شہرت و قوت سے اپنے مخالفین سے آگے نہ نکل سکیں شیعہ علماء کو تفتیش کی کمشنر منروں سے گونا گونا گونا گوارا اوقات لینے کو بھی چھوڑنا پڑتا تھا ان حالات میں ان کتابوں کا کس اس اندازت نہ چل سکا جس طرح صحاح ستہ کا درودِ حدیث پڑھا اور اب تک چل رہا ہے

ہاں اس میں مشہد نہیں کہ شیعہ علماء نے اپنے خاص حقوق میں ان کتابوں کی نقل و طبع بجا رہا ہی نہ تھی۔ مطلقہ خاصہ کا انہیں برابر امتداد حاصل رہا۔ لیکن ظاہر ہے کہ انہیں اس حق کا تصور نہ تھا۔ جو تہس قیہ تھا۔ جو تہس قیہ کے بغیر کسی قوم کو حاصل ہو سکتا ہے یہاں تک کہ ان کے اندر بھی اپنے گرد ایسا زحمت نہ بنا سکے۔ جو صرف امامی تلامذہ کا ہو۔ بلکہ ان کے گرد جمع ہونے والے مشہد بھی سب کے سب امامی نہ ہوتے تھے۔

ان حالات میں رافضیہ نے کہ شیعہ مذہب میں حدیث قواعد و کتب کے گرد نہیں اپنی خاص خصوصیات کے گرد گھومتی ہے ان کے ہاں علماء اور مجتہدین قواعد و کتب زیادہ اہمیت رکھتے ہیں۔ پھر ان کے ہاں کسی فرقت شدہ کی تعلیم بھی تو نہیں۔ جس پر گزشتہ فتووں کی ان پرکھنی فہم داری آئے۔ ہر نذرہ مجتہد نئے عقیدین کا سردار بنتا ہے اور اسی پر ان کے سامنے حق و مذہب کا مدار — شیعہ علماء کی زبانوں کے لئے ہمیشہ ان کے گھر کا خاکہ پیش کیا ہے۔ زمرہ علماء میں اتفاق رہے تو انہیں کتابوں سے زیادہ اہمیت دی جا سکتی ہے لیکن اگر یہ اختلاف راہ پا جائے اور علماء مختلف فرقوں میں بیٹ جائیں تو پھر صرف کتابیں فیصلہ کن رہیں اور اگر ملتی ہیں۔ پہلے دوسری نقل کی قیمت خریدے تھے۔ اس زمانہ میں زمانہ کی اعتماد پر بہت کام کیا جاتا تھا، لیکن اس زمانہ میں جو شورش و فساد اور طغ و اغراض کو درپہ اور ظاہر ہے کہ کئی علماء بھی اس طرح سو اڑ گئے قوم کو زندہ علماء کے سپرد کر دیا جائے اور انہیں ان کی تعلیم کا پابند کیا جائے اور پھلوں کی طرح اقامات، مفتی، سات المفتویٰ کی نذر کر دی جائے تو پھر قوم نہایت قابلِ رحم ہوگی۔ پھر یہی دور میں جب ان کے موجودہ مسائل کا توڑ پھنڈہ قدمائے فوق پچا ہو جیسے کہ حاضری مجلس کی رائے ہے تو پھر یہ منزل قوم کے لئے کس قدر اذیت ناک ہو سکتی ہے یہ آپ سوچیں اور پھر اپنے سو چارہ کا دہنیں کہ صبر مل کر حضرت امام ہدی کا انتقام کریں۔

طرح سے مسزور ہوں تو یہ وہی قرآن ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنے ہوں تو یہ حدیث ہے۔ سو حدیث سنی قرآن الہجاز رکھتی ہے اور اسے کسی پہلو سے غلط ثابت نہیں کیا جاسکتا لفظ یہ معبر نہیں تاکہ قرآن کرم کی شان الہجاز واضح رہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طرح قرآن کے مقابل مشرکین سے نظر مانگی اپنے اظہار کو آپ نے کبھی بے مثل، علم پر یا نہ کبھی یہ دعویٰ کیا کہ یہ حد الہجاز کو چھو رہے ہیں۔ ہاں یہ مسزور ہے کہ آپ جوامع الکلم سے فوارے لگے، نور انسانی کلام فصاحت اور بلاغت کی جس بلندی تک جاسکتا ہے آپ اس میں راستہ کہتے سنتا اور اس پر سہرے آپ کی بات بہت جامع ہوتی تھی۔

اسلوب بیان حالات کے آئینہ نہیں | انسان کی زندگی طرح طرح کے حالات سے گزرتی ہے۔ انہیں انسان جن میں گھرا ہوتا اور کہیں خوشی کی بہروں میں گھومتا ہے۔ یعنی عمر کے وقت اس سے خوشی کی بات نہیں نکلتی اور یہیں خوشی میں اس کے اظہار کبھی غم اور نہیں ہوتے۔ اس کا اسلوب گفتگو اس کے حالات کے ساتھ ساتھ بدلتا ہے اور اس کے خیالات کا مظہر ہوتا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن اترتا تو اس کا اسلوب بیان اپنا ہوتا تھا۔ یہ کلام مجید تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات کئی یا کئی سے گزرتے۔ وہ آپ کا تجربہ کئی دہائی کے مطابق ہوتا۔ آپ کے الفاظ میں آپ کے حالات کی بھلک ہوئی، پھر کبھی اچانک قرآن کرم کا زردل ہوتا، بکا بیرا یہ آپ کے حالات سے بالکل مختلف ہوتا۔ سننے والوں کو اس کے کلام الہی سمجھنے کا اور یقین ہوتا کہ اگر یہ واقعی آپ کا اپنا بتا یا کلام تھا تو آپ کے خوشی یا غمی کے حالات اس میں کیوں نہیں جھلکتے۔ انہیں اسلوب حدیث اور اسلوب قرآن میں واضح فرق محسوس ہوتا تھا اور انہیں جب ایک ہی شخصیت سے دو مختلف اسلوب ملتے تو یہ وہ تجانی ہے جو مخالفین سے مخالفین سے بھی اپنا کلام سناوے بغیر قرآن اور وہ جہل اختیار نہ کئے، ہو سکتا ہے یہ کسی جن کا کلام ہو، جو آپ کے کلام سے بالکل عریض اسلوب رکھتا ہے۔ وہ اپنے پہلے وقت

پر کہ یہ کلام آپ کا اپن بنا یا ہوا ہے۔ قائل ہوتے ہیں کہ اس نے ہوتا تو آپ کا اپنا اسلوب
بیان قرآن پاک کے اسلوب سے مختلف ہوتا تھا۔

آپ اپنی بات کہتے بعض دفعہ اسے تین تین بار دہراتے۔ حدیث میں یہ تحریر و اظہار
خلافت فصاحت نظر آتا ہے لیکن جب حالات سامع پر نظر کی جائے تو آپ کا یہ کلام
طائفہ پر پورا اُترتا تھا اور مقتضائے حال کے بالکل مطابق ہوتا تھا۔

آپ غرائب اضافہ سے پر سیر نہ تھے، لیکن عرب، سادہ و کجی خود ان کا اتفاق
کرتے ہیں۔ سو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی بعض اوقات غرائب کا استعمال کرتے تھے ان
میں کچھ چیزیں تو کوئی تھی لیکن مبالغہ دہی نہیں۔ حدیث ام زرع کے بعض نسخہ و اختلافی
قبیل سے یہاں دور یہ زبان کی دقیق راہوں سے گزرنا ہے۔ اتفاق پر قابو پانا کسی بہت سے
مخفی فصاحت نہیں ہیں۔ علامہ نے حدیث کے ان غرائب ائمہ حدیث ایک مشغل و موعود کلام ہے
جس پر اٹھ دلائل آئندہ کجی گفتگو ہوگی۔ طرح کی مجلس میں حدیث کے ان پیراؤں پر نظر کریں جنہیں
آپ نے کمال شان و معیت اور بھی عجیب و غریب مشعلوں سے واضح فرمایا و بیات انہی میں
اناری۔ کجی آپ نے اپنے اہل ذوق میں قافیہ دار الفاظ بھی کہے اور اسے بھی آپ کے اسلوب
بیان میں ایک اہم درجہ حاصل ہے۔ ہم پہلے احادیث سے آپ کے اسلوب بیان کی مثالیں
دیش کر رہے ہیں۔ پھر آپ کی اپنی بیان کردہ مشعوں کا ذکر ہوگا۔ اس دوسرے حصے کو نشان الخیر
کے مشعلی عنوان سے بھی بیان کیا جاسکتا ہے۔ گو یہ میرا یہ بیان بھی اسلوب حدیث کا ایک حصہ

اسلوب جامعیت

دیانت کے تین خان ہیں :

— دیانت HONESTY اور انصاف HYPOCRACY مقابہ کے الفاظ ہیں۔

(۱) زبان پر دیانت پر ہر کو اس سے کچھ بھگت نہیں رہا۔ خیریت دیانت پر ہر

تو انسان آئندہ کے بارے میں کوئی ایسی بات نہیں کہہ گا کہ دل میں اس کے خوف ہو۔

سے آپ سے فرمایا: لا یدخل الجنة المرء الا بالمرئی۔ و الجواز الغیظ الغیظ۔ (ابو داؤد)

(۲) عملِ ایمان پر جو انسان کسی کی امانت اور اس کے حق میں خیانت نہیں کرتا۔
ظاہر ہے کہ کفار کے سامنے بھی جنت تھی، جو سنگ، زبان، نبوت اور عمل، انحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے حق کی علامت بیان کر کے کوسے اور شاؤ فرمایا:

أَمَّا الْمَنَافِقُ فَلَئِنْ ثَلُثُوا حُدُوثَ كَذِبٍ وَإِذَا وَعَدُوا خَلَفُوا وَإِذَا أَوْفَعُوا خَانُوا (بخاری)
منافق کے تین نشان ہیں، بات کرے تو جھوٹ بولے، وعدہ کرے تو اٹل کرے اور پھل
سے نیت جوہر اور انہ کر دنگا (اور جب اُنکے پاس کسی کی امانت یا حق ہو تو وہ خیانت کرے۔
جس شخص میں ان میں سے کوئی عیب ہو، اس میں یہ علامت اتفاق ہے اور جس میں
یہ سب صفات پائی جائیں اس کے چکا منافق ہونے میں کوئی شبہ نہیں، اس حدیث کو
امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کتاب اربابان میں مائے میں کتاب الادب میں نہیں۔

اس حدیث سے کس طرح نفاق کے معنی کا احاطہ کیا ہے۔ یہ آپ کے سنت سے اس
جاسیت سے بات کرنا آپ کو کلامِ رسالت میں ہی ملے گا یہی اسلوبِ حدیث ہے۔

۳۔ انسان خواہشات کا پیلا ہے۔ اپنی چیز اور سبوں سے محبت کر دیکھتا ہے اپنے خیال
رسمے کو بچھڑکھٹکتا ہے۔ خواہشِ نفسانی، صوی، اپنے کو محبت کر رکھتا، غفل، اور ہر بات
میں غمی لہ رہتا ہے۔ یہ انسان کی فطرت تھی، انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھ کر اور
قد حق نہیں سگائی، یہ زور دیا کہ اس میں خواہش نہ آجھرت، بندہ بخل، رانجھرت اور وہ
مرامت میں اپنے لئے قائم نہ رہے۔ آپ نے فطری تقاضوں پر بھروسہ نہیں لگائیں، فرمایا:
إِنَّمَا الْمَعْنَاكَاتُ فَيَهْوِي مَتَّبِعُ حُشُوعٍ مَعَالٍ رَاسِحَابِ الْعَمَلِ بِنَفْسِهِ (مشکوٰۃ)

ترجمہ: انسان کو جاک کر نے والی چیزیں ترس ہیں، خواہش جب اس کی چیز کا
کی جاسے، بخل جب انسان، سہر میں کرے اور اسے جب انسان ہی کو اچھا لگے۔
غور کیجئے، بیکر صوی پر نہیں اسکا اتنا پر ہے، بخل پر نہیں، اس کی ہرادی پر ہے
دلے پر نہیں، اس کے عجیب پر ہے۔ تنا خطا اور جانت کلام صاحب جو اس حکم
کے سوا اور کس کا ہو سکتا ہے۔ یہ ہندکات کا بیان تھا۔ اب غیبت کو بھی دیکھ دیجئے:

انسانی زندگی دو حصوں میں منقسم ہے۔ پرائیویٹ زندگی اور پبلک زندگی۔ پھر ہر شخص کی زندگی پر دو حالتیں ضرور آتی ہیں، کبھی رضا مندی، کبھی غصہ اور پھر کبھی آسودگی اور پھر کٹھن بن جاتی۔ زندگی کا کوئی حصہ ہو۔ پرائیویٹ یا پبلک، اگر کاروبار میں ہو یا طبیعت اور پھر رضا مندی پر یا غصہ۔ بات ہمیشہ ہی ہونی چاہیے۔ اور حالت آسودہ ہو یا احتجاج کی میزبانی ہر حال میں بہتر ہے۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اما المنجيات فتقوى الله في السر والعلانية والعلانية بالحق في الرضا والسخط والغصه في الغنى والفقر۔ (رواہ ابویہ)

ترجمہ: منجیات (نجات دہنے والی اشیاء) باطن اور ظاہر میں اللہ سے ڈرنا ہے۔ غرضی اور کٹھن ہر حال میں حق بات کہنا ہے اور دولت مندی ہو یا محتاج بن جانا ہر حال میں میاں رومی اختیار کرنا ہے۔

۳۔ ادنیٰ دولت کا اسلوب: آپ نے فرمایا:

كتمان حيطان الى الرحمن خضعتان على الصان ثقيلتان في اليزان
سبعان الله وسبعده سبعان الله العظيم۔ (درمج بخاری ص ۱۳۹)

اٹھارہ ہفت بھیس کہتی ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

بئس العبد عبد تخيل واختال ونسى التصبر الاستعداد وبئس العبد
عبد تجبروا عتدي ونسي الجوار الا على وبئس العبد عبد سما ولها
رئيس المقابر والبلى وبئس العبد عبد عتا وعلقي ونسي
المستد او المتعصى يقتل الدنيا بالدين وبئس العبد عبد يغفل الدين
بالنسيات وبئس العبد عبد طمع يقوده وبئس العبد عبد هري يضل
وبئس العبد عبد رغب يضل۔ (رواہ الترمذی)

اگرچہ بڑا بندہ وہ ہے جو اپنے خیال میں لگا رہے اور اپنے کو بڑا سمجھے اور مظلومانہ ہر تر و دروا کو
 بھول جائے۔ اور بڑا بندہ وہ ہے جو سختی کو سہ اور حد سے نکلے اور تیار اعلیٰ کو بھول جائے
 اور کوئی اس پر بھی سختی کر نہ پاوے۔ مساوی بڑا بندہ وہ ہے جو اطاعت الہی سے عاجل ہو اور
 قایم میں مشغول ہو اور بھول جائے قبروں کو اور کفن کے پرانا ہونے کو۔ مساوی بڑا بندہ وہ ہے جو
 شکر کرے اور سرکش نہ ہو اور اپنے مولیٰ اور آخر کو بھول جائے۔ اور بڑا بندہ وہ ہے جو دین کو
 دنیا کے ذریعہ طلب کرے۔ اور بڑا بندہ وہ ہے جو دین کو شہادت کے ساتھ طلب کرے۔
 اور بڑا بندہ وہ ہے جسکو وہی پلٹا رہے۔ اور بڑا بندہ وہ ہے جسے حبیبیت
 سے رستے سے ہٹا دیا ہو۔ اور بڑا بندہ وہ ہے جسکو اس کی بختیں (خوابشات)
 قتل کر دیتی ہیں۔ اور کسا قاتل

آپ نے اس حدیث میں بڑے لوگوں کے ذمہ ان ذکر فرمائے۔ غیب سے بڑا
 حد ہے۔ ان مبالغوں میں سے ہر ایک ادبی پارہ ہے اور ہدایت ربانی کا ایک کھلنا
 قرار ہے۔ حدیث کا یہ ادبی اسلوب معاشرے کے ہر پہلو کو چھو رہا ہے۔ احکام کی
 احادیث میں بات کی وضاحت آپ کے پیش نظر ہوتی ہے لیکن نصائح کے فقرہ
 پر بات کی صحت کے علاوہ آپ کی قوت تاخیر بھی اسلوب میں پہنچی ہوئی ہے۔

۴۔ مثال دیگر بات کو واضح کرنا اور شرعی امور کے کوئی نکتہ سلنے سے آنا۔ یہ آپ کا پایا
 ہوا ہر ہدایت غامضہ کے اُسیوں میں اس خاص نیچے پر کام کرنے کی ہیئت ضرورت
 تھی۔ آپ نے دقیق فلسفیانہ کام کی بجائے عام اور فطری پیرایہ بیان اختیار فرمایا
 آپ کی زیادہ توجہ اس پر ہوتی تھی کہ حق کس طرح حق تعالیٰ کے بندوں میں آجستے
 اور ان کے دل و دماغ اسلم کی اس فطری روکشنی سے منور ہو جائیں۔ اسلوب
 حدیث کے اس دائرہ کو ہم امثال الحدیث کے عنوان سے پیش کرتے ہیں۔
 یہ دراصل اسلوب حدیث کی ایک پیرایہ ہے۔

امثال الحديث

الحمد لله وسبح من على عباده الذميت اصطفي اماميه ..

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے الہی ہدایت کے مختلف پہلوؤں کو کبھی شاول سے بھی واضح فرمایا۔ مثال سے بات ذہن میں پوری طرح جھرجھکتی ہے اور آسان ہو جاتی ہے۔ مثال اور مثل لہ میں بڑی جہت سے مطابقت نہیں ہوتی۔ جس مضمون سے مثال دی جائے صرف اس جہت سے مطابقت کافی سمجھی جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے بھی بندوں کی رعایت کرتے ہوئے قرآن کریم میں بہت سے مضامین مثالوں سے واضح فرمائے ہیں۔ قرآن کریم میں ہے :-

والله المثل الأعلى وهو العزيز الحكيم

ترجمہ۔ اللہ کی مثال سب سے اوپر ہے اور وہ ہے زبردست و حکمت والا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی اسی علمی زور و ادبی راہ پر چلے۔ بہت سے مقامات پر آپ نے اپنی بات شاول سے واضح فرمائی۔ سلیمان عامرہ تابعی کہتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

كُفِرْتُ بِالْكَرْبِ دَاوُدُ نَبِيٌّ جَوَامِعُ الْكَلَامِ دَاوُدُ نَبِيٌّ الْحِكْمَةُ وَضَرْبُ لِي

من الامثال مثل القرآن

ترجمہ۔ میری رالہی اور کرب سے مدد کی گئی۔ مجھے جامع کلمات دینے گئے، میں حکمت دیا گیا اور جیسے قرآن میں مثالیں ہیں مجھے بھی مثال سے بیان کرنا عطا کیا گیا۔

۱۔ پہلے سورۃ النحل، آیت ۶۷۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔

حضرت عبداللہ بن عمر بن العاصؓ (۶۷۱ھ) وہ صحابی ہیں جنہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں حدیث کلمے کی اجازت حاصل کر لی تھی اور حدیث کلمی شروع کر دی تھی، آپ کہتے ہیں: «سقطت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الف مثل»۔ ترجمہ: میں نے آپ سے ایک ہزار مثالیں یاد کر رکھی ہیں۔

حدیث میں امثال حدیث ایک خاص موضوع سمجھا جاتا ہے قاضی ابوالحسن (۷۵۵ھ) جیسے بلند پایہ محدثین نے اسی دور میں اس موضوع کو واضح کر دیا اور اس پر کتابیں لکھیں۔ یہ وہ باب حدیث ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا علمی اور ادبی پرہیزگارانہ حکم کو سلسلے آتا ہے اور آپ کے بیان اور مثالوں کے تحت مشتبہ اور مشابہ کے لطیف حسی اور معنوی غلطیوں سے بات کے اندر کی سطح کو عملی طور پر سامنے لے آتے ہیں۔ اور طلبہ اور علماء، نفع العرب و ماہم کے مثال و اسلے بے مثال پرہیزگارانہ بیان پر چٹک اٹھتے ہیں۔ آج کی مجلس میں ہم اس بات کے چند مباحث اپنی ائمہ فن کے بیانات کی روشنی میں آپ کے سامنے پیش کرتے ہیں۔ فنی قطع نظر سے یہ ایک باب مفید ہے جس نے علوم اسلامی میں علم صحابی اور علم بیان کو ایک متعلّق شعبہ کی جگہ دی ہے۔

مثال اول

حضرت ابوبرزہؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: «مثلی و مثلی انبیاء من قبلی کمثل رجل بنی بئیاناً فاحسنه و اجملہ الا موضع لیسۃ من ذرا یقۃ من ذرا یا ف جعل الناس یطوفون بہ و یحیرون منه و یقولون ہلا وضعت ہذا الیسۃ»۔ قال فانما الیسۃ وانا خاتم النبیین۔

ترجمہ: مجھے سند امام احمد جلد ۲ ص ۲۱۳، مجمع الزوائد جلد ۱ ص ۲۱۳

۱۵ ص ۱۵۵، مجمع بخاری جلد ۱ ص ۱۵۵، ہند احمد جلد ۲ ص ۲۱۳، جامع تفسیر ص ۲۱۳

رواقی (روایۃ) ، فجعل الناس يطوفون به ويقولون ما رأينا أحسن من هذا
ولا موضع هذه اللبنة - إلا فكنت تلك اللبنة -

ترجمہ۔ میری اور مجھ سے پہلے انبیاء کی مثال ایسی ہے جیسے کسی شخص نے گھر
بنایا اور اس کو بہت اچھا ستھریں بنا دیں۔ مگر اس کے گوشوں میں اسے ایک
گوشہ میں ایک اینٹ کی جگہ خالی تھی۔ لوگ اسے دیکھتے آئے رہے اور
خوش ہونے لگے اور کہتے کہ یہ اینٹ کی جگہ کیرا خالی رہی —
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ اینٹ میں ہوں (میں سے اس قبرِ نبوت
کی تکمیل ہوئی) اور میں ہوں نبوی کو ختم کسلے والا (خاتم النبیین)۔

اس مثال میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قبرِ نبوت کے دو حصے ذکر فرمائے
ہے، یعنی بنیاد اور اس کی تعمیر، (۲) فاحسنه واجمله (اس کی تحسین و تجلیل)۔

عمادات، انہی دو حصوں سے گزرتی ہیں۔ پہلے مکانِ بنیاد ہے پھر اس کی تحسین
و تجلیل Decoration ہوتی ہے۔ یہ مالِ بیوپار کی ضرورت میں ہر یا سفید
کی ضرورت ہیں۔ یہ ہر محلہ مکانِ بنیاد کے بعد عمل میں آتا ہے اور اسی پر مکان کی
تکمیل ہوتی ہے۔

اس مثال میں واضح ہے کہ قبرِ نبوت کی ہر ہر سہلے تکمیل ہوتی ہے۔ بشرطیکہ پہلو
سے بھی اس کی تعمیر مکمل ہوئی اور بشرطیکہ نبوت کی تحسین و تجلیل بھی ہو چکی ہو۔ نہت کا عمل
ناموسائے ایک اینٹ کے ہر پہلو سے مکمل تھا۔ خالی اینٹ کی جگہ آٹھنے کی فرمایا ایک
اینٹ کی جگہ باقی تھی وہ میرے آئے سے پڑ گئی۔ یہ آخری اینٹ اپنی ذات میں
ہر پہلو سے کامل اور مکمل ہے۔ کسی مزید تجلیل کی محتاج نہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم قبر
نبوت کے کامل ہر پر تکمیل داسے تکمیل بخشنے واسطے ہیں۔ آپ نے جس شان سے اپنے
پر نبوت کا ختم ہونا بیان کیا ہے۔ یہ ہر نبوت کے ختم کا بیان ہے۔

جو نہ تو تشریف لائی میں ان سے نصرت کی تعبیر ہوتی ہے اور جو غیر تشریف
 اہل ان شرع پر لوگوں کو پہنچاتے ہیں۔ ان سے ان شرع کی تحسین و تکمیل ہوتی ہے
 وہ سابقہ تشریفی نصرت کا تذکرہ ہوتے ہیں۔ ان کے دہرے اس سابقہ نصرت کا
 فیضان آگے بچھا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مثال میں نصرت کے دو نئی
 سلسلوں کو پھیلایا کہ اب آپ کے بعد کوئی تشریفی نبی یا غیر تشریفی نبی جو پہلے
 فیضان کو آگے لے کر چلے ہو گز پیدا نہ ہو گا۔ آپ خاتم النبیین ہیں اور آپ پر ہر پہلو
 سے نصرت ختم ہو چکی۔ آپ یہاں بندوں پر خدا کی آخری رحمت ہیں۔ آپ کے بعد
 مسلمانوں کا آغاز نہیں۔

غیر تشریفی نبی بھی اپنے وقت میں خدا کی رحمت ہوتا ہے اور اس پر وہی بھی
 آتی ہے۔ جب یہ رحمت ہی ختم ہو گئی۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی اللہ کے بندوں پر آخری
 رحمت تھیں اور مسلمانوں کی منقطع ہو گیا تو اس یقین سے پتہ نہیں کہ اب آپ
 کے بعد کسی قسم کا کوئی نبی کبھی پیدا نہ ہو گا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مثال
 میں ختم نصرت کو کس دفاعیت سے پیش کیا ہے۔ اسے مشہور حدیث قاضی ابو محمد رحمہ
 اللہ (۱۰۷۰ھ) کے الفاظ میں سنئے۔

قال ابو محمد هذا مثل نبوتہ صلی اللہ علیہ وسلم وانہ خاتم الانبیاء
 وبعہ تتم حجۃ اللہ عز وجل علی خلقہ ومثلہ الذلک بالنبیان الذی یشہ
 بضعہ بضعاً وھون قدر لکمال بنقصان بضعہ فاکمل اللہ بہ دینہ
 وغفر بہ وحیہ۔

ترجمہ میں کہتا ہوں یہ آپ کی نصرت کی مثال ہے اور آپ بے شک
 خاتم النبیین ہیں اور آپ کی ذات کے شرع میں کی رحمت بندوں پر خاتم

اللہ مثال احمدیہ للراہب مزی حدیث مطبوعہ بمبئی ہند

ہوئی، آپ کے ہر کوئی عین اللہ نہیں، اور مثال اسے ایک تعمیر ہے دی
گئی ہے۔ جس کے چاروں ایک دوسرے سے بندھے ہوتے ہیں کھربھی
کسی ہر تو اس تعمیر تکمیل نہیں ہوئی، اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ذریعہ اپنے دین کو مکمل کیا اور اس پر بسط دینی ہی ختم کر دیا۔

مثال دوم

فتیہ اہلسنت سیدنا حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

ھدیہ اللہ مستقرھا مستقیم وعن جنیق الصراط سوران فھما
الارباب مفتوحة و علی الارباب ستر و مویفاة و عند راسہ الصراط
داج یقول استقیموا علی الصراط ولا تغوجوا و ذلک حاج مہم ھو
کل عرصہ ان ینفتح شیئا من ثلث الابواب قال و یفتح و ینتھ
فانک ان تفتحه تلحد ثم ضر و فاعجز ان الصراط ھو المسدوم و اسن
الابواب لمفتحة ھکثر ھو اللہ وان السور المنھا فحمدوا اللہ و ان
الداعی علی راس الصراط ھو القرآن و ان الداعی من فرقہ ھو اعط
اللہ فی قلب کل مؤمن لہ

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے ہر مسدود کو کھول دیا، ایک راہ سے دہا ہے جس کے
دونوں طرف دو دروازے ہیں ان میں دروازے کھلتے ہیں اور دونوں
پر پردے لگے ہیں۔ راستے کے سر پہ ایک پکڑنے والا کھڑا ہے۔

لے روایہ احمد و البیہقی عن النوس بن صعلان و رواہ وزیر بن عبد اللہ بن مسعود کہ فی مشکوٰۃ
روایہ احمد و النعمانی بروایہ عن الزکریا بن صعلان کہ فی الشرائع بحمدہ

ہستے پر سیدھے چپے آؤ۔ اور مردِ حُر نہ ہونا۔ اور اس کے آؤ پر ایک اور آواز دینے والا ہے۔ جب بھی کوئی انسان ان دروازوں میں سے کسی دروازے کو کھلنے کا ارادہ کرنا ہے۔ وہ کہتا ہے اے تیری بیاہی اسے تو نہ کھول۔ اگر تو اسے کھولے گا تو اس میں پھنس کر وہ جانے گا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تفسیر بیان فرمائی، آپ نے کہا:۔
 راہ سے مراد اسلام ہے، کھلنے دروازوں سے مراد اللہ کی حرمتیں ہیں۔
 رحیم، امر کہ اللہ تعالیٰ نے ناقابلِ مبرر ٹھہرایا ہے، ٹھکے پر سنے پر دوسرے
 مراد اللہ کی حدیں ہیں جنہیں بھانڈنے کی اجازت نہیں، راہ (مطلوبہ)
 کے سر پر بھارنے والا قرآن ہے اور اس کے آؤ پر آواز دینے والی
 اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک نامممانہ آواز ہے جو ہر قلبِ سرمن پر
 دھنگ دے رہی ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مثال میں صراطِ مستقیم پر چلنے کی ہدایت فرمائی
 ہے۔ آپ نے اس کے دروازوں طرف دیر میں ذکر کیا جن کے درمے اللہ کی حدیں
 لڑتی ہیں اور انسان حرام کا مرتکب ہوتا ہے۔ صراطِ مستقیم پر چلنا ان سے بچ کر
 سیدہ آسکتا ہے۔ یہ بالکل اسی طرح ہے جیسے سورہ فاتحہ میں صراطِ مستقیم طلب کرنے
 کی ہدایت کی ہے اور اس میں منہربِ عیسیم اور ضالین سے بچ کر نیکوئی کی بھی ہم دُعا
 مانگتے ہیں۔ جو امرِ اکابر اسلام میں اجتہادی طور پر مختلف ہو گئے۔ وہ ان
 اختلافات کے باوجود دُوری و مسعت سے صراطِ مستقیم میں ہی شامل رہیں گے
 جو بچنے کی مدد ہیں وہ حرام و حلال کے فاصلے ہیں ان میں اذعانِ اجتہاد میں نہیں
 اور حجاج کو راہ پر گامزن ہوتا ہے۔ وجہ و مخرج نہیں ہے اور حجاج مخرج ہے
 اجتہاد کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خدمت نہیں فرمائی اس میں خطا بھی ہو

جائے نہ مجتہد غلطی کو اس پر ماحور بنایا۔ لیکن اگر حاج کی ضرورت نے مذمت فرمائی اور اس سے بچنے کا حکم دیا۔ پس میٹر بھی راہوں میں وہی راہیں شمار ہوں گی جو اصولاً مختلف ہوں اور آپس میں حق و باطل کا فاصلہ قائم کریں۔ مساکب، بعد اسے تمام اختلافات کے باوجود ایک صراطِ مستقیم ہیں، انہیں میٹر بھی راہیں بتانا اس حدیث سے کھلا تصادم ہے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اس مضمون کو بہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ان الفاظ میں نقل کیا ہے۔ حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں :-

خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطا شرعیاً قال هذا سبيل على كل
ثم خط خطوا على من يمينه وعن شماله وقال هذا سبيل على كل
مسبيل منها لشيطان — يدعوا اليه وقرأ ان هذا اصر على مستقيماً
تجدد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک بڑی ٹیکر کھینچی، اور فرمایا: شر کی طرف جائزانی
سیدھی راہ ہے۔ پھر اٹھتے اس کے وہیں بائیں بہت سے غلط کھینچے اور فرمایا
یہ وہ راہیں ہیں جن میں سے ہر ایک پر ایک شیطان ٹھہرا ہے اور وہ لوگوں کو اس کی
طرف بلاتا ہے پھر آپ نے یہ تہمت پڑی ان دن ہذا اصولاً علی مستقیمات تبعہ ولا یقبل
السبل فتفرق بیکھن مبطلہ (پہ لائحہ عمل ۱۹) اور یہ ڈاہے میری سیدھی سڑک
اس پر چلو اور نہ چلو اور نہ سترل پر وہ نہیں چہ جدا کر دیں گے۔

اس بحث میں دائیں بائیں لٹنے والوں سے اجتہاد کی خاصیت مراد نہیں بلکہ
قائمے پیش نظر ہیں ورنہ اس حدیث کا مدینہ احباب خلیہ اجران والذا حکو
فاجتہدوا خطا ذلک اجر واحد سے کھلا تصادم لازم آئے گا۔

پھر اس مثال میں انسان کے ضمیر کو برا مریع مقام دیا گیا ہے۔ پہلا داعی انراں ہے
سہ رواہ احمد والدارقطنی مشکوٰۃ حدیث ۴۰۰۰۰ رواہ شیخان مشکوٰۃ حدیث ۴۰۰۰۰

جس کی دعوت انسان کو غارِ حجاز سے پہنچتی ہے دو ملواری وہ آواز ہے جو انسان کے اندر سے اٹھتی ہے یہ اس کے منہ کی آواز ہے۔ یہ مضربِ الشرب العزت کی طرف سے ہر مردِ مومن کے دل پر گھٹا ہے۔ غزو کیجئے آنحضرتؐ نے کس شانِ عفت سے اسلام کے دینِ عظمت ہونے کا اثبات فرمایا اور اسے دل کی آواز قرار دیا۔

مثال سوم

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا مثلی ومثل ما یقتضی اللہ بہ کمثل رجل اثنیٰ قومًا فقال یا خرم اثنیٰ عات الجبین یمیننّی وانی انا اللہ وبرا العربیان فاضواء المنہاء فاظاہہ صائغہ من قرمہ فادلجوا فانظروا علی ما منہم فخر او کذب طافقہ منہم فاجمعوا مکانہم فصعبتہم الجیش فافلتکمدوا اجتاحتہم فذلک مثل من اخطا حق فاتبع ما جئت بہ کمثل من حصانی وکذب ما جئت بہ مست الحق بلہ

ترجمہ میری اور میری رسالت کی مثال یہ ہے کہ ایک شخص ایک قوم کے پاس آیا اور کہا میں نے خود اپنی آنکھوں سے ایک لشکر کو دیکھا ہے اور میں کہنے بندوں اس سے ڈرا رہا ہوں سر جلدی کرو جلدی کرو۔ اس قوم میں ایک گروہ نے اس کی بات مافیٰ اذہم سے میں سمجھے اور اسی وقت پہل دیئے۔ سرورہ پہنچ گئے اور ایک گروہ نے اس کی بات صحیح نہ جانتی وہ اپنی جگہ ہی رہے۔ یہاں تک کہ لشکر نے انہیں مجبور کر لیا اور انہیں ہوا کر دیا اور انہیں سر سے سے ختم کر دیا۔ یہ مثال

اس کی ہے جس نے مجھے مانا اور میرے پیغام پر عمل کیا اور اس کی جس نے مجھے نہ مانا اور جو سچائی میں لے کر آیا ہوں اس کی تکذیب کی۔

ہم حضرت علیؓ علیہ السلام کے اس مثال میں واضح فرمایا کہ اپنی اہست کے حق میں کس قدر مہربان اور سراپا رحمت بنائے۔ کس طرح وہ انہیں آنے والے غصہ سے آگاہ رکھتا ہے۔ اس میں حضور علیؓ علیہ السلام نے اسی بات کو اپنی تصدیق قرار نہیں دیا کہ آپؐ وہ اکی طرف سے جو کتاب لے کر آئے، بلکہ اپنی بتلائی ہوئی ہر بات کو خدا کی طرف سے ایک جنت اور بڑا ہن ظہر دیا۔ آپؐ نے جس پر نئے والے حملے کی خبر دی اس کو درست مانا بھی اسی طرح مزوری ہے جس طرح آپؐ کی ہمت کر یا آپؐ کی لائی کتاب کو مانا اور تسلیم کرنا ضروری ہے آپؐ کی مش کا مادہ بھی خدا ہی کی ذات ہے۔

مثال چہارم

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلی کمثل رجل استوفد نازا فلما اضراحت ما حولہا جعل الذراش وھذا الدباب الملق تقع فی النار یفعل فیہا وجعل یجھر من یفعل فیہا فبقع من خیمہا فانا اخذہ یجھر من النار و اقم تصعق من فیہا۔

ترجمہ۔ میری مثال اس شخص کی سی ہے جس نے آگ بولا، جب آگ نے بڑا ماحول روشن کر دیا تو پر دانے اور زمین کے جانور براگ میں گرنا کرتے ہیں، اس میں گرنے لگے وہ شخص انہیں بچاتا رہے مگر وہ اس پر غالب آئے، اور آگ میں گرتے رہے، میں نہیں بھاری کمر سے بچنے سر آگ سے ہٹا رہی ہوں اور تم اس میں گھسٹتے جاتے ہو۔

اس پر بھی حضورؐ رحمۃ اللعالمین کی شانِ رحمت نمایاں ہے۔ آپؐ کی تعلیمات اور ہدایات نگ میں گرتے، سناؤں کو بچا سکتی ہیں، بشرطیکہ کوئی آپؐ کے منہ سے شفا کر سچے اور اُسے عمل میں لائے۔ اس مثال سے پر بھی پتہ چلتا ہے کہ آپؐ کی تافرمانی موجبِ جہنم ہے۔ درآپؐ کی مخالفت کا انجام نگ کہ سنا کچھ نہیں۔ یہی بات خدا کی محبت سے

مثال چہم

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثل ما یبغضی اللہ بہ من العبدی والعلم کمثل الضیغ لکثیر ما صاب دھناً فکان منہا طائفة حلیۃ قبلت الماء فامضت الکلاء والعذب الکثیر و کانت منہا اجادب اسکت الذم فنفخ اللہ بہا الناس فشریروا و سقوطوا فدمروا و اصاب طائفة اخری الذم فی قیام لا تمسک ما و لا یضیت کلاً و فذلک مثل من فقد فی دینہ اللہ و نفعہ ما یبغضی اللہ بہ فعدم و هکذا مثل من لم یرفع بہ لث رأساً و لم یقبل ہکذا الذی اہلک بہ ۔۔۔ متفق علیہ

ترجمہ۔ میری اور اللہ تعالیٰ نے جو بد امت اور علم دے کر بھیجے بھیجا ہے کہ مثال اس بیماری بادش کی سی ہے جو کسی زمین پر پڑی۔ ایک قطعہ زمین بہت عمدہ تھا اس نے پانی کو جذب کیا اور گھاس اور نازہ سبزہ اگایا۔ اسی طرح زمین بھی جس نے پانی روک لیا۔ اللہ تعالیٰ نے اس سے لوگوں کی خدمت میں پوری کیس۔ انہوں نے بجا اور بنایا اور فصلیں لگائیں۔ دبا کر اس کی جگہ بھی پڑی جو پھیل گئی نہ پانی روک سکے نہ گھاس اگائے۔

نہ رواہ البخاری و مسلم کافی استکراۃ ص ۲۵

پر مثال اس شخص کا ہے جو شر کے دین میں سمجھ پیدا کرے غیبت ہے، اللہ
نے اسے اس چیز سے نفع مند کیا جو میں دے کر بھیجا گیا ہوں، اس نے
سیکھا اور سکھایا اور مثال اس کا بھی ہے جس نے اس طرف دھیان نہ
کیا اور نہ وہ ہدایت قبول کی جو میں دے کر بھیجا گیا ہوں۔

اس مثال میں آپؐ نے انسان کی تین قسمیں بتائیں۔ (۱) مجتہدین (۲) مشعلہ بن
(۳) غیر متجددین۔ مجتہدین وہ ہیں اللہ مامول کر کے مسائل خبر منصرہ کے حکم بھی دیا وقت
کہ جیتے ہیں۔ بیگانہ اور نئے ہندو کا گنا ہے۔ انہوں نے منہ سے استخراج اور مستنبط
کیے، معتقدین خود ترا جہتہ و کرتے رہے لیکن انہوں نے فقہاء کی معتدل کو حفاظت سے
لوگوں تک پہنچایا، وہ ان سے نائدہ پاتے رہے اور ان چیزیات کی روشنی میں آگے
بھی کچھ استنباط کرتے رہے۔ وہ درود پر بھی کچھ عمل کر پائے۔ مگر ایک گروہ ایسا بھی
رہا جو نہ مجتہدین کے درجہ میں آ سکے اور نہ معتدین کی طرح مجتہدین کی دولت استعمال
سکے وہ بالکل بے پروا رہے اور اسلام میں علم کے جو چھٹے پھوٹے وہ اپنے آپ کو
ان سے مستفید نہ کر سکے۔ لغو یغیر سے حضرت علیؑ فرمایا وسلم کی تعلیمات کا کھانا نکال
منصرہ نہیں۔ بلکہ اس نظام ہدایت کو نہ بھٹکا ہے جو حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ وسلم کے ذریعہ ظہور
میں آیا۔ وہ انکی پرستش کو یہ دین ہے و سب لوگوں کو سکھائے مگر اسے عالموں کے سرکار
سمجھا نہیں۔ سو جو عالم نہیں چاہتے کہ وہ عالموں کے پیچھے چلیں، دین سے بے پروا نہ رہیں
فصلک الما مثال منصرہ الناس نصاباً یعتلوا الا العسکون وینا الصکرت رحمہم
ترجمہ یہ رہا نہیں ہیں ہم انہیں سب لوگوں کے لئے نمونہ بنائے ہیں۔ مگر انہیں صرف عالم
سمجھتے ہیں صرف عالم راجح فقہاء کہلاتے ہیں۔

قرآن کریم، نبی کریمؐ و انما یصل کے ساتھ سب مسائل کے لئے منبع ہدایت ہے لیکن قرآن و احادیث
گہرائی میں آتے ہیں اور اس سے غیر منصرہ مسائل کا استنباط کرتے ہیں جو عالم نہیں ان

کے لئے عماروں پر اعتماد کرنے کے سوا پامع نہیں۔

مشال ششم

عن جابر قال جاءت ملكة الى النبي صلى الله عليه وسلم وعروا شعوقا
بعضهم انه ناشروا قال بعضهم ان الدين نائمة والقلب ينفلك فقالوا
ان لصاحبكم هذا مثل قال فاضربوا بالعمدة... فقالوا امثلة كمثل
رجل بنى حائرا وجعل فيها مأدبة وبعثه اهلها فمن اجاب الداعي
دخل الدار واكمل من المأدبة ومن لم يجيب الداعي لم يدخل
فدارو لم ياكل من المأدبة فقالوا اولعاله ينفقها فقال بعضهم
انه نائم وقال بعضهم ان العين نائمة والقلب ينفلك... فقالوا
فالدار الجنة والداعي محمد صلى الله عليه وسلم فمن اطاع محمدا
صلى الله عليه وسلم فقد اطاع الله ومن عصى محمدا صلى الله عليه وسلم
فقد عصى الله ومحمد صلى الله عليه وسلم فرق بين الناس ^{له}

ترجمہ۔ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
ایک دفعہ سو رہے تھے کہ آپ کے پاس فرشتے آئے۔ ایک کہنے لگا آپ
سو گئے ہیں۔ دوسرے کہنے لگا آپ کی آنکھ تو سو رہی ہے لیکن دل جاگتا ہے
پھر انہوں نے کہا آپ کے اس صاحب کے بے ایک مثل ہے برآپ کے
مثال لاؤ۔۔۔ پھر کہا آپ کی مثال ایسی ہے کہ ایک شخص نے گھر بنایا جس میں
ایک دوسرے فریق بچھا یا۔ در ایک بلائے دئے کہ بھیجا رجولو کو کہ یہاں آئے
کی دعوت دے جس نے اس داعی پر بلائے دالے کی آواز کو لبیک کہا۔

نہ جمع انجاری کثافی مشکوٰۃ ص ۴۰۰ دروہی مترذی من ابن مسعود مشو

وہ گھر میں داخل ہو گیا اور اس نے دعوت میں قرب لکایا اور جس نے مائی
کی بات نہ مانی۔ وہ نہ گھر آیا نہ اس سے ملے کہ لکایا۔ پھر انہوں نے کہا مراد
کلام واضح کرو تاکہ آپ اسے سمجھ جائیں۔ پھر ایک نے کہا آپ دوسرے
ہوتے ہیں۔ دوسرے نے کہا آنکھ تو سوتی ہے مگر آپ کا دلی بالکنا ہے
پھر انہوں نے کہا گھر سے مراد قریب ہے۔ اس کی طرف بلائے، اسے عمر
معلیٰ الشریعہ وسلم میں جو جس نے آپ کی بات نہ مانی اس نے بشر کی بات
مانی، اور جس نے آپ کی نہ مانی اس نے خدا کی نہ مانی کی۔ آپ لوگوں
کے درمیان لفظ اختیار ہیں۔

اس سے ملتی جلتی ایک روایت قاضی ابو محمد یحییٰ نے بھی روایت کی ہے۔ حضور
معلیٰ الشریعہ وسلم اس طرح فرما رہے تھے کہ آپ کے پاس دو فرشتے آئے ایک ہر مہرنگ
کہ صرف کھڑا تھا اور دوسرا پاؤں مبارک کی طرف جو مہرنگ طرف کھڑا تھا وہ میری طرف
جھکا اور کہا آپ کی آنکھ سوتی ہے۔ کان سنتے ہیں۔ اور دل یاد رکھتا ہے۔ حضور سے
تین کہے ہوئے بیان فرماتے ہیں کہ بات اسی طرح ہے۔ جیسا کہ اس نے کہا پھر اس
نے ایک اور مثال دی۔

برسکۃ فجھا شجرة نابتة وفي الشجرة عصف خدرج فجاء هناك ضرب
الشجرة فوقع العصف معه ورن کنیرلا ادری ما وقع فيها اکثر
لوحه اخرج منها۔

ترجمہ۔ ایک تاب ہے اس میں ایک درخت لگا ہوا ہے اور درخت سے
ایک چٹھی باہر نکلی ہوئی ہے ایک شخص آیا اور نے درخت پر ایک ضرب لگائی
چٹھی گر پڑی اور اس کے ساتھ بہت سے پتے گرے اور وہ تمام پتے تالاب
میں ہی گرے کوئی باہر نہیں پڑا۔ پھر اس نے ایک اور ضرب لگائی اور اس کے

ساتھ بھی بہت سے بچے گرے کوئی باہر نہیں رگڑ پھر اس نے تیسرا بار
 ضرب لگائی اور بہت سے بچے گرے میں نہیں جانتا کہ جو ہتھے اندر
 گرے وہ زیادہ تھے یا جو باہر گرے وہ زیادہ تھے۔

پھر اس مثال کی اس فرشتے نے جبرائیل کے پاس کی طرف تھیں شہر یلن کی
 اما پرکتے فی الجہۃ فاما الشجرة فی الاقدۃ واما الفصۃ فاما النجۃ علی
 اللہ علیہ وسلم واما الضارب جعلک الموت ضرب اللہ ربہ الاولی فی
 الذین الاولی خرقع النبی صلی اللہ علیہ وسلم واهل طبقتہ وغرب الشاہدۃ
 فی الذین المات الخ خرقع کل ذلک فی الجہۃ ثم صوب الثالثۃ فی الذین المات الخ
 فلا دری ما وقع فیہا کثر او ما نخرج منها ؟

ترجمہ: تالاب سے مراد جنت ہے، در درخت سے مراد امت ہے، شہنی
 سے مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، اس شخص سے جس نے ضرب لگائی مراد
 ملک الموت ہے اس نے قرآن اول میں پہلی ضرب لگائی تو حضور اکرم صلی اللہ
 علیہ وسلم اور آپ کے مہر کے لوگ اس سے جبرائیل اور جنت میں گرے،
 پھر اس نے "سورہ فرقان میں در سری ضرب لگائی تو بھی سب بچے جنت
 میں گرے۔ پھر اس نے تیسری ضرب لگائی۔ اس پر نہیں کہا جاسکتا کہ
 باہر گرنے والے بچے زیادہ تھے یا اندر گرنے والے۔

صحابہ کے پاس یہ مثال کس نے بیان کی؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے۔
 فرشتوں کو یہ باتیں کہتے کس نے سنا؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے۔ آپ نے
 ان کی باتوں میں سے کسی کی تردید کی؟ نہیں۔۔۔ ساری مادی مثل ہمارے لیے ایک
 حدیث کے درج میں ہے، اس حدیث سے یہ وہ باتیں مزید واضح ہوں گی،
 ۱۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب رستے آگے کوئی مٹی کی دیوار دیکھ کر دلی پوری

طرح پر یاد رہتا۔ اور اسے اپنے جہادِ حوالی بدلتی کی خبر پہنچتی۔ — دُعا ہے یا نہیں
 اس کا پورا دھیان رہتا۔ — آپ کے پاس کوئی بات کرے تو آپ اسے سننے
 اور سمجھنے۔ — گو اس وقت خلافتِ سرے ہوتے تھے۔ — امامِ اہلِ انبیا کی
 حالت میں دوسروں کی باتیں نہیں سن پاتے مگر حضرت علیؓ اور علیہ السلام سن لیتے تھے۔
 اس سے معلوم ہوا کہ حضرت علیؓ اور علیہ السلام کا سماعِ مبارک دوسرے لوگوں کی طرح
 نہیں۔ — اس میں آپ کا دل پوری طرح بیدار رہتا تھا۔ غیۃِ عزت کی بہن ہے
 — مگر حضرت علیؓ اور علیہ السلام کے بعد وفات بھی یہ شانِ سماعِ حاصل ہر تعجب نہیں
 رہے مبارک کے پاس آپ پروردگار بھیجا جائے تو آپ اسے سن لیتے ہیں اور دُعا
 سے پڑھا جائے تو پھر فرشتے اُسے حضورؐ کے پاس پہنچاتے ہیں۔

۱۰۔ اس مثال سے یہ واضح ہوا کہ حضرت علیؓ اور علیہ السلام کا تمام بہترین زمانہ تھا بجز
 تالیفین کا دور۔ — پھر تیسرے دور میں لوگ اس سچ و سچ پر نہ رہے جو بڑھاپے
 لگا اور اللہ کا خوف دلوں سے جاتا ہوا اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صحابہ کرامؓ
 سب کے سب جنت میں گئے ان میں ایک بھی نہیں جس کا پس اس تالابِ دُعا کی
 حدود سے باہر گرا ہو۔ یہ سب لوگ اپنے وقت میں خیرِ امت تھے اور دوسروں کے لئے
 یہ دینِ حق کا کھلا نشان تھے۔

مثالِ ہفتم

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کہتے ہیں میں نے حضورؐ سے عرض کیا آپ نرم بہتر ہو
 آرام فرما لیں سخت پٹائی سے چون مبارک پر نشان پڑ جاتے ہیں۔ حضور اکرمؐ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا۔

مَالِي وَاللَّهِيَا، اِنَّمَا مَنَعَنِي وَمِثْلُ الدُّنْيَا كَمِثْلِ رَاكِبٍ مَرَّ بِمَرَضٍ فَلَا تَأْخُذُ

قیراط نقال من یعمل من صنایع النصارى غریب الشمس علی قیراطین
 قیراطین ۱۰ الا لکما الحدیرین قال ففعلت الیہم والنصارى قالوا
 فمن اصکر صلا داخل عطاۃ قال، اللہ عزوجل حل خطاکم من حکم
 مشایق الا قال خانہ غنلی اعطیہ من شکفت جلت

وجہ: بتاری سر پہلی، ستر کی نسبت ایسے ہے جیسے عصر اور مغرب کو ستر کی
 کی مدت — بتاری اور سید دو صدائی کی مثال یوں ہے کہ ایک شخص نے
 مزدور مصب کیے اور کہا کہ کن کو ن دو پہر تک کام کرے گا اسے ایک ایک
 قیراط مزدور دیئے گی یہود اس پر کام کوستے رہے۔ ایک نے پھر کہا کہ کن
 کو ن دو پہر سے عصر تک قیراط قیراط پر کام کرے گا۔ برصغری دو پہر سے عصر
 تک کام کوستے رہے۔ پھر اس نے کہا کہ کن کو ن عصر سے مغرب تک دو دو
 قیراط مزدوری پر کام کرے گا۔ سے مسلمان: خبر واد رہے تھا: اجبت لکئی
 ہر گئی اس پر یہود و نصاریٰ غصے میں آ گئے اور کہا ہم نے کام زیادہ وقت،
 کیا اور مزدوری ہمیں کم ملی، اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں نے کئی بتباری حق نہیں
 ہے، انہوں نے کہا نہیں، اس پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا: سید میرا فضل ہے
 جس کو چاہوں دوں۔

اس سے پتہ چلا کہ امت محمدیہ اللہ رب العزت کے ہاں بہت عزت یافتہ اور
 محترم ہے۔ اس صورت میں ہر گئی ہے کہ اس کا ہر مال کیستہ (معاہدہ کریم) ہے
 جن دو سرے لوگوں کے لئے نشان دہ بول (خریت بناس) اور حکمران شہداء
 علی اناس کی شان سے ممتاز ہوں اور ان مصب امور کی تہذیب قرآن کریم میں موجود
 ہے۔

لہ درواہ لفرغی و احمد ملہ ۲ ص ۵۵۰ و آخر جہا بخاری فی الامارہ و البصلی جہد ص ۵۵۰

مثال دہم

حضرت امیر معاویہ (ؓ) کہتے ہیں کہ، بہنوں سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے ہوئے سنا۔

انما علی من الدنيا بلاء و دو فتنہ۔ انما مثل حمل احدک کمثل الوعاء اذا

طالب اعلاه طالب اسفله و اذا خبث اعلاه خبث اسفله علیہ

ترجمہ۔ دنیا میں تو بڑے مائشیں ہمارے گئی ہیں۔ تم میں سے ہر ایک کے مثل کی مثال اس برتن کی سی ہے جس کا اوپر کا حصہ ستھرا ہو تو اس کا پتلا حصہ بھی ستھرا ہوگا اور جب اس کا اوپر کا حصہ گندا ہو تو پتلا حصہ بھی گندا ہوگا۔

اس مثال میں بتایا گیا ہے کہ اعمال کی جزاء آخرت میں مگر حسبِ نیابت ہوگی لیکن یہاں دنیا میں ظاہر کر دیکھا جائے گا جن اعمال کا اوپر بھرا ہوگا اندر کی اچھائی بھی انہی کی ہوگی۔ خیر و عسل، بر اوطن الامور سے جہاں نیکی رہ سکتے۔ یا یوں کہیے جہاں اعمال اپنے مبادی میں اچھے ہوں انہیں بھی انہی کا اچھا ہوگا۔

بہر حال میں چیزیں عفو کا رکھی جاتی ہیں۔ اعمال کو اپنی ذمت میں عرض کیا واقعہ ہوتے ہیں ان کا نشانِ بخت جاتا ہے لیکن جزا اس کے لیے نہیں عفو کا دیکھا جاتا ہے اور وہ حساب کے دن تو سب بائیں گئے۔

مثال یا ز دہم

حضرت عبداللہ بن عمرو بن ابی سلمہ (ؓ) حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔

ان رجلا کان عین کان قبلکم استضافا فاما اخره ولهم کلیۃ

سے دیکھتے مسند امام احمد جلد ۴ صفحہ ۱۱۱ سنن ابن ماجہ

حضرت علیؑ شریفؑ نے اس وقت کو زبردستی کہ بڑی صحبت سے بچو صحبت کے اثرات غیر شعری اور پر بھی ذکر کرتے ہیں، جو شخص یہ سمجھے کہ میں بڑے ماحول پر قابو پاؤں گا، یہ ایک بڑا دعوہ ہے جس پر پورا اثر نامہر کی کہ میں میں نہیں — حضرت علیؑ شریفؑ نے اس پر بھی متنبہ فرمایا کہ جب عذر فروغ کے اثرات باخبر بھی ذکر کرتے ہیں تو جو لوگ حضورؐ کی صحبت میں غیب و روزِ مٹنے دن پر بس با کمال صحبت سے کیا لازم کی ضرورت چھوڑے جو سگے اس پر محو ہو کر عذر کے متاثر ہو کر اندازہ کر لیتے پھر کیا کوئی پوری امت میں سے ان کے مقام کو پہنچ سکتا ہے ؟

مشان شانزدہم

حضرت علیؑ شریفؑ نے صحابہؓ سے پوچھا تم جانتے ہو کہ منہاری اور منہارے اول و مال اور عمل کی شان کیا ہے، آپ نے فرمایا :۔

انما مثل حدکہ و مثل مائلہ و اھلہ و ذلہ و عہدہ کثل رجل لہ ثلاثۃ اخرۃ ذلک حضرتہ الخاقۃ و عاقبہ خولتہ فقال انہ قد نزل من الامور ما نزل فی عتہ لک و عتہ لک و عتہ لک :

ترجمہ منہاری اور منہارے مال، اہل و عیال اور عمل کی شان اس شخص کی سی ہے جس کے تین بھائی تھے، جب اس کی وفات کا وقت آیا اس نے ایک بھائی کو بویا اور کبھی تم میری حالت دیکھ رہے ہو۔ — تمہارے میں کیا امید رکھوں۔

اس کے جواب دیا :۔ میں جسیں چلی دوں گا، کنز پہناؤں گا اور دوسروں کے ساتھ مل کر منہار، جنازہ اٹھاؤں گا، وہیں بونے پر چہاں تیرا ذکر کروں گا، بھائی سے چیز ذکر کروں گا، — یہ وہ بھائی ہے جسے اہل و عیال سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔ پھر اس نے دوسرے بھائی کو بلایا اور پوچھی کہ، اس دوسرے نے جواب دیا — میرے پاس دولت اس وقت تک ہے جب تک تم زندہ ہو منہاری وفات پر دولت تمہارے

پہلے جانے لگی اور مجھ سے بھی اے — یہ وہ بھائی ہے جسے اللہ سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔
 پھر اس نے میرے بھائی کو یاد دہانی اس تیرے لئے جواب دیا — میں تیرے
 میں بھی تیرے ساتھ رہوں گا اور تیری پریشانی میں تیرا ساتھی ہوں گا میں دن و رات تیرے
 جائزے لگے میں تیرا وہ میں مجھوں گا تاکہ تیرا پڑا بیماری رہے — یہ وہ بھائی ہے
 جسے اللہ سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔ صحابہ نے اس پر کہا — "خیر راج و خیر و احب
 یا رسول اللہ" — دیا رسول اللہ پر بہترین بھائی ہے اور بہترین دوست ہے اور اس پر
 حضورؐ نے فرمایا: بات اسی طرح ہے جیسے تم کہہ رہے ہو — حضورؐ نے فرمایا:
 یشیع المیت ثلثة فی جمع عثمان و عیسیٰ و احمہ و یثبعہ اہلہ و مالہ
 و عنہ فی جمع اہلہ و مالہ و عیسیٰ عہلہ۔
 ترجمہ: میت کے ساتھ تین چیزیں جاتی ہیں: وقت اُتتی ہیں اور ایک
 ساتھ رہتی ہے اہل و عیال، مال اور اس کا عمل — اس کے اہل و
 عیال و در مال تو واپس واپس آتے ہیں اور اس کے عمل اس کے ساتھ رہتے ہیں۔

بہترین علیٰ اللہ علیہ وسلم نے اس مثال میں عمل کے لازوال پہلو کو بیان کیا۔
 اعمال انسان کے ساتھ رہتے ہیں اور یہ وہ رفیق ہے جو کسی وقت بھی انسان سے جدا
 نہیں ہوتا۔ انسان کا وہ فیروز میں سب سے بڑا خیر خواہ بھی ہے۔

مثال ہندوہم

حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
 من شئ حصا مسلمین فہو خلق بدعة الاسلام من عہدہ
 ترجمہ: ہر شخص مسلمانوں کی جماعت سے بخلا اس نے سنہ اسلام کو چکا
 اپنے گئے سے آکر پھینکا۔

سنہ ۱۰ھ ہجری و ۶۳۲ء قمری میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہندوہم کو روایہ: "صروا ہندوہم و صروا ہندوہم"

حضور نے اس حدیث میں مسلمانوں کی جماعتی زندگی اور ان کے اتفاق و اجماع کی اوجھٹ واضح کی ہے اور بتایا ہے کہ مسلمان کو دوسرے مسلمان سے کٹ کر نہ رہنا چاہیے، بلکہ دیکھنا چاہیے کہ جو حد مسلمین کے سرِ مدار کی ہے، اسے اپنی راہِ فہم و نہ بنائی چاہیے، بسیل مومنین کی پیروی کرنی چاہیے، مسلمان جو حق آزاد نہیں ہے، اس کے گٹھے میں دوسرے مسلمانوں کے ساتھ رہنے کا چٹکا ضرور ہونا چاہیے — چٹکا ہر ہے کہ مومن مسلمانوں کے اجماع سے بغاوت نہ کرے، اپنی راہِ مفہوم نہ چلے، کیوں کہ حوزہ اسلام سے خروج کرنے والا یا ناقض اسلام سے ہی مکمل پائے۔

اس حدیث میں چٹکے کے لیے ربطہ کا لفظ آیا ہے چٹکے کو قلاہ بھی کہتے ہیں اور متلہ میں سے مراد چٹکے والے مسلمان ہیں جو دین میں بڑا دلدادہ اور دل پر نہیں چلتے، اسی راہ پر چلتے ہیں، مگر کہتے ہیں جس پر پہلے انعام یافتہ لوگ چل چکے ہیں۔
 قاضی محمد حسن (۲۱۲ ص) لکھتے ہیں: الربطۃ التلاۃ پہلے فقہیہ کا لفظ کوئی ایسی قیصر نہیں جس سے انسان وحشت کھائے گئے، بلکہ یہ خود مسلمانوں کی گون پر ڈالا ہے۔

مثال ہشودہم

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں: استغفرت علیٰ النضر علیہ وسلم لے قبر آیا۔
 من خاف اذ لم یح و من اذ لم یح بلوغ المنزل: لان سفعة الله خالقة.
 لان سفعة الله خالقة.
 ترجمہ: نذر نشان رات سے ہی سفر کے لیے اٹھتا ہے اور جو رات سے اٹھا منزلِ مراد پر پہنچ گیا، خبردار رہو خدا کی منڈی کا مالامال بہت قیمتی ہے، خبردار اس کا سودا سستے داموں نہ کر لگے گا تمہیں۔
 اس حدیث میں بتایا گیا کہ آخرت کی ٹھکر کے بغیر کبھی کوئی خدا کی بادشاہت میں داخل نہیں ہوا۔ خدا کی سستی ایسی ڈکان نہیں کہ جب بڑا خرچہ ان سے سودا لے لو اس

گھروں کی دیکھ بھال کے لیے حیدر چھڑ گئے حضرت علیؑ نے اسے اپنی منقبت چاہا اور حضورؐ سے عرض کی آپ مجھے عورتوں اور بچوں میں چھڑ کر بجا رہے ہیں، اس پر حضورؐ نے آپ کو اس طرح مطمئن کیا۔

مَا تَرَاهُ اِنْ تَكُنْ مَعِي بِمَنْزِلَةِ هَآدُونَ مِنْ هَوْنِي اِلَّا اَنْتَ لَا
خَوْفَ بَعْدِي بَلَّه

ترجمہ: کیا تم اس سے ماضی نہیں کہ مجھ سے ہتھاری وہی نسبت ہو، جو
ہرون کی مرستے سے ماضی ہوئے اس کے کہ ہرون تو مرستی کے بعد بھی
ہوئے مگر میرے بعد کسی قسم کی کوئی نبت نہیں۔

حضرت ہرون کے مرستے کے بعد بھی ہونے کا مطلب یہ ہے کہ جنت حضرت علیؑ
کو پہلے علیؑ اور حضرت ہرون کو بعد میں۔ وہ ان کے بعد بھی ہوئے۔ یہ مطلب
نہیں کہ وہ حضرت علیؑ کی وفات کے بعد ہی بنے۔ ہدیت سے مراد نبت بننے
میں ہدیت ہے ذکر زندگی کی ہدیت۔ حضرت ہرون تو حضرت مرستے کی دنگی ہیں
ہی فوت ہو گئے تھے۔

حضورؐ نے اس مثال میں کیا بھجایا، حضرت ہرون کسی شرع جدید کے بنی نہ تھے حضرت
مرستے کی خیریت کے ماحقت تھے۔ حضورؐ نے ان کا ذکر کرنے بعد فرمایا مگر میرے بعد کوئی
نئی نہیں۔ سراسر کا مطلب اس کے سوا کیا ہو سکتا ہے کہ میرے بعد غیر شرعی نبت بھی کسی
کو نہ ملے گی۔ آپؐ پر ہر قسم کی جنت ختم ہو چکی۔ اب اس امت میں کوئی حضرت ہرون
جیسا غیر شرعی بنی بھی نہ ہوگا۔

حضورؐ نے ہرون کی مثال دے کر اشارہ فرمایا کہ ہر طرح حضرت ہرون حضرت
مرستے کے بعد خلیفہ نہ ہوئے (کیونکہ وہ فوت ہو چکے تھے) بکری شی بن لون آپ کے
خلیفہ ہوئے۔ حضرت علیؑ حضرت کے بعد خلیفہ بنی افضل نہ ہوں گے بلکہ ابوبکر صدیقؓ بنی خلیفہ ہوں
گے۔ علم حساب بنی کامل ترین عدد (۹۹) ہے، خلیفہ بنی افضل کامل ترین فرد ہوتا ہے

یہ سب بن لوں کے حوت تو ہیں تاہم بڑے عذیبؑ کی عتقہ مکملہ کے منظر تھے۔ وہ لوں اپنے انکا کے عزیز باطن میں تھے۔ حضرت داروں کے بیٹوں کے نام شہر و در شہر تھے۔ یہ میری نقد ہیں۔ ان کا ترجمہ عربی میں من اور صبر ہے۔

ذخیرۂ مدیث میں متعدد اور امثال بھی ملتی ہیں۔ مثال: ذی الشیخ اور ذی الشیخ کی کتاب امثال حدیث میں دیکھیں۔ حضرت مسیٰ اللہ علیہ وسلم نے کن کن مشاؤون اور کن کن کن پر ایہ بیان میں جوایت الہی تلوں میں آگاہی۔ یہ امثال ان کی منہ بولتی تھیں۔ ان سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت مسیٰ اللہ علیہ وسلم نے دین کی امانت اور الہی ہدایت کس آسمان سے آسمان پر آئے ہیں امانت کے سہنے رکھی۔ اس امانت میں بھی کئی ایسے جہاں پر نظر ہونے دین کے باریک سے باریک مسائل کو مشاؤون سے آسان کر دیا۔ ان جہاں امام غزالی، حضرت مجددات غنی حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی رحمہم اللہ ہمیں بھی اپنی مثال آپ تھے۔ اس دور میں حضرت مولانا محمد علی جالندھری دست پر کاظم مشاؤون کے بارگاہ بھی جاتے ہیں۔

ہم یہاں اس سب کو ان میں مشاؤون پر ختم کرتے ہیں۔ مہتر کے شاد کے لیے امید ہے یہ میں مثالیں کافی ہوں گی۔

غریب الحدیث

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفى (مابعد)

سچ کا معراج مباحث حدیث میں واقعی بہت غریب و نادار قسم کا ہے۔ اس کی فراہمیت، فلاح و معافی کے اعتبار سے ہے، اسناد کے پہلو سے نہیں، غزابت و طعن سے ڈھکی کا نام ہے۔ غریب مشاعرہ کر سکتے ہیں، جو منہ پر لٹی ہر لحاظ سے دور یا فہم عام سے بالا ہر وہ غریب ہے عجیب ہے۔ اس کی فراہمیت اسی پہلو سے ہے اور یہ کوئی کمزوری کی بات نہیں، نہ یہ کوئی بڑی بات ہے۔ اس کا مفاد غریب ہونے سے کوئی تعلق نہیں، حدیث اسناد کے پہلو سے غریب ہر تو اس پر اصولی حدیث کے تحت بحث کی جاتی ہے، لغت، ادب اور اسالیب عرب کے تحت نہیں۔ سر حدیث غریب اور غریب الحدیث میں فرق ہے۔

حدیث غریب

حدیث صحیح کی وہ قسم ہے جس کا سنہ کے کئی مرتبے میں "راوی صرف ایک ہو"۔ یہ درجہ حدیث عزیزہ اور حدیث شراک کے مقابل ہے۔ درجہ میں اس حدیث شراک ہے۔ پھر حدیث عزیزہ اور پھر حدیث غریب، یہ حدیث غریب ہونا اس کی صحت کے سنائی نہیں، اصول حدیث کی کتابوں میں ہے۔

ان: لغزابة لا تشا لفب الصفة، حدیث کا ضیف ہر ناصت کے سنائی نہیں ہر غریب کا مفاد کبھی ثناء کے معنی میں بھی آتا ہے، اس صورت میں حدیث غریب کی سند پر بحث ہو سکتی ہے، اس پہلو سے بھی حدیث غریب درجہ صحت سے نہیں نکلتی مگر شیخ عبدالحق محدث دہلوی رسالہ اصول حدیث میں لکھتے ہیں: "فالشدة بهذا المعنى لا ينافي الصحة كالغزابة۔"

توجہ آپ محدثین سے غریب الحدیث روایت کتے اور آپ کی توجہ اس باب میں بہت زیادہ رہتی ہے کہنا ہے ایک دفعہ آپ نے مجھے کہا غریب (نامہ الفاظ اور معانی کی) احادیث کو لینا صرف اہل روگوں کا کام ہے جن کو اس حال سے سزاگسی اور مال سے محروم نہ ہو ہر وقت طلب حدیث ان کا کام ہو۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ غریب الحدیث کی تلاش اور روایت کسی کمرہ کی ہمت نہیں بلکہ یہ وہ باب کمال ہے جو اس فن کے ستاروں کو ہی نصیب ہوتا ہے ان اس کا ذوق وہ شان علم ہے جو اس فن کے گونچے نما کو ہی میسر آتا ہے۔

۱۔ امام حلیت سرنامہ کا تمنا (تقری ۲۰۰۰) اثر علیہ کا ذوق حدیث اس فن کے رہنما کو ملتا ہے کہ نامہ مشکوٰۃ ج۱۱۱۱ اور آپ پھر ان روایات کی تشریح اور تفصیل میں بہت اذیت پرور کرتے۔ سات زمیں میں سات آدم آتے۔ یہ حدیث عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ایک اثر ہے جو اپنے معنی اور مفہوم میں بہت دقیق ہے۔ آپ نے اس پر ایک کتاب تحفیر الناس من انکار اثر ابن عباس لکھی۔ حدیث علیہ ایک روایت دقیق اور خاص روایت ہے۔ آپ نے اس پر ایک مشکل رسالہ رقم فرمایا۔ چند اہل روایت پر بھی بحث کی ہے۔ علماء نے حدیث کے شکل الفاظ پر مستقل کتابیں تصنیف کی ہیں۔ ان میں بالمشنی اخص ذات حدیث بھی کہا ج سکتا ہے۔ قرآن کریم کے غریب الفاظ پر بھی علماء نے بحث کی ہے۔ مضمون ہے کہ قرابت الفاظ، فصاحت کلام، فصاحت کلام کے خلاف نہیں اور اقصی العرب والہجہ کہ زبان ہمارے سے غریب الحدیث کا مدد دہن کی اس شان کے معانی دہنا۔ صحیح بخاری کی حدیث ام زرع اس کی دانی مثال ہے۔

جن قدما نے غریب الحدیث پر خاص توجہ کی۔ ان میں سے بعض یہ ہیں۔

۱۔ نصر بن النضیل (۲۰۳ھ) ۲۔ قزلب (۲۰۶ھ)

۳۔ ابو عبد اللہ عمر بن الشافعی (۲۰۸ھ) ۴۔ ابی مہدی (۲۱۸ھ)

۵۔ سب سے زیادہ حاکم بلند ۴۹۶ قریب تھے ان میں سے کسی کی تصحیح کی ہے۔ مشکوٰۃ ص ۵۵

غریب الحدیث: لکھی گئی یہ کتابیں بہت کم ہیں۔

۱۔ غریب الحدیث لابی عبید بن مسعود (۱۴۱۴ء)

۲۔ غریب الحدیث ابن تیمیہ (۱۴۱۴ء)

۳۔ غریب الحدیث: بی سمن الحطابی (۱۴۸۸ء)

یہ تین کتابیں سائنس کی افہامیت سمجھ جاتی ہیں۔ یہ بڑی کتابیں نہیں۔ سائنس سے ہیں لیکن اپنی ذریعہ کے لحاظ سے بہت بہتر ہیں۔

یہ بہت کم کے ایک مفرد ذریعہ غریب الحدیث الحطابی اور اب منہرہ ذریعہ کے شراکد ہیں۔ یہ عبید اللہ بن مسعود (۱۴۱۴ء) سے غریب القرآن و الحدیث کے موضوع پر کتاب غریب الحدیث لکھی آپ نے مقدمہ میں لکھا ہے۔

والله اعلم السید انما یحتاج ایہا المعرفۃ غریب القرآن و الحدیث

والکتاب المولفۃ فیہا جملہ و فرقہ۔

ترجمہ: قرآن اور حدیث کے غریب الفاظ کو جاننے کے لیے جملہ عربی کی معرفت

پر توجہ ہے۔۔۔ اس باب میں بہت کتابیں لکھی ہو چکی ہیں

یہ کتاب سچے موضوع پر بہت معروف ہوئی۔ علامہ ابو موسیٰ سے اس کی (۱۴۸۱ء) تک

اس کا ایک قابل ذکر نسخہ لکھا ہے۔ اس کے بعد اس موضوع پر یہ کتابیں معروف ہوئیں۔

۱۔ الفاظ العربیہ و معنیہ (۱۴۸۸ء) خیر کثات، ابنی کی تالیف ہے۔ یہ ابوبکر بن

میں نام فون سمجھے جاتے ہیں، الفاظ کا معنی ہے لفظیت سے جاننے والا۔۔۔ اس کتاب

دستی سمجھی جاتی ہے۔ اس سے غریب الحدیث کی ہر مشکل آسان کر دی جاتی ہے۔ علامہ ابن

بشر (۱۴۸۸ء) نے یہ کتاب لکھی ہے۔ اس سے غریب الحدیث پر ایک فہم کتاب لکھی جاتی ہے۔ الفاظ

کے بارے میں لکھے ہیں۔

دلت صلات هذا تالاسہ المسحی و کشف من عریب الحدیث کل معنی۔

لے اور میں ہر بات کے سچے واسطے ہیں۔ اس میں ابن ابی عمیر (۱۴۸۸ء) اور ابی عمیر (۱۴۸۸ء)

کے معنی تھے۔ اس میں صاف بات پر کتاب لایا الہی کی تالیف ہے۔

کافی سراا ملتا ہے۔ بہ منیر پاک دہندگی مٹی کو نیا اس کتاب پر بقا فرم گئے کم ہے بولت مضمون
کی غزوت پر بھی پوری نظر۔ کہتے ہیں۔ شہناجیر بن حاتم (۱۷۷۰ء) نے حضرت عائشہ رضی
عہا عنہا روایت نقل کی تھی جو خط ہری سلج پر بہت عجیب مضمون بیان کرتی ہے۔ خود اعجاز
النبیہ و لائقہ لوالاخی بعدہ علیہ السلام عجیب الہام میں اس کی غزوت ساتھ ہی مل کر دی گئی ہے۔ خدا
ناظر الی نزول عیسیٰ علیہ السلام یعنی یہ بات نزول عیسیٰ علیہ السلام کے پیش نظر کہی گئی ہے۔ تہ کرۃ المحدثات
بھی اسی غزوت کی تالیف ہے۔ حدیث احمد اب مرثی کے کسم الامم میں چارہ شبہاء عجیب الحدیث
کے مضمون کا ملکی سرا ہے۔

اسرار اللغۃ الملقب بہ وحید اللغات

اسرار اللغۃ الملقب بہ وحید اللغات (۱۲۲۸ء) اس کے مؤلف ہیں۔ اور وہیں لغت حدیث پر یہ
پہلی کتاب ہے جو ضخیم جلدوں میں ہے۔ مولانا حیدر زمان مسکن فیہ مکتبہ شہزادیت، افسر
ہے کہ آپ نے اس کتاب کے حاشے میں کہیں کہیں طوائف قدسہ بھی سرور دیے ہیں۔ مثلاً اورہ مجرہ
کے تحت لکھتے ہیں۔

حضرت علیؑ اپنے تین سب سے زیادہ طوائف کا مستحق جانتے تھے۔

اور ہے بھی یہی؟

یہ صحیح نہیں یہ توشیح عید ہے۔ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ حضرت علیؑ شہید اسلام تو
آفری وقت میں حضرت ابو بکر صدیقؓ کو چنی مگر امام بنائیں اور حضرت علیؑ اپنے آپ
کو ان سے زیادہ مستحق سمجھیں۔ یہ بات باور کرنے کے لائق نہیں۔ حضرت علیؑ
کی ساری کھم کھنڈار رسالت کے خلاف کیسے ہو سکتی ہے۔

مولانا حیدر زمان احمدیث تھے۔ افسوس کہ وہ شیوہ نظریات کا شکار بھی ہو گئے
ہیں۔ اور وہی کا یہ پہلا پھل ہے جو انہوں نے چمکے۔ حضرت امیر مہادیوی رضی اللہ عنہ کے
اسے میں اورہ مجرہ کے تحت لکھتے ہیں۔

۔ ان کی نسبت کلمات تنظیم مثل حضرت درستی شرعاً سخت دہریہ اور جہاں کی ہے؟
اپنی اسناد و رجحانیت کے اہل قریب دن سے زیادہ سنگ کی اجازت نہیں شیعہ ہر مل
مردم میں سرگ مانتے ہیں۔ مولوی و حیدر اہل ماحب بھی یہی عقیدہ رکھتے تھے۔ بارہ جود
کے سخت کھتے ہیں۔

۔ یہ سید خورشیدی کا سید نہیں رہا۔۔۔ عزم کا سید شہادت کی وجہ سے غم کا سید ہو گیا ہے۔
بدھ حزم کے سخت کھتے ہیں۔

یقیناً کہ اکثر اہلسنت حضرت علیؑ سے اختلاف کہتے ہیں اور جب کو اکسس۔ مرہ بھی کوئی
وہیل تعلی نہیں مٹی۔ یہ سستو کہ اصل دین اور اوراد کا دین سے ہے نہ دینی اس کہ
مشکلیں نے عقائد میں داخل کر دیا ہے۔

مولانا وحید الزمان کی یہ بات صحیح نہیں اس پر صحابہ کا اجماع برائے امام بنانی
حضرت عبداللہ ثمالی کھتے ہیں۔

انصافیت شیخین باجماع صحابہ و تابعین ثابت شدہ است چنانچہ نقل کردہ
اندکس ما کا برائے کہ یکے از ایشان امام شافعی است۔ شیخ ابو الحسن اشعری
کو دیکھیں اہلسنت است سے فرمایا کہ انصافیت شیخین بر باقی تعلی است۔
انکار کھتہ گو جاہل یا متعصب ہے۔

مردانہ وجہ ان زمان کے شیعہ تقربات کی وجہ سے کہ علما نے حدیث بھی ان کے خلاف
ہر گئے۔ مولانا بابہ شرع کے سخت کھتے ہیں۔

جب کو برے ایک دوست نے کہا کہ جب سے تم نے یہ کتاب دیر لمبوی
تائید کی ہے اہل حدیث کا ایک بڑا گروہ۔۔۔۔۔ تم سے بہ دل پہ گئے ہیں۔
عامر اہل حدیث کا اعتقاد تم سے جتنا بڑھ میں نے ان کو جواب دیا۔ انکو نہ کوئی
بھ سے اعتقاد نہ کہے نہ میرا مرہ ہو۔۔۔۔۔ جب کو پشاور اور مقتدا جانے نہ میرا
باتم جو سے دہریہ تنظیم و حکومت کسے جس حدیث اور شائستگی کی دینی نہیں کھاتا۔

کی، صراحہ کہہ دیتے۔ امام زکریا (رحمہ اللہ) بھی یہی کہتے ہیں کہ حدیث میں ان اہل قرآن سے رجوع کر سکتے، اور اس سے تم سیکھتے ہیں۔

كَانَ عَنَّا ابْنُ مَسْلُومٍ يَحْمِلُ الْمَلَأَ الْخَفِضَ وَطَلَّاهُ عَصَابَ الْفَرِصِصِ عَلِيمُو

الْحَسَنِ تَجَرِبُهُ فَقَالَ لَهُ الْخَفِضُ حَلِطٌ بِهَذَا يَهْنَأُ

ترجمہ: ممتاز بن مسلم خفص اور دوسرے صحابہ کے پاس آتے تھے، اور انہیں

احادیث دکھاتے کہ وہ ان کے عربی پڑھ دیں، خفص انہیں کہتے یہ

خبر دہ کر لیا کریں، ان کی مزید برہنی کر یہ کام، عصاب کی دھنگا، عجیب سے ہوا ہے

امام ابوالحسن (رحمہ اللہ) کہتے ہیں۔

اِذَا سَمِعْتُمْ عَنْ الْحَدِيثِ فَاَمْرٌ بِهِ طَلَبُ الْعَصَابِ الْعَرَبِيَّةِ ثُمَّ اسْكُورَةُ

ترجمہ: جب تم کوئی حدیث سنو تو اس سے صحابہ عربیت کو دکھا لیا کرو، پھر

بکسر پر ضمیر کو۔

غریب ہذا کی کہ یہ روایات اس باب کے تحت نقل کی ہیں۔

بَابُ الْقُرْآنِ فِي الْحَدِيثِ بِحَدَّثِ ابْنِ مَسْلُومٍ فِي غَرِيبِ الْمَقَالَةِ

ترجمہ: یہ باب حدیث کی اس بات میں ہے جب انہیں اپنی تحریرات حدیث

میں غریب لغت کے کلمات میں قرآن کیا کریں۔

اس تفصیل سے پتہ چلتا ہے کہ علمائے حدیث غریب احادیث اور کلمات کی فراہم

میں ہمیشہ اس فن دانوں کیوں رجوع کرتے تھے جس میں لغت پر غنت کرنے والوں کے یہ عہدوی

منہج کہ وہ صحیح احادیث ہوت یا نہ کہ غی حدیث میں، امر بھی ہوں۔

اس پر ہوتے اسرار اللہ العلقب پر وجہ غلطی اس لائن ہے کہ اس سے انتقاد

کیا جاسکے۔ سرفراز، جہاں ان لوگوں کے عربیت میں سے نہ تھے۔ لیکن یہ غلطی کی غلطی

نقل کر رہے ہیں اس کی غمت کہ کم لائن نہیں نہیں ہے۔ — اس لائن بعض ناشرین نے

ترجمہ صحیح مسلم میں صحیح مسلم کے جو یہ الفاظ نکال دیئے ہیں، اس پر اس کے بغیر منہج، اس کے

لے لکھا یہ غریب، سب سے زیادہ ایسا ہے ایسا ہے ترجمہ صحیح مسلم لکھا وہیہ لائن، مر

اسلامک کی بیسی پچیس کی لاجواب و علمی پیش کش

آثار الحادیث

جلد دوم

محتوا فہم

آداب الحدیث قواعد الحدیث اقسام الحدیث متون الحدیث
شروع حدیث تراجم حدیث انزل حدیث فقہا حدیث
انزل جنت و تعذیل انزل تالیف انزل تخریج
اہل حدیث منکرین حدیث وارث حدیث

تالیف

ڈاکٹر علامہ حسن علی محمود

ڈاکٹر سید اسلام علی بی بی پچیس

○

دار المعارف

پنسل واریٹ، اردو بازار، لاہور

صابرین آمد کلام اللہ معظم دشتن پس حدیث مصطفیٰ برجان شمس دشتن

اشاعت اول	۱۹۸۸ء
تعداد	۵۰۰
کتابت	حیدر اکبر صدیقی
ناشر	دارالمعارف لاہور
قیمت	۹۰/- روپے

19 CHARLTON TERRACE OFF UPPER BROOK STREET
MANCHESTER - U.K.

کاپی رائٹ ایکٹ ۱۹۵۷ء کے تحت اس کتاب کو بغیر مصنف کی اجازت اجازت کے کوئی شخص شائع نہ کرے نہ اس کا ترجمہ کرے اور نہ اس کے کسی حصہ کو اس کتاب کا حوالہ دے بغیر کہیں نقل کرے۔ ورنہ تمام تر ذمہ داری اس پر ہوگی۔
ہندوستان میں اس کے حقوق اشاعت اور ترقی المعارف و تہذیب کے نام محفوظ ہیں، انجینئر میں اسلامک کٹیڈمی، پمپٹر کی اجازت کے بغیر کوئی اسے شائع نہ کرے، جس کا شوق اُبھرے وہ مصنف سے اس کی اجازت لے۔

عابد محمودی ناظم دارالمعارف
الفضل مارکیٹ اردو بازار لاہور

فہرست

۴۷	۱۹	پیش غلط — از مولف	مقام جس پر قرآن پاک کی روشنی میں
۴۸			تمام صحابہ و تابعین کے تئیں میں
۴۸	۳۲	ادب حضور کا ادبی آپ کی حدیث کا	حدیث کی روایت پر اس کے زنی ذکر سے
۴۹	۳۳	ادب رسالت قرآن پاک کی دوستی	صحابہ روایت میں تائید سے مستثنیٰ ہیں
۴۹	۳۵	ادب نبوت ائمہ کے ادب کی صورت	حدیث کی سماعت کے وقت جس کا حق
۴۹	۳۶	آپ کی مسجد میں اور دیگر جگہوں سے	حدیث پہنچنے لگنی اور طرف توجہ نہ کر کے
۵۰	۳۶	آپ حدیث قرآن پاک کی نور سے	اعراف اہل فن سے روایت
۵۱	۳۷	ادب حدیث خود حدیث کی نور سے	جس میں قرآن پاک کی روایت کی روایت
۵۲	۳۸	ادب حدیث عمل صحابہ کی نور سے	مفسرین میں لکھی گئی روایات
۵۳	۳۹	ادب حدیث عمل ان کی نور سے	کبریٰ میں ائمہ کی حدیث
۵۴	۴۰	حدیث ماننے کے کتاب	نوری سے مزید شہادت لیا
۵۴	۴۰	حدیث کے منہ سے میں اپنی آواز نہ چاگے	عمل بہ حدیث سے لی گئی روایات
۵۴	۴۱	حدیث کہ قبول کرنے کا بہرہ حاصل	احادیث حکام میں مزید امتیاز
۵۴	۴۱	حدیث سے بڑی سند نہ مانگے	مستند حدیث کا ادب اور احترام
۵۴	۴۲	حدیث کے مقابلے میں کسی کی بات نہ مانے	حدیث رسول کا ادب و احترام
۵۴	۴۳	حدیث کہ اسی صحیح کہ سند مانے	مستند کے وقت کتاب کا احترام
۵۹	۴۴	حدیث پہنچنے میں ادب کا پیر	مستند کی موجودگی میں خاموشی کا اعتدال
۵۹	۴۴	صحابہ کے لیے اور غرض	مستند کی جگہ ادبی کا انجام
۵۹	۴۵	تہذیب حدیث میں ایک طرز آفرینی	مستند پر سوال کا جواب دینا ضروری نہیں
۶۱	۴۵	حدیث صحابہ کی تعلیم و ذکر سے	مستند حدیث کی امتیازی شہادت
۶۱	۴۶	جو صحابہ سے نقل نہیں رواہم ہی نہیں	مستند اور میں یہی پیر کریں

قواعد احمدیہ

- | | |
|---|---|
| <p>۶۲ جن روایت کو مسلمانوں نے تو اہل بیت سے
۶۳ قبول قبل کے نظریاتوں
۶۴ بات کے لائق قبول ہونے کے متعلق تقاضے
۶۵ راوی مکرر نہ ہو
۶۶ جائز پہنچانا ہو
۶۷ دیانت دار ہو
۶۸ مہر جانی نہ ہو
۶۹ بات کے لائق اعتماد ہونے کا تحریقی نظریہ
۷۰ دلیل کلی کا اعتبار و تشابہت
۷۱ دلیل بشری کا اعتبار و تشابہت
۷۲ راوی کے بنیادی اوصاف
۷۳ درود کے لحاظ سے حدیث کی چار قسمیں
۷۴ قبول روایت میں صحابہ کا موقف
۷۵ راوی کی شخصیت اور دیانت ہر در کے لائق ہو
۷۶ ثقافت کے لیے معصوم ہونا ضروری نہیں
۷۷ فتنہ راوی اور منظر جہالت
۷۸ خیر ناسق و زور خور مقبول نہیں
۷۹ خبردار حد عرفہ حد حق کی معتبر ہے
۸۰ شیعہ محدثین کی دلائل
۸۱ حکیم الاسلام قادری محمد حبیب کی رائے</p> | <p>شاگرد مل کر بھی سر مل کا موقع دیں
طلب حدیث میں نامور اساتذہ کی تماش
ضمیمہ حدیث کے لیے اہل اگران کی تکمیل
ہر ایک تک حدیث پہنچانا
حدیث پڑھنے کے لیے احرام سے بیٹھے
آداب روایت کی بیان
حدیث کا کھوکھلا کرنا گریہ ہو جائے
علم، تلم، روایت سب تھوڑے کمین
کھتے ہوئے مٹی گئی روایات
تحریر سے حدیث روایت کرنا
حدیث بیان کرتے وقت جلد رو ہونا
حدیث کو مختصر کرنے سے احتراز
تقلید حدیث کی بحث
روایت بالمعنی سے حتیٰ اویح احتراز
کثرت روایت سے حتیٰ اویح احتراز
قد راویوں کے زیادہ الفاظ کی قبولیت
استاد شاگرد میں اختلاف ہو جائے تو
روایت حدیث پر آجرت لینا گناہ ہے
کھڑے ہو کر حدیث پڑھنے پر فتوے
ضعیف حدیث روایت کرنا
معارض روایت سے کجی اجتہاد
آداب حدیث کی پوری معرفت</p> |
|---|---|

۱۱۳	غیر مد کے لائق قبول ہونے میں قرآنی مختلف	۸۹	جرح کے مختلف درجات	۱۱۳
۱۱۲	حضرت امام بخاریؒ کی شہادت	۸۹	لم یصح میں صرح نہیں	۱۱۲
۱۱۵	غیر جامعہ کے لائق تخریم ہونے میں بری موقف	۹۰	جرح دہی لائق قبول ہے یا مسترد	۱۱۵
۱۱۴	روایت بالسنن کے لائق قبول ہونے میں قرآنی موقف	۹۰	جرح و تعدیل کا اختلاف	۱۱۴
۱۱۸	قرینیت روایت میں اصل و اصل کا اعتبار ہے	۹۳	جرح تعدیل پر مقدم ہے	۱۱۸
۱۱۸	سند کا مضامین مسترد ہی نہیں	۹۵	مشکوٰۃ کی جرح کیلئے کافی نہیں	۱۱۸
۱۲۱	کل صحابہ عادل اور لائق اعتماد ہیں	۹۶	قواعد حدیث کی سند کتابیں	۱۲۱
۹۴	جہت اور گدب میں فرق			
۹۸	عدالت صحابہؓ کی ذاتی شان			
۹۹	مرسات صحابہؓ پر کلی اعتماد			
۱۰۱	پہلے دور میں استناد پر زور نہ تھا			
۱۰۲	قبول منزل میں افراد بعد کا اختلاف			
۱۰۳	عمل روایت کے اختلاف سے روایت مکرور			
۱۰۴	نقل میں کچھ نہ جانا موجب قدح نہیں			
۱۰۵	روایت کی قضاہت کا اعتبار			
۱۰۸	شہادہ روایتی ضعیف ہر میں یا در کہہ سکے			
۱۰۹	تصحیح روایت میں حد نہیں پر اعتماد			
۱۱۱	ترجیح و تیسیر میں دائرہ کے مختلف مہابک			
۱۱۲	مستلزم و مضافہ			
۱۱۶	جرح و تعدیل کے پیرائے			
۱۱۷	و نہ جرح و تعدیل			
۱۱۸	لفظ اجماع و التیسیر			
۱۱۹	تعدیل کے مختلف درجات			
۱۲۰	تعدیل میں کوئی تیسیر قرن اول میں دلتی			
۱۲۱	تیسیر میں اسس کے ماہرین پر اعتماد			
۱۲۲	اسناد پر بحث ہر عالمی کا کام نہیں ہے			
۱۲۳	تیسیر حدیث کے مختلف اعتبارات			
۱۲۴	حدیث کی تیسیرات پر علموں سے			
۱۲۵	عقائد کے باب میں حدیث سے متنبہ لازم			
۱۲۶	حدیث کی تیسیر: مہاب علم			
۱۲۷	حدیث متواتر			
۱۲۸	تراویح کا مختلف تیسیر			
۱۲۹	حدیث ادنیٰ جہت			
۱۳۰	نزدانی یعنی بن مریم			
۱۳۱	اعلمی و غیرت کی روایت			
۱۳۲	ابن حبان کی شہادت			
۱۳۳	اسی مبنی حیا سر کی شہادت			

اقسام حدیث

۱۳۸	۱۳۷	۱۰۰ مفردان کی نہایت
۱۳۸	۱۳۶	فرد میں غیبت
۱۳۹	۱۳۴	حدیث کے لغوی الفاظ ہونے پر تشریح نہ ہو
۱۳۹	۱۳۵	تو ان کی ایک قسم تو اسے سکھاتی بھی ہے
۱۳۹	۱۳۵	حدیث متواتر کے متبادل خبر واحد کا وہ ہے
۱۵۰	۱۳۵	حدیث مشہور خبر واحد کی مضبوط ترین حدیث
۱۵۰	۱۳۶	حدیث مزید خبر واحد کے دوسرے درجے میں
۱۵۰	۱۳۷	فردی ثقہ کی دو فردی مسلمی میں غرض
۱۵۰	۱۳۸	حدیث غریب بھی خبر واحد کی ایک حدیث ہے
۱۵۰	۱۳۸	حدیث غریب۔ فردی حلق اور خبر واحد
۱۵۰	۱۳۹	حدیث غریب صحت کے متناہی نہیں
۱۵۱	۱۴۰	خبر واحد کے مختلف مراتب میں
	۱۴۱	خبر واحد پر عمل نہ کرنے کی مرتبہ
	۱۴۱	حدیث کی تفسیر یا عقاب و رد
	۱۴۲	صحیح حسن غریب
۱۵۶	۱۴۳	حدیث صحیح ضعیف
۱۵۶	۱۴۴	حدیث حسن ثقافہ
۱۵۷	۱۴۴	حسن غریب
۱۵۷	۱۴۵	حسن غیرہ کا حکم
۱۵۷	۱۴۵	حدیث ضعیف کا حکم
۱۵۹	۱۴۵	حدیث ضعیف اور قیاس
۱۵۹	۱۴۶	ضعیف حسن غیرہ ایک
۱۶۰	۱۴۶	علم کی آئمہ میں سب سے بڑی آئینہ
۱۶۰	۱۴۷	حدیث ضعیف علم ترک میں

مثنوی حدیث

۱۵۶	۱۴۲	صحیح حضرت جہاد بن سہیل
۱۵۶	۱۴۳	پچھلے دور کی دور کی ہیں
۱۵۷	۱۴۴	در محدث حضرت امام ابو حنیفہ
۱۵۷	۱۴۴	در محدث امام مالک بن انس
۱۵۹	۱۴۵	در محدث حضرت امام محمد
۱۵۹	۱۴۵	در کتاب الآثار امام ابو یوسف
۱۵۹	۱۴۵	در کتاب الآثار حضرت امام بخاری
۱۶۰	۱۴۶	در مسند حضرت امام شافعی
۱۶۰	۱۴۷	در المستند عبد الرزاق بن مہام
۱۶۰	۱۴۷	در مسند ابی داؤد الطیالسی

۱۷۰	نرخا - المصیح - المصنف	۱۶۰	۹۔ المصنف ابن ابی شیبہ
۱۷۱	المباح - المصنف - المستند	۱۶۱	۱۰۔ مہند احمد بن محمد بن منیل
۱۷۱	المعجم - المستدرک - المستخرج	۱۶۲	۱۱۔ صحاح ستہ کا دور ثانی
۱۷۲	جو کتاب میں پہلے موضوع سے شروع نہیں	۱۶۳	۱۲۔ صحیح البخاری
۱۷۲	کتابوں کے عربی ناموں میں اول بدل	۱۶۴	۱۳۔ صحیح مسلم
۱۷۳	کتب حدیث کی ایک دور تقسیم	۱۶۴	۱۴۔ سنن ابی داؤد
۱۷۵	تقسیم باعتبار درجات حدیث	۱۶۵	۱۵۔ جامع ترمذی
۱۷۶	کتب حدیث ایک دور غزل سے	۱۶۵	۱۶۔ سنن شافعی
۱۷۶	حدیث کی تخریج پر مبنی اور کتابیں	۱۶۶	۱۷۔ سنن نسائی
۱۷۷	حدیث کی کتابوں کے گرد حدیثی خدمات	۱۶۶	۱۸۔ سنن ابن ماجہ
۱۷۸	تفسیر کی کتابوں کے گرد حدیثی خدمات	۱۶۷	۱۹۔ صحاح ستہ کے بعد کے متداول مجرے
۱۷۸	مجموع غزالی کی کتابوں پر حدیثی خدمات	۱۶۷	۲۰۔ شرح مسانی، آثار مطلقہ
۱۷۹	انتخاب پر مبنی حدیث کی کتابیں	۱۶۷	۲۱۔ مشکل آثار، امام طہاروی
۱۷۹	خریج السنہ - شہادت کی غنی مضامین	۱۶۷	۲۲۔ المعجم الکبیر، نعیمی
۱۷۹	جامع الاحول - مشارق من صغریٰ	۱۶۷	۲۳۔ سنن امام دارقطنی
۱۷۹	المترغیب - ریاض المصباحین	۱۶۸	۲۴۔ المستدرک، امام الحاکم
۱۸۰	المعین - احکام، احکام	۱۶۸	۲۵۔ سنن الکبریٰ، امام بیہقی
۱۸۰	المستقی - مشکوٰۃ المصابیح	۱۶۸	۲۶۔ معرقۃ المستن، آثار بیہقی
۱۸۰	ازاد المعاد - مجمع الزوائد	۱۶۸	۲۷۔ کتب المعتبرہ لابن عبد البر
۱۸۱	برق المروم - المباح المصنوع	۱۶۹	۲۸۔ نوار الاصول، عظیم ترمذی
۱۸۲	تیسرے اصول - کثیر الحال	۱۶۹	۲۹۔ حیدر الاولیاء، لابی سلیم صہبانی
۱۸۲	فتح الرحمن - مجمع الموائد	۱۶۹	۳۰۔ دس اور اہم حدیثی ذخیرے
۱۸۲	عقود المجددہ - ہزار مسنون	۱۶۹	۳۱۔ ذریعہ کتب حدیث

۱۹۶	جامع ترمذی کی معروف شرحیں	۱۸۲
۱۹۷	ترمذی امام مالک کی معروف شرحیں	۱۸۳
۱۹۸	ترمذی امام محمد کی معروف شرحیں	۱۸۴
۱۹۸	کتاب الامارہ امام محمد کی شرحیں	۱۸۳
۱۹۸	لمحادی بشریف کی معروف شرحیں	۸۳
۱۹۹	مشکوٰۃ مصابیح کی معروف شرحیں	۱۸۳
۱۹۹	جامع منیر امام سیوطی کی معروف شرحیں	۱۸۳
۱۹۹	جامع ترمذی کے معروف حواشی	۱۸۳
۱۹۹	سنن نسائی کے حواشی	۱۸۳
۲۰۰	سنن ابن ماجہ کے حواشی	۱۸۳
۲۰۰	پندرہ کتب حدیث کے تراجم	۱۸۵
۲۰۰	امام عبد الرزاق، ابی ابی شیبہ	۱۸۶
۲۰۰	امام الدارمی و دارقطنی	۱۸۸
۲۰۰	مسند رک امام حاکم	۱۸۹
۲۰۰	سنن کبریٰ امام بیہقی	۱۹۰
۲۰۰	حدیث کی فہرستیں شرحیں	۱۹۱
۲۰۱	حدیث کی رد و شرحیں	۱۹۱
۲۰۲	حدیث کی انگریزی شرحیں	۱۹۳

ترجمہ حدیث

۲۰۳	عربی اسلام کی سرکاری زبان ہے	۱۹۵
۲۰۴	تعلیم کے لیے دوسری زبانوں میں ترجمہ	۱۹۵

التاج المصنف ۱۰ زبانت مصابیح
مصنف مشہور حضرت محمد حنفی
اردو میں حدیث کی مستعمل کتابیں
موضوع، مادیات پر مستند کتابیں

شیعہ کتب حدیث

پیشہ و دور کے مجھے

اصل ابجد

دیگر کتب حدیث

متاخرین کی کتابیں

شروع حدیث

شرح حدیث کی ضرورت

متن حدیث میں شرح کی جگہ

شرح کی اہمیت و قراہت

شرح حدیث کا آغاز

شرح مقام حدیث

مختصر شروع حدیث

مجموع بخاری کی معروف شرحیں

مجموع بخاری کے معروف حواشی

مجموع مسلم کی معروف شرحیں

مجموع مسلم کے معروف حواشی

سنن ابی داؤد کی معروف شرحیں

سنن ابی داؤد کے معروف حواشی

۲۰۹	کتاب الاذکار امام زوی اردو	۲۰۴	ترجموں کا آغاز خود عہد رسالت میں
۲۰۹	زاد المعاد کی اردو ترجمہ	۲۰۵	حضرت ابن عباسؓ کے مترجم
۲۱۰	جمع الفوائد کی اردو ترجمہ	۲۰۵	غیر عربی ممالک میں پہلا ایمان ہے {
۲۱۰	نصاب الکبائر کی اردو ترجمہ	۲۰۵	میں پر اسلام کا جھنڈا اٹھایا۔ }
۲۱۰	انتخاب صحاح کستہ اردو	۲۰۵	حدیث کے پہلے فارسی ترجمے
۲۱۰	گستر الاثر کی اردو ترجمہ	۲۰۵	ترجمہ مشکوٰۃ شیخ عبدالحق محدث دہلوی
۲۱۰	مذہب و مفسن کی اردو ترجمہ	۲۰۶	ترجمہ صحیح بخاری شیخ ذراکتی، بڑی
۲۱۱	حدیث کے انگیزی ترجمے	۲۰۶	ترجمہ منوطا امام ملک از شاہ ولی فاضل
۲۱۱	ترجمہ صحیح البخاری	۲۰۶	مشکوٰۃ حدیث کے فارسی ترجمے
۲۱۱	ترجمہ صحیح مسلم	۲۰۶	حدیث کے اردو تراجم
۲۱۱	ترجمہ مشکوٰۃ شریف	۲۰۶	ترجمہ مشکوٰۃ از باب قلب الدین دہلوی
۲۱۱	المتمم حدیث	۲۰۶	تراجم صحیح بخاری شریف
۲۱۲	مذہب حدیث کے مختلف ذرائع	۲۰۸	صحیح مسلم کے اردو تراجم
۲۱۵	امرو حدیث کی مختلف قسمیں	۲۰۸	سنن ابی داؤد کی اردو ترجمہ
۲۱۶	علاقے حدیث	۲۰۸	جامع ترمذی کی اردو ترجمہ
۲۱۶	املی اور سرست مراد کر دی کون ہیں ؟	۲۰۸	شامل ترمذی کی اردو ترجمہ
۲۱۶	علاقے حدیث اور رواج حدیث میں فرق	۲۰۹	سنن ترمذی کی اردو ترجمہ
۲۱۹	اسلام میں علم و حکمت کا مرتبہ	۲۰۹	منوطا امام محمد کی اردو ترجمہ
۲۲۰	علماء جرح و تعدیل	۲۰۹	کتاب الاذکار امام محمد زود
۲۲۱	مسند حلی میں شراہ و معتبت	۲۰۹	طہاری شریف کی اردو ترجمہ
۲۲۱	بہار و غنہ کوام جو اس فن میں آگے بڑھے	۲۰۹	سنن ابن ماجہ کی اردو ترجمہ
۲۲۱	جامعین حدیث	۲۰۹	ریاض الصالحین کی اردو ترجمہ

۲۲۱	۱۱۔ حضرت جابر بن عبد اللہؓ	۲۲۲	۱۲۔ تالیف حدیث
۲۲۳	۱۲۔ صحابہؓ میں یہ واقعہ حدیث	۲۲۳	۱۳۔ لیفات کے مختلف انداز
۲۲۴	۱۳۔ متفقین روایت کے ساتھ	۲۲۴	۱۴۔ عرۃ لیس
۲۲۴	۱۴۔ اکابر روایت حدیث	۲۲۵	۱۵۔ حدیث کے اس طرح صحیح
۲۲۴	۱۵۔ حضرت ابو سعید خدریؓ	۲۲۵	۱۶۔ اندر نخریج
۲۲۵	۱۶۔ حضرت عائشہؓ بن یاسرؓ	۲۲۶	۱۷۔ شجرہ رجال
۲۲۵	۱۷۔ حضرت عمران بن حصینؓ نخریج	۲۲۶	۱۸۔ علماء الرجال پر لکھے گئے
۲۲۵	۱۸۔ حضرت سہیل بن بیہقیؓ	۲۲۷	۱۹۔ حدیث کی مختلف خدمات
۲۲۶	۱۹۔ حضرت ابوسریحہؓ امدویؓ	۲۲۷	۲۰۔ صحابہؓ کی خدمت حدیث کے انداز
۲۲۷	۲۰۔ حضرت سحر بن جندبؓ	۲۲۸	۲۱۔ صحابہؓ کے خطبہ حدیث
۲۲۷	۲۱۔ حضرت ابو نعیمؓ عمرو بن العاصؓ	۲۲۸	۲۲۔ تابعین کا نام ہیں۔ تاؤدہ روایت
۲۲۸	۲۲۔ حضرت ابو یوسفؓ مالکؓ	۲۲۹	۲۳۔ طبقات ائمہ حدیث
۲۲۸	۲۳۔ حضرت ابو سعیدؓ محمدؓ	۲۲۹	۲۴۔ صحابہؓ میں فقہاء حدیث
۲۲۹	۲۴۔ حضرت انسؓ بن مالکؓ	۲۳۰	۲۵۔ حضرت ام سلمہؓ بن مائتہ حدیث
۲۳۰	۲۵۔ امام نوویؓ حضرت امام احمدؓ	۲۳۰	۲۶۔ حضرت مدد بن جیسرؓ
۲۳۱	۲۶۔ تالیف کردہ۔ بن قسما کے حدیث	۲۳۱	۲۷۔ حضرت ابی بن کعبؓ
۲۳۱	۲۷۔ حضرت جعفر بن قیسؓ کوفیؓ	۲۳۱	۲۸۔ حضرت عبد اللہؓ بن مسعودؓ
۲۳۱	۲۸۔ مسروق بن ابی عوفؓ کوفیؓ	۲۳۲	۲۹۔ حضرت ابو ذرؓ غفاریؓ
۲۳۲	۲۹۔ حضرت سعید بن مسیبؓ کوفیؓ	۲۳۲	۳۰۔ حضرت علیؓ بن ابی طالبؓ
۲۳۲	۳۰۔ حضرت سعید بن مسیبؓ کوفیؓ	۲۳۳	۳۱۔ حضرت زید بن ثابتؓ
۲۳۳	۳۱۔ حضرت ابو یوسفؓ الحنفیؓ کوفیؓ	۲۳۳	۳۲۔ حدیث پر مبنی تفسیر
۲۳۳	۳۲۔ ابو عبد اللہؓ کوفیؓ	۲۳۴	۳۳۔ حضرت عبد اللہؓ بن عبد اللہؓ
۲۳۴	۳۳۔ ابو عبد اللہؓ علامہ شعبیؓ کوفیؓ	۲۳۴	۳۴۔ حضرت عبد اللہؓ بن عمرؓ

حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ

۲۶۷	تلاذہ و سائہ
۲۶۹	تقیہ و کاکام
۲۷۰	امام اعظمؒ کا نسب
۲۷۲	امام کا تقریر و حدیث
۲۷۵	امام اعظمؒ کا نسب
۲۷۶	پانچ لاکھ حدیث پر تقریر
۲۷۷	صحابیت حضرت امام
۲۷۷	عادت علیا کرنے
۲۷۸	حضرت ابوحنیفہؒ کی فقہیت
۲۷۸	امام کی خدمت و بیت
۲۷۹	حضرت امام کے اقران
۲۸۰	حدیث میں اصل و رائے
۲۸۱	مسند امام اعظمؒ کی اصل
۲۸۱	ایک کاح آستانہ حدیث
۲۸۲	ابن خلدون کی شہادت
۲۸۲	حضرت امام ابوحنیفہؒ کی
۲۸۲	امام سفیان الثوری
۲۸۲	حضرت امام مالکؒ
۲۸۲	امام ابو یوسفؒ
۲۸۲	حضرت امام محمدؒ
۲۸۸	حضرت امام شافعیؒ

۲۵۶	امام مسلم بن عبد اللہ بن عمرؒ کے
۲۵۶	۱۔ امام بن محمد بن قتیہؒ
۲۵۷	۲۔ امام بن ابی سیمان
۲۵۷	۳۔ تابعین کرام میں اساتذہ و بیت
۲۵۸	۱۔ ابو ہریرہؓ بن ابی سہیل الاشعری
۲۵۸	۲۔ طاہر بن کيسان البیانی
۲۵۸	۳۔ حکمہ
۲۵۹	۴۔ ابو سعید حسن بن ابی سعید
۲۵۹	۵۔ امام محمد بن سیرین
۲۶۰	۶۔ عبد بن ابی رباح
۲۶۱	۷۔ امام تالیف السنن
۲۶۱	۸۔ سیرت بن عسوان
۲۶۱	۹۔ امام زہریؒ کی محافت
۲۶۲	۱۰۔ ابو ہریرہؓ بن ذر
۲۶۲	تابعین کے پانچ اور علماء
۲۶۲	۱۔ ابو اسحق السیسی
۲۶۳	۲۔ ابو سعید الرحمن ابو الزناد
۲۶۳	۳۔ سلیمان بن حرب خان البصری
۲۶۳	۴۔ ہشام بن مرہ
۲۶۵	۵۔ ابو یوسفؒ بن ابی اسحاق الکوفی
۲۶۶	طہر ثانیہ کے فقہائے حدیث
۲۶۶	۱۔ امام جعفر بن ابی نعیمؒ کی مجتہدہ حدیث
۲۶۶	۲۔ مسلمانوں میں ہمیشہ مسلم رہی ہے

۲۹۹	۱. سفیان بن عیینہ	۲۸۹	حضرت ۱؎ کے اقربا
۲۹۹	۲. نیکیتی بن مہین	۲۸۰	۱۱؎ واسطے محدثین
۳۰۰	۳. علی بن محمد بن	۲۸۰	علم کا سرمایہ پر ترجیح دینا
	۴. محمد بن عروج نسفی	۲۸۱	محدثین کے مسلک پر
۳۰۰	حضرت امام بخاریؒ	۲۸۲	۲. حضرت امام ارناؤیؒ
۳۰۲	۵. محمد بن قسطل سے روایت نہ لینا	۲۸۲	۳. امام سفیان ثوریؒ
۳۰۳	۶. امام کا مسلک	۲۸۴	۴. حضرت امام مالکؒ
۳۰۳	۷. محمد بن حبیبت	۲۸۶	۵. امام ابو یوسفؒ
۳۰۳	۸. دیانت و ایمان	۲۸۷	۶. حضرت امام محمدؒ
۳۰۵	۹. قیامات امام	۲۸۸	۷. حضرت امام شافعیؒ
۳۰۸	۱۰. دوسری قیامات	۲۹۰	۸. امام شافعی کے تقویت
۳۰۸	۱۱. محمد بن حبیبت	۲۹۱	۹. امام احمد بن حنبلؒ
۳۰۹	۱۲. صحیح کی روایت	۲۹۲	۱۰. امام کا تالیف حدیث
۳۰۹	۱۳. دارقطنی کے عقبات	۲۹۳	۱۱. صحابہ کا حرب بن نفیل
۳۰۹	۱۴. دارقطنی کا تشدد	۲۹۳	۱۲. تفسیر احمد بن
۳۱۰	۱۵. حضرت امام مسلم بن حجاج	۲۹۳	۱۳. صحابہ میں ابن ابی الوثق
۳۱۱	۱۶. ابن خثعم سے مشافہت روایت		
۳۱۱	۱۷. صحابہ کی روایت		
۳۱۲	۱۸. صحیح مسلم کی روایت پر ترجیح دینا	۲۹۵	۱۴. شعبہ بن الحجاج
۳۱۲	۱۹. صحیح مسلم پر تفسیرات کہہ کر	۲۹۶	۱۵. محمد بن بشر بن مبارک
۳۱۲	۲۰. صحیح مسلم کے جواب	۲۹۷	۱۶. ابی یوسف بن ابی حجاج
۳۱۳	۲۱. صحیح مسلم کا تشدد	۲۹۷	۱۷. محمد بن یحییٰ بن محمد بن
۳۱۳	۲۲. امام مسلم کے ان شرط اعتقاد	۲۹۸	۱۸. نیکیتی بن سعید عثمان

[انکھ جرح و تعدیل]

۳۲۷	بابیغ ثنائی احادیث	۳۲	امام مسک کے فقہی مسک
۳۲۷	کتاب صحاح مستدر میں شمار	۳۱۵	امام ابو داؤد نسائی
۳۲۷	اختلاف کرنے والے حضرت	۳۱۷	پچھتے وقت میں محدثین کے امام
۳۲۸	حافظ ابن کثیر کی رائے	۳۱۶	امام فقہی پہلو سے منسلک تھے
دوسرے صحاح کے دیگر اکابر محدثین		۳۱۶	اختلاف امامیہ کی صورت میں
			صحابہ کے عمل سے فیصلہ لینا
۳۲۸	امام معین بن منصور	۳۱۷	سنن ابی داؤد کی تلافی روایت
۳۲۸	ابو یحییٰ بن خلیفہ	۳۱۷	ابو داؤد کی روایات کا درجہ
۳۲۹	حضرت امام دارمی	۳۱۸	سنن ابی داؤد کے ضمیمے
۳۳۰	ابن ابی العزیز	۳۱۸	امام محمد بن یحییٰ امروزی
۳۳۰	مؤلف ابو یحییٰ بن عیسیٰ	۳۱۸	امام ترمذی کا ان سے روایت جیسا
۳۳۰	مؤلف ابو حلی امروزی	۳۱۹	ترمذی میں امام شافعی کا شمار
۳۳۱	ابن جابر روایتنا پر کی	۳۲۰	محمدی فائدہ میں سب سے مفید کتاب
۳۳۱	مؤلف ابو بشر احمد دہلوی	۳۲۰	ابن حزم کا آپ کو نہ جانتا
۳۳۱	مؤلف ابو یحییٰ بن زبیر	۳۲۱	امام عبد الرحمن بن عساکر
۳۳۲	مؤلف ابو یحییٰ بن زبیر	۳۲۲	مستندہ و صحیحہ
۳۳۲	مؤلف ابو یحییٰ بن زبیر	۳۲۳	پچھتے دور میں فن کے امام
۳۳۲	مؤلف ابو یحییٰ بن زبیر	۳۲۴	امام پر شہرت کا لازم
۳۳۲	مؤلف ابن حبان البستی	۳۲۵	امام شافعی کا فقہی مسک
۳۳۳	مؤلف ابو یحییٰ بن زبیر	۳۲۵	امام شافعی کی تصنیفات
۳۳۳	مؤلف ابو یحییٰ بن زبیر	۳۲۵	ابن حزم کا اس سے سنن کو نہ جانتا
۳۳۳	مؤلف ابو یحییٰ بن زبیر	۳۲۶	امام بن ماجہ قزوینی
۳۳۳	مؤلف ابو یحییٰ بن زبیر	۳۲۶	سنن ابن ماجہ کی خصوصیت

۳۷۱	مجاہدین، بلا کوٹ و دہلی منسختے	۳۷۱	مد مرثی کی شہادت
۳۷۱	نہال و دہلی مقدسین پر آثار لگیا	۳۷۲	اہل حدیث یا اصطلاح جدید
۳۷۲	خیر متقدمین کا ان سے لائق کا اعتبار	۳۷۲	اخذ و جد سے اختلاف
۳۷۳	شیخ سے لائق کا اعتبار و دہ	۳۷۳	جامعت اہل حدیث کا قیام
۳۷۳	نقد و دہلی کو گالی سمجھے رہے	۳۷۳	پاک و ہند میں پہلا مسلک
۳۷۳	مقدمین کو پرستی کہنا غلط ہے	۳۷۳	انگریزوں نے مذہبی آزادی دی
۳۷۵	شیخ اہل میاں نذیر حسین صاحب	۳۷۳	ہندوستان میں نامور محدثین
۳۷۶	عبدالحق بنارس کی بے گلام زبان	۳۷۴	شیخ اسماعیل لاہور میں
۳۷۶	نواب صدیق حسن خاں صاحب	۳۷۴	شیخ صفائی لاہور میں
۳۷۶	انگریزوں اور نواب صاحب کی ایک سوچ	۳۷۴	نور الدین شیرازی گجرات میں
۳۷۸	دہلی میں ہزاروں سے نفرت کا اعتبار	۳۷۴	شیخ محمد طیب سندھ میں
۳۷۸	ایک نامہ چوبیس ہزار روپے سالانہ	۳۷۴	شیخ محمد طاہر پٹنہ میں
۳۷۹	مقدمین ہند کی علمی اور علمی حالت	۳۷۴	شیخ عبدالحق کدھت دہلی میں
۳۷۹	مولانا محمد حسین صاحب بناوی	۳۷۵	شاہ ولی اللہ کے خاندان
۳۸۰	نقد و دہلی کی مضرتی کے لیے درخواست	۳۷۶	الہدیت ایک جدید فرقہ
۳۷۶	جامعت اہل حدیث کا نقطہ آغاز	۳۷۶	حکومت سے نامہ کی امانت
۳۸۱	پنجاب میں غزنی علماء کی آمد	۳۷۶	دہلی نامہ سے اختلاف کی وجہ
۳۸۱	مولانا شام الدین سرسری	۳۷۸	شیخ محمد بن عبد الوہاب پر اعتراضات
۳۸۲	مولانا محمد ابراہیم صاحب کراچی	۳۷۸	شیخ محمد بن عبد الوہاب صلی اللہ علیہ وسلم
۳۸۲	الہدیت صلی اللہ علیہ وسلم کے بانی نہیں	۳۷۸	شیخ کسی سے مذہب کے بانی نہیں
۳۸۲	دہلی تعلیم سے نئے نئے مذاہب	۳۷۹	غیر متقدمین کی ان سے لائق
۳۸۵	اکابر جماعت الہدیت کی کتاب	۳۷۹	انگریز و دہلی کے خوفناکوں
۳۸۶	مولانا محمد حسین بناوی کی فکری صدا	۳۸۰	ہندوستان میں نقد و دہلی

- ۳۸۸ { تاجی عبدالرحمن، مدظلہ العالی کی رائے
۳۸۹ { مولانا رحیم الرحمن کا اجماعیث پر تبصرہ
۳۸۹ { مولانا عبدالمعز بن اعظمیث سرکاری اجماعیث
۳۹۰ { آزاد کی رائے کا غلط استعمال
۳۹۱ { غزنوی، عباد، مولانا تہرہ اللہ کے نقاب میں کیا یہ بروی صرف زندہ کی ہو سکتی ہے؟
۳۹۱ { منہا لہر، روپڑی پر مقدمہ امر قسری
۳۹۲ { مولانا عبدالحق صاحب ملکی پر فتنے
۳۹۲ { مولانا جہانگیر علی، مولانا روپڑی کے نقاب میں
۳۹۳ { خیر شدہ ۴۴ کی آپس کی سرور جنگ
۳۹۳ { اہل حدیث میں خوبصورتی کا درجہ
۳۹۴ { اہل حدیث کے دس امام ابوحنیفہ کا مقام
۳۹۵ { خطاب و اجماعیث کی تنگ نظری

منکرین حدیث

- ۳۹۵ { اجماعیث کے مثبت پر رائے
۳۹۵ { انکار حدیث کے منکرین پر رائے
۳۹۵ { انکار حدیث کی حدیث میں سید گئی
۳۹۵ { معتزلہ کا انکار حدیث و احادیث
۳۹۵ { شیعہ کا انکار اجماعیث و احادیث
۳۹۵ { نقادیانوں کا انکار اجماعیث و احادیث
۳۹۵ { مستشرقین کی سنی انکار حدیث
۳۹۵ { ہندوستان کے منکرین حدیث
۳۹۵ { قاضی غلام نبی، معروف، عبدالحق، مولوی
- ۳۹۵ { علامہ قرطبی کی مہذبہ کی کائنات حدیث
۳۹۵ { حدیث کہنے کا فن حکم رسالت سے مندرج ہوا
۳۹۵ { فقہ رسالت میں حدیث کہنا کبھی نہیں ہوا
۳۹۵ { برائیت کے متعلق متفقہ روایات
۳۹۵ { حدیث پر علمی سازش ہونے کا الزام
۳۹۵ { پاکستان کے منکرین حدیث
۳۹۵ { ڈاکٹر غلام مصطفیٰ بڑی
۳۹۵ { اسلام صرف نیکی کا نام ہے
۳۹۵ { در اسلام اور دو قرآن
۳۹۵ { ڈاکٹر صاحب کا رجوع فی حق

حدیث کی حمایت میں علماء دینی ہند کی جدوجہد ۴۳۷

ہندو اسی حدیث

۴۳۳ ہر صحابی کا ساتھ ایک درس حدیث تھا

۴۳۴ مدارس حدیث کی ان دنوں حیثیت و صورت

۴۳۵ قرین اولی کی متاثرہ سکا ہیں

۴۳۶ کوڑ کا مدرسہ حدیث

۴۳۷ دام بانک کا مدرسہ حدیث

۴۳۸ شام کا مدرسہ حدیث

۴۳۹ صبح کا مدرسہ حدیث

۴۴۰ علم حدیث ہندوستان میں

۴۴۱ سندھ کے علاقہ کچ میں

۴۴۲ برصغیر کے پہلے مدرسین

۴۴۳ سندھ میں علم حدیث

۴۴۴ پنجاب میں علم حدیث

۴۴۵ گجرات میں علم حدیث

۴۴۶ علم حدیث وسط ہند میں

۴۴۷ ہندوستان کے مدارس حدیث

۴۴۸ علاقہ گجرات کا کلیا وار

۴۴۹ دہلی کے مشہور مدارس حدیث

۴۵۰ یوپی کے مشہور مدارس حدیث

۴۵۱ گنڈک کے مشہور مدارس حدیث

۴۵۲ مدراس کے مدارس حدیث

① — جردھری خاں محمد پرویز ۴۴۱

۴۴۲ اسلام میں کوئی شے شدہ شریعت نہیں

۴۴۳ زکوٰۃ ہمیشہ کے لیے پابندی صدقیہیں

۴۴۴ مسیح کی پیدائش بن باپ نہیں

۴۴۵ لغزو کو کوئی حسی سچہ نہیں دیا گیا

② — علی پرویز کے مکتوب حدیث ۴۴۶

انکار حدیث متشابہات کے سامنے میں

۴۴۷ کتب بن اشرف کے قتل کا قصہ

۴۴۸ ابو داؤد مسلم بن ابی الحسین کا قتل

۴۴۹ حافظہ اسلام حیران چوری کا بیان

۴۵۰ مردانا منظر حسن گیلانی کا بیان

۴۵۱ صحیح بخاری کا روایات زیر بحث

۴۵۲ حدیث سنن ابن ابی شیبہ

۴۵۳ حضرت ابن ابی شیبہ کی تین خلاف واقعہ باتیں

۴۵۴ عربی کے لغو کذب اور جہت میں تفرق

۴۵۵ حدیث منسل ام المؤمنین پر اعتراض

۴۵۶ مباشرت کے معنی اکٹھے مل بیٹھنا

۴۵۷ مباشرت مجامع سے کیا ہے

۴۵۸ حدیث کی غلط تشریح موجب ارتداد

۴۵۹ غاصبت انکار حدیث کے سامنے میں

۴۶۰ حدیث کو قرآن کا نسخہ نہ تھا

۴۶۱ حدیث کو جیسی سازش نہ تھی

۴۶۲ صحیح بخاری پر ایک بریلوی شعر

۳۵۱	۵۔ جامعہ عربیہ اسلامیہ آباد	۳۵۹	پاکستان کے مدارس حدیث
۳۵۱	۶۔ جامعہ عربیہ جہانپور	۳۵۹	برائے کے مدارس حدیث
۳۵۱	۷۔ مدرسہ العلوم الشریعہ جھنگ		پاکستان کے مدارس حدیث
۳۵۱	۸۔ جامعہ فاروقی شیخوپورہ	۳۶۱	پرنسپلین
۳۵۱	۱۹۔ مدرسہ العلوم الشریعہ ساہیوال	۳۶۳	سندھ میں
۳۵۱	۲۰۔ جامعہ بنسیر ڈسٹرکٹ	۳۶۳	سرحد میں
۳۵۱	①۔ مسکب جوہت احمد پور	۳۶۵	کشمیر میں
۳۵۱	۲۔ جامعہ سفیہ فیصل آباد	۳۶۵	پنجاب میں
۳۵۱	۳۔ دارالعلوم انور شاہ اسلام آباد	۳۶۷	○ مسکب دیوبند
۳۵۱	۳۔ تعلیم اسلام آباد	۳۶۹	۱۔ جامعہ قاسم نعیم فیروز آبادی
۳۵۱	۴۔ جامعہ محمدیہ ڈاکوٹ	۳۶۹	۲۔ جامعہ رشیدیہ ساہیوال
۳۵۱	۵۔ جامعہ مسدیر گورنر آباد	۳۶۹	۳۔ جامعہ شرفیہ ماہر
۳۵۱	۶۔ جامعہ ای کیر کراچی	۳۶۹	۴۔ جامعہ فیضان المدارس ملتان
۳۵۱	②۔ مسکب بریلی	۳۶۹	۵۔ جامعہ نصرۃ العلوم گجراتوالہ
۳۵۱	۱۔ دارالعلوم حبيب الاطاف لاہور	۳۶۹	۶۔ جامعہ حق نعیم ملتان
۳۵۱	۲۔ جامعہ نعیمیہ گڑھی شاہو لاہور	۳۶۹	۷۔ جامعہ اے دیہ فیصل آباد
۳۵۱	۳۔ دارالعلوم المدینہ کراچی	۳۶۹	۸۔ سراج العلوم سرگودھ
۳۵۱	۴۔ جامعہ رفیعہ نظامیہ اسلام آباد	۳۷۰	۹۔ مخزن العلوم خانپور
۳۵۱	۵۔ جامعہ تحفہ کیمبر لاہور	۳۷۰	۱۰۔ دارالعلوم کیر وول
۳۷۰	۶۔ اقرار العلوم ملتان	۳۷۰	۱۱۔ جامعہ تحفہ جیل
۳۷۰	③۔ خانقاہی محلہ کسب	۳۷۰	۱۲۔ جامعہ اسلامیہ صدر ناچنڈی
۳۷۰	۱۔ مدرسہ حافظہ قرآن شریف	۳۷۰	۱۳۔ دارالعلوم تبسم القرآن راولپنڈی
۳۷۰	۲۔ مدرسہ عربیہ گڑھی شاہو	۳۷۰	۱۴۔ مدرسہ اقرار العلوم راولپنڈی

پیش لفظ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ وَ سَلَامٌ عَلٰی عَبْدِہِ وَآلِہٖ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ

آئندہ الحدیث جلد اول کو شائع ہونے میں سانی ہر رجب میں اور حسبِ ثانی ابھی تک پریس سے باہر نہیں آئی۔ کتنی مشتاق تھے اس کی منتظر اور کتنے خوش عقیدے اس کے لئے بیتاب ہیں۔ اس کا اندازہ کوئی لوگ کر سکتے ہیں جنہوں نے آثارِ حدیث جلد اول کی خدمتِ دائرہ قبوریت کو دیکھا ہے یا ظاہرین کے پچھلے دو سال کے خطوط و خبروں نے دارالمعارف کے نام لکھے کہ جلدِ ثانی کب منصفہ شہود پر آ رہی ہے۔ آنکھوں دیکھے ہیں۔

اس تاخیر کی وجہ یہ نہیں کہ یہ کوئی نئی تالیف ہے جس نے تین سال اور بے لے لئے نہیں۔ اس کی ایک وجہ ادارہ دارالمعارف کے نظام کی تبدیلی ہے۔ ناظم صاحب اسے پُر وقت نہ دے سکے تھے اور راقم الحروف کا جنوبی افریقہ کا طویل سفر بھی اس کی وجہ وجہ بنا۔ جو سفر دونوں کی نیت سے اختیار کیا گیا تھا مہینوں تک چاہینچا اور پھر ادارہ کی مالی کمزوریاں بھی کچھ اس میں عامل رہیں۔ کراچی کے انتشار و کسوف و اقلات اور کاغذ کی برش ربا گرانی بھی اس میں وجہ تعویج رہی ورنہ کتاب کا سودا تو اس وقت کی یادگار ہے جب احقر ابھی عازم انگلستان نہ ہوا تھا۔

یہ جلدِ ثانی جن مضامین پر مشتمل ہے ان میں سے بعض برسوں پہلے ملٹی اور غیر ملٹی رسائل و جرائد میں منت پزیر اشاعت ہو چکے ہیں۔ جلدی محض اس لئے بُرائی کہ یہ علمی امانت جتنی جلدی ہو سکے اپنے اہل حضرات تک پہنچی جائے ورنہ ظاہر ہے کہ بالاقساط اشاعت سے کتاب کی اشاعت کا حق ادا نہیں ہو سکتا۔ جلدِ ثانی کا پہلا مضمون

آداب الحدیث ماہنامہ الرشید ساہیوال میں کئی قسطوں میں شائع ہوا تھا اُس وقت کے شیخ الجامعہ حضرت مولانا محمد عیسیٰ صاحب دہلوی حلیفہ ارشد حضرت شاہ عبد القادر درانیؒ کی قدس سرہ نے اس کی جن الفاظ میں قدر دانی اور حوصلہ افزائی فرمائی اس پر اتر الحدیث اللہ رب العزت کے حضور سجدہ شکریہ کیلئے بغیر زور و سکاہ علی ذخائر میں بکھرے ہوئے مضامین کو ایک مضمون کی مناسبت سے اس مختصر رسالے میں لے آنا خاص ترقیاتی ایزدی کے بغیر کسی طرح ممکن نہ تھا۔ اب یہ مضمون یکجا آپ کے سامنے ہے اور جلد ثانی کی یہ پہلی کتاب ہے۔

حدیث کثیرہ آداب، اسے حاصل کرنے کے یہ التزامات اور لمبے پڑھنے پڑھانے کے یہ احترامات کس لئے ہیں؟ محض اس لئے کہ حدیث کا منشاء ذات رسالت ہے۔ یہیں اگر سندیں ختم ہوتی ہیں اور یہی متن میں حریف آخر ہے۔ قرآن کریم بھی اسی کی روشنی میں سمجھا جائے گا اور تسلسل امت بھی اسی کی روشنی میں راہ پائے گا اور حق یہ ہے کہ جن بات اور عمل کی نسبت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہو گئی اُس کا ہر جہت سے اکرام ضروری ہے۔ آداب الحدیث کی ساری ہدایات اسی ایک نقطہ کے گرد گھومتی ہیں۔ صبر، اہل بیت اور عزت رسول سب اس بڑے کرام و عظام میں کوہ آپ سے نسبت پاتے۔

علم روایت کو نہی نہیں جمع ہو گیا اس کی تحقیق و تثبیت میں وہ تمام پہلو ملحوظ رکھے گئے ہیں جو روایت چاہتی ہے۔ انسان کسی بات کے ہوسنے یا نہ ہوسنے کی فطری طور پر کن کن طریقوں اور کس کس انداز سے تحقیق کر سکتا ہے؟ نہیں عقل و تجربہ اور فہم و بصیرت سے ہی ملے کیا جاسکتا ہے محض نقل سے نہیں۔ سو یہ روایت ہے جس نے روایت کو اصول بننے۔ مغربی تعلیم کے وہ حلقے جنہیں ارمغانِ مشرق نہیں ملا اور نہ انہیں دیر بند جیسی کسی درس گاہ میں تحقیق حدیث سُننے کی نوبت آئی ہے وہ ہمیشہ یہ کہتے سنتے جاتے ہیں کہ حکماء روایت میں روایت سے یکسر غالی ہو کر چلتے ہیں اور حقیقت یہ ہے کہ وہ نہیں جانتے

کہ علم حدیث جن قواعد پر مرتب ہوا ہے صرف ان کے اصول نقل سے ماخوذ ہیں۔ روایت کا رد و قبول اور اس کی تمسین و تضعیف ہمیشہ ان تجربات اور ضابطوں سے ہی ملے ہوئی ہے جو انسانی لشکر و فراست اور تجربہ و دانش نے تجویز کئے تھے۔ ہاں یہ صحیح ہے کہ ان تجربات اور ضابطوں نے آگے نقل کی ضرورت اختیار کر لی کیونکہ ہر آنے والے نئے مفکر کو نئے سوسے سے ضابطے ملنے کی اجازت نہ دی جاسکتی تھی۔ یہ اس لئے نہیں کہ علمائے حدیث اصولی روایت کے خلاف تھے بلکہ اس لئے کہ ہر نئے مجتہد کی فکر و ذکاوت سے متاثر ہو کر پوری قوم کی تاریخ بدل نہیں جاسکتی اور اصولی حدیث کے پہلے ملے ہوئے ضابطوں کو ہمیشہ کے لئے متزلزل اور محلی ترمیم نہیں ٹھہرایا جاسکتا ورنہ قوم کو اپنی عقلی تادیبی میں کبھی اور کوئیں نقطہ یقین میسر نہ آسکے گا۔ ہاں یہ بات صحیح اور درست ہے کہ روایت کے گرد ہمیشہ روایت نے پہرہ دیا ہے۔ پہرہ سسند کے گرد ہو تو قواعد حدیث کا موضوع ہو گا اور متن کے گرد ہو تو اس سے نقد کی راہ کھلے گی۔ آداب حدیث کی صحیح قدر کے لئے قواعد حدیث پر نظر کرنا بھی ضروری ہے۔ قواعد سے اس کا غرت ملتا ہے اور انہماج سے اسکے حقوق ملے ہوتے ہیں۔

قواعد حدیث سے حدیث کی قسمیں ہوتیں اور اقسام حدیث کا عنوان قائم ہوا۔ محدثین نے اس باب میں اتنی کاوشیں کیں کہ ہر صادق کا ذب سے اور ہر حافظ و ضابطہ محفوظ اور ناسی (بٹھرنے والے) سے ممتاز ہوتا گیا اور پھر ان رواد و طبقات کے اسے ترمیم لکھے گئے کہ اب سسند حدیث اپنے وجود و ثبوت میں کسی مزید روایت کی محتاج نہ رہی اور حدیث اپنی مختلف قسموں سے پھر نقل و خبر کی راہ پر آگئی اور طلبہ اقسام حدیث میں بصیرت حاصل کر کے نئے سرے سے جانچ اور پڑتال کی زحمت اٹھانے سے بچ گئے۔

پھر یہ اقسام صرف علمی حدود تک محدود نہ رہیں۔ محدثین نے کتب حدیث ان اقسام پر مرتب کر ڈالیں۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم ایک خاص درجے کی صحیح احادیث کے متون ہیں۔

پھر امام ابو عبد الرحمن النسائی اور امام ابو عرانہ اسفندیجی کچھ اس شانِ ثناء سے چلے
امام ترمذی روایات کے ساتھ ساتھ ان کی انعام بھی ذکر کرتے گئے اور محدثین کی اس محنت
نے آنے والے طلبہ حدیث کو اس باب میں بھی کافی حد تک مزید گرد پیمانی سے بچالیا
سب سے پہلی گہرائی میں امام ابو داؤد اور ترمذی محدثانِ شان سے چلے ہیں

یہ محنت سمٹ کر کتب حدیث میں جمع ہوئی اور پھر یہ کتابیں سب سے پہلی پڑھائی
جانے لگیں۔ ان میں پھر فنی مباحث اچھلے اور معارف و معانی بکھرے تو ان تحقیقات و
تدقیقات نے شروع کی شکل اختیار کی۔ آج حدیث کی مشکلات میں یہی شروع ہیں جو
چراغِ راہ کا کام دیتی ہیں اور ضروری ہے کہ شروع حدیث کو ایک مستقل عنوان دیا جائے
اور جہ طلبہ عربی نہیں جانتے ان کے لئے تراجم حدیث ایک عنوان کے تحت ذکر کر دیے جائیں۔

اس ماحول میں اردو اور انگریزی تراجم کفایت کرتے ہیں، ہنگام کے تمام ان کے علاوہ میں
ان عظیم کاوشوں میں خراجِ تحسینِ محدثین کو جاتا ہے۔ جو قلم اپنے مفسرین کی شکر گزار
نہ ہو وہ خدا کی شکر گزار کیسے ہو گی۔ پس ضرورت ہے کہ آثارِ الہدیث میں ائمہ حدیث
کو بھی ایک مستقل عنوان کے تحت ذکر کیا جائے۔ احقر کی یہ ایک پرانی تالیف ہے جو
عرصہ سے نایاب تھی۔ الحمد للہ کہ اب یہ پھر سے ہدیہ قارئین ہے۔ ائمہ حدیث بہت سے
ذیلی موضوعات پر مشتمل ہے ہم نے ان کو مستقل عنوانوں سے ضرورت میں جگہ دی ہے تاکہ
طلبہ کو جس باب سے دلچسپی ہو انہیں ان کی ضرورت کا مواد اس عنوان کے تحت مل سکے۔
مجتہدین کرام، ائمہ جرح و تعدیل، ائمہ تالیف، اور ائمہ تخریج تقریباً سبھی اس میں آ گئے ہیں۔

ناظرین حیران نہ ہوں کہ حدیث کے ان مباحث میں ہم نے صرف دو فرقوں کا
تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ (۱) جماعتِ الہدیث اور (۲) منکرین حدیث۔ دیگر کسی
حلقے کے علما کو ہم نے کسی مستقل عنوان سے ذکر نہیں کیا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ علما حدیث
کے دیگر حلقوں کی اپنی راہ نہیں۔ وہ مذاہبِ اربعہ کے قدامتِ حدیث کی روش پر

چلے ہیں اور اُنہی قدما کا ذکر ہم امرِ حدیث کے تحت پہلے کر چکے ہیں۔

حالات کے طور پر حدیث کی نسبت سے یہی دو طبقے اس نئے ماحول کی پیداوار ہیں اور ان کا عملی تعارف رواں چر یا قبل از حدیث کی نسبت سے ہی ہوتا ہے۔ سو ہم نے اہل حدیث (بالخصوص جدید) اور منکرین حدیث کو اس جلد ثانی میں مستقل عنوانوں سے جگہ دی ہے۔ جماعتِ ائمہ حدیث سے جسے تحقیقات حدیث میں کتنا ہی اختلاف کیوں نہ ہو لیکن اس بات کا انکار نہیں کیا جاسکتا کہ پچھلی صدی میں اپنی بنے بغیر غنیمت کے باوجود حدیث کے حلقہ سے انہی لوگوں نے قریرہ قریرہ اور شورشہ رُٹھائے ہیں۔ بس وقت نہ انہیں کوئی بیرونی امداد حاصل تھی جس کے سہارے ان کی بڑی بڑی ہڈائیاں اور تنظیمیں بنی ہوں۔ بس ایک دلولہ اور جذبہ تھا جو ان کے عوام کو ہر جگہ تراجم حدیث اُتھانے لے پھرتا تھا۔ جس سے کتنا ہوں کہ ہر صغیر پاک و سب میں اگر ترک تعلیم کی ہوا نہ چلتی تو علمائے دیوبند بھی شاید اور تنگ نہ رہتے۔ درناختہ حسین بڑی دس سوال بکھ کر دیوبند نہ بھیجتے تو حضرت شیخ الحدیث کی خطرات ادا اور جیسی علمی کتاب کب منظرِ شہر پر آتی۔ یہ انہی حضرات کی تنگ و دوغلی میں کے باعث عالم اسلام حدیث کے اعلاہ السنن جیسے عظیم علمی ذخیرہ سے بہرہ یاب ہوا۔

پھر منکرین حدیث بھی اس پہلو سے لائقِ متانت ہیں کہ انہوں نے حدیث کی جڑوں کو ہر جہت سے کھدیا۔ اگر یہ نہ ہوتے تو شاید ہمیں بھی ضرورت حدیث، محبت حدیث اور تہِ دین حدیث جیسے مسائل نہ نکھنے پڑتے۔ عددِ شہرے براہِ گیزر و گنیہ وادوں باشند کے تحت ان لوگوں کی حدیث پر لیفادہ بڑھتی تھی اور جمادیٰ ابن ابواب میں تحقیق کی رفتار بڑھتی گئی۔ سو انصاف کا تعارف تھا کہ اس دور میں جن طبقوں کا تعارف حدیث کے نام سے ہوتا ہے وہ اہل حدیث ہوں یا منکرین حدیث انہیں مستقل عنوانوں سے ذکر کیا جائے اور اس سے بھی ہمارا مقصد صرف ان کا تاریخی تعارف ہے کسی سے کوئی دل گل نہیں۔ ہاں

یہ ضرور ہے کہ منکرین حدیث کے مقابلہ میں ہم حدیث کو محبت ماننے والے ایک ہیں اور چار واکہیں کا حقیقی اختلاف اس مرحلے میں نہیں ایک دوسرے سے دور نہیں رکھنا۔

فقیہ اختلاف میں ہیں صحابہ کی روشنی اختیار کرنی چاہیے علامہ حقیقت میں یہی لوگ تھے اور عقلی اختلاف ابن تیمیہ ۷۲۸ھ ایسی برہنہ کی تائید یحییٰ میں روشنی کے چراغ تھے۔

جعلہم اللہ بمنزلۃ الجنیم یبتدی بهم فی ظلمات اللیل والحبس وقد اجمع

المسلمون علی ہدایتهم وودایتهم (شیخ الاسلام ابن کثیر الاصل)

یہ حضرت کئی فقیہ مسائل میں؟ پس میں مختلف تھے لیکن کبھی ایک دوسرے کی تفسیل و تفسیق نہ کرنے میں اختلاف کو وسعت عمل اور محبت امر سمجھتے ان مسائل پر کبھی جماعت بندی نہ کرتے اور اختلاف عمل کے! اور وسعت امت کی رہی کبھی ان کے ہاتھ سے نہ چھوٹی تھی۔

سیدنا حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ ہم امام کے پیچھے ہوں تو کیا سورت فاتحہ پڑھ لیا کریں؟ آپ نے فرمایا اپنے جی میں پڑھ لیا کہو لفظاً پڑھنے پر امر نہ فرمایا دیکھا کہ اس کے بیضر امام کے پیچھے بھی لازم نہ ہوگا۔ وہ جانتے تھے کہ حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فوتہ دیتے ہیں کہ جو شخص امام کے پیچھے سورت فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز ہر جاتی ہے (شیخ امام مالک جامع ترمذی جلد ۳۳) حضرت عبد اللہ بن عمر کرم اللہ وجہہ کے وقت شیخ یحییٰ نے فرمایا (امامی شریعت) مگر خصوصاً کے شیخ یحییٰ کو روایت کرنے میں انہیں کوئی جھوک نہ تھی یہ دیکھ کر علامہ کا کام ہے کہ وہ ان میں تطبیق کی راہیں تلاش کریں صحابہ اس وسعت عمل میں خود ایک ذہنی راحت محسوس کرتے تھے۔ ایک دفعہ حضرت عبد اللہ بن عباس اور حضرت عبد اللہ بن عمر جی کی ناد کے لیے مسجد میں آئے دیکھا کہ جماعت کھڑی ہے وہ دن کے ابھی مغرب نہ پڑھی تھیں حضرت عبد اللہ بن عمر نے آگے ہی جماعت میں مل گئے لیکن حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے پہلے تیس پڑھیں پھر امام کے ساتھ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے غارت ہو کر وہیں بیٹھ رہے یہاں تک کہ سورج نکل آیا اور پھر آپ نے وہ دو رکعت ادا کیں۔ اس ماحول سے ہنسنے چاہیے کہ ایسے فقیہ مسائل میں وہ کبھی ایک دوسرے پر نیگرو کرتے تھے اگر اسلام میں اسی قسم کے اختلاف کی گنجائش نہ ہوتی تو وہ کبھی بھی عن المنکوحہ سے باز نہ رہتے مافلاً ابن تیمیہ نے ان کے اختلاف عمل کو یہ محاکمہ کیا ہے

فان السلف فعلوا هذا وهذا وكان كلا السلفين مشهوراً بينهم - كانوا يصلون على الجنائز بقراءة وغير قرآن كانوا يصلون ثارة بالجمهر بالهله وثارة بغير جمهر بها وثارة باستفتاح وثارة بغير استفتاح وثارة من قع يدقون في المواقطن الثلاثة وثارة بغير رفع اليدين وثارة يمدون تسلمتين وثارة تسليمة واحدة وثارة يقرؤون خلف الإمام بالسورة وثارة لا يقرؤون وثارة يكبرون على الجنائز اربعاً وثارة تحساً وثارة سبباً - كان فيهم من يفعل هذا وفيهم من يفعل هذا - كل هذا ثابت عن الصحابة رضوان الله عنهم (فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۲ ص ۱۹۷)

ترجمہ: سلف صالحین نے اس پر بھی عمل کیا اور اس پر بھی عمل کیا ہے اور دونوں طریقے ان میں مشہور و معروف تھے بعض نماز جنازہ میں قرأت کرتے اور بعض نہ کرتے تھے کبھی رسم قنات میں کچھ آواز سے پڑھتے اور کبھی اسے بغیر جمر کے پڑھ لیتے۔ اختلاف کبھی پڑھ لیتے کبھی نہ۔ رکوع میں باتے رکوع سے اٹھتے اور عیسوی گنت شروع کرتے کبھی رفع الیدین کر لیتے اور کبھی نہ کرتے، نماز پوری ہر سہ پر کبھی دونوں طرف سلام پھیرتے اور کبھی ایک طرف پر ہی اکتفا کرتے۔ کبھی امام کے پیچھے قرأت کر لیتے اور کبھی امام کے پیچھے قرآن بالکل نہ پڑھتے۔۔۔ نماز جنازہ پر چاند بکریں بھی کبہ لیتے پانچ اور سات بھی۔۔۔ سلف میں ان میں سے ہر طریقہ پر عمل کرنے والے تھے اور سب طریقے عمل صحابہ سے ثابت ہیں۔

ان اختلافی مسائل میں اگر صرف ایک راوی حق ہو تو قرآن حق پرستوں میں یہ اختلاف عمل و چرتا اس سے واضح ہوتا ہے کہ صحابہ کرام کے ہاں ان فقہی مسائل میں کسی ایک کی تعین ضروری نہ تھی اور اب بعد کے محدثین بھی پھر اسی طرز پر چلے ہیں کہ اپنے اپنے مسلک کو الگ سمجھنے کے باوجود کبھی کسی نے دوسرے کو باطل نہ نہیں کہا نہ ائمہ کے جیسی اختلاف کر کہیں حق و باطل کا فاصلہ بتایا سوچ حکم صحابہ کے دور میں نہیں ہوا وہ آج بھی دین کا لکھنا نہیں ہوسکتا صحابہ نے اس اختلاف مسائل پر کبھی جماعت بندی کی نہ ان اختلافات کو کبھی موضوع دعوت بنایا کبھی کوشش کی کہ ان میں کوئی ضروری اختلاف نہ رہے یا نہیں۔

یہ فروعی اختلافات قرآن کریم کے حکم اقدیم والہدین ولا تنقضوا حیدرہ (۱۵) الشریعہ کے تحت نہیں آتے صاحب رحمۃ اللہ علیہ علامہ محمد ادریسیؒ اس آیت کے تحت لکھتے ہیں :-
ولا یضمنونہا انھم الا اختلاف فی الفروع فانہا الیبت من الاصول المبررۃ منا ولسو
یحد بہا الملتقون ۔ ل

ترجمہ :- یہ بھی کہ دین قائم کرنے میں آپس میں اختلاف نہ کرو اور اختلاف کو شایس نہیں جو فروع میں ہوتا ہے
اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا ہے کہ ائمہ اربعہ کے حق ہونے پر امت صدیوں سے
متفق رہی ہے تاہم آپ نے قرون وسطیٰ میں کبھی نہ دیکھا ہوگا کہ اسلامی دنیا میں کبھی جعفر جعفری یا علی
اور شافعی جعفری سانک عمل پر کوئی جماعت بندی ہوئی ہو یہ سب مسلک اصول و اعتقاد میں صرف
ایک جماعت اہل سنت و اہل حق میں اور یہ فروعی اختلاف است کے وسعت عمل کی مختلف راہیں
میں جو اس امت میں ہمیشہ رحمت کبھی گئی ہیں ۔ افسوس کہ فوج ہمدانی مسلمانوں میں فروعی مسائل پر
جماعت بندی ہونے لگی ہے اور یہ وہ رحمت ہے جو ہمدانیوں میں نہ تھی تھا ہرچہ کہ جو چیز صحابہ
کے عہد میں نہ ہو وہ کبھی ہمارے دین میں برکتی جلیل اللہ صحابی حضرت عبداللہ بن ابیہانؓ اور حضرت عیسیٰ
کل عبادۃ لہم یتبعہ ہذا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلا یفتیدوہا
(تفسیر) دین کا ہر وہ عمل جسے صحابہ نے دین نہیں جانا تم اسے دین نہ کہنا

یہ سوال دیکھا جائے کہ جب جعفری شافعی نام پر مسلمانوں میں کوئی جماعت بندی نہیں تو اہل حدیث
حضرات نے فروعی مسائل پر کیوں یہ علیہ جماعت بنا رکھی ہے مگر تاریخ اسلام میں یہ پہلو گروہ ہے جس نے
مختلف فقہی مسلک میں وسعت عمل کی تاہن چھوڑ کر مذہب و عادت میں بھی صرف ایک ایک راہ کوئی بھی
رکھا ہے ۔ یہ اسلئے کہ یہ کوئی عالمی جماعت نہیں ہے ان کا خلاف صرف برصغیر پاک و ہند میں ہی ہے
اور ظاہر ہے کہ یہ کوئی ایک عیسائی مسلک نہیں جسکی بنیاد قاعدہ تدوین ہوئی ہو یہ کوئی ناقاعدہ مسلک ہونا
تو دنیا کے ہر نقطے میں پایا جاتا غیر عالمی عالمی کا ترک عقیدہ کا نعرہ دوسرے کبھی اسلامی ملک میں نہیں سنا
گیا اور دُعا عرب ممالک میں کہیں ملک کے ذمہ دار معنی صحابہ بیان نے عقیدہ ائمہ اربعہ کو لگایا ہے ۔

علامہ حدیث میں صحابہ کے فروعی اختلافات ان میں وسعت عمل اور ائمہ اربعہ کے مختلف مسلک

یہ وہ راہیں ہیں جن کا کام ضروری ہے اس سے معاملہ عدالت میں کوئی الجھن پیدا نہ ہوگی اور نگہریں حدیث سے وہ حدیثیں کوئی اور تکیف کے کائناتے نہ ہو سکیں گے اور اگر آپ ہر ایک کو صرف میں صرف ایک ایک راہ عمل کو متوجہ نہیں ہو، باقی سب کو باطل بنائیں تو خلافت کے کتب حدیث کے علمی ذخیرے میں گربانی کے متعلق نہ ہو سکیں گے اس میں ہر طرح سے اتحاد چاہیے لیکن ایسا نہیں کہ پوری امت کی ولایت کسی ایک فقہیہ میں جمع ہو جائے یہ منصب صرف امانت کا ہے کہ اس کی ہر راہ پر ہی امت کے جان جو اس کی ہر راہ پر ہی امت کے لیے نہ ہو۔

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ۚ أُولَٰئِكَ السَّابِقُونَ ۝

اور یہ کسی مومن مرد یا عورت کا کام نہیں کہ جب اللہ اور اس کا رسول کوئی کام طے کرے تو انہیں پہنا کوئی اختیار نہیں ہوگا۔ اس سے کہہ کر ایمان کے مذہبی پیشوا اعلامیہ یعنی اپنے سلف کے بعد، حدیث کے اب ایک شرعی حیثیت دے دی ہے اور اس پر ولایت فقہیہ کے سرف کی تائیس کی پہلی شیعہ کا استدلال اس حدیث سے ہے۔

اللَّهُمَّ ارْزُقْهُمْ خِلَافَتِي فَتَلَّ صَوَابَ قِبَلِ مَنْ خَلَفَاكَ قَالِ الَّذِينَ يَسُوونَ أَعَادِيَّيَ وَيَسْتَفِيضُونَ بِعِلَافَتِي الْفَاسِقِينَ مِنْ عَدُوِّي ۝ - الحکومت الاسلامیہ مصنفہ خلیفہ مہر مہم پہل جلد کے ص ۹۳ پر غیور کتب حدیث کے حوالہ سے اس روایت کو نقل کرتے ہیں اہل السنۃ کے اس پر روایت صحیح نہیں ہے بلکہ غلطی ہے اس کے رد میں احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ ابیہ و یحییٰ اور ابوہریرہؓ خلیفہ کا استدلال یہ ہے کہ جو عدل، حکام ہیں اس کے بعد میں شک نہیں ہے کہ انہیں حکام دین کی طرف راہنمائی کریں وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے بعد میں سے انبیا ہیں اور انہیں حق پہنچا ہے کہ وہ امام کی مدد کو جو لوگ میں ولایت فقہیہ کا عہدہ قائم کریں اس فقہیہ عدل کا اقتدار پوری کائنات کا قدر العلیٰ برقا اور ان کو وہی حق حاصل ہوگا جو ان کو ہے یعنی حکمت ہے

ان الفقہاء هم اوصیاء الرسول من بعد الانمۃ ولی حال غیابہم وقد جلتوا بالقیام صلی اللہ علیہ وسلم بالقیام بعدہ - الحکومت الاسلامیہ ص ۹۳

(ترجمہ) یہ ایک فقہاء انہر کے بعد اور ان کی غیبت میں اوصیاء الرسول ہیں اور انہر اسلام جس طرح

اکامت دین کے مختلف ہیں فقہاء بھی اس کے مختلف ہیں۔ ولایت فقہ قائم ہونے پر اس فقہاء
اعظم کی پیروی اللہ اور اس کے رسول اور ائمہ جہی کی پیروی سمجھی جاسکتی اور اس سربراہ کی مخالفت
نہ اور اس کے رسول کی مخالفت تیار ہوگی۔

دوسرے علما و شیعہ جیسے قم کے آیت اللہ طباطبائی اور آیت اللہ اعظمی شریعت عبادی
اس فقہ ولایت فقہاء کے خلاف ہیں اور فرماتے ہیں کہ اس کوئی دلیل عقلی موجود ہے اور اس پر
کوئی حجت شرعی قائم ہے۔ (دیکھئے الفکر الباسمہ ص ۵ اور بیج جمنی ص ۱۸۰)

ہمیں یقین ہے کہ اس مسئلہ لالہ عبدالحق نہیں یہ روایت میں میں حضرت علیؑ علیہ السلام نے اس
علما کو اپنا خلیفہ بنایا ہے جو آپ کی ولایت و علمین روایت کرتے اور فرماتے کہ ان کی تعلیم دین کسی
ایک فقہاء کو جانشین رسول نہیں بنا رہی تاکہ غلطاء ہو نہ وہ ہی ہے اور یہی امر ہے جیسے
حدیث میں ائمہ اربعہ اور شیعہ الانبیاء رکھا گیا سو اس روایت میں خلافت خاصہ کا بیان ہے جو تمام
مذہبیں اور فقہاء خاص سے اور خلافت کبریٰ و صغریٰ چاہتی ہے اس روایت میں خلافت کا تعدد نہ ہو
ہے اور ولایت فقہاء خلافت کبریٰ و صغریٰ چاہتی ہے۔

ولایت فقہ قائم ہونے کی صورت میں کسی مذہب یا فقہاء کو فقہاء عظمیٰ سے اختلاف کا حق نہیں رہتا
اور دیگر سب مذہبوں اور فقہاء اس کے ماتحت ہو جاتے ہیں تاکہ ہر مذہب کو اس سے روایت و روایات
میں وسعت عمل کا حق ہو بخلاف کے بعد آپ تک امت کا سربراہ علیؑ رہا ہے جس پر تمام ہو جاتا ہے۔
اس چیز منع میں یقین ہے کہ اس فقہاء پر کوئی علمی بحث متصور نہیں ہو سکتا صرف یہ ہے کہ اس اور آئمہ میں
بھی حدیث کی روایت اور نقل و سند کو وہ دیکھ جائیں یہ کہ جو روئے امت و پر یقین نہیں کھنڈے
ائمہ معصومین کی تائید سے کہانی کے قائل ہیں وہ خود غیبت امام کے وقت نقل و روایت نے مسلمہ میں
چناؤ لے رہے ہیں تو ولایت فقہاء ہر مذہب میں وسعت عمل سے دور کر دیتی ہے جس کے بدلے روایت
و روایات کی روشنی میں اور تک پہنچے ہوئے نظر آتے ہیں۔ اس صورت حال میں ہر مذہب حدیث
میں قرآن مشابہ اور مختلف شریف کے حدیث میں آئمہ کی روایت مسلمہ کے بدلے دیکھ کر لڑتے ہیں
ان مسائل میں کوئی کسی ایسی امامت و ولایت فقہاء قائل نہیں اور جماعت ائمہ حدیث
کے ایک فرقہ امام کے سوا کسی کا دعویٰ ہے کہ حق اب صرف انہی کی اتباع میں ہے۔

اگر اجماع کے پروردہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ ہستیہی مسألی میں اس کے امام کی تصریح درست ہے لیکن وہ سمجھتے ہیں کہ اس میں خطا احتمال ہو تو وہ برکتاً ہے کہ اس میں دوسرے امام کی رائے درست ہو اس صورت میں جہاں میں سے کوئی اپنے بے کسی آسانی حق کا قائل ہو سکتا ہے اس صورت حال میں حق ایک وسیع دائرہ میں پیدا ہوا نظر آتا ہے جس میں درست فعل کی جگہ ایسی میں اور اختلاف ہی بھی طاعت نہیں درست ہے ۔

برصغیر پاک و ہند میں شاہ ولی اللہ محدث دہلوی غیر معمولی مسائل میں فقہ حنفی پر عمل پیرا تھے اور اس میں بھی اگر مختلف اقوال ہوں تو مفتیان کرام کو اپنے طور پر راجح کی تلاش کا پورا حق ہے اس صورت میں اگر کوئی اختلاف راہ پا جائے تو اسے آسانی ہی درست کہا جاسکتا ہے لو اب تصدیق حسن ظن رکھتے ہیں ۔

شاہ ولی اللہ محدث کہ در علم و عمل ہر فرد و عرب و علم و دولت و خاندان اور حنفی مذہب ہوتا ہے اولاد عربیہ خطاب یعنی اندھنہ اور غیر منقسم تابع حنفیہ مذہب و غیرہ اس بارزائے منقسم ساخت و جاہ قطعی و توفیق و مذہب اربعہ بتقریر انہم معنی سید و بعد از دوسے پیشکش ہم میں بھی قیام نہ دے (احادیث اسلامی)

انگریز شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا عرب و غیر عرب میں کوئی بسمت تھا آپ حضرت عمر کی اولاد میں سے تھے اور حنفی خاندان کے فروغ کے لیے سرفروشی میں حنفی فقہ پر چلتے اور اس کے پھیلنے کو فروغ پر حاوی نہ ہونے دیتے تھے آپ نے غایب رجب میں موافقت اور تعمین کی مداخلت کی کہ سن کو عدم رکھا جائے آپ کے بعد آپ کے بیٹے بھی اسی طریق پر چلتے رہے

فاطمہ العثمان حضرت شاہ عبد العزیز محدث دہلوی سے حضرت شاہ عبد العزیز محدث دہلوی سے حضرت شاہ اسماعیل شہید حضرت شاہ محمد اسحاق سب اسی لائن کے پیرو تھے اور برصغیر پاک و ہند کی دینی قیادت انہی کے ہاتھ میں تھی ان کی علمی عظمت سرفروغ مذہب کا ایک جھلک چھپائی ہوئی تھی۔

اسی دور کے قریب مجاہد میں شیخ محمد بن عبد الوہاب کی تحریک تھی یہ مذہب رجب میں چھٹی طرح کے پیرو تھے اور ان کا چند دستان کے محدثین دینی سے کسی خطاب کا رابطہ نہ تھا غایب صاحب دعوم سمجھتے ہیں

خاندان محمد بن عبد الوہاب سمیت علم خاندان و خاندان ایشیائے بیت علم فقہ راست

وایشان راجہ اوشان بھی علاقہ قندہ یا اردست یا ہرطنی یا سمیت یا مسرفت تھائی
نمودہ ہیں انصاف! ان مجاہد ہندوئی عشائیہ نجدیہ واز کجاریجے کو نہ سہہ۔

ہدایہ السائل الی ائدہ السائل ص ۱۲۰

ترجمہ: شیخ محمد بن عبدالوہاب کا خاندان حنفیوں کا مرکز ملو تھا۔ اورش و علی الشیخا خاندان
حنفیوں کا مرکز مصر ہے۔ ان کو ان سے شاگردی یا عقیدت یا ہرطنی یا ہرم مجلس
اور مسرفت کا کوئی علائقہ نہیں پس انہیں ان نجدیوں سے جوڑنا کیسے درست
ہر مانگتا ہے۔

معلوم ہوا کہ وہابیہ نجدیہ احمد بن حنبل کے مقلد تھے غیر مقلد تھے محمد بن ابی حضرت امام اعظم
کے مقلد تھے غیر مقلد تھے بندہ وستان کے غیر مقلدین ان میں سے کسی کے ساتھ نہیں وہابیہ صاحب
مرجم ان کے اسے میں اپنی ۱۰ سے لکھتے ہیں۔

۱۱ وہابیہ ہندو نہیں انھوں نے ایشان و علی انھیں ایشان کی مہر میں کہ عجیب جبل مرکب عجیب
ایشان شدہ وقت خاصا دہان علی مزار۔ ہر مقلد کریدہ ص ۱۱۹

ایشان ان لوگوں کے اخیر مقلدین کے، جن اپنے مدارس میں احمد بن کے نہیں ہیں، عقائدات بھی
میں حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی جماعت دیوبند کے نام۔ مقلدین ان کے اپنے مدارس ہیں۔ بریلوی جماعت
جو علی، دیوبند، دہریں اور جماعت اجماعیہ اور مقلدین انہوں کے خلاف ہے ان کے اپنے مدارس
ہیں بعض پرانے بزرگوں کی خانقاہوں پر بھی۔ سے وہ نہیں جیسے قولہ او قولہ کے خانقاہ ہی مدارس ان
کا بریلوی مدارس سے جو برہری اختلاف ہے یہ خانقاہی مدارس میں۔ دیوبند اور علی دہریں کو کا مقلد ہونا
کو اچھ نہیں سمجھتے۔ اور نہ اپنے ذاتی مفاد کے لیے تعزیری است کے قائل ہیں۔

ہم نے خانقاہی مدارس کا محض ایک مختصر ذکر کیا۔ ہے ورنہ ان کی ایک لمبی فہرست زیادہ طویل ہے
بریلویوں کے وہابیہ یہ خانقاہی مسلک اکثریت میں ہے اور بریلوی مقابلہ اقلیت میں قائم یہاں ہر
مکتب فکر کے اپنے مدارس ہیں اور کچھ دوسرے یہاں جماعت اسلامی کے زیر اشراف بھی ہیں، دوسرے ہیں،
ان میں زیادہ جماعت علی۔ دیوبند سے ہے لیکن یہ ایک طریق کے پابند نہیں ہیں کہ مدارس متشیعین
دیوبند کے بھی ہیں اور ان کی بھی اہمیت ہے۔

تفکرین حدیث کے مقابلہ میں ہم سب ایک ہیں اور ہمارا آپس کا نفسی اختلاف اس میں
میں ہمیں ایک دوسرے سے دور نہیں رکھتا۔

ہمارے حدیث ہر مسلک کے اپنے ہیں لیکن ان سب میں حدیث کو حجت شرعی اور
شرعیہ کا دوسرا علمی، فہم سمجھ کر پڑھنا چاہئے۔ تفکرین حدیث کے ہاں اس حدیث
گو ان کی اپنی افواج طبع اور تاریخی حیثیت سے ہی کیوں نہ ہو کہیں موجود نہیں۔ سو یہ حجاج
ہے کہ انہیں حدیث کے کسی ایک پر اسے یا محدثین کے کسی ایک طبقے سے اختلاف نہیں
ان کی تمام تفکری اساس ہی حدیث انجمنی پر مبنی ہے اور مسلمانوں کی علمی صفوں میں کسی جگہ
ان کی صف نظر نہیں آتی جو طریق قانونی یا دوسرے ادارہ کے باوجود مسلمان نہیں سمجھے جاتے تفکرین حدیث
جی انجمن صلی اللہ علیہ وسلم کی امت اجازت میں کہیں جگہ نہیں جاتا۔ درحقیقت ان مسلمانوں میں
ان کی صف نظر نہیں آتی۔ رب العزت کا کس زبان سے تفکر کیا جاتے جس نے آثار و الحدیث
جلد ثانی کی تکمیل کی توفیق بخشی۔ ہر زبان کو زبان ہو جائے تو یہ بھی اس کے احسان و عظمیٰ اور
فضل و عہد کا شکر اور انہیں ہو سکتا۔ زبان یا زبان اور زبان یا قہر شایان کی پوری داری۔

آٹھارہ بیس سال سو سو سال پہلے کبھی بعض حالات میں بہت تبدیلیاں ہوئی تھیں
انہی نے مروجہ سے گزری تھی بزرگ مروجہ برائے خود اس کیفیت و امت کا ہر کسی صف میں تھے
نظر ثانی کے وقت کئی مقامات پر ملاحظہ فرمائی گئی ہیں تاہم یہ عہد انتہائی ہے کہ بعض مقامات میں تالیف
لاہی رہا نہیں جو عہد احباب سے صرف نظر ہو کر گون سے تالیف کی یا اسناد و روایت ہے۔
آٹھارہ حدیث کی تیسری جلد اختلاف احادیث سے شروع ہو رہی ہے۔ اس کی اساس
سنت و احادیث انجمنی کا سامنا اختلاف احادیث ہے جو کتاب الہم کے ساتھ تھپا رہے۔

راقم الحروف نے اس پر عراقی نقطہ نظر سے بحث کی۔ اللہ رب العزت سے کوئی ہے کہ
وہ اس کی بھی تکمیل کی توفیق بخشے اور راقم الحروف کو بھی ان خوش قسمتوں میں جگہ دے جنہوں
نے پورے اخلاص و محنت سے علم نبوت کے گرویدہ و پیروے خاتمہ محمود عفا اللہ عنہ

رائے گرامی حضرت علامہ سید سلیمان ندویؒ

ہعلم القرآن اگر اسلامی علوم میں دل کی حیثیت رکھتا ہے تو علم حدیث سترہ رگ کی۔
یہ سترہ رگ اسلامی علوم کے تمام اعضاء و جوارح تک خون پہنچا کر ہر آن ان کے لیے تازہ
زندگی بہم پہنچاتا ہے۔

مسلمانوں نے آغاز اسلام سے قرآن پاک کے بعد اسی علم کو اپنے سینہ سے لگا دیا ہے
اور اپنی پوری محنت قابلیت اور افلاص و عقیدت کے ساتھ اس کی ایسی خدمت کی
ہے کہ دنیا کی کوئی قوم اپنی قدیم روایات و مسناد کی حفاظت کی اس کی مثال نہیں دیکھ
کر سکتی اور اب جرتابی ضروری تھا کہ اسلام قیامت تک کی زندگی کے گراں ہے۔

اللہ تعالیٰ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کے ہر حرف کو دوا بنایا ہے وہ حکم
حدیث کے دواقی ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم اب بھی اہل جہر کو چلنے پھرتے اور بولتے چلتے
دلکافی دیتے ہیں۔

بجائے بڑی فرسائی یہ دے دو وہی ہیں جنہوں نے کتاب کو صفت سے با صفت سکر
کتاب سے الگ کرنا چاہا خوارج نے کتاب کو ہٹا اور سنت سے انحراف کیا اہل ان کے
مقابل کے فرقہ نے صرف اپنے ائمہ کی غیرت کی پیروی کی اور کتاب کو محرف بنا کر حیرت
اسی طرح مشرک نے قرآن کو بتاویل تسلیم کیا اور سنت سے اعراض کیا اور راہ راست سے
دور ہو گئے۔

یا اوبہا اللہین امنا لا یفرحوا ، ہواکم فرق صوت المنیر لا یفرحوا لہ باغیال کعبہ
جسٹم بعض ان تحط اعداکم واسنہ یوقشعرون ؕ (آیت : ۱۸۰ : البقرہ)

وہ لوگ جو ایمان لائے اور اللہ کے رسول کے ساتھ رہے اور آپ سے تیز آواز کے ساتھ نہ کہے تو
انہیں دنیا ایک دوسرے سے ہٹے ہوئے ملائے جئے کہ کہیں قلعے اعلیٰ فائز نہ ہوں یا کہیں خبر نہ
ہو کہ اللہ نے اس آیت کو ہر حق پرست آدمی کا ادب بنایا ہے۔ اس سے ہماری آیت میں متعلقانے
کہ اپنے حق کے آداب رکھنے میں کہ نہیں اپنے خدا کو تیز و استرہ عزت و عظمیٰ اس قدر یاد دلائے کہ کہ اپنے ساتھ
کو خدا اور اس کے رسول کے پیچھے رکھو۔ اس آیت میں ارشاد ہوا کہ تم لوگو آواز پر اپنی آواز بلند نہ کرو جسے ایک دوسرے
سے ملے ملتا ہوا اس پر اس قدر غصہ ملی کہ حکم کے سامنے کوئی آواز نہ کرے ایک حکم کہ جہاں لوگ کھڑے
ہیں اللہ کا حکم حضرت مہر غفر ہر وقت پکارتے ہیں :

”حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم کا مجلس میں شہ نہ کرو“ ایسے آپس میں ایک دوسرے سے بے محنت جھگڑنے
کو بت کرتے ہو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ یہ طریقہ اختیار نہ کرو کہ غفلت اور بے آگے خطاب کر دو
ترم آواز سے ، تعلیم و احترام کے جو میں ، ادب و شائستگی کے ساتھ ، دیکھو ایک بندہ بیٹھنے اپنے
لوگوں شکر ادا کرتا ہے ، مجلس غریب پر رونق دے اور ایک سچا اپنے اسرار کے طریقت بات
کر آئے ، یہ غریبہ تیر تیر تو سب کیسے دیکھ کر کہے ، آپ شکر کرتے وقت اپنی عقائد کی بنیے مبارک
سے کوئی پر جائے اور آپ کو گندہ دین سے ، حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خوشی کے بعد سلام کا ٹھکانہ کہہ دے

یہی صورت میں قرآن اعلیٰ مانع ہونے اور ساری سنت راہیں جاننے کا اندیشہ ہے ۔
حضرت خیر العباد علیہ السلام کی یہ غریب میں ملنا ، رہنے کا حرکت ، ہر روز کی طرح دیکھ کر حضرت رسالت کا ادب
احترام کی طرح مانع ہے ۔ اس سے یہ بھی پتہ چلے گا کہ اگرچہ پہلے بڑے بھائی کا راستہ ۔ باپ ، آنتہ ، پیر ، دربار
پہنچے اور آنتہ ہر ایک سے رخصت کرے ۔ حضرت مولانا امجد علی خاں شہید رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا حقیر بھی پڑھا ۔

”خوشی کی نہ رخصت بڑا کوئی فرق نہیں اور سب سے مراد اس سے شکر ہے ۔“

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے آواز کے کہ جس میں حضرت مولانا امجد علی خاں شہید نے فرمایا کہ :

”جہاں سے خیر و اعلیٰ خیر و اعلیٰ :“ سب سے جہاں کے سردار ہیں کہ اللہ کے نزدیک اس کا مرتبہ سب سے بڑا
ہے اور اللہ کے اسرار پر سب سے زیادہ عالم میں اللہ کے اللہ کے دیکھنے میں اس کے ساتھ ہیں ۔

آپ اس سے پہلے ہی حضور علی رضی اللہ عنہ کے ہاتھ میں کہتے ہیں :

”سب انبیاء و اولیاء کے سردار ہیں خیر و اعلیٰ خیر و اعلیٰ :“ اور اللہ تعالیٰ کے کہنے کے لئے مجھے

انتیجہ سب سردار کی بات کیسے ہو سب رنگوں کو انہی کی پیروی سے رنگوں میں دیتی ہے ۔

آپ علی رضی اللہ عنہ کے کہنے میں کہ اللہ میں کہہ رہے ہیں کہ کوئی گستاخی اور ملے اولیاء ہونے ہائے

لہذا ہر وقت اللہ سے تعلق رکھیں ، اللہ سے تعلق رکھیں ، اللہ سے تعلق رکھیں

اس میں تو کس کو زعم ہے اور اس کے اکابر میں سے ہے کہ مؤمن حدیث کے سامنے طبع و عقل و ہر جملہ کمال
آقا ہیں۔ ہر جو عظیم حاضر ہے، اسب و بات میں کہ فرضی بر خدیج کو حدیث کو تسلیم کرے یا نہ کرے اس سے کسم پوت
بچے ہے۔ ان حدیث کے حدیث ہوتے ہیں شک ہو تو یہ ایک علمی اختلاف ہو گا۔ حدیث کے ادب و احترام سے
سرکاری نہ ہو گا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک دفعہ سرحد کرم میں منہ حیدر آباد میں تھے کہ حدیث
ادب حدیث خود بیان فرمایا ہے۔ نئے کہ ایک شخص کوئی مولیٰ آیا اور اس نے آپ کے دوہیں بیان کی
حدیث کی کہ روئے۔ ایک سوال کرنے آپ نے اس کا ہرگز تو نہ فرمایا اور حدیث برا بیان فرمائی ہے جب
بات پڑی کہ کہ تو فرمایا شخص کو ہے یہی صحت کے لئے ہے تو پھر فرمایا۔

آپ کے طرز عمل سے حدیث کے احترام کا پتہ چلا کہ حدیث بہ بیان ہدیٰ ہر تو اور کوئی امت دوسیاں میں نہ
وہاں پائے گئے، بات خود دین کی یہی کہیں نہ ہو کہ حدیث آگے اس حدیث میں ہے کہ گدگد حدیث کے بیان کے اعلان
کسی اور طرف تو نہ کرے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کرم میں ایک دفعہ کے حالات کے قیادت سے حضرت خضر فرما رہے تھے کہ
ہے کہ ہر کوئی کہ حدیث پہلی تھا اس کے لئے حدیث منع تھی اور اس نے آپ نے کسی کو کہ نہ ہو کہ نہ ہو کہ نہ ہو
یہاں خضر فرما رہے تھے کہ ہر ایک خود کو لیسو تو میں نے کہا حضرت! عدل لڑائیے برا فرمیں گئے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا،
وہیلاک من یعدل والسم اعدال تمیزی راہی میں عدل و کرم کو لکھ کر دے۔

اور ایک حدیث میں ہے کہ فرمایا انا اعمی من فی السمہ یا یحییٰ خیر السلی صبا و مساو شہداء الامم
ماتے کا میں میں صبا و مساو میں سے کسی آسمان کی آہیں :۔

یہاں آسمانی باتوں میں کہیں میں کہا جاتا ہے کہ کیا وہ خیر کی بات نہوں و نہ و بات نہ ہے کہ کہیں؟
ہر کو نہیں خود کو لیسو کے اس امر میں کہ آپ اور اس ہوئے۔ آپ نے اس شخص کے اسے میں میں فرمایا،

انہ یغورج من مشغری عذ اقرم یغورج کتاب دہنہ ربطا لہ و جاد و زحما جوعہم یسر قون من الدین
حکما یسرق السمہ من الرمیۃ۔

خبر اس کی پشت سے آپ میں تو ہے کہ کتاب اللہ کی قیادت میں ہر وقت میں گئے کہیں قیادت کے لئے
بکے کہ کہ دل ایک، نہ جاسکے کہ اور نہ سے اس طرح میں جانیں گے جس طرح تم کیوں سے نکل جائے۔

آپ کی یہ شکل، اصل درست علی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں سے ان کا کہ کتاب کی زوال غارت کا ہر شعل
بنا کہ بات کے سامنے یہ بات، ان کا اجازت میں کہ کہ دشمن یہ ہے کہ اس کے سامنے آپ جس کتاب کی کیا نہ ہو
چاہئے۔ چھوڑ کر اس بات کو دلیل ہے کہ آپ کی دین کو دین میں کہ کہ آپ کی حدیث کیوں کہ نہیں تو وہ ہر ہے۔

شہر محج بخاری جلد ۱۳ ص ۱۲۱۱ ص ۱۲۱۱ ص ۱۲۱۱

گو کہ تم نے حدیث کو روایان میں پھولوں سے دوسرے کہانت کا جواب دیا تو قیامت کی شکل سے یہ قیامت کی گندم حدیث
نہی پر کسی لعل کہانت متادم کہ ہے جو حضرت ابراہیم ؑ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک دفعہ ایک
بھوس میں حدیث بیان کی تھی کہ کوئی شخص آؤ گا وہ اس نے پوجا قیامت کہنے کے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
پہلی بات میں ہی صورت لیتے۔ جب آپ اپنی حدیث پوری کر چکے تو روایت نہ لراؤاں کہاں ہے؟ اس سوال نے
کہاؤاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا جب لافانیہ متابع ہوئے گئیں تو قیامت کا انتظار کرو۔ اس نے پوجا انسانی کا
متابع ہو گیا یا کرگا؟ آپ نے فرمایا: اذا وجد فوس الى فاعيل اهلہ فان خطر الامانة

تاریخہ: جب کہ ان لوگوں کے شہرہ ہونے لگے تو اس کے ان نہیں آتے تھے کہ اسے غلط کر دو۔
حضرت مولانا علی دہلوی کے نقل مہدی سے ثابت ہو کہ حدیث کا مکمل مجموعہ کہ دوسرے کی طرف متوجہ ہوا اور حدیث
کے خلاف سے۔ یہ حدیث اس بحث میں پیش کی جا سکتی ہے کہ حدیث کا اور بخلاف حدیث کی کیا گستاخا۔

حضرت امام باقرؑ کا حق اس بات پر بھی کیا تھا، اسے حضرت امیرؑ نے سنبھال لیا۔
 امام باقرؑ کے پاس سے حدیث بیان کر رہے تھے تو ان کو کہہ کر حضرت سیدہ زینبؑ کا مال اور امام باقرؑ کو
 ایک سفیر بھیجا کہ جو زینبؑ کو کہہ دے کہ حدیث میں قطع نہیں فرمایا، جب بیان حدیث سے فائدہ پہنچنے اور
 جب سب لوگ راضی ہو گئے تو ان نے ان سے عرض کیا کہ اسے حدیث (امام باقرؑ کی نسبت) میں نہ آجائے کہ جب یہ
 مال ملا؟ امام باقرؑ نے فرمایا کہ کچھ حدیث پر حاکم نے روایت کی ہے کہ زینبؑ کا مال اس سے تعلیم
 ہوئی تھی۔ لیکن میں حدیث کے اصول و تعلیم کا بنا پر صبر کرتا رہا۔

معروف اہل فوج کے افتخارات

جس کا ہے حضرت عبدالرحمنؓ نے پیرینہ طیار (۱۵۵ھ) اور شاہ فرخاٹے ٹوہا،

والله اعلم بالصواب

[illegible]

يحب ان يكون حفظه ماخوذاً من العلماء الذين الصحت له

مذہبی رہنماؤں کو اس کی بارداشت ملنا چاہیے اور ان کے حقوق کو محفوظ رکھنا چاہیے۔

حافظ سید الرحمن (رحمۃ اللہ علیہ) حضرت سعید بن عبد العزیز سے وزارت کرتے ہیں۔

لا تأخذوا الخديعة مني صحفني، حديث الشريكر والوليد من عبد الله بن عباس.

ہم سے علوم پر کرم اور ان کے مسائل علماء و ورغین انبیاء ہیں۔ شریک محمد رسول سے دین و دین کے تباریک و تباریک سماوی زمین کے آسمان سے علم دین میں کس قدر کشش ہے نامعلوم ہے۔ شریک ہے کہ اگرچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں، خدا و اعظم من الشیخین علم دین کے رسول کے رسول سے حاصل کرو جس میں تم میں شریک ہو چکے ہو۔ حضرت سلمان بن رکنی نے نصیرت فرمائی،

لا تأخذوا العلم من المصنفین — لا یؤخذ العلم من مصنفیہ

ترجمہ: علم سماوی قسم کے لوگوں سے جو شریک ان کے ہوتے ہیں ہرگز نہ۔ علم لکھنے سے نہیں (علماء سے) لایا جاتا ہے۔
غیر اہل فن نیک لوگوں کی روایات کہیں سے لے کر کہیں ہو سکتے ہیں جو اگرچہ مفسرین نیک اور بزرگ سمجھاتے ہیں، کرم دین سے آغوش ہیں۔ جہاں مولیٰ آپ کا اکثر دین مفسرین میں ہے کہ یہ لوگ اپنی فکر کرتے ہیں نیک ہوتے ہیں بزرگ کہیں نہ ہیں میں پر روایت کہ دارنیں ہو سکتے۔ یہ لوگ حدیث میں ہرگز سند روایت نہیں دے سکتے نہ وہ لوگوں کی روایت قابل قبول شمار ہوگی۔ علم کا ان میں علم ہی ہو کر سکتے ہیں۔ امام حاکم (۱۰۰۰ء) سے ایک روایت کے لئے میں نے پوچھا کہ آپ نے دریافت کیا میں میں وجہ اس لئے کہ روایت کرتا ہے؟ عرض کیا کہ وہ عیب ہے اسے قبول میں کیا ہے؟ فرمایا: وہ اہل علم صالح و محمد بن ابی جعفر و شمس نیک ہے اور حدیث کے ان لوگوں کو ہوتے ہیں۔
 امام حاکم نے ان لوگوں کا فرست دیا جس میں سے علم نہ لیا ہو سکتے وہ بھی محاسب ہے:

ورجل لا یصلح لاصلاح لا یصلح لاصلاح لا یصلح لاصلاح

روایت کے علماء و فخر سے میں میں اہل کثرت کی بات نہ لانا چاہئے گی۔ یہ حدیث کا اعتبار ہوگا۔ مولیٰ قسم کے لوگوں بعض روایات کثرت سے کہتی ہیں کہ شیعہ میں علماء کی روایات سماوی نیک نہیں پہنچتی ہیں۔ علماء کے نزدیک ان کے وہاں ہے اور حدیث سے علماء و فخریت میں صحابہ ہی ہیں اور آتی سب ان سے خوشتر ہیں۔

مجاہد (۱۰۰۰ء) کہتے ہیں: العلماء اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم

حضرت عبداللہ بن ابی بکر (۱۰۰۰ء) فرماتے ہیں: کل ما جاءکم بتعبہا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

تعب و ہا۔ ترجمہ: وہی کا چرچا جسے صحابہ نے دین و دنیا کے ہر کام میں اس راہ سے خدا کے لئے نہ لیا ہو سکتے ہیں نہ لیا ہو سکتے ہیں۔

حضرت امام مالک (۱۰۰۰ء) فرماتے ہیں: کما فی حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

میں صریح دین و حرمت سند نیست کہیں بھی است کہ مالک بن ابی اسعد دارم و ہدایت نہ کہم و ہر شخص مالک بن ابی اسعد و قاضی سمرقانی دارم انما قول امام ابی حنیفہ و امام ابی اسعد و امام احمد مستبر است نہ کہم ہر شخص و ابی اسعد فرماتے ہیں: ع

ترجمہ: مولیٰ قسم کے لوگوں کا علم و احادیث کے احادیث میں سند نہیں ہے یہی کافی ہے کہ ہم انہیں مفسرین کہیں اور ہدایت

دکریں اور ان کا معاملہ خدا کے سپرد کرنا۔

اسلام و ہر جہاں انبیاء علیہم السلام اللہ کے ورغین سے تعلیم و فخر کے نصیبے جاری ہوا۔ اس کے روایات میں

بہاؤ اللہ علیہ السلام، واقعہ من اجمل من اقوال بعض جنم ابو احدث من غیر ثقہ:

ترجمہ: میں لوگت سے بدتر ہوں گا اگر بغیر علم کے کہنے بات کہیں یا بغیر سند سے حدیث بیان کر دیں؟

علیحدہ ذیل حدیث من اسناد میں اس حدیث کا ذکر ہے: رواہ ابوالکاسم احمدی، فاکتبوا باسناد من ان

یاک حقا لئلا تشکوا فی الوجود من یوث باطلوکان وزلہ علیہ

ترجمہ: سب مژگون حدیث کھڑوتے اس کا سند کے ساتھ عیا کر و اگر وہ کچھ بدگیا تو اس کے اگر وہ سب میں شریک ہو گئے
اگر وہ بدیعت غلط ہو گئے تو اس کا گناہ اس غلط داری پر ہی ہوگا۔

عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (الام من ثقہ) (معاہدہ)

”تم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرو حدیث میں ثقہ سے ویکر و ثقہ وقایہ و ثقہ ہو۔“

عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (الام من ثقہ) (معاہدہ)

”ابو ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (الام من ثقہ) (معاہدہ)“

”میں نے اپنے آپ کو ثقہ دیکھا ہے کہ میں نے اپنے آپ کو ثقہ دیکھا ہے کہ میں نے اپنے آپ کو ثقہ دیکھا ہے“

معاہدہ سے روایت کئے اور وہی روایت ہے کہ میں نے اپنے آپ کو ثقہ دیکھا ہے کہ میں نے اپنے آپ کو ثقہ دیکھا ہے کہ میں نے اپنے آپ کو ثقہ دیکھا ہے

محمد بن سلف کا احترام | آخر کو سلف و شریعت سے یہ کہیں کہ راویوں میں میں سے نہیں کوٹھیں۔ ہرگز نہیں۔ ہرگز نہیں۔ ہرگز نہیں۔

میں تمام روایت حدیث کا بھی ادب و احترام کرتا ہوں۔ میں نے اس حدیث کا شریک کر دیا ہے کہ میں نے اس حدیث کا شریک کر دیا ہے کہ میں نے اس حدیث کا شریک کر دیا ہے

مطالعہ حدیث کے وقت کتاب کا احترام | حدیث کے لئے جسے بڑھانے تک یہ معاملہ نہیں بلکہ ادب

حدیث کا گناہوں پر کہیں کہیں کتب میں دیکھتے کتب احادیث کو پڑھنے سے بچنے نہ کہے نہ زمین پر نہیں لگا کر پڑھائے۔

دکھتے حدیث پر ہونے والے کے جانے کتب حدیث میں ہر کس جانتے اس کا ادب ہی ملحوظ ہے یہ دیکھ کر ہی

کے اوپر پیر رکھ دے یا پھر کتب کے دیکھنے۔ عام کتب کے طریقے کے ساتھ ہر کس کے پیر رکھ دے یا پھر کتب کے دیکھنے۔ عام کتب کے طریقے کے ساتھ ہر کس کے پیر رکھ دے یا پھر کتب کے دیکھنے۔

نہ (مستند ابن عبد البر) نہ (مستند ابی ہریرۃ) نہ (مستند ابی ہریرۃ) نہ (مستند ابی ہریرۃ)

رب حاصل منقہ الی منہم اذہم مستطیع

حضرت ابراہیم خلیلی بھی فرماتے ہیں اذہم مستطیع اور اہم نہیں فرماتے ہیں۔

اساتذہ کے کتاب میں سے ہے کہ عرب میں کے وقت استاد کے زانہ فریب نہ تھیں۔ اور اب وسترام کہ دور میں
انہم غریب ہیں۔ شاگرد اور استاد کے درمیان کہ اگر ایک کہن کا فائدہ ضرور رہنا چاہیے اس کے لیے کہ یہ غریب ہی غریب
اساتذہ اور شاگرد کے ادب کا ایک مثل بنے۔

شیخ الحدیث حضرت ملا فتح الرحمن نے کوشش سر و کف ملانے سے کہ ان دنوں زانہ اور بے رحمی غریب کی کال ہے
اور حضرت شیخ سہمی نے کہا ہے کہ حضرت مولانا خاں غفرلہ نے کہا میں نے وہاں اور اور ہند میں درس سے اور حضرت شیخ کے شاگرد
و شیعہ سے۔ حضرت شاہ صاحب نے ہندوستان پرست حضرت علی گٹھ سے درون کلا تھا اساتذہ مسلم کو نہ ہے
کہ حضرت شیخ کی نظر سے تو اذہم آتے۔ حضرت شیخ اذہم کتاب میں استاد اسے طے ہے تھے کہ اذہم غریب سے زانہ
ہو گا کہ حضرت نے نظر نہ دلی اور حضرت شاہ صاحب مسلم کو نہ ہے اور بعض اس کے کہ اساتذہ کا کام بھی نہ ہو
اور ادب کے خلاف نہ ہو انہیں آواز نہ دی۔ یہ حضرات اپنے وقت کے آفتاب و ماہ تاب تھے مگر ادب و احترام میں
و ہمیں اگر استاد کو شان ہے میں وہ حضرات یہ جو ادب کہ جس سے علم کے غریب سے بچ کر گئے اور پھر بالاساتذہ
دنیا میں یہ علم کے مولا سمجھتے ہیں۔

اساتذہ حدیث کہ ہے الی کا انجام اس طرح اساتذہ کی خدمت اور ان کے ادب و سترام سے علم میں فرق ہوتا ہے

پیدا ہوتا ہے ہی ہر سب کہ ان کے لیے اہل اور ترک احترام سے علم سے قربت
اور برکت آتا ہوتا ہے کہ اس طرح علم سے وہ کہنا ہی خیر و بیکر نہ بھی کرے اس کا علم باقی نہ ہو گا اور ہی ہر سب کہ ایسا کہ
طلب نہ ہوئی پید ہے۔ مگر اصل مسئلہ یہ ہے کہ فو

العلم اتانفردت ہات من علم و ینفع علم تر بہت ہی علمی میں کا علم فتح پہنچانے اور وہ فتح وانی ہو رہی ہے
عرب ہے اور میں کا علم خود سے فتح نہ ہے وہ اور ہی کو کیا فتح ہے گا۔ وہ مثل عباد کے ہر گا کہ انہوں کے انہا کو صاحب
ہو کر رہے سر۔ کھلن انکسار و عمل اساتذہ اس کے طلب کے زور و زور سے کہ اساتذہ کے ادب و احترام کا
و ان کی خبر گیری سے متعلق ہے۔ شیخ مشہور ہے۔ ادب و انصاف ہے ادب سے انصاف ہے انصاف سے انصاف ہے۔ ملاذہم فرماتے ہیں۔

سے رضا خواہی کہ فرمیں ادب سے ادب محروم گشت از فضل رب
سے ادب تہ نہ خود افتخار سے ادب بکھل رہا کہ آفتاب نور

شیخ پر مرال کا جواب دینا ضروری نہیں اساتذہ کے لیے کہ انہوں کی خدمت میں ان کے ادب و سترام سے علم میں فرق ہوتا ہے
انہا تھے۔ حضرت ترقی قیام بہت سفر میں انہوں کی خدمت میں تھے۔ آپ کے جواب نہ دیا۔ تین برس پہلے آپ نے دینا
نہ تھی۔ حالانکہ انہوں نے فرمایا (۱۳۴۳ھ) وارت پر گئے ہیں۔

و غیر ان اعلم انما مشا من شیخی لا یحب الیہ اب ————— وہ یہ ہی شکست ولا یحب فہم ولا یذا —
بہ کلزم جرایہ الشکوت ————— وہ یہ میں ان ادب میں سکوت اعالم من انجوب یوجب علی التعمم قریش

کھینچے ہوئے کئی روایتیں۔ شیخ حرث شمار ہوا اور علیہ السلام کے لیے جو کچھ کہتے ہوئے کئی روایات صحیفہ شریف سے
 پہلے آچکی تھیں؟

اس میں ملتا، صحیفہ کائنات کی روایت۔ اور دیگر کئی اور روایات ہیں جن کی روایت کتب صحاح کبریٰ میں نہیں مانتے وہ کہتے
 ہیں کہ اس میں حال میں تو یہ روایت ہے اور کتب صحاح کبریٰ میں تو یہ روایت کو صحاح سے ذکر کرنا درست نہیں۔
 امام عبدالحق صاحب اس حدیث کئی روایات کا ساتھ دیتے ہیں کہ اس حدیث میں اور اس حدیث سے روایت کرنا صحیح نہیں
 جو اسے ہمارے پاس رکھتے ہیں اسے تحریر سے روایت کرنے کے ضمن میں اسے کہتے ہیں۔

یادداشت کی بجائے تحریر سے روایت کرنا۔ جو اس نے وہ تحریر خود اپنی یادداشت سے لکھی ہو اس کے
 پس منقولہ اور اسے پوری طرح یاد رکھ کر یہ تحریر اس کے لیے اور اسے لکھ کر اس نے وہ تحریر اپنے شیخ سے اپنے

بہنہ یادداشت کی ہو اور اس تحریر پر اس حدیث کے راویوں کے دستخط یا اس کی توثیق نہیں ہوئی ہو اور یہ کہ اسے اور
 بھلا راوی اب حدیث کا اپنی یادداشت سے نہیں لکھ اس تحریر کی اس روایت سے روایت کرے تو جائز ہے؟

ہاں جائز ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص (رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے کہ ابوہریرہ (رضی اللہ عنہ) نے
 لکھا اور وہ صحیفہ میں لکھا کہ "اصداقہ" تھا۔ جو آپ کے ہمارے مشفق ہوتا رہا۔ آپ کے پاس سے روایت کرے اس
 دوسرے سے جو اس حدیث کو اسے روایت کرتے ہیں۔

یعنی امام عبدالحق صاحب نے روایت کی کہ اس حدیث کو اس نے لکھ کر رکھتے ہیں کہ وہ اپنے والد عبد اللہ بن عمرو
 کے تحریر کردہ ہو جس سے اس حدیث کو روایت کرتے ہیں اور یادداشت سے نہیں، لیکن اگر اسی علم اس حدیث کو روایت
 کرتے ہیں تو جائز نہیں کہتے۔ امام شافعی فرماتے ہیں:

قد نكلم جعيلاً بن سعيد في حديث عمرو بن شعيب وقال هو عندنا وروى عن شقيقه
 فانما منع من قبل ان يحدث من صحبة جده عبد الله بن عمرو وروى الحسن بن سعيد
 في حديث عمرو بن شعيب و يثبتون ان جامع شافعي هذا مقبول. ترجمہ: امام شافعی نے
 عمرو بن شعيب کی حدیث میں لکھا کہ "اصداقہ" تھا۔ جو آپ کے ہمارے مشفق ہوتا رہا۔ آپ کے پاس سے روایت کرے اس
 دوسرے سے جو اس حدیث کو روایت کرتے ہیں اور یادداشت سے نہیں، لیکن اگر اسی علم اس حدیث کو روایت
 کرتے ہیں تو جائز نہیں کہتے۔ امام شافعی فرماتے ہیں۔

اس حدیث کے ساتھ کہ اگر اسی علم اس حدیث کو روایت کرتے ہیں اور یادداشت سے نہیں، لیکن اگر اسی علم اس حدیث کو روایت
 کرتے ہیں تو جائز نہیں کہتے۔ امام شافعی فرماتے ہیں۔

۱۔ پیش بیان کیے گئے وقت قبل از تاریخ ہونا | احدث جب اہل ہند سے روایت کیا تو ان ایک بہت بڑی ضروری اور
گہرا اثر آسانہ ملک پہنچا کہ انھیں اور آپ کا ہندو اعجاز دیکھ کر حضرت سفیان
بہ حدیث روایت کیے تو انہو رخ کو کہ حدیث پڑھتے ۔ لیکن یہ معنی سمجھتے ہیں :

كان سفیان اذا حدث استقبل السیلة ۛ

۲۔ پیش : انھو پر دوسرا ترجمہ ہے : قرآن مجید کی روایت تو جس سے بغیر ضروری مانا ہے لا یمسہ ہوا اسطرح وہ
حدیث شریفین بغیر ضروری ہو سکتا ہے کہ اسے بغیر ضروری چھوٹے چھوٹے
بڑے سے بڑے اور چھوٹے ۔ انھو ہوا ائت حدیث باہ ضروری پڑھتے ہے میں ۔

۳۔ انھو کی حدیث کا ذکر ۱۱۸۷ھ کے باشندہ میں ہوا ہے : لقد کان یستحب من وفتوا الوحدہ ہ
انھو عن الشیخ علی بن ابی حمزہ الواعظی رضی اللہ عنہ
۴۔ آپ کہتے تھے کہ حضرت کریم بن ابی حمزہ کہ انھو میں پڑھتے ۔

حضرت امام ہاشم (۱۸۷ھ) کا بھی یہی حال تھا کہ : کان ما خلف من انھو لا یحدث بعدا پیش رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اور جو علی و سلمہ احدی لہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ذیلہ امام ہاشم استحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث حبیب بھی بیان کرتے تو انھو سے ہوتا ۔ آپ کا یہی حدیث
ذیلہ امام ہاشم شان کے لئے تھا ۔

حضرت امام بیہق مصری (۵۱۸ھ) بھی حدیث کی کتابت و روایت و ضرور کے ساتھ کرتے تھے
سنت و حدیث میں انھو حدیث بیان کرتے کہ انہو سند کے تھے ۔ حضرت اہل (۱۲۷۵ھ) سے جب ضروری نہ ہو سکتا تو
تجزی کر دیتے تھے (درجۃ الترتیب) : حضرت امام بخاری کے جیسے ہیں تو شبہ ہے کہ یہ حدیث کہ تجزیہ سے
پیدا نہیں کرتے اور دور کے مسئلہ لا مستند پڑھتے تھے ۛ

اس سے آپ اندازہ کریں کہ اس دور میں حدیث کا کس قدر احترام ہوا تھا اور انھو میں کس طرح شریعت کے
بیشمار ذوال پر دل و جان سے قرآن پڑھتے تھے ۔

حدیث کو ترجمہ کرنے سے استغناء : حدیث کا اسباب میں متفق نہ ہے ۔ لیکن یہ کہ حدیث اس طرح
روایت کرتے یا اپنے پیچھے کہ حدیث کی تفسیر لکھ اپنی طرف سے لکھ کر یا باہر نہیں ۔

لا یصل الخضر الحدیث لقولہ رحم اللہ انھو جمع ما حدیثا بعدہ کما سمعہ ۔

۵۔ انھو میں کا ہونا اس سطور میں ہے : کان یجو لا یخلو دینہ و یقول صاحب الانحاب
۶۔ ولہ لای کان یکتب عن الوحدہ لئلا یسقط موطو حدیث ۔

۷۔ نقاب خدایہ کی تصویر میں جلد ۱ ص ۲۸۱ کہ : طبع حدیث ازانی ۱۳۳۴ھ و شرح السنہ صفحہ ۳۱۶

۸۔ حاشیہ میں ۱۳۳۴ھ کے شرح السنہ ۳۳۴ھ ۛ ۵۔ حاشیہ میں ۳۳۴ھ کے شرح السنہ ۳۳۴ھ ۛ

قواعد الحدیث

الحمد لله رب العالمین علی عبادہ الدین اھل صلی علیہم و آلہ و سلم

آج موضوع ہے کہ حدیث قبول کیسے کی گئی؟ وہ کون سے اصول تھے جن پر حدیث قبول کی جاتی رہی؟ جو کچھ کہنے کہہ دیا پس نے لیا جاتا رہا۔ یا روایت قبول کرنے کے لئے واقعی کچھ اصول کا فرما رہا ہے؟ وہ اصول تھے قریب تھے کون سے قواعد تھے جن پر حدیث قبول کی جاتی رہی؟ انہیں صیغہ سے کون کون سے اصول کا فرما رہا ہے اور کہاں کہاں اس قرعہ میں نرمی اختیار کرنے کی گنجائش رہی؟ اس قریب کا تدبیر کس طرح قرآن سے کیا جاتا رہا؟

پھر ایسے بھی کئی مواقع تھے کہ روایت اپنی تمام ضروریوں کے باوجود کوئی لکھی گئی کہ کچھ ہو سکتا تھا کہ آئندہ اس کے بارے میں کوئی اور بات لکھے اور یہ کچھ روایت اس بات کے قرائن ہیں شمار ہو جائے یا کہیں اس سے اعتبار کا کام لیا جائے۔ گو نتیجہ نہ کیا جائے بہر حال یہ ایک نہایت عین موضوع ہے جس کی گہرائی میں وہی لوگ جاسکے ہیں جنہوں نے حدیث پر پہلے پڑھنے میں زندہ گئیاں صرف کی ہیں۔ ان حاذقین کا ذوق ہوتا ہے کہ بات کہاں قابل اعتماد ہے۔ وہ کہاں اس کے اعتبار میں قبول ہے اور بہت تر وہ کہتا ہے۔ تو بعد کا سرسری مطالعہ اصول حدیث کی چند کتابوں کا پیش نظر ہونا اس فن کی سیر کی کے لئے کافی نہیں۔

اس وقت ہمیں اس فن کا گہرائی میں نہ جانا چاہیے۔ صرف اس موضوع کا کہ تعاقب کرنا ہے۔ اس میں اس فن کا کچھ تاریخی تجزیہ بھی ہو جائے گا اور یہ بات کمال کر رہے آئے گی کہ کون روایت

is evidence of transmission؟ یا باب علم ہے جس سے دنیا قبل از ملامت آشنا حق فن تدریج اور فن روایت کو مسلمانوں نے تو نادر کی اور پہلے کی۔ اس کی مثال تو ہم عالم اور مل ملاحظہ

میں کہیں نہ ملے گی۔

عہد میں نے حدیث کو یہ سچی جمع نہیں کر لیا کہ جو کچھ کسی نے کہہ دیا انہوں نے سن لیا قبول کر لیا اور لکھ لیا۔۔۔۔۔ ان کے سامنے روایت قبول کرنے اور اسے مانگے نفس کو مارنے کے کچھ قواعد تھے۔ اور ان قواعد کے ساتھ روایات پر رد و یا قبول بحث ہوتی تھی جتنا کوئی باب نکھڑتا جاتا اس کے بارے میں پینگی اور وثوق بڑھتا جاتا اور سند کے مراتب بدلتے جاتے یہاں تک کہ بعض روایات حرام تر ہو جاتیں۔ ثقت سند کے اسٹیج مراتب سے احادیث کی مختلف قسمیں ہوتی تھیں اور اس دور میں جو کمزور روایتیں قبول کی گئیں وہ بہ ستورہ ان کمزوریوں کی حامل رہیں۔ جنہیں سنی سائنس کے ساتھ پیش کیا جاتا رہا اور انہیں بالکل نظر انداز اس لیے نہ کیا گیا کہ جو سکتا ہے کوئی نئے والا ملحق اس باب میں کوئی اور آنکھیں کھلتا کہ وہ اور یہ روایت کسی دوسری روایت یا تغافل کی تائید بن جائے۔ ایک دانے یا چند آٹا مار کے ساتھ علم کے کسی گڑھے کو کیتھرفن کر دیا تو قرین مسکوت نہ تھا۔

اسلام دینِ فطرت ہے۔ اس کے اصول فطرت کے پیمانوں میں ڈھلتے اور ابھرتے ہیں حدیث قبول کرنے میں بنیادی اصل تقریباً وہی ہیں۔ جو فطری تقاضوں کے مطابق کسی بات کو قبول کرنے یا نہ کرنے کے بارے میں کہیں ان کا تین ہر شخص کی اپنی فطرت پر موقوف نہیں۔ اہل فن کے تجربات اور فیصلوں سے ہی ہوتا ہے۔

بات کے لائق قبول ہونے کے عقلی تقاضے

کسی بات کے لائق قبول ہونے کے لیے بہت سی باتوں کو پیش نظر رکھا جاتا ہے لیکن ان سب وجوہ کا اجمال دو باتوں میں پڑتا ہے۔ اول یہ کہ بیان کرنے والے کی یادداشت بھی ہو وہ قوی حفظ رکھتا ہو۔ دوم یہ کہ دیانت دار ہو غلطی نہ سچائی پر ہوتا ہو۔۔۔۔۔

یہ قوی حفظ Strong memory اور غلطی نہ سچائی Sincere & rightousness بنیادی اصول ہیں۔ جن پر فن حدیث میں تغلیل کی پکی گھڑ سٹی ہے۔ آگے بڑھتے ہیں وہ سنی اصول کی تفصیل ہے۔ مثلاً یہ کہ ① راوی کمزور نہ ہو ② جانا پہچانا اور معروف ہو۔ مجہول نہ ہو۔

مکروہ ہوگی اور مزید تبیین کی محتاج ہوگی۔ رہا اشق فی الغرض تو ایسا کذاب راوی لائق تذکرہ ہی نہیں
راس کی روایت کسی درجہ میں لائق قبول ہوگی

② عام مجلسی نہ جہر کہس و نا کہس سے بات کہنے والا نہ جہر ایسا کرنے والا نہ اوقات
خود بھی میں زمرے میں آجاتا ہے۔ صحیح پختہ راوی وہ ہے جو انہی سے روایت کرے جو خطہ ضعیف
میں پختہ ہوں اور امانت و دیانت کے اہل ہوں اور انہی کو روایت کرے جو اس کی بات میں
کئی جہتی کرنے والے نہ ہوں ایسا شخص اگر کبھی غیر معروف کسی شخص سے بھی روایت لے لے
خود اس کی اس عام حادث کے سبب اس میں معروف راوی کی بھی جہالت و عیوب اندر جائے گی۔
تسل و روایت ان فطری اصولوں سے آگے جیسے تو بات نہایت پختہ اور باقی بقول
ہو جاتی ہے اور جہاں پر سب باتیں جمع ہو جائیں تو دل اس روایت کی صداقت کی گواہی دینے
مکمل ہے اور اس میں کوئی تردد یا شک نہیں رہتا۔ قبول روایت کے یہی فطری اصول ہیں اور درحقیقہ
یہ شک انہی اصول کی طرف رہنمائی کرتا ہے۔

بات کے لائق اعتماد ہونے کا قرآنی نظریہ

قرآن کریم میں جاہ و راستہ میں پر بحث نہیں ملتی کہ تسلسل و روایت کن اصولوں سے
لائق اعتماد بنتی ہے۔ لیکن حضرت جبریل علیہ السلام نے اشربت العزیز کی باتیں آگے ضرور اکرم
میں اشربت و سبک نقل ہیں۔ تو قرآن کریم نے اس باب میں حضرت جبریل کی چند صفات کا
خصوصی ذکر فرمایا۔ یہ صفات ایک راوی کی حیثیت سے ہمارے لیے رہنمائے اصل ہیں جبریل
رضی بے شک مسلم ہیں۔ ان سے نفس روایت میں کسی فعلی کا دشمنان نہیں لیکن امت کو نقل
روایت کے رہنمائے انوں دینے کے لیے اشربت لے لی ان کی ان صفات کا بھی ذکر فرمایا۔

قلہ شہید القوی ۵ ذوہر ۵ فاستوی ۵ وہو الامین ۵ لا علی ۵ لا ۵

ترجمہ: کھمایا سے سخت قوتوں والے تھے۔ ذور اور طاقت ور سنہ پھر

ماننے میں عا میٹا اور وہ آسمان کے آویچھے کنارے پر تھا۔

پھر سورہ نکویر میں۔ فترب العزیز نے جبریل رضی کی صفات کے ساتھ اگلے راوی

جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی آپ سے افعال بیان فرمایا۔ آپ کی قوی ذہنی قوت بیان کی اور دوزن کے نامیں افعال اور ملاقات کا اثبات فرمایا۔ قرآن مجید نے ان صفات میں روایت کے تقریباً تمام پہلوئے اصول بیان کر دیئے۔

انہ لقول رسول کریم ﷺ ذی قوت عظیم الذی العرش مکیں ہ مقام بشر
امین ہ و صاحبکم بجنون ہ ولقد راہ بالافق السیفین ۔ پتہ انگریز
ترجمہ ملک یہ بات ہے ایک مسز بیگم جو نے کی (یعنی جبریل امین کی)
جو قوت و اس ہے ۔ عرض کے الہک کے پاس مجلس پائے والا ہے ۔
سب کا نام اس ہے ، پھر وہاں امتداد یافتہ ہے ۔ اور یہ بہادر واریف
دعوت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی دلیل نہ تھی ۔ اور اس نے دیکھا ہے
وہ دس قرشتہ کو اس کوئی کے کھنے کو نہ کہے کے پاس ۔

شیخ الاسلام حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی نے لکھتے ہیں :-

قرآن کریم جو اللہ کے پاس سے ہم تک پہنچا ہے اس میں دو واسطے ہیں ایک
وحی لانے وافرشتہ جبریل علیہ السلام اور دوسرا واسطہ جناب پیغمبر وحی
صلی اللہ علیہ وسلم ۔ دوزن کی صفات وہ ہیں جن کے معنوم ہونے کے بعد
کسی قسم کا شک و شبہ قرائن کے حادق اور منزل من اللہ ہونے میں نہیں رہتا
کسی روایت کے صحیح تعبیر کرنے کے لئے اعلیٰ سے اعلیٰ راوی ، ہر تہہ
جو اعلیٰ درجے کا شے ، عادل ، ضابطہ ، حافظ اور امانت دار ہر جس سے روایت
کے اس کے پاس عزت و حرمت سے رہتا ہو ، پڑے پڑے معتبر ثقات
اس کی امانت و غیرہ پر مکی ۔ تمنا دیکھتے ہوں اور اسی لئے اس کی بات چوں
وچراستہ ہوں ، یہ تمام صفات جبریل میں موجود ہیں ۔ (تفسیر عثمانی ج ۱)

رسلِ ملک کا اعتبار و ثقات

وہ کریم ہیں جن کے لئے اعلیٰ نہایت متقی اور پاکیزہ ہونا لازم ہے ۔ بڑی قوت

والے ہیں جس میں اشارہ ہے کہ حفظہ ضبط اور بیان کی قوت بھی کامل ہے۔۔۔۔۔ اللہ کے
 دین ان کا بڑا اور جز ہے۔۔۔۔۔ سب فرشتوں سے زیادہ ہاد گاہ ربوبیت میں قریب اور رسائی
 حاصل ہے۔۔۔۔۔ آسمانوں کے ذریعے ان کی بات مانتے اور ان کا حکم تسلیم کرتے ہیں کیوں کہ
 ان کے دین اور معتبر ہونے میں کسی کو شک نہیں۔

رسولِ علی کے بعد رسولِ بشری کی ثقاہت

یہ تو رسولِ مکی کا زمانہ تھا، اب رسولِ بشری کا حال نہیں لیکن بعثت سے پہلے
 چالیس سال تک وہ تنہا رہے ورنہ ان کے سامنے رہے، انہی طبع میں مدت
 تک تم نے اس کے تمام کلمے پچھے احوال کا تجزیہ کیا، کبھی ایک مرتبہ اس میں
 نبوت، غریب یا دیوانہ پن کو ثابت نہ دیکھی ہمیشہ اس کے صق و نفاست
 اور عقل و دانائی کے مستوف رہے۔ اب بدو جو اسے جھٹایا دیوانہ کیا کہ
 کہہ سکتے ہو کیا یہ وہی قبیلہ مدینہ نہیں ہے جس کی رشتہ رتی، احوال کا تم پہلے
 سے تجربہ رکھتے ہو؟ جب اس کو دیوانہ کہا میرا دیوانہ گی کے کچھ نہیں۔۔۔۔۔

مشرقی کنارہ کے پاس ایک بڑے پیر کو: اس کی اصل صورت میں صاف صاف
 دیکھا، اس نے یہ بھی نہیں کہہ سکتے کڑواؤ دیکھئے، ایسی چٹکے میں کچھ اشتباہ و
 افساس ہو گیا ہو گا۔۔۔۔۔ جب نبوت دیوانگی تھیں تو ہم در کبریاست
 وغیرہ کے سب اختلافات شروع ہوئے تو بجز مدعیِ حق کے اور کیا باقی
 رہا، پھر جب اس دعوے میں وہ صاف راستہ کر چمکا کہ کہہ دیجئے کہ جو رہے ہو، رہے

قرآن کریم کی ان آیات میں نقل و روایت، اور اس کے اعتبار و ثقاہت کے جملہ احوال
 ملتے ہیں، قرآن کریم نے میں انداز میں نہیں بیان کیا ہے اس سے پتہ چلتا ہے کہ یہ سب غبار
 نفرت میں جن سے کسی بات کی نقل و روایت میں غما و پید ہوتا ہے، بات کے لائق اعتبار
 ہونے کے تمام اعمیٰ تقاضے ان قرآنی آیات میں پلنے ہوئے ہیں، تاہم یہ بھی سمجھ کر مولیٰ رہیے

میں عدالت اور ضبط ہی وہ صفات ہیں جن کی خصوصیات آگے اُٹھ کر روایت ہیں کہ چیلینر اور مختلف پیرایوں میں راویوں اور ان کے باہمی تعلق سے آگے چلتی رہیں۔

راوی کے بنیادی اوصاف

راوی کے بنیادی اوصاف یہی ہیں کہ اس کی ذات کے بارے میں اعتماد ہو کہ وہ یاد رکھنے میں دقیق و ثقیل ہے۔ اس کا ضبط قابل اعتماد ہے اور اس کی دانت و ادھی (اخت) پر بھروسہ کیا جاسکتا ہے۔ حکیم الاسلام حضرت مولانا قاری محطوب صاحب دامت برکاتہم ستہم اور انصاف و دیندہ نے راوی کے اوصاف پر ایک نہایت جامع اور جامع بحث تحریر فرمائی ہے۔ لکھتے ہیں کہ

راوی کے وہ تمام اوصاف جو بخلاف روایت اس کی قبولیت کا معیار بن سکتے ہیں وہ اصولی صفات کی طرف راجع ہوتے ہیں۔ عدالت اور ضبط۔ اگر

روایت کے راوی عادل ہیں جن میں عدالت کا فقدان یا نقصان نہ ہو اور دھر وہ ضابطہ ہیں جن میں ضبط و ضبط و سیداری کا نقصان و فقدان نہ ہو اور قنوت عدالت و ضبط سے جو کمزوریاں راوی کو لاحق ہوتی ہیں جن کی تفصیل آگے آتی ہے ان سے راوی پاک ہوں اور ساتھ ہی سند مسلسل اور متصل ہو تو وہ روایت صحیح لڑاؤ کہلے گی۔ جو اوصاف راوی کے لحاظ سے روایت کا اعلیٰ مرتبہ ہے۔ کیوں کہ اس میں عدالت و ضبط مکمل طریق پر موجود ہے۔ جو راویوں کو ثقہ اور معتبر ثابت کرتا ہے۔ اس لیے اس دائرہ میں ہمیشہ کی یہ قسم بنیادی اور اساسی کہلے گی۔ اس کے بعد جو قسم بھی پیدا ہوگی۔ وہ ان اوصاف کا کمی بیشی اور نقصان یا فقدان سے پیدا ہوگی۔ اس لیے وہ اسی خبر کی طرح کہلے گی۔ مثلاً اگر راوی سابقہ عدالت پر تو اس نقصان عدالت یا فقدان عدالت سے پاک اصولی کمزوریاں پیدا ہوتی ہیں جنہیں ملاحظہ عن عیض کہا جاتا ہے۔ ① کذب ② شہت کذب ③ فسق ④ حیالت ⑤ بدعت۔ یعنی راوی کا کذب ہو یا کذب کی شہت لیے ہوئے ہو یا فسق ہو یا

جاہل و نادان برا بدعتی ہو تو کہا جائے گا کہ وہ عادل نہیں، اس لیے اس کی روایت کا کوئی اعتبار نہیں، اسی طرح اگر راوی ضابطہ نہ ہو تو اس نقصان حفظ و فقدان مانعہ سے بھی پانچ ہی کمزوریوں پیدا ہوتی ہیں جو روایت کہے اعتبار بنا دیتی ہیں۔ ① فرط غفلت ② کثرت غلط ③ غایت ثقات ④ وہم ⑤ سوء حفظ یعنی راوی غفلت شمار اور نادانالی ہو جس میں قطعہ اور احتیاط اور بیدار مغزی نہ ہو یا کثیر الغلط ہو یا ثقہ لوگوں سے الگ نئی درخلاف بات کہتا ہو یا وہمی ہو اسے خود ہی اپنی روایت میں شبہ پڑ جاتا ہو یا غلطہ خراب ہو۔ بات غلوں بھول یا ناہو تر کہتا ہو یا کہ گویا وہی ضبط و حفظ کا مضبوط نہیں، اس لیے اس کی روایت کا کچھ اعتبار نہیں، لیکن اس نقصان و دولت و ضبط یا ان اس ملازم کے درجات و مراتب ہیں، اگر ان صفت محل و ضبط میں کوئی معمولی سی کمی ہو مگر روایت کے اور طریقوں اور سندوں کی کثرت سے ان کی کمزوریوں کی تلافی ہو جاتے، تو اس حدیث کو صحیح بغیر کہیں گے۔ اگر یہ تمامی اور جبر نقصان نہ ہو اور وہ معمولی کمزوریوں پر متور قائم رہ جائیں۔ تو حدیث حسن لہذا کہہئے گی، اگر اس حالت میں بھی کثرت طرق سے توفی نقصان ہو جائے تو حدیث حسن بغیر کہہئے گی اور اسی نسبت سے ان کے اعتبار و رجحان کا درجہ قائم ہو گا۔

پس اوصاف روات کے لحاظ سے حدیث کی چار اساسی قسمیں نکل پائیں
صحیح لہذا، صحیح بغیر، حسن لہذا، حسن بغیر۔ اور ان میں بھی بخیار کی قسم صرف صحیح لہذا ہے جو اپنے دائرہ میں سب سے اونچی قسم ہے۔

ان قسموں کا بیان، قہار حدیث کی بحث میں آگے آئے گا۔ اس وقت صرف یہ بتا دیا ہے کہ وہ قواعد جن پر حدیث قرآن کی گئی ہے پکے و یقینی حریف نہیں ہو گئے، بلکہ ان میں قرآن کریم اور انصاف و عدل پر ثبات سے کام فرما رہے ہیں۔ یہی قواعد محدثین کی اساس تھے اور انہی پر انہ فضل بلکہ حشیش شیر احمد عثمانیؒ بدر حدیث شذوذ و انا قاری محمد طیب صاحب۔

ہم حدیث کا ذخیرہ ترتیب پاکار اور مہل فی میں قبول بھی ہوا گیا۔

حضرت معنی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نے بھی اس پر زور دیا کہ روایت کے بارے میں دیکھا
بدلتے کہ اس کا ضبط اپنے اوپر لکھنا ہے اور اس کی دیانت و امانت کمی ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر
(۶۷ھ) بیان کرتے ہیں کہ سب سے بڑی زمانہ میں شریعت میں گلا آپ سے پڑھا گیا کہ اس دور
میں ہم حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں کیا کریں و آپ نے فرمایا :-

مَا اخَذَ قَوْمٌ عَنْ نَائِمٍ مِنْهُ حَلٍّ فَلْيَافِئْهُ وَهِيَ نَهْ فَاحْفَلُوْهُ وَعَلَيْكُمْ بِالْقُرْآنِ
مَنْطُورٌ وَعَلَيْكُمْ ابْنَاءُ كُفْرَانِكُمْ فَانْهَلُوا عَنْهُ فَمَنْ لَوْنٌ وَبِهِ فَجَزْدٌ وَحُكْنٌ بِهِ
وَاعْظُوا لِمَنْ عَقَلَ ۝

ترجمہ: جو حدیث تم اس راوی سے لو جسے تم اپنے میں سنبھلے پاؤ اور نہ دانتدار
بکھر تو اس کا اعتبار کرو اور قرآن کو لازم پکڑو۔ اسے سیکھو اور اپنے بچوں کو
سکھانا اور اس کے بارے میں تم قیامت کے دن پوچھے جاؤ گے اور اسی پر
تمہیں جزا ملے گی۔ اور سچو وار کیے اسی میں کافی مصلحت ہے۔

اس سے پتہ چلا کہ قبول روایت میں اصل الائمہ میں سے ہے کہ روایت کی ذات اور دیانت
و دونوں قابل مجرور ہیں۔ نہ ان کا کثرت ہو کہ یا وہ نہ کہ سکے نہ ان کا عام کر اس کی دیانت و شہرت ہو کہ
کے مانع اعتماد نہ ہوں پھر بحث کرتے ہوئے علامہ محمد بن جریر طبری (۲۵۵ھ) نے بھی مصنفات جبریل
کا ذکر کیا ہے :-

ترجمہ: جبریل اللہ تعالیٰ کے ہاں اس کے پیغام میں اس سے روایت کہنے میں
اور ان تمام کاموں میں جو ان کے پیروں دیکھنے کے لائق و مستحق ہیں

چھٹی صدی کے مشہور شیعہ مفتی (طبرسی ۴۵۰ھ) نے بھی حضرت جبریل علیہ السلام کے صاحب
وقت ہونے پر بحث کہتے ہوئے اشہل روایت میں جبریل کی مصنفات سے استدلال کیا ہے :-

یہ صفت راہی کا مٹوانی بیان ہے۔ چونکہ ان تمام مواقع میں حضرت جبریل علیہ السلام اور حضور
 نبی کریم کے ہی روایت لینے اور سینے کا ذکر ہے۔ اس لیے ان تمام مواقع پر بھائی مذمت
 اور شان عصمت بھی کارفرما ہے۔ اور ان کی روایت اپنی ہر اوامیر غلطی اور محمول سے پاک ہے۔ لیکن
 یہاں تک دوسرے تذاریعوں کا تعلق ہے۔ ان سے بعض اوقات قصیدیاں بھی چڑھتی ہیں جن کا مبر
 دوسرے راویوں کی روایت سے کر لیا جاتا ہے۔ اور یہ بات اہل فن کے نزدیک ان کی شایستگی
 کو کمزور نہیں کرتی۔ حضرت مولانا امجد افروز شاہ محدث کشمیری فرماتے ہیں:-

ومن ان الثقات برہ من الاخلاص فہو صلیک سبیل الصدق والامنا
 المعصوم من عصمہ اللہ والجاہل الا یفرق بین اخلاط اردو: قومیں اخبار
 الانبیاء عنہم لسلام فہم خطہم واخلاطہم علی رقاب الرسل علیہم
 الصلوٰۃ والسلام علیہم اضعفہ وعاہلہ

ترجمہ: اور جس نے یہ گمان کیا کہ تذاریع پر غلطیوں سے کمزور رہیں، وہ صحیح رہے
 پر تبصرے چلا معصوم وہی ہے جسے الہی عصمت وحسن ہر جامہ لگا داریوں کی
 غلطیوں اور انہماک کم کی خبروں میں فرق نہیں کرتے۔ راویوں کے دھم اور
 غلط پھیروں کے ذمہ لگا دیتے ہیں۔ کتنی خبریں گمراہی اور کتنی بڑی جھانٹ ہے۔

صفت جبریل کے ذکر میں صرف قول: "مؤدہ کوڑ میں"۔ لفظ رب العزت سے ایک
 ہی خبر لےنے والا اور اس سے ایک ہی خبر لینے والا تھا۔ سر یہاں خبر واحد کی بحث نہ تھی جبریل
 علیہ السلام اور حضور سید المرسلین دونوں معصوم تھے۔ یہاں تشبہ اور عصمت پوری قوت اور
 متحدہ سیست کا کارفرما ہوں۔ وہاں خبر واحد اور خبر مشترکہ دونوں برابر ہیں۔ ایک معصوم کی بات
 بھی یقین کا قاعدہ دیتی ہے۔ دو معصومین کی بات بھی اسی یقین کو قائم کرتی ہے اور دو سے

زیادہ معلوموں کی بات بھی، اسی نتیجہ تک پہنچاتی ہے، اس قدر فیضانِ حق کے ساتھ خبر واحد اور خبر متواتر اور دوسری کوئی فرق نہیں رہتا۔ وہاں جہاں عقلی اختلاف کا وعدہ نہ ہو، وہاں اکثر روایات سے روایت سے شک پختہ ہو جاتی ہے۔

قرآن کریم نے خبر واحد کی قبولیت کا ایک دوسری جگہ ذکر فرمایا ہے اور شرط لگائی ہے کہ برویِ فسق سے خبر خارج نہ ہو۔ اور اگر ایسی خبر موجود ہو پھر بھی روایت کھینچ کر رکھنے کے لائق نہیں۔ مگر روایاتِ صالحہ اور قرآن سے اس کا تہنن کر لیا جائے۔

فسقِ راوی اور مظنہ جہالت

قرآن کریم میں ہے:-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِمِثْلِ الَّذِي كُنْتُمْ تُصِيبُونَ مَا خَلَقْتُمْ لَهُمْ مِنْ دُونِهِمْ. (سُورَةُ النِّسَاءِ: ۸۱)

ترجمہ: ایمان والو! اگر کوئی فاسق تمہارے پاس کوئی خبر لے کر آئے تو تحقیق کر لیا کہ وہ ایسا نہ ہو کہ کسی قوم پر نادانی سے جا پڑا اور اسی لپٹنے پر چھپائے مگر۔

قرآن کریم کی اس آیت سے تین اہم باتیں معلوم ہوئیں: ① ایک یہ کہ فاسق کی روایت از خود حجت نہیں۔ ② دوسرے یہ کہ فاسق کی روایت اکثر واجب اور بھی نہیں، مگر مزید لائق تحقیق ہے۔ ③ تیسرے یہ کہ خبر واحد قابلِ قبول ہے۔ بشرطیکہ اسے نقل کرنے والا فاسق نہ ہو۔ یہ سب اگر منہم غفلت کا اعتبار کیا جائے۔ اگر خبر واحد مستند ہوئی تو وہ تین مرتبہ منقذ نہ ہوتا۔ راوی کا ایک ہونا بھی عریضہ تائید کا محتاج ہوتا۔

اس ہیئت کی رو سے کسی خبر کے بارے میں دو باتیں موجبِ حرج ہیں: ① راوی کا فسق اور ② عورت واقعہ سے بے خبری۔ جہاں راوی کی دیانت اور اصل بات کی یادِ محفوظ و ثبت، قائم ہو وہاں خبر حرج سے محفوظ و قابلِ قبول سمجھی جائے گی۔ محدثینِ کرام کے نزدیک روایت کی حقیقی اور پُرانی کے انداز بہت ہیں، لیکن ان سب کا جملہ یہ ہے کہ حدیثِ روایت کرنے والا راوی غلط نہ ہو یا انت sincere righteounness اور صحیح یادداشت strong memory

رکھتا ہو۔ جہاں ماحقکہ کمزور ہو گا یا نہایت متعجب ہو گی۔ روایت کمزور پڑتی جائے گی۔
 اہمیت مذکورہ بالا اگرچہ ایک خاص واقعہ سے متعلق ہے۔ لیکن اس کا حکم عام ہے اور
 حدیث قبل قبول کرنے کے بارے میں ہمیشہ اس اہمیت سے استدلال کیا ہے کہ فاسق کی روایت
 قابل قبول نہیں، مزید تحقیق سے اسے قبول کر لیا جائے تو یہ امر دیکھ کر ہے۔ حضرت امام مسلم اپنے
 مقدمہ صریح میں لکھتے ہیں:-

ان الواجب علی کل احد عرف الغیثین من عجم الروایات و سقیما
 وان یثقی منها ما کان عن اهل التہمة والعنادین من اهل
 البیعة و الدلیل علی ان الذی قلنا من هذا هو اللایم دون ما خالفه
 قول اللہ تبارک و تعالیٰ ذکرہ یا ایھا الذین امنوا ان جاءکم فاسق بنبی
 یتنبیئنا ان خبر الفاسق ساقط عند من یثبیر

ترجمہ: ہر ایک کے ذمہ واجب ہے جو صحیح اور کمزور روایات میں فرق جان سکے کہ
 اور جو بات اس تہمت اور معاندانہ اہل بدعت سے مروی ہو اس
 سے بچے اور جس چیز کو چاہے اور وہ کہ صرف کے خلاف لازم ٹھہرے اسے اس پر دلیل
 اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”اے ایمان والو! اگر تمہارے پاس کوئی
 فاسق ایک روایت لے کر آئے تو اس کی تحقیق کر لیا کرو یہ تم تک
 فاسق کی خبر اور خود ساقط اور غیر مقبول ہے۔

ابن بخاری باب ما جاء فی اجازۃ الخیر لا احد الیحد و فی میں لکھتے ہیں:-
 و قوله تعالیٰ ان جاء کون فاسق بنبی یتنبیئنا و کیف یثبت البیئ اھو احد
 واحدا الیحد و احدہ

ترجمہ: اور قرآن خداوندی ہے۔ اگر تمہارے پاس کوئی فاسق ایک خبر لے کر

آئے صحیح مسلم ہذا نے صحیح بخاری ہذا میں اپنا ترجمہ انبیاب آگے کر دیا ہے۔ دیکھئے ص ۱۰۰ کتاب ہذا۔
 اس میں دیکھئے خصوصاً کے سطر حیات اور جملہ دفعہ و اعوام میں ایک سے ماوی کو قابل قبول
 قرار دیا ہے۔ کیا یہ غیر مامد کی قہرست نہیں؟

اسے تو اسے تحقیق کر لیا کہ وہاں — اور حضور نے اپنے امیر کو مدح ایک ایک بھیجے۔
(نوٹ) ایک شخص کی روایت اگر لائق قبول نہ ہو تو حضور کی ایک ایک شخص
 کو اپنے احکام سے کہیں نہ بھیجے۔ ورنہ ایک فاسق کی خبر پر یہ تحقیق کی ضرورت نہیں ہوتی
 شیخ محمد بن سہبھی حدیث کے بارے میں اس حدیث سے استدلال کیا ہے۔ علامہ ابن حجر
 (۱۰۰۶ھ) من الاصحاح فی شرح مواہب جنتی السنن فی شرح النقیۃ میں لکھتے ہیں۔

ترجمہ یہ حدیث بتلائی ہے کہ وہاں نہ ہو سچے راوی کی کہ حدیث قابل قبول ہے
 حاکم نامہ کافی دہریم ۱۰۰ لکھتے ہیں۔

ترجمہ یہ حدیث فاسق کی روایت کہ بنیر مزید چٹان اور تحقیق کے قبول کرنے
 سے روکتی ہے۔

اس میں شبہ نہیں کہ تحقیق دو تین کے بعد فاسق اور وہ بھی کہ شخص (وہی ہو اس کی)
 روایت قابل قبول ہو سکتی ہے۔ اس سلسلہ میں حکیم الامت حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب متبر
 دار معلوم دیوبند کا مضمون بیان کیے۔ وہ حضرت مقدس فیض الباری میں لکھتے ہیں۔
 اس سے واضح ہے کہ شخص واحد کی خبر اس کے فاسق ہونے کے باوجود بھی
 معتبر اور حجت ہونے کی شان رکھتی ہے بشرطیکہ تحقیق میں آجئے اور حجت
 بھی ایسے اہم معاملات میں جن کے بگاڑ جانے کی ضرورت میں ندامت اٹھانی
 پڑے جو کسی اہم اور بڑے ہی معاملہ کی شان ہوتی ہے۔ حاصل یہ نکلا کہ شخص
 واحد کی خبر بھی قرآنی اعدوں پر قابل رد یا غیر معتبر نہیں۔ بلکہ تین تحقیق کے
 بعد معتبر اور بڑے بڑے معاملات میں حجت ہوتی ہے۔ جس پر درالشا معامد
 کا فیصلہ ہو جاتا ہے۔ روکا اگر کیسے تو جس (تحقیق) اس پر عمل کرنے سے نہ
 کہ مضائقہ۔ ورنہ یوں کہا جائے کہ فاسق اگر کوئی خبر لائے تو ہرگز اس کی بات کا

دعوت دست کو رو نہ کر تحقیق کے بعد اسے ان لوگوں کو معذور سمجھ کر تحقیق کی شرط اس
 لئے نکالی کہ خبر و ہندہ اور روایت کہتے مکے حق و فہر سے اس کی خبر میں جو
 ہے اعتبار کی گنجائش پیدا ہو گئی تھی وہ ختم ہو جائے اور خبر قابل اعتبار ہو
 جائے مگر خبر بہرہ مان وہ ایک ہی کی رہے گی اس لئے صاف ثابت ہوا کہ
 ایک کی روایت مستندہ و معاملات میں جہت ہے۔ اب اگر خبر دینے والا فرد
 فاسق بھی نہ ہو بلکہ غیر فاسق ہو جیسے جلال سیفی کی خبر تو وہ جانتے ہیں اس اصول
 سے قابل قبول بن سکتی ہے اور اگر آدمی غیر فاسق ہوئے کے ساتھ عادل و
 متقی شدید اور امین ہو جیسے طائغہ، اختیار اور صلحہ تو اس اصول پر کسی کی
 جادو اسے خبر کو معتبر بنانے کے لئے تھکاتیں و تحقیق کی ضرورت نہیں رہتی چاہیے
 لیکن اگر وہ ساتھ کی وجہ سے اس پر بھی تحقیق و جان کر لیا جائے تو پھر تو یہ خبر
 بطریق اولیٰ واجب الاعتبار بن جائے گی مگر بہر صورت رہے گی خبر فوری
 اس لئے خبر فوری جیسے خبر غریب بھی کہتے ہیں قرآن کی رو سے معتبر اور جہت ثابت
 ہو گئی کہ اس کی جہت درجہ نعلن ہی کی حد تک ہو کہ غیبات بھی شرافت اور
 معاملات میں حال نامہ اثر رہتے ہیں کیونکہ غیبات کے معنی و ہیبت کے نہیں
 بلکہ صرف اس کے ہیں کہ خبر پر وثوق و اعتماد کے ساتھ جانب مخالف کا احتمال
 بھی باقی رہے نہ یہ کہ اس خبر ہے اعتبار اور قابل رد ہو جائے۔ البتہ اس کے
 ساتھ اس آدمی و حد کی جو نقد اور عادل سمجھ تحقیق بھی کر لی جائے۔ سیفی اس
 خبر کے شایعات و روایات اور شواہد و قرآن بھی فہم ہو جائیں تو پھر اس خبر
 فرد سے نعلن اس حد تک بھی ہو سکتا ہے کہ وہ یقین کی سرحد سے جاملے اور ایسی
 خبر اگر تحقیق کے ساتھ و رہے یقین تک نہ پہنچے گی تو شبہ یقین تک ضرور پہنچ
 جائے گی جس کا ہم اصلاح میں غلبہ نعلن ہے۔ سو ایسی خبر اصول و آئین کی نذر
 سے نذر کی جا سکتی ہے نہ یہ کہ خبر معتبر بنائی جا سکتی ہے جب کہ قرآن خود خبر فرد
 کے سوا میں ایک فاسق کی خبر کو بھی کیونکہ خبر معتبر نہیں مگر بعد میں اسے

مستبر قرار دیتا ہے تو ایک نثر اور عادل کی خبر کو اس قرآنی اثر کی روشنی میں
کیسے رد کیا جاسکتا ہے ؟ اس لیے خبر فرد اور اس کی حمیت کا ثبوت آیات بالا
سے بہت کافی و مناسب کے ساتھ ہر جائز ہے۔

خبر واحد کے لائق قبول ہونے میں قرآنی موقف

تران کریم کی یہ آیت کہ فاسق کی روایت بغیر مزید تحقیق کے کافی قبول نہیں۔ بتواتر ہے کہ
اگر وہ مذہبی فاسق نہ ہوتا تو اس کی روایت بایں قبول محتمل۔ اسود میں اگر خبر واحد کا اعتبار نہ ہوتا
تو قرآن کریم فاسق کی روایت کو صرف فتن کی بنا پر رد نہ کرتا۔ خبر واحد کی بنا پر بھی رد کرتا۔ خبر واحد
کے لائق قبول ہونے پر امام بخاریؒ ۱۵۰ھ نے قرآنی آیات سے اس مسئلہ لال کستے ہوئے اس
آیت کریمہ پر مبنی کیا ہے۔ آپ لکھتے ہیں :-

امام بخاری کی شہادت

باب ما جاء في إجازة خبر الواحد الصدوق في المأذون والصلاة والنصوم
والفرائض والحكام قول: **لَقَدْ تَعَالَى فَرْدٌ مِّنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ**
يَشْفَعُونَ فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرَ أَوْرَعَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ.
وَيُحْيِي الرِّجْلَ طَائِفَةٌ لِّقَوْلِهِ تَعَالَى: **وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا**
فَلَوْ أَقْتَلَا رَجُلًا دَخَلَ فِي مَعْنَى دَاوُدَ وَتُولَاهُ تَعَالَى: إِنْ جَاءَكَ فَاسِقٌ مِّنْ أَهْلِكَ
فَتَبَيَّنُوا وَلَكُمْ بَعْثُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرٌ وَلَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ
سُحُبًا أَحَدًا مِنْهُمْ رُدُّهُ إِلَى السَّنَةِ ۞

ترجمہ: ایک پختہ ذہنی کی خبر مؤذن، مذکور، روزہ اور فرائض و احکام کے بارے
میں جائز ہونے کے باب میں جو کچھ آیا ہے خدا کا فرمان کہ ہر فرقہ کے کیوں نہ
ایک حاضر بخیر کھڑا کر دے دین میں تقصیر حاصل کستے اور دایم ٹوٹ کر اپنی قوم

کو لڑاتے تاکہ وہ بیچ جاتے۔ ایک آدمی کو بھی طائفہ کہہ دیتے ہیں۔ خدا تعالیٰ کا فرمان ہے اگر مومنوں کے دو طائفے آپس میں جڑیں تو اگر دو شخص بھی آپس میں لڑیں گے تو وہ اس امت کے تحت آئیں گے اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے اگر تمہارا سے پاس کوئی فاسق کوئی خبیثہ کرائے تو اس کی تحقیق کر لیا کرو۔ اور حضورؐ نے کیے اپنے امراء ایک ایک کر کے بھیجے ان میں سے اگر کوئی بھول جائے تو بات سنت کی طرف ترائی جائے گی۔

خبر واحد کے لائق قبول ہونے پر نبوی موقت

ہم حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ وسلم نے جو اسلامی معاشرہ ترتیب دیا اس میں خبر واحد کی بناء پر بہت احکام چلتے تھے۔ یعنی احادیث میں قرآن تک کا عدول خبر واحد سے کافی سمجھا جاتا اور اس پر اس پہلو سے کہیں تکیر نہ ہوتی تھی۔

① عن عبد اللہ بن دینار قال سئنا الناس بقیام فی صلاۃ الصبح اذ جاء ہم اب ف قال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد انزل علیہ المیلۃ قرآن وقد امر ان یستقبلوا الکعبۃ فاستقبلوها وکانت وجوہہم الی الشام فاستدوا الی الکعبۃ ۛ

عبداللہ بن دینار سے روایت ہے کہ لوگ صبح کی نماز کے لئے مسجد تیار میں تھے کہ ان کے پاس ایک آنے والا آیا۔ اس نے کہا کہ آج رات حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر حکم قرآنی اترا ہے کہ آپ نماز میں کعبہ کی طرف رخ کیا کریں۔ سو تم کعبہ کو ہی قبلہ بناؤ۔ ان لوگوں کے رخ شام کی طرف تھے۔ سو سب کعبہ کی طرف گھوم گئے۔

مذاہرین کا متفق ہے صحابہ کرام اگر اس میں ایک غیر زندہ دلوں پر اعتماد کر کے اپنا قبلہ بدل سکتے ہیں۔ تو خدا بہر ہے کہ اس معاشرہ میں خبر واحد بشرطیکہ غیر لائے والا شد عادل اور قابل

امتداد پر کا کتنا قافری اور حق تعالیٰ ورنہ ہر گاہ اس پر آپ خود ہی طور فرمائیں۔

عن حدیثہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا ھل یجوز لایمن انیکم
رجلا یمینا من یمینا فاستثرت لہا عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فی بیتہ باعبیہ ^{لہ}

⑤ حضرت عذیرہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل بکران کو فرمایا
میں بتا رہی ہوں ایک پھر دین شخص کو بھیجوں گا سب صحابہ سزا عطا کر دیکھنے
گئے کہ آپ کس کو بھیجتے ہیں اور کون ایسا امین ہے جو حق دانست کہ پورا معاملہ
ہو اس آپ نے حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ کو بھیجا۔

اہل بکران کے سامنے اگر ایک شخص اسلام کی آواز لگے مگر تھا اور وہ رومی قوم اس کی
سکنت ہو سکتی ہے کہ اس کو ایک کہ تباہی ہوئی دینی استغاثی کہ اس میں در حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حکیم
بکے تاجر واحد کے لائق قبول ہونے میں کسی کو کیا شک ہو سکتا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل
بکران کو اس راوی کی خدمت بیان کرتے ہوئے جو ان کے اہل دین کو روایت کرنے کے کا خبر دی
کہ وہ رومی امین ہر گاہ اس سے پڑ چکا ہے کہ امین راوی کی بنیاد اس صفت ہے ملاحظہ کے پہلو
سے بھی وہ امین ہو اس سے کوئی بات نہ چلے اور دانست کے پہلو سے بھی وہ امین ہو کوئی
فہم بات نہ کہہ سکے۔

⑥ عن عہد ذال کان رجل من انصار اذ غاب عن رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم وشہدۃ اقیضہ بما یكون من رجول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
واذا غابت عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وشہدۃ انا فی ہما یكون من
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ترجمہ حضرت عذیرہ سے روایت ہے کہ ایک انصاری جب کبھی حضرت کی خدمت
میں حاضر نہ ہو سکا تو اسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بات میں بتا دیتا کہ تمہارا
جب کبھی میں حضور سے فائز ہوتا اور وہ انصاری حاضر ہوتے تو وہ مجھے

تہا سے لیے زمین میں ٹھکانہ اور رہنے ہے ایک وقت تک۔

(۴) قلنا اصبطامنہا جیسا غانا یا نبینکم منی ہدیٰ لن یتیم ہدایٰ فلاخون علیہم ولا ھو یجوزون۔

ترجمہ ہم نے کہا اتر جاؤ جنت سے سب کے سب سر پر اگر کئے متبارے
پس میری طرف سے پیغامِ جاہلیت تو جس نے میری پیروی کی اُن پر کوئی خوف
دہر گا نہ وہ تمہیں ہر لگے۔

و ایک ہی راۓ کی تین مختلف تعبیریں ہیں۔ رب العزت نے جب یہ بات کہی ہوگی
تو ظاہر ہے کہ ایک بات کہی ہوگی اور باقی تعبیرات اس بات کی روایت بالمعنی ہوں گی روایت
بالمعنی اگر جائز و ہر حق تو قرآن کریم ایک بات کو مختلف تعبیرات میں پیش نہ کرتا۔ رب العزت
نے جب فرشتوں کو حکم دیا تھا کہ آدم کو سجدہ کرو تو یا تو کہا ہو گا، اھجدوا لالہم رب البقرہ ص
یا کہا ہو گا، فقعوا لہ معیدین۔ روایت ص ۵ ظاہر ہے کہ ان دو میں ایک تعبیر ضرور روایت
بالمعنی ہے گی۔ مع و معرود آؤ سنی نے بھی ان آیات سے روایت بالمعنی کا اشارہ کیا ہے۔

قبولیت روایت میں اصل الاصول اعتماد ہے۔

قرآن کریم کی رو سے فاسق کی خبر بھی مسلماً لائق رد نہیں۔ بلکہ اس کا مزید تحقیق کیا جائے گی۔
دوسرے ذرائع اور ترقی سے اس کا تعلق پر جلتے تو اسے بھی قبول کیا جائے گا۔ بات کے دھڑ
اعتقاد میں نبوی حقیقت بھی آپ کے سامنے آچکا۔ اس تفصیل سے پتہ چلتا ہے کہ قبولیت روایت
میں اصل الاصول اعتماد اور وثوق ہے۔ جب یہ عامل ہر جائے تریبی مدار میں ہے نہ خبر کا ایک
مادی سے ہونا۔ اس میں نہ کاوش بن سکتا ہے نہ روایت کا بالعمنی مروی ہونا اس میں سبب
تدرج ہو سکتا ہے۔ یہاں تک کہ بعض صورتوں میں سند کا متصل ہونا بھی ضروری نہیں۔ پھر مادی
اگر کوئی مستطیع شخصیت ہو اور روایت مستند حال میں پیش کی جا رہی ہو تو یہ مرس روایت
interrupted report بھی اعتماد و وثوق پر قبضہ کی جا سکتی ہے۔

صحابہ کرام کے پاس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی بات نہ پہنچتی تو اگر اس کا حضور صلی اللہ
میر و سلم سے براہ راست نقل کرنے والا نہ بھی ملتا تو اس کی تحقیق میں برابر لگ جاتے۔ اگر اتصال
روایت نہ ملتا۔ ایسے قرائن میں سے جہاں سے پتہ چلی جائے کہ یہ روایت حضور صلی اللہ علیہ
وسلم کی ہے تو وہ اس کو قابل قبول سمجھتے اور اس پر عمل پیرا ہوتے اور روایت کا متصل نہ ہونا
اس کی ذمہ میں رکھ دیتے۔ حضرت عمرؓ کو بتا گیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے
کہ مجاز میں دو دین جمع نہیں ہو سکتے۔ یہاں کہنے والا صحابی ضایا نامی۔ ضرورت اولی صحابی
نے خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بات سنی تھی یا کسی اور نے اس کے سامنے یہ روایت نقل
کی تھی۔ ان تمام امور میں یہ خبر مجهول unknown تھی۔ حضرت عمرؓ نے اس پر مزید تحقیق
اور تفحص فرمایا۔ یہاں تک کہ آپ کو اس پر وثوق و اعتماد حاصل ہو گیا اور آپ نے اس پر عمل
فرمایا۔ محدث شہیر عبد اللہ ذیاق، (اصنافی و امامہ) کہتے ہیں:

لے مثلاً مختلف تابعین کرام جو مختلف شہروں میں رہتے ہیں اور آپس میں ملاقات نہ ہوتی ہوں گے کسی
موضوع میں ایک ہی بات کہیں قرآن مجید کو وہ بات انہوں نے مختلف صحابہ کرام سے ہی ہوگی اور اگر اس
میں اجتہاد کا پہلو نہ ہو تو اسے بحالات حضورؐ کی بات ہی سمجھا جائے گا۔

اخبار النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فی وجعہ الذی مات فیہ لا یحکم بأرض الجحار دینان فقص عن ذلک حق وجعہ علیہ: الثبت^۱
 حضرت عوثرؓ کو بتایا گیا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس مرض میں جس میں
 وفات پائی تھی کہا تھا کہ اس زمین جائز میں دو دین جمع نہ ہوسکتے ہائیں دیدہ کرد
 اسلام ہے جہاں محبت اسلام ہی ہے گا آپ نے اس کی تحقیق فرمائی دو دین
 پر تثبت پدیا۔ ذکر یہ واقعی صحیح خبر تھی۔

دو صحابی کن تھے جنہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بات سنی تھی ان کا نام نہیں
 ۱۰۔ امام مالکؒ نے روایت میں اسے امام زہریؒ (۱۲۵ھ) سے روایت کیا ہے کہ حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا صحابی کا نام درمیان میں نہیں آیا مگر چ نکھار اور ذائق سے اس کی تحقیق
 ہو گئی اور وہ متیقن بھی خود حضرت عوثرؓ سے ہی فرمائی تھی۔ اس لیے اس روایت کو محض اس لیے
 قبول کر لیا گیا کہ اس پر دوسرے ذرائع سے تثبت و تفرق حاصل ہو چکا ہے۔ معلوم ہو کہ ان
 دونوں اصل سند کا اتصال نہیں تھا۔ قبریت روایت میں اس اصول اعتماد تھا جب یہ
 حاصل ہو جانے پر روایت قبول عمل پر ہوتی تھی اور اس پر حضرت عوثرؓ نے یہودیوں کا خبر سے
 اخراج کیا تھا۔ امام محمدؒ (۲۴۱ھ) اس حدیث کو اس طرح نقل کرتے ہیں :-

بلخنا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال یقین دینان فی جزیرۃ العرب
 فأتخرج عنہ من العربین مسلماً من جزیرۃ العرب بهذا الحدیث^۲

ترجمہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بات پہنچی ہے آپ نے فرمایا کہ جزیرہ
 عرب میں دو دین باقی نہ رہ سکیں گے حضرت عوثرؓ نے اس حدیث کی وجہ سے
 ہر اس شخص کو جو مسلمان نہ تھا جزیرہ عرب میں نہ رہنے دیا۔

یہاں پر حضرت عوثرؓ نے سند کا اتصال نہیں دیکھا بلکہ قرآن و حدیث سے اس کی تحقیق
 فرمائی۔ جب ثابت ہو گیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ہے تو آپ نے اس پر بھی قدم
 اٹھایا اور یہودیوں کا اخراج فرمایا۔ پتہ چلا کہ کبھی قرآن بھی ایسے ادا ثوق ہوتے تھے کہ انکار کی

۱۔ المغتیبۃ لارفاق جلد ۱ صفحہ ۱۷۷ جے مرقا امام مالک رحمہ اللہ کے مرقا امام محمد رحمہ اللہ

گمانش نہیں ہوتی حضرت مرد کے اس طریق کار پر کسی صحابی نے جرح نہیں کی۔ راجح یہ کہ کسی نے کوئی اگلی ٹھانی، بکر آپ کی، اس شخص کے بعد سارے صحابہ اس پر شفق ہو گئے کہ حضور کی تعظیم یہی ہے۔

کل صحابہ عادل اور لائق اعتماد

قدیمت، وایت میں، اعتماد یہاں تک و خیل رہا کہ نقل و روایت میں ”کل صحابہ عادل اور لائق اعتماد“ مانے گئے۔ اصحابہ کرام عدول آپ نے سنا ہو گا سب صحابہ یک دوسرے کے نزدیک ثقہ، دروایت دار تھے کوئی کسی کے ہاں جہاز اعتماد، صحابہ کرام سب کے سب عدول تھے، آپس میں ان کے کتنے ہی اختلافات کیوں نہ ہوں، مسائل میں بھی کتنے ہی اختلاف واقع ہو چکے ہوں، قطعی بر وقت بھی جدا جدا ہو چکے ہوں، مگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بات نقل کئے ہیں سب کے سب ثقہ اور قابل اعتماد، جیسے جاتے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر کوئی صحابی جھوٹ کہے اس کا ان کے ہاں قصور بھی نہ ہو سکتا تھا، حافظ ابن عبد البر مالکی (۵۴۲ھ) حضرت امام مزنی سے حدیث صحابی کا بخرم نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

وهذا إيمان لك ان قول النبي صلى الله عليه وسلم: صحابي كاذب فهو عدو على ما نسره الغرض وغيره من: هل النظار ذلك في الشغل لأن جميعهم ثقات ما يؤمن عدل رضى فوجب قبول ما نقل كل واحد منهم وشهادة على نبيه صلى الله عليه وسلم.

ترجمہ یہ بات تمہیں بتلاتی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان کہ میرے صحابہ شادروں کی مانند ہیں جیسا کہ اہل نظر میں سے امام مزنی نے اس کی تشریح کی ہے یہ ہے کہ یہ بات حضور سے نقل کرتے ہیں ہے کہ یہ سب کے سب صحابہ ثقہ امین اور عادل ہیں۔ سر پر ایک سے جرح نقل پہنچی اور جس نے جو شہادت بھی لیجئے نبی کے بارے میں دی، اس کا قیام کرنا واجب ہے۔

ایک شبہ کا ازالہ

بعض لوگ کہہ دیتے ہیں کہ صحابہ کو کذب بھی ایک دوسرے پر غیبت کی چوٹ کہہ جاتے تھے۔ یہ صحیح نہیں۔ سب سے پہلی بات یہ ہے کہ کذب صرف غیبت کے معنی میں نہیں، بعض دفعہ خلاف واقع بات کہنے کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے۔ مگر اگر دو میں یہ لفظ صرف غیبت کے معنی میں آتا ہے صحابہ پر کذب ایک دوسرے کی بات کہ کر کسی خلاف واقعہ کہتے تھے بھی تو اس کا یہ مطلب ہوتا ہے کہ قتل صحابی کی بات صحیح نہیں، انہیں شعلی واقعہ ہو رہی ہے، یہ نہیں۔ وہ صحابی و معاذ اللہ غیبت ہل رہے ہیں۔ صحابہ کو کم سے کم خود کی بات عادتاً سب سے کم نہ تھی، مشہور حدیث علامہ رضا (رحمہ اللہ) ایک جگہ لکھتے ہیں۔

قوله كذب: هو من عوید اخطأ لم يرد به تعدد الكذب الغای هو ضد الصدق۔ ترجمہ: اس کو کہنا کہ ایو مجھے کذب (غلط) کہا، اس سے مراد یہ ہے کہ اس نے شعلی کی کہنے والے کی مراد یہ نہیں کہ اس نے غیبت بولا جو سچ کی ضد ہوتی ہے۔ پھر ایک صحابی کے بارے میں بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

هو جزء من الاضرار صحة والكذب طيب في الاخبار غير جائز في حرب تعدد الكذب موضع اخطأ في كلامه اقول كذب معي وكذب بصري اي زل و زعزعة لك ماري وما سمعته۔

ترجمہ: وہ اخباری صحابی ہیں ان پر خبر میں غیبت کرنے کا الزام جائز نہیں عربی بات میں شعلی کہنے پر ہم کذب کا لفظ بولتے ہیں، مثلاً کہتے ہیں میرے کان نے کذب، شعلی کی میری آنکھ نے کذب، شعلی کی مٹی وہ چھین گیا۔ اور جہاد کی آمد نہ اسے نہ سمجھ سکا۔

اس لحاظ سے کہ تاہم ایک واقعہ سے بھی ہوتی ہے۔ حضرت عبداللہ بن سلامؓ اور حضرت کعبؓ جہاد کے باہن اختلاف ہو کر وہ گھڑی میں دغا کا زنا قبول ہوتی ہے سال میں ایک

دفعہ آتی ہے یا جنتہ در ۹ حضرت عبد الشریع سلام حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کر رہے تھے کہ وہ گزرتی جہد آتی ہے۔ حضرت کعب کہہ رہے تھے کہ نہیں ہاں میں کیلئے آتی ہے۔ انسان کی دعوہ میں رویت کرتے ہیں کہ۔

قَالَ كَعْبٌ ذَلِكُ يَوْمَ فِي كَلِّ سَنَةِ فَتَالِ عَدُوِّ قَلْبِهِ مِنْ حِلَامِ كَعْبٍ كَعْبٌ قُلْتُ

ثُمَّ قَرَأَ كَعْبٌ بِقَالَ عَدُوِّ رَحِمَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ترجمہ: کعب نے کہا وہ گزرتی ماں میں ایک دفعہ آتی ہے۔ عبد الشریع سلام کہنے لگے کعب کی زبان سے خبر نکلی یا پھر کعب نے تو بات پڑھی اور کہا کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے سچ فرمایا۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت عبد الشریع سلام کا کتب کعب کہنا ان پر جنت کی چوٹ کرنا نہیں تھا۔ نہ یہ مطلب تھا کہ وہ خبرت بول رہے ہیں۔ ان کی مزید خبرت یہ تھی کہ کعب غلط کہہ رہے ہیں چنانچہ کعب نے جب تو بات سنا ان کی تو بڑی غلط تسلیم کر لی۔ اور کہا۔ صدق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سچ کہا۔

عبدالست بھیابی کی نرالی شان

صحابہ عام شہر روایت کی رویت نہیں۔ بلکہ گرامی لوگوں کے ہاں ثقہ ہوں کثرت روایت سے ان کی روایت میں قوت ضرور آتی ہے۔ لیکن صحابی ایک نبی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت کر دے تو اسے مناسب نہیں کہ اس کی تائید میں اور صحابہ سے بھی مزید تحقیق کیا جائے اس کا مطلب تو یہ ہو گا کہ ان کی تحقیق کرنے والے نے صحابی کو ناقول ہی سمجھنا خود سند نہ سمجھا۔ ورنہ اس کے بعد وہ ایک صحابی سے کہیں کہ دوسرے کسی روایتی کی خوش تر گزرا صحابہ سے اس کی تائید نہ کیا۔ اگر روایت میں قوت پیدا کرنا تو امیر المؤمنین حضرت عمرؓ حضرت صدیقؓ سے مروی روایت کے بعد اس کی مزید تحقیق سے نہ روکتے۔ عجب قدر پختہ ہوا اس میں کہ حجاج تھا۔ معلوم ہوا صحابی کا حضورؐ سے کسی بات کو نقل کر دینا ہم کو وہ قطعاً غروچ ہے کہ اب اس کے بعد کوئی مضحجان باقی

مرد ہوتا چاہیے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا :-

اِذَا حَدَّثَكَ سَعْدُ عَنِ النَّبِيِّ صَوِّ اللَّهَ طَلِبَ وَسَلِّطْ لَكَ مِنْ غَيْرِهِ

ترجمہ جب سعدؓ تمہارے پاس حدیث کی کوئی بات نقل کریں تو اس کے پاس سے میری کسی اور سے نہ پوچھنا۔

مُرسلات صحابہ پر اعتماد

مردود بعد میں گو اختلاف ہے کہ روایت برسرِ من میں صحابی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے براہِ راست روایت کرے قبول کی جلتے یا نہ ؟ امام مغلہ ابو حنیفہ انصاریؒ اور امام مالکؒ ثقہ تابعی کا مسل کو قبول کرتے ہیں، اور امام شافعیؒ و امام بخاریؒ اختیار نہیں کرتے۔ لیکن اس پرانے اور بعد کا اتفاق ہے کہ صحابہ کی مرسلات سب کی سب قبول ہیں۔

صحابہ کی مرسلات سے وہ روایات مراد ہیں جن میں صحابی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اس دور کی روایت نقل کی گئی ہے۔ جب وہ اس دور میں مسلمان نہ ہوئے یا حضورؐ کے ہاں سرِ جہ نہ تھا۔ ظاہر ہے کہ اس لئے وہ بات کسی اور صحابی سے مجرد ہاں موجب پر موجود ہو گا سنی ہوگی اور اس سے وہ اس کا نام ذکر نہیں کر رہے ہیں یا اس نے اسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہو گا اور اس سے اسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نام سے روایت نہیں کر رہا۔ اس دور کی بات کو اپنی طرف سے روایت کر رہا ہے۔ صحابہؓ کی یہ مرسلات بالاتفاق مقبول ہیں۔ درمیانے مادی کی تلاش اس وقت ہوتی ہے جب اس کی شکایت منہم کوئی ضروری ہو۔ صحابہؓ پر کوئی کلمہ ثقہ دور ماحول میں لے لے ان میں سے کسی کا مسلم نہ ہونا قرینہ روایت میں قادر نہیں ہو سکتا۔

مثلاً صحیح بخاری کی دوسری روایت اُمّہ المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے آپؓ اس میں یہ بیان کرتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کا آغاز کیسے ہوا وہ ظاہر ہے کہ اس وقت تک حضرت عائشہؓ کی پیدائش بھی نہ ہوئی تھی اور وہ دور آپؐ کا دیکھا ہوا نہ تھا۔ آپؓ نے یہ حالات و واقعات کسی اور صحابی سے یا خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنے ہوں گے۔ مگر آپؓ اس واسطے روایت کو نہ کر نہیں کر رہیں۔ یہ مرسل روایت حضرت عائشہ صدیقہؓ کی

نہایت اور جدت شان کے پیش نظر کسی حرج بھی رو نہ کی جائے گی۔ صحابہ کی اہمیت تو ان لوگوں کے نزدیک بھی معتبر اور ذاتی تھا وہیں ہر دروہ کی مرسل روایات کو قبول نہیں کرتے۔ امام خود ہی مقررہ شرح مسووب کھتے ہیں۔

وَمَا مَرَّسِلٌ أَصْحَابِي، وَهُوَ دَائِمٌ مَّا لَعِبِدَ رُكَّهَ وَبَحْضُوهُ كَقَوْلِ عَائِشَةَ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهَا دَنْ مَائِدِيٍّ بِهَ رَسَلَنَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَوْحِي تَوَدَّيَا
 لِمَصَاحِفِهِ خَلَّدَ هَبَ السَّافِي، وَابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ يَحْتَجُّ بِهِ وَقَدْ لَاسْتَأْذَنَ الْعَامَ
 ابْنُ أَبِي سَهْلٍ، لِمَا مَرَّسِي السَّافِي لَاحْتِجُّ بِهِ، لَا: أَنْ يَقُولَ إِنَّهُ لَا بَرْدِي
 إِلَّا مِنْ بَحْثِي، وَاصْرَابَ لَوَدَّ

ترجمہ۔ اور ہم معاصر نہ سمجھتے صحابہ کا اور دوسری روایات میں جن کا زائر
 اس روایت نے نہ پڑا ہو زمانہ پائیدار گزرا مجلس میں اس نے حاضر کی نہ پائی
 ہر تو امام شافعی، اور مجاہد رحمہما کا نہ ہے یہ ہے کہ صحابہ کی مرسل روایات سے
 حجت یکجہ نکالنا جاسکتی ہے، ورنہ امام ابو حنیفہ، سفیر حنیفیت ہیں اس قسم کی روایات
 سے استناد صحیح نہیں۔ ان اگر وہ کہے کہ وہ چھوٹی، معانی کے علاوہ کسی اور
 سے روایت نہیں ملتا تو پھر اسے ان کے پاس بھی قبر کیا جاسکتے گا اور صحیح
 ثابت نہ ہی ہے کہ مرسلات میں یہ مطلقاً و قاطعاً قبول ہیں۔

آپ ایک دوسرے مقام پر ایک حدیث کی بحث میں لکھتے ہیں۔

هَذَا حَدِيثٌ مِنْ مَرَّسِلِ أَصْحَابِنَا وَهُوَ حَجَّةٌ عِنْدَ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ

ترجمہ۔ یہ حدیث صحابہ کی مرسل روایات میں سے ہے اور وہ مجاہد، علامہ حرم
 کے نزدیک حجت ہے۔

حافظ ابن حجر متوفی ۸۰۶ھ ایک بحث میں لکھتے ہیں۔

وَيَسْتَفَادُ مِنْ حُكْمِ بَعْضِ مَا كَانَ ذَلِكَ سَبِيلَهُ صَحَّةَ الْأَحْضَانِ

بِمَرَّسِلِ أَصْحَابِنَا

یہ سند صحیح مسلم توفی ۲۶۱ھ جمع ہند نے شرح صحیح مسلم توفی ۱۰۰۰ھ کے قریب جاری ہوا ہے۔

ترجمہ: امام سیرین سے روایت ہے کہ پہلے دور میں لوگ منہ کے بارے میں
نئے فکرمند نہ ہو سکے تھے لیکن جب غصے اُٹھے تو عموماً کہنے لگے اپنی روایت
کے راوی مانتے لاؤ تاکہ اہل سنت اور اہل بدعت کی پرکھ ہو اہل سنت کی
حدیثیں ملے لی جائیں اور اہل بدعت کی روایات سے پرہیز کی جائے۔

حضرت امام شافعیؒ اس نئے دور کے توجہ دیکھے جاتے ہیں جنہوں نے وقت کی بغیر پرہیز
رکھا، اور آئندہ کے لیے تحقیق حدیث کی اس منہ صحت سند کو قرار دیا اور راویوں کی جرح و تعدیل
اور اتصال و رواۃ اس نئے دور کا بڑا موضوع قرار پایا۔۔۔۔۔ اس دور کی پڑتال کی ضرورت
دور آؤں میں کبھی محسوس نہ ہوئی تھی۔

قبول مرسل میں ائمہ اربعہ کا اختلاف

اس تفضیل سے پتہ چلتا ہے کہ قبول مرسل میں امام شافعیؒ اور امام بخاریؒ کا ہم دوجہ و جہاد اور
ائمہ مالکؒ سے اختلاف دراصل اصول کا اختلاف نہ تھا، حالات کا اختلاف تھا۔ قبول مرسل روایت
میں اعتقاد کو سب دائرہ کے ہیں، اصولی وجہ حاصل رہے جب تک اہمت میں عداوت اور
الغلاف غالب تھے گو قضا پیدا ہو چکے تھے روایات اعتقاد پر بھی قبول کی جاتی تھیں، جب وہ
حالات نہ رہے، فقہوں کا نظم منظم درخت بن گیا، تو بعد کے ائمہ نے صحت سند اور اتصال
رواۃ پر توجہ دینا شروع کی، اس میں حاصل پر امام شافعیؒ نے جہد و زکد اور دوا کیا، فقہراہ اشد جہد متنا،
اس سے یہ بھی پتہ چلا کہ پہلے دور کی کتب حدیث جیسے مؤلف امام مالکؒ، مرسل
امام محمد مصنف عبد الرزاق و غیرہ میں آئندہ اس پر ابو یزید اور اہمیت شانہ سے نہیں تھیں،
جس انداز میں ہم انہیں صحیح بخاریؒ اور صحیح مسلمؒ میں دیکھتے ہیں، اسکی وجہ کیا ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ پہلے دور میں اعتقاد غالب تھا، صحابہؓ کی مراسلات جس اصول پر
قبول جاتی تھیں وہ اصول اعتقاد اگر کہیں بعد میں بھی کسی بزرگ پر زور پا گیا تو اس کی مراسلات
بھی تاثر میں نہیں سمجھی گئیں۔ مراسلات حسن، مراسلات ابراہیم، مراسلات زہریؒ وغیرہ پر محدثین نے
مستقل آراء قائم کی ہیں، تاہم یہ صحیح ہے کہ جو بھی اعتقاد میں کمی آئے گی، محدثین کام صحت سند

اور اتصالِ رواۃ پر زیادہ زور دینے لگے۔ حضرت امام شافعی ان دونوں طریقوں کی حدِ فاصل کیجے جاتے ہیں اور بعد کے دور کے محدثین پھر تقریباً سب اسی راہ پر چلے۔ خیر، جمہورِ ائمہ انھیں اس سے جو نسبتِ روایت میں اس وقت کے حالات کے مناسب صحتِ اسناد اور اتصالِ رواۃ پر بہت زور دیا۔ اختلافِ ائمہ حدیث کے نام سے آپ نے اس موضوع پر ایک کتاب تعلیلہ فرمائی اور بتایا ہے کہ آپ نے قرآنِ حدیث کا کثرتِ اسناد کی طرف مائل دیا، یہ اسلام کا دھماکا ہے کہ میں ہر وقت کی ضرورت کے مطابق اصحاب کو ہدایت دے رہا ہوں۔ وقت کی ضرورتوں کے تحت تحقیقات کے لئے کا کثرتِ صحیح سمت کو طرف کر دیا۔

نوٹ

اس سے یہ مطلب نہ سمجھا جائے کہ پہلے دور میں امانیہ قائم نہ تھیں اور حدیث پُروری سند سے روایت نہ ہوتی تھی۔ احادیث کا سلسلہ پُروری اسنادی شان سے قائم تھا۔ وہ محدثین صحیح و ضعیف میں برابر فرق کرتے تھے۔ احادیث کو مانید بعد میں فرجام نہیں کی گئیں۔ جب سے احادیث پہلی آ رہی ہیں اسی وقت سے سلسلہ امانیہ بھی چلنے لگا ہے۔ ہمارے کچھ کا مطلب صرف یہ ہے کہ پہلے دور میں روایت کی قبولیت میں سند کا اتصال زیادہ ضروری نہیں سمجھا گیا۔ مادی اعتماد بہت مذکور کا رفرار ہے۔ ہم یہ سمجھتے ہیں کہ سنی مذہب اور روایت ہی بلکہ موجودہ

عملِ راوی کے اختلاف سے اعتمادِ روایت میں کمی

قبولیتِ روایت میں اعتماد کو اتنی اصلی حیثیت حاصل رہی ہے کہ اگر کوئی حدیث ثقہ راویوں سے بھی منقول ہو تمام راویوں میں اتصال بھی پایا جاتا ہو، عین سند حدیث بھی ہر جگہ موجود ہو، من کا منہ نہیں نہ ہو، روایت امری حد پر بالکل صحیح ہو گئی، صحابی کا اپنا عمل اس روایت کے خلاف ہو تو فرما شہرہ اٹھے گا۔ کہ شاید یہ حدیث منسوخِ اعمل ہو یا اس زمانے سے قطعاً رکھتی ہو۔ جب شریعت تکمیل کے نہ یہ سبھی مراحل طے کر رہی تھی بعض احکام منسوخ ہو جاتے تھے اور ان کی جگہ نئے آجاتے تھے۔

پہلے دور کی کوئی بات ثقہ راویوں سے منقول ہو وہ صحیح تو ہوگی، لیکن بعد کے حکام

کو روشنی میں بحث اور دینی عمل نہ سمجھی جائے گی۔ اسی طرح اگر کسی صحابی کا اپنا عمل اس کی اپنی روایت کے خلاف ہو تو ہم پہرے کو صحت اسناد کے باوجود اعتقاد و روایت میں کچھ کمی ضرور آئے گی۔ ان وقت اس معاملہ پر بحث نہ متصور نہیں۔ مگر منوع حدیث کے عنوان میں اس پر جو کچھ بحث کر آئے ہیں۔ یہاں بتوا صرف یہ ہے کہ قبولیت نہ رہا۔ اس اصول میں ہمیشہ اعتقاد رہا ہے۔ اور اسے کسی قیمت پر نظر نہ دینا چاہیے کیا جا سکتا۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ ایک جگہ لکھتے ہیں:-
روی الخديث علف بالمراد به من عده ولا زعما المعصاني المجتہدین
ترجمہ: حدیث کا راوی اس کی مراد کو دوسروں سے بہتر جانتا ہے۔ فقہر ما
جب کہ وہ معصانی مجتہد ہو۔

کئی بات نقل میں رہ جائے تو موجب قبح نہیں

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے جب کوئی حدیث نقل کرتے تو بعض اوقات یوں بھی ہوتا کہ بعض مضامین حدیث روایت کر دیتے۔ اور کچھ باتیں جو دوسرے صحابہ کے ان راہنہ صحابہ کی کسی دوسری روایت میں مل جاتیں۔ یہ بعض مضامین کا رد ہوتا، اس پر ہرگز کبھی نہ ہر قصہ کہہ بعض بارہا باقی حدیث کے معنی پر اثر انداز ہوں۔ مگر ہر حدیث میں ایسی جگہ مستقل حیثیت سے روایت ہوتا تھا۔

مگر نہ حدیث اس پر مشفق رہے ہیں کہ روایت حدیث میں کسی بات کا نقل سے رہ جانا باقی روایت میں موجب قبح نہیں ہے۔ امام ذہبیؒ ۱۱۴۱ھ حدیث الکلب کے رد میں فرماتے ہیں: جرحہم عنہم کہ انہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث نقل کرتے ہیں اور نقل کرتے ہیں۔
کلمہ حدثی طائفة من حدیثہ

کہ ان راویوں نے حدیث الکلب کے کسی حصہ کو میرے سامنے بیان کیا ہے:-

امام ذہبیؒ نے تصریح نہیں کرتے کہ کوئی صاحب کتب راویوں نے بیان کیا ہے۔ لیکن یہ راوی چرکوسب کے سب تھے ہیں۔ ان نے یہ جاسے بغیر کہ کس کس راوی نے کیا کیا کہا ہے۔ پھر یہی

حدیث بالاتفاق قبول کر لی گئی ہے۔ روایتی حدیث صحیح نہیں کہہ سکتے تھے۔ (۱۱ مئی ۱۹۷۱ء)

اس کی شرح میں لکھتے ہیں :-

هذا الذي تدله الروايات من جملة الحديث عهد جاز لا همت من ولا
 كراهة فيه لأنه قد بين أن بعض الحديث من بعضهم نظره عن
 بعضهم وهو لا أربعة ثمة حفاظ ثقات من اجل التابعين فإذا
 تعددت للنقطة من هذا الحديث بين الروايات من هذا وذلك من بعض
 جاز لا احتجهم بما لا يعم ثقتان وقد اتفق العلماء على أنه لو كان حديث
 زيد أو حمزة أو عثمان معروضا لم يثبت عند حفاظ هذا ولا احتجهم به
 ترجمہ: یہ روایت جو زمری سے جمع حدیث میں اختیار کی ہے جائز ہے منوع نہیں
 اور اس میں کوئی ناپسندیدگی نہیں۔ یہ بیان ہو چکا ہے کہ حدیث کا کچھ حصہ
 اس میں سے کسی سے ہے۔ درجہ حمزہ اور سہیل سے ہے۔ درجہ چاروں کا میں
 حفاظ حدیث اور اپنے فن کے عالم ہیں۔ اگر کسی میں کچھ تردد رہا ہے تو یہ
 فقہان روایت کی روایت سے ہے یا اس روایت کی روایت سے تو اس
 میں کوئی حرج نہیں اس سے احتجاج بوز ہے کیوں کہ وہ دونوں ثقہ ہیں
 اور ہمارے اس پر اتنا قیاس ہے کہ اگر ایک شخص کچھ بے حدیث نہ ہونے بتائی
 یا ہم نے وہ دونوں ثقہ ہیں۔ محاسب کے ہاں معروف ثقات اس سے
 بہت بڑا اور امتیاز کرنا جائز ہے۔

افقہ راویوں کی روایت کو ترجیح

محدثین میں اس پر بحث کلام رہا ہے کہ روایت کی ترجیح راویوں کی ترتیب فقہ پر ہونی چاہیے
 یا اس میں ان کی قضاہت بھی سبب ترجیح ہو سکتی ہے۔ ایک شخص غلط زیادہ شدت میں زیادہ
 صداقت ہے اور دوسرا دھوکہ دہش میں گہائی لکھا ہے تو کسی کی روایت اس میں سے زیادہ

ترجمہ... امام محمد بن حنفیہ نے فرمایا: حدیث... فقہ کی معرفت مجھے اس کے فائدے سے

مجھ زیادہ ملے ہوئے۔ امام علی بن موسیٰ نے کہا: میں اس سب سے شرف علم ہوں

حدیث اور احسن روایت کی معرفت میں فقہ کو کاروبار کرتا ہوں۔

اور کیجئے ان ائمہ فقیہان سے فقہ اور حدیث کے معنی و معنیوں کو کس قدر اہمیت دی ہے۔

امام ابو حنیفہؒ اس بات کے پُر ثمر عالمی تھے کہ ہذا کریمؒ کی روایت کی قدر بہت جلدی پہلے سے جتنا

کوئی باری زیادہ فقہ ہوگا، حتیٰ ہی اس کی روایت کو ترجیح ہوگی۔ امام ہیں شہداء اور اعلیٰ (۱۵۰ھ)۔

سے امام ابو حنیفہؒ ۱۵۰ھ کی ربيع الثانی میں مدینہ منورہ کے سفر پر گئے تھے اور امام ابو حنیفہؒ نے

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی یہ حدیث پڑھی۔

حدثني زهري عن سالم عن ابي عبد الله بن عمر بن الخطاب ان رسول

الله صلى الله عليه وسلم كان يردده يدايه حتى وضع يديه او افترق الصلوة

وهذا تركهم وعندنا تركهم منه

ترجمہ: زہری نے مجھے ہمارے سے انہوں نے اپنے والد حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے

مجھے حدیث سنائی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز شروع کرتے وقت

اپنے کندھوں کے پار رافع یوین کرتے اور دو کوع کے وقت بھی اور

رکوع سے اٹھتے بھی۔

اس پر حضرت امام ابو حنیفہؒ نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی یہ حدیث پڑھ دی۔

حدثنا احمد بن زهير بن ربهيم بن علقم عن ابي عبد الله بن مسعود

ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يردده يدايه الا عندنا من الصلوة

ولا يعود لشيء من ذلك

ترجمہ: احمد بن زہریؒ سے انہوں نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور ان دونوں نے

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے یہ حدیث سنائی کہ نبی کریمؐ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے شروع میں

رافع یوین کرتے تھے کسی دوسرے مقام پر رافع یوین نہ کرتے تھے۔

اس پر امام ابو حنیفہؒ نے کہا:-

احمد بن محمد بن زہری عن ساسوع بن عبد اللہ و عن جلال بن حماد عن ابراہیم
ترجمہ میں نہیں پہنچی ہے وہ عالم سے وہ عبد اللہ بن عمر سے حدیث منارہا ہوں اور
قرطبے محمد سے لو۔ وہ ابراہیم سے حدیث کسنا ہے ہر
وہ کہ جواب میں امام البرصی نے کہا۔

کان حماد الفقه من الزہری دکان ابراہیم الفقه من سالم وعلمہ نہیں
جاء ابن عمر بن الفقه وإن كانت لابن عمر صحیح وعبد اللہ هو عبد اللہ
ترجمہ حضرت حماد امام زہری سے زیادہ فقیہ تھے حضرت ابراہیم نخعی حضرت سالم
سے زیادہ فقیہ تھے اور علمہ فقہ میں حضرت ابن عمر سے کم نہیں اگرچہ حضرت ابن
عمر کو محابیت کا جو شرف حاصل ہے وہ علمہ کو نہیں باقی ہے حضرت عبد اللہ
بن مسعود ثورہ عبد اللہ بن مسعود ہیں۔

فقہ راوی ضعف عمر کے باعث اگر یاد نہ رکھ سکے۔

قبول روایت میں جب اصل الاصول اعتما ہے تو پیرانہ سالی میں جب حافظہ قوی نہ
رہے تو فقہ راویوں کی اس دور کی روایت پھر سے زیر بحث آجائے گی۔ محدثین فن حدیث میں
اس دور کا غلط رہے ہیں کہ انہوں نے فقہ راویوں کی روایات میں بھی قول دور اور آخری
دور کو غور نہ کیا ہے۔ اور تو دور صحابہ کرام بھی اس عمر میں روایت نقل کرنے سے جہاں تک
ہر کے احراز کرنے تھے حضرت زید بن رقم ۶۶۱ھ اپنے میں دور کاریوں ذکر کرتے ہیں
واللہ لقد کبرت سنن وقدم مہدی بنیت ہنضہ لذلک کنت اعی من
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہا حدیثک فاقبلہ وما لافلا تکلمت ونبیہ
ترجمہ اسے بچتے ہیں اب بڑھنا ہوں اور میرا وقت پہنچا ہے اور میں بعض باتیں جو
حضرت کی مجھے یاد تھیں جھون پٹکا ہوں سو میں جو خود بیان کریں وہ تو لے لیا کرو اور انہوں
مجھ سے زیادہ کر دیجئے روایت کرنے کی تکلیف نہ دو۔

لے دیکھئے سند نام فی شریع منہ نام جلیلہ مجمع محمدی لا بورکۃ فیہ ص ۲۰۹۔

ترجمہ حدیث کی سبقت ایک ادبی چیز ہے جو دل میں اترتی ہے، اگر میں
علل حدیث کے کسی عالم سے کہوں کہ تم یہ بات کہاں سے کہہ رہے ہو تو اس
کے پاس اس کا جواب نہ ہو گا۔

حافظ شمس الدین الدہلوی لکھتے ہیں :-

وقد اجمعوا في زماننا ليس على الرواغب على المحدثين والمحدثين الذين
حدثت حدیثهم وصدقهم في ضبط اسماؤ لمعین

ترجمہ : ہمارے پاس اس دور میں تحقیق حدیث میں، اعتقاد و رویوں پر نہیں کیا جاسکتا
بلکہ مؤثرین اور ساتھ فرما رہے دور میں لوگوں پر جن کی عدالت اور تہائی راویوں
حدیث کے ناموں کو یاد رکھنے میں بنیاتی پہچانی چاہی جی ہے۔

جب تک راویان حدیث اپنی سند سے حدیثیں روایت کرتے رہے تحقیق حدیث کا طریق
راویوں کی جانچ پڑتال ہی نہ ہو لیکن جب سند و ان کی کتابیں دونوں جو چکیں اور اس میں شدہ ذخیرے
سے ہی حدیث آگے چلی تو اس دور میں علیحدہ علیحدہ راویوں کی جانچ پڑتال کے ساتھ عادیق
محدثین کی تحقیق اور اکابر ساتھ فرق کا ذوق بھی ساتھ انضمام چلتے گئے تو اب راویوں
کی بجائے ساتھ فرق کے فیصلوں پر اعتماد حقیقت کے زیادہ قریب دکھائی دیتا ہے۔

معلوم ہوا کہ اصل حدیث میں اکابر فرق پر اعتماد کے بغیر حدیث آگے نہیں چلی سکتی
یہاں اصل فرق کی تفتیش سے چارہ نہیں ہر شخص کا ذوق اس درجے میں پختہ نہیں ہوتا کہ بعض
راویوں کے حالات جان کر پوری سند اور پوری حدیث پر وہ کوئی حکم لگا سکے، حافظ حیات الدین
السید علی لکھتے ہیں :-

ان الجرح، فالجرح في الصدرك اول حديث كان الحديث يؤخذ من صدق
الخبارة كما من بطون، لا يشارف حتم اليه ضرورة للذباب من الاثارة
معرفة البتة والمردود من الحديث والخبار واما المان فالتعددية
على الكتب المداونة

لہذا میزان الاعتدال جلد دوم صفحہ ۱۱۰ و ۱۱۱ میں اسناد کی کافی ارفع و تکمیل مذکور

مقولہ و اسانید

حدیث کہ سب بڑی بڑی کتابیں صحاح ستہ ہیں یا مسند احمد، المعنف عبدالرزاق، المعنف ابن ابی شیبہ، مشرقی معانی، آثار و مشکل، الاشیار للبخاری، مشرک عالم، سنن کبیرے جمعیتی وغیرہ اور دیگر کئی سنن، مسانید اور صحاح وغیرہ حدیث، حدیث text پر مشتمل ہیں۔ ان کی اسانید chain of transmitters کو بھی ساتھ لے کر لے کر اس میں صاحب کتاب اپنے سے لے کر اوپر تک راویوں کا ایک سلسلہ بیان کرتا ہے اور کہتا ہے اس راوی کے ذریعہ یہ حدیث مجھ تک پہنچی ہے حدیث کے علم میں سند سے گزرنے کے بعد ہی اصل حدیث تک رسائی پاتے ہیں۔ اگر یہ نقل کرنے والے ثقہ اور معتد علیہ ہوں تو حدیث لائق اعتماد ہو جاتی ہے اور یہ کمزور ہوں تو حدیث کمزور ٹھہرتی ہے۔

راویوں کا نام دینے میں ایک یہ حکمت بھی تھی کہ جن لوگوں پر ان راویوں کے حالات زیادہ کھلے ہوں ان کے لئے ان راویوں کی مزید جانچ پڑتال کا اور دائرہ کھنڈر ہے ہو سکتا ہے کہ کسی راوی حدیث کے حالات خود صاحب کتاب پر نہ کھلے ہوں یا کھلے ہوں مگر کم پہنچ سکیں رہ گئے ہوں اور وہ کسی اور شخص پر کھل جائیں جسے اس سے کسی اور حدیث سے بھی واسطہ پڑ ہو۔

جرح و تعدیل

روایت حدیث کے حالات کو جاننا، دیکھنا، جان کر ان کی روایات کو قبول کرنا یا نہ کرنا مزید سچا چرکھت کی روایت سے دین میں ایک چیز، ثبوت ہو گی، اس لئے ضروری ہے کہ وہ خود قابل اعتماد ہوں۔ اور نہ شریعت میں اپنی طرف سے اضافہ کرنا ایک بڑا خطرناک و مذموم ہو گا، اس اہم شرعی ضرورت کے سچے راوی کے سبب معلوم کرنا اور انہیں گے بیان کرنا اس غیبت میں شمول نہ ہونا جو حدیث سے عوام قرار دیا ہے۔ راویوں کے نقصان بیان کرنا درست کہلاتا ہے اور ان کی معافی پیش کرنا کہ تعدیل کہتے ہیں کسی راوی پر جرح کرنے والے کو ان کو کون معاف اور ان کے پاس وجہ جرح کیا کیا ہیں اور تعدیل کرنے والے کو ان سے معاف ہو گیا کسی

مرتبے کے لوگ ہیں۔ یہ وہ راوی ہیں جن سے جرح و تعدیل میں بحث ہوتی ہے۔
 معلوم ہے کہ جس طرح پہلے دور میں ایک ایک راوی کی پڑتائیں کی باقی تھی، اس دور
 میں اب اس درجے کی غفلت ضرور کی گئی تھی۔ اب ہم راویوں پر اعتماد کرنے پر سب سے بھی کسی
 حدیث کا صحیح حکم معلوم کر سکتے ہیں۔

اہم جرح و تعدیل

دو محدثین کرام جنہوں نے راویوں کے حالات جاننے اور ان کے مراتب پہچاننے
 میں وقت لگایا، اور تحقیق حدیث میں تحقیق راوی کا خاص فن سمجھا، انہیں جرح و تعدیل کہا
 جاتا ہے۔ ان کا صحیح تعارف ائمہ حدیث کے مؤلفان کے تحت آئے گا۔ اس وقت صرف یہ کہنا
 کافی ہو گا کہ راویوں کے حالات میں زیادہ تر جرح، اس میں کے نام آتے ہیں۔ ان میں یہ حضرات
 زیادہ معروف ہیں۔ امام شعبہ (۱۶۰ھ)، امام ربیع (۱۹۱ھ)، ابن ابی نعیم (۲۴۰ھ)، ابن ابی شیبہ (۲۴۰ھ)،
 ابن ابی عمیر (۲۴۰ھ)، ابن ابی حاتم (۲۴۰ھ)، ابن ابی عمیر (۲۴۰ھ)، ابن ابی عمیر (۲۴۰ھ)، ابن ابی عمیر (۲۴۰ھ)۔

الفاظ الجرح والتعديل

محدثین میں راویوں کی جرح و تعدیل کے لیے مختلف الفاظ رائج تھے، اور ان الفاظ سے
 ہی ہر ایک ہی جرح کا وزن معلوم ہوتا تھا۔ جس درجے میں کوئی راوی کمزور ہو، اس کے مطابق
 ہی اس کے لیے جرح کے الفاظ آتے ہیں۔ پہلے ہم الفاظ تعدیل، ایک تدریج سے نقل کرتے ہیں۔
 پھر الفاظ جرح ایک تدریج سے پیش کریں گے جرح و تعدیل میں ائمہ کے اختلافات بھی ہیں۔
 سوال سے استفادہ اس فن کو جاننے سے ہی ہو سکتا ہے۔

تعدیل کے مختلف درجات

- ① — ثبتٌ حجةً ، ثبتٌ منقطعاً ، ثبتٌ متعینٌ ، ثبتٌ متفقاً
- ② — ثبتٌ ، ثبتٌ — ③ — صدوقٌ ، لا بأسَ بہ

④ — عزل الصدق، بیت المحریت، حارج الحدیث۔

جرح کے مختلف درجات

- ① دہال، کذاب، رقاہ، بیض المحریت۔
- ② شتم، الکذب
- ③ شرک، میں بالعدۃ، سکتوا عنہ، ذاہب الحدیث، غیر تقویٰ
- ④ ضعیف، ہذا، ضعف، ۱۰۵۰
- ⑤ میں بالقرنی، ضعیف، میں بخوبی، میں ہذا، میں، سنی الخط، لا یصح بہ۔

ان درجہات میں پہلے اعلیٰ درجے کی تعدیل اور سختی وجہ کی جرح ہے۔ پھر آہستہ آہستہ ان میں تدریجی کمزوری آتی گئی ہے۔ جس راوی کے بارے میں دونوں طرف سے تعدیل اور جرح اوروں کے الفاظ وارد ہوں، تو جرح و تعدیل دونوں کو ملنے لانا چاہیئے۔ حافظ ابن کثیر (۴/۴۳۷) فرماتے ہیں:-

ظلموا لخیلک ان نذاکرا سراً ما ظلموا لکم ظہیراً۔

ترجمہ: جسے بھائی پر راز ظلم ہو گا کہ اس کی کوئی بڑی بات ہے تو جانتا ہوں
تسے تو ذکر کرے اور اس کی اچھی بات جو تجھے معلوم ہو اسے تو چھپا لے۔

لم یصح میں وضع نہیں

اگر کسی حدیث کے بارے میں لم یصح کے الفاظ وارد ہوں تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ حدیث ضعیف یا موضوع ہے ہو سکتا ہے منہ ہوا ضعیف ہو، منہ گھڑت (موضوع)، نہ ہوا مذکور ابن جریر مستدرک (۲/۵۸۲) کہتے ہیں:-

لا یلزم من کون الحدیث لم یصح ان یکون موضوعاً۔

ترجمہ: کسی حدیث کے بارے میں لم یصح اگر حدیث ثابت نہیں ہوئی کہنے سے لازم

نہیں آتا کہ وہ حدیث مخرج ہو۔

ان تواتر السعدی لا یجوز فی الضعف والحقین

ترجمہ بخاری کا یہ کہنا کہ یہ حدیث صحیح نہیں، اس حدیث کے ضعیف یا حسن ہونے کے شکی نہیں۔
 ہاں ایسی کتاب میں اس موضوع روایت کا بیان ہو، اس میں لم یصح کے الفاظ درستی میں
 کے معنی اور ضعیف ہونے کی بھی فہمی کر دیتے ہیں لم یصح کے بعد اگر اس کا کسی وجہ میں ثبات نہ ہو
 تو اس کا مطلب واضح ہوتا ہے کہ وہ روایت موضوع ہو۔

جرح ابی لائق قبول ہے جس کا سبب معلوم ہو۔

کسی کے بارے میں نیک گمان کرنے کے لیے دلیل کی ضرورت نہیں لیکن بدگمانی کے
 لیے دلیل ہرگز نہ ملے گی۔ مزید دلیل کے کسی مسلمان کو برا بھلا یا ناقابل شہادت سمجھنا گناہ ہے۔ جس
 راوی پر جرح کی گئی ہو اور اس جرح کا سبب بھی معلوم ہو اور وہ راوی واقعی اس سبب کا مورد
 ہو تو وہ جرح مستبر ہوگی اور کسی ایسے راوی کی روایت مسترد کی جا سکے گی۔ غرضی قاری عیر مجتہد
 وباری کہتے ہیں۔

التجريح في ائيل ما لم يثبت وجهه بخلاف الصحيح فانه يمكن ان يقبل
 عدل او ثقة مشهور

ترجمہ۔ وہ جرح جس کی وجہ واضح نہ ہو لائق قبول نہیں بخلاف تصدیق کے کہ اس
 میں راوی کو عادل یا ثقہ جیسے الفاظ سے ذکر دینا ہی کافی ہے۔
 صحیح بخاری اور صحیح مسلم کے کئے راوی ہیں جن پر جرح کی گئی ہے۔ جیسے عمر بن حفص بن
 عباس، اسحاق بن ابی اسحاق، عاصم بن علی، عمر بن مرزوق، سعید بن سعید وغیرہم مگر یہ کہ وہ
 جرح مستبر اور مبین سبب نہ تھی، اس لیے یہ شخصیں نے اسے قبول نہیں کیا، حافظ ابن صراح
 رحمہ اللہ کہتے ہیں۔

وهكذا فعل ابوداؤد البیہقی وذاک والعلی انهم ذہبوا الى ان الجرح

لا یشیت الا اذا اضر مبیہہ لہ

ترجمہ: اور خود ایسجائی نے بھی ایسا ہی کیا ہے اس سے بڑھتا ہے کہ محمد بن اسی
دوست گئے ہیں کہ جب تک سبب جرح کی تفصیل نہ کی جائے۔ جرح ہرگز ثابت
نہیں ہو سکتا۔۔۔۔۔ امام ذری (۱۰۶۶) لکھتے ہیں :-

لا یقبل الجرح الا عند اربعین السبب لہ

ترجمہ: جرح لائق قبول نہیں جب تک کہ اس کی تشریح واضح نہ ہو اور سبب جرح واضح نہ ہو۔
حافظ ابن ہمام الاکثرہ (۸۶۱-۸۷۸) میں کہتے ہیں کہ اجتہاد کے
درجہ پر پہنچے ہوئے تھے۔ لکھتے ہیں :-

اکثر القضاۃ..... ومنہم المختبہ..... والمحدثین حلی انہ لا یقبل

الجرح الا بحینئنا لا التعذیل لہ

ترجمہ: اکثر قضاہ اور اہل میں خفیہ بھی ہیں اور حد میں سبب اسی کے قائل ہیں کہ
جرح جب تک واضح نہ ہو لائق قبول نہیں۔ تعذیل کے باوجود یہ قید نہیں ہے۔
یہ صحیح ہے کہ تعذیل کے لیے سبب کی ضرورت نہیں لیکن یہ ضروری ہے کہ تعذیل کرنے
والا کوئی حافی آدمی نہ ہو۔ اس باب میں عالم معرفت لکھتے ہیں: الا منصف اور تاج قسم کا آدمی بڑا
چاہیے۔ جو الموم (۱۲۵۱ھ) مسلم الشریعہ کی شرح میں رقمطراز ہیں :-

لا بد للزکی ان یکون عدلاً عارفاً باسباب الجرح والتعذیل وان یکون منصفاً تامناً

ترجمہ: تزکیہ اور تعذیل کے آدمی کے لیے یہ ضروری ہے کہ وہ عادل ہو اسباب

جرح و تعذیل کو جانے والا ہو اور انصاف پسند اور غیر قواہ قسم کا آدمی ہو۔

حافظ ابوالدین السیوطی (۵۵۵ھ) شرح جہاد میں لکھتے ہیں :-

الجرح المہم غیر مقبول عند الحذائق من الاموال لہ

ترجمہ: جرح مہم سمجھ دار اہل کے اہل کے قابل مقبول نہیں۔

نہ تاج مہم جہاد (۱۶) کہ تفسیر ذری (۱۰۶۶) میں مذکور ہے کہ عدل و انصاف کے امور نہ ہوں تو جرح و تعذیل کے اہل جہاد

نہیں ہوتی، جب تک کہ دوسری جرح واضح نہ ہو۔

جرح تعدیل پر مقدم ہے

تعدیل کے لئے بے شک نیک گمان کافی ہے لیکن جرح سکے بے سبب اور دلیل کا ساتھ ہونا ضروری ہے۔ ظاہر ہے کہ اس صورت میں جارج ر جرح کرنے والے کے پاس معلومات زیادہ ہوں گے، اگر وہ معلومات صحیح ہیں تو جرح تعدیل پر مقدم ہوگی۔ جرح کے وجہ اگر عقل میں تو اسے ہر شدت میں تعدیل پر مقدم کیا جائے گا، گو معدومین کی تعداد زیادہ بھی کیوں نہ ہو، اکثریت کی تعدیل سے وجہ جرح قطع نہیں ہو جیتے۔ گمان کا مدعی ایک ہی ہر ہفتہ کی اس کے پاس اس کی دلیل یا سبب موجود ہو۔

امام غزالی، ندین ماری (۱۰۶۰ھ)، حافظ ابن صلاح (۱۳۴۲ھ)، علامہ آندی (۱۰۰۰ھ) اور علامہ ابن حاجب کی یہی رائے ہے کہ جرح تعدیل پر مقدم ہے۔

لیکن اگر جرح اس امام یا محدث سے مشغول ہو، جو علماء فن کے ہاں جرح کرنے میں مشہور و معروف تھے جیسے ہوں تو فقہاء کی جرح سے ہم کسی راوی کی جرح نہ کر سکیں گے۔ ضروری ہو گا کہ کوئی اور جارج بھی اس کا ہوا جو اور ان جارجین کے پاس اس کا کوئی واقعی سبب موجود ہو۔ وہ کون کون سے امام ہیں جن کے ذہن جرح میں مشغول ہے، اس میں کیا بیان ہو سکے گا۔

نوٹ

کبھی جرح مضمر پر بھی تعدیل مقدم رہ جاتی ہے، مثلاً یہ کہ جارج خود اس باب میں بحر جرح ہوا اس وجہ سے کہ وہ جرح دوسرے وجہ سے نہ ہو چکی ہے۔ — اس صورت میں تعدیل مقدم سمجھی جائے گی۔

مقتضیٰ جرح اکیلے کافی نہیں

جن افراد کا جرح کرنے میں مقتضی و رغبت ہو ان کی تعدیل و تخریص بہت دیرینہ کشتی ہے۔

اہم سمجھے اور طور کیجئے کیا یہ وجہ جرح ہیں؟ جن کے باعث سختے بستے بستے انہوں نے ان روایں کو چھڑ دیا، اگر اس قسم کی جرح سے راوی چھڑے جاسکتے ہیں تو پھر آخر کچھ لگا کر کن ویر سختی سب کے ہاں نہ بنتی۔ موصوفہ حدیث کو چاہئے کہ نفس جرح دیکھ کر ہی نہ اٹھل پڑیں۔ سمجھنے کی کوشش کریں کہ جرح کی وجوہ کی شرعی پہلو ہے یا صرف شدت امینا کا اور پھر یاد رکھیں کہ متشدد کی جرح ایکلے کافی نہیں ہے۔

یہ مختصر قواعد حدیث ہر وقت ذہن میں رہنے چاہئیں، انسانی بساط اور عام بشری سچ کے تحت جو حیثیاتی تدابیر رکھتی تھیں وہ محدثین کو ام سے کہیں اور یہ احوال بھی تو بجا مستثنائی ہیں جو اندفن سے تو، حدیث حدیث کی روشنی میں ملے گئے ہیں، ان میں کئی پہلو، اختلافی بھی ہیں جن میں ان کی رائے مختلف رہی ہے۔ لیکن یہ بات اپنی جگہ درست ہے کہ تنقید کے بنیادی اصول میں سب اس قدر متفق رہے ہیں، بلکہ بجا طور پر کہا جاسکتا ہے کہ مسلمانوں نے تحقیق و ادیانیت اور تنقیح، سناہ میں ان کی کو ایک نئے علم سے اسٹش کیا اور وہ سونے تپائے جن کی روشنی میں کچھ پہلوں کی باتوں کے باوجود پر وارث ہو سکیں اور ان کی صحبت پر پوری طرح سے اعتماد کیا جاسکے۔

قواعد حدیث کی مستند کتابیں

ان دونوں میں موضوع پر زیادہ متداول کتابیں مقدمہ ابن صلاح اور شرح منہج الملک کہی جاتی ہیں۔ اصول حدیث کے یہ وہ متداول ہیں جن پر آئندہ شرحیں لکھی گئیں، ابن صلاح نے مستندہ میں وفات پائی، مگر ثمرہ کتاب منہج الملک اور اس کی شرح حنفیہ ابن حجر عسقلانی ۸۵۰ھ کی ہیبت ہیں۔ شرح منہج الملک کی حتمی قاری (۱۰۱۴ھ) نے بھی شرح لکھی ہے۔ شرح المشرع کے نام سے معروف و مشہور ہے۔

تقدیر میں علی بن مدینی (۲۰۴ھ، ۲۵۴ھ) اور امام ابوہریرہ (۲۵۴ھ، ۲۵۴ھ) نے اس طرف ترجیح فرمائی، امام محمد شافعی اس پر کتاب مصلح و مرفوعہ حدیث جس کا ابھی ذکر گذرنا تھا فرمائی، امام مسلم نے صحیح مسلم میں اس حدیث پر ایک جیم مقدمہ تحریر فرمایا جو امام ترمذی (۲۵۴ھ،

نے کتاب بعد کہ کس موضوع میں اگر نقد و اضافہ کیا۔ عاتقہ بن رجب صہبی (۱۹۵۱ء) نے کتاب بعد کی تفسیر شرح تحریر بن ابی محمد عبد الرحمن بن ابی عاتقہ، دہلوی نے کتاب بعد کی تصحیح کی جو حیدرآباد سے نومبر ۱۹۵۱ء میں شائع ہوئی ہے۔ (تفصیل ۱۹۵۱ء) نے بھی کتاب بعد کی تصحیح کی۔ سید خدایت علی نے مکمل نہ کر سکے۔ آپ کے شاگرد ابو بکر ابودینی نے اسے پایہ تکمیل تک پہنچایا۔ عاتقہ شمس الدین عفاوی (۱۹۰۱ء) نے اس کی ایک تفسیر علمی میں کا نام ”طرح الاثر تفسیر کتاب بعد تفسیر فی مطلق“ پھر صہبی (۱۹۵۱ء) ابن حزم (۱۰۵۵ء) نے تصحیح بنیادی (۱۹۵۱ء) کو انوار ابن عبد ربہ (۱۹۵۵ء) اور امام بغوی (۱۹۵۱ء) بعد از ابن ابی نجواری (۱۹۵۱ء) نے اپنی تفسیرات میں اس میں حدیث پر گرائے تحقیقات میں یہاں تک کہ چھٹی صدی ہجری میں یہ فن ایک جامع شکل میں پیش ہو گیا۔ عاتقہ ابن صالح (۱۹۵۵ء) نے اس فن میں مقدمہ ابن صالح کے کتب میں سے پہلے لکھا، اس کتاب کی مرکزی حیثیت آج تک ختم نہیں ہوئی ہے۔ پھر انصاری مدنی جہزی میں عاتقہ ابن تیمیہ (۱۹۵۵ء) ابن قیم جوزی (۱۹۵۵ء) خلیفہ تبریزی صاحب مشکوٰۃ (۱۹۵۵ء) عاتقہ جمال الدین (۱۹۵۵ء) اور عاتقہ ابن کثیر (۱۹۵۵ء) نے اس موضوع پر بہتر کام کیا۔ علامہ جرجانی (۱۹۵۵ء) نے انصر و نصیب فی اس دور اور اور ترجمہ (۱۹۵۵ء) لکھ کر اس باب میں قیمت پوری کر دی۔

پھر عاتقہ دہلوی (۱۹۵۵ء) عاتقہ ابن حجر عسقلانی (۱۹۵۵ء) عاتقہ ابو الدین صہبی (۱۹۵۵ء) عاتقہ ابن ہمام، مکنڈہ دی (۱۹۵۵ء) اپنے دور میں اس فن کے نام تھے، لیکن جو مقبولیت اور شہرت عاتقہ ابن حجر عسقلانی کی شرح تفسیر عاتقہ، دہلوی (۱۹۵۵ء) ایک انہی بہترین کتابوں میں ہے۔ دنیا کے تمام مدارس حدیث میں یہ کتاب داخل مضامین ہے اور متعدد علماء کرام نے اس کی شرح لکھی ہیں۔

برصغیر پاک و ہند میں بھی اس موضوع پر شیخ عبدالحق محدث دہلوی (۱۹۵۵ء) بکرمال جودیت انتیغہ کشمیری (۱۹۵۵ء) مولانا عبدالحق کشمیری (۱۹۵۵ء) کی کتاب البحر والخصیر اور مولانا خضر عثمانی (۱۹۵۵ء) کی قواعد علم الحدیث اس فن کی دستاویز کتاب ہیں۔

اس فن کے شعبہ سے تصوف کے بعد اب ہم مختلف اقسام حدیث کی طرف رجوع کرتے ہیں۔

اقسام حدیث

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى . اما بعد :

حدیث وہ سماوی روشنی ^{Divine} ^{Guidance} ہے۔ جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب مبارک میں اپنی نواح انہ ان کی ہدایت کے لیے وراثت کی گئی۔ اس کا مصدر قرآن الہی بھی۔ قرآن کریم بھی ضرب العزت ہے۔ تارا دور یہ روشنی بھی اللہ تعالیٰ نے ہی حضور کے دل میں اتاری۔ حضرت کے سے اپنے الفاظ ^{words} اپنے ^{Account} یا اپنی ^{Confession} تائید سے گئے پھیلے۔

حدیث میں کوئی تقسیم قرن اول میں نہ تھی۔

حضرت نے اپنی زبان مبارک سے حدیث کی کسی طرح تقسیم نہیں کی۔ نہ آپ کے صحابہ سے آپ کا شیعہ کو کسی قسم میں تارا۔ کامبر اس پہلے دور میں یہ بات مسلمانوں میں رسم تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر تعلیمات خود وہ کسی قسم کے تحت آتی ہوں سب الہی ہدایت ہیں۔ اور سب عیناً رسالت سے مستقیم اور جملہ عالم کے لئے جملہ ممکن اور فیض رسان ہیں۔ تعلیمات محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بجز ذخائر ہیں جس سے کوئی پیدا یا تاج تک واپس نہیں لوٹا۔ اصل آثار سے درمہرت قسم کے یہ انہوں نے ان کے اذراع و اقسام پر پر غور کیا۔ پھر ^{Reason of connection} کے کچھ حالات بھی ان کے سامنے کئے تو انہوں نے تحت یہ بات سے اس اپنی ہریت اور روشنی ہدایت کا استغناء نہ کیا اور علماء

کے بے مختلف اقسام حدیث تعین کر دیں۔ یہ اقسام حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ کی تقسیم سے نہیں۔ انہوں نے تقسیم اور تفصیل سے طے ہوئیں ہیں۔ آج کی مجلس میں انشاء اللہ اسی موضوع پر گفتگو ہوگی۔

ہر فن میں اس کے ماہرین پر اعتماد

کرنی شخص کسی فن میں جب تک مجتہد نہ ہو۔ اسے اس فن کے ماہرین کی پیروی کرنی پڑتی ہے۔ شرائط اجتہاد پورا کیے بغیر خود مجتہد بن جانا چمنہ بختیں کر گدلا کرنا ہے۔ حدیث کے متن Text اور اسناد chain کے مختلف پسندوں پر علماء حدیث جب گفتگو کرتے ہیں۔ تو ائمہ فن کی پیروی کرتے ہوئے بات کرتے ہیں۔ اس فن میں ائمہ اور مجتہدین وہی حضرات ہیں جنہوں نے اس فن پر اصرار کی گفتگو کی۔ ان اصولوں کو قرآن و حدیث سے استنباط کیا۔ ان پر علمی بحثیں کیں۔ اختلافات پیدا کیے اور حل کیے اور علماء امت نے اس باب میں انہیں امام اور مقتدا تسلیم کیا۔

ہر اصطلاح، قسم حدیث اور اس کے حکم کے بارے میں ہر شخص درست اور تادریست کی بحث شروع کر دے تو ہر عنوان اور پھر ہر قسم خود مستقل موضوع بن جائیں گے اور اصل بات ان ضمنی مباحث میں کھج جائے گی۔ سو ضروری ہے کہ قواعد حدیث بغور اصول سلم قبول کر لیں جائیں۔ زندگی کے ہر باب میں اہل فن کی تشکیلاتی چلی آتی ہے۔ کسی امام فن کی بات کو اس اعتماد پر قبول کر لیں کہ وہ اصول کے مطابق بتورہا ہے اور اس کی دلیل کی بحث میں نہ پڑنا غیر مجتہد کی اساس عمل ہے۔ جس پر وہ ہر دائرہ زندگی میں عمل کرتا ہے علماء حدیث جب کسی حدیث پر گفتگو کرتے ہیں۔ تو ان قواعد پر اعتماد کر کے چلتے ہیں جو محدثین نے فن حدیث میں مجتہد کا دشمن سے قائم کیے ہوئے ہیں اور ان پر فقی بحث اپنے وقت میں کافی رد وافی ہو چکی ہے۔ اس تجربہ اور معرفت کے نتیجے میں احادیث مختلف قسموں میں تقسیم ہوتی ہیں۔ حدیث کا تعلق جو کمزور یا وہ تراجم ان کے مسائل اور پھر فضاہل سے ہے۔ اس لیے حدیثیں ہر باب کی مباحثت اور ضرورت کے مطابق مختلف پیمانوں میں قبول ہوتی

رہی ہیں۔ صرف جتنے ایسا موضوع مقام میں تعلیمی دلائل کی ضرورت تھی۔ سو یہ مختلف درجہ اقسام حدیث کے زیادہ پھیلاؤ کا موجب ہوئے۔ اور مختلف جہات سے حدیث کی منتف نہیں سامنے آئیں۔

تقسیم حدیث کے مختلف اعتبارات

حق کے لحاظ سے علماء سے باعتبار حکم، باعتبار علم، باعتبار نوع، باعتبار مضمران منتف تفسیر میں تقسیم کرتے ہیں اور سند و روایت کے لحاظ سے وہ حدیث کی اور مضمران بتاتے ہیں۔ پھر حدیث کے تعلق قبول نہ ہونے کے اعتبار سے بھی اس کی کچھ اقسام ہیں اور اس سطح میں ہر باب کی کچھ تفصیل ہے۔ ابتدائی تفاوت کے لئے ہم ان مختلف اقسام کو ان عنوانوں کے ذیل میں بیان کرتے ہیں، مضمران غلط سمجھ لیکن توجہ کا مستحق ضرور ہے اور غور کیا جائے تو اس کے تحت بھی عوام کی بہت جہریں پہنچیں گی۔

تقسیم حدیث

- | | | |
|---|----------------|--|
| ① | باعتبار علم | حدیث متواتر، غیر مشہور، غیر مزید، خبر واحد |
| ② | باعتبار روایت | صحیح، حسن، ضعیف، |
| ③ | باعتبار نوع | قولی، فعلی، تقریری |
| ④ | باعتبار مضمران | حدیث قدسی، حدیث مرفوع، حدیث موقوف، |
| ⑤ | باعتبار سند | متصل، متصل، منقطع، منقطع |
| ⑥ | باعتبار منتف | منقطع شاذ اور متصل |
| ⑦ | باعتبار موضوع | حدیث ظریفی اور حدیث ذہنی |

پیشتر اس کے کہ ہم ان مختلف اقسام پر بحث کریں، مناسب معلوم ہوتا ہے کہ پہلے ایک اصولی مسئلے پر گفتگو ہو جائے۔ یہ ایک نہایت اہم بحث ہے۔

تقسیم حدیث، باعتبار علم کا عنوان آپ کے سامنے آچکا ہے۔ کسی خبر سے آپ کو

کس درجے کا غیر حاصل ہو رہا ہے یہ اس کا موضوع ہے۔ اگر تپ کو اس خبر سے علم یقین حاصل ہو رہا ہے اور یہ ناممکن ہے کہ اس کا خلاف ظاہر ہو تو یہ درجہ علم اور ہوا اور اگر اس خبر کے باوجود کسی درجے میں غنیت ہی قوی ہے کہ اس سے علم یقین حاصل نہ ہوا اور یہ خبر یقین علم یقین نہ رہی۔ پھر اس میں بھی تفصیل ہوگی کہ غنیت کی درجے میں ہے یا پھر اس میں سے ابھی ہر ایک کے احکام مختلف ہوں گے۔

عقائد کے باب میں حدیث سے مشک

اسلام میں سب سے زیادہ اہم بات عقائد کی ہے۔ عقائد کے گروہی شریعت کا زیادہ دائرہ کچھا ہے۔ عقائد صحیح ہوں تو اعمال صالحہ بھی قبولیت پائیں گے۔ ورنہ ہر مسئلہ ہے کہ کسی عمل کا کوئی وزن نہ ہے۔

جس قدر موضوع اہم ہو اس کے مناسب اس کے لیے دلیل کی ضرورت ہوتی ہے۔ عقائد اسلام کے اہم ترین ابواب ہیں۔ وہ ان کے لیے معجزہ طرین دلائل کی ضرورت ہوگی۔ عقائد کے باب میں حدیث سے مشک صرف اسی صورت میں ہو سکے گا کہ وہ کہاؤں کہ غیر مزید کے درج میں ہو۔ غیر احمدی کے اگر کوئی عقیدہ ہے تو اسی درجہ کا کہ اس کا منکر کافر ناممکن ہے۔ عقائد تھیر کے لیے دلائل بھی قطعی درکار ہوتے ہیں۔ اسلام کے بنیادی عقائد ایسی ہو سکتے ہیں جو قرآن کریم سے قطعی الدلائل طریق سے ثابت ہوں یا کوئی حدیث متواتر انہیں ایسی دلالت اور وضاحت سے پیش کرے جس میں کسی دوسرے معنی کو دخل نہ ہو۔ گو یہ تو تاریخی نہ ہو معنی ہو۔ اس تو ترک کے منکار بھی اسلام میں عقائد کوئی گنہگار نہیں۔ محدث کبیر نے اعلیٰ نقاد کی کہتے ہیں وہ

ولا یجلی ان العنبر فی العقائد هو لادلة الیقینیۃ والاحادیث

الاحادیث نہ شئت مما یتكون ظنیۃ للہم الا اذا اتحدت طوقۃ

بمیت صار متواتر معتوۃ لہم فتدیکون تطبیۃ

لے شرح فقہ کبیر ص ۱۲۶

ترجمہ اور غلطی نہ رہے کہ قاعدہ کے لئے اعتبار دہانہ یسیرہ کا ہی ہوتا ہے اور احادیث احمد اگر صحیح ثابت بھی ہو جائیں تو غلطی ہی میں لگی ہوں اگر ایک مستند متعدد احادیث یا کثرت طرق سے ثابت ہو کہ متواتر معنی ہو جائے تو اس صورت میں یہ دلیل بھی تعمیل پورے گی۔
اب حدیث کی مختلف مشن کا بیان کیجئے۔

یہ بات پسے آپ کی ہے کہ علم دہانہ یسیرہ سے پیدا ہوتا ہے۔ اس کے لئے غلطی اور کافئ نہیں ہو سکتے۔ اس بات کے لئے کہ کوئی غیر علم یسیرہ تک پہنچے اور اس کا انکار ممکن نہ رہے دلیل متواتر کی ضرورت ہوتی ہے۔ سب سے پہلے حدیث متواتر کا درجہ ہے اور یہاں پہلے اس کی تعریف کی جاتی ہے۔

حدیث متواتر

متواتر وہ حدیث ہے جس کو بہت سے سند سے لے کر، فرماتے تک ہر ذہن اتنے لوگوں نے بیان کیا ہو کہ انکا جھوٹ پر اتفاق ہونا عاقل خیال نظر نہ آئے اور سند کی انتہا ایسی چیز ہو جو جس کا تعلق عسوسات سے ہو۔ تو وہ لکڑے عمر یسیرہ حاصل نہیں ہو سکتے یہ حدیث متواتر سے حاصل ہوتا ہے۔ قرآن پاک بھی تو اسے امت تک پہنچا ہے۔ اور علم یسیرہ کا درجہ رکھتا ہے۔

قرآن پاک کی ایک ایک آیت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے توڑ کے ساتھ متواتر ہے۔ یہ بات کہ موجودہ قرآن وہی کتاب ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دینا کے واسطے پیش کی تھی قطع و یسیرہ سے ثابت ہے۔ موجودہ قرآن کا ٹکڑے وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا ہی ٹکڑے ہے۔ یہ نہیں ہو سکتا ہے کہ کوئی شخص موجودہ قرآن میں تو ٹکڑے کر کے کسی اور قرآن کا مشن ہے اور پھر وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی سچا پھر بانا ہو۔ —
جو یہ کہے کہ قرآن کریم میں معاذ اللہ ماہی باقی ہونے کی کوئی بات ہے۔ در قرآن کریم میں کوئی بیشی کوئی کمی ہے۔ وہ کیسے ممکن ہو سکتا ہے؟

قرآن کریم متواتر ملحقاتی ہے۔ ہر طبقہ امت نے اسے اپنے سے پہنچ جھٹے سے اسی طرح قبول کیا ہے۔ اب اس میں کسی شک و تردید کی گنجائش نہیں ہے۔ جو اس میں شک کرتا ہے وہ اسلام میں ہی شک کرتا ہے۔ اس کتاب کے ”وہ کتاب“ ہونے میں کوئی شک نہیں۔ جو بخاری زمانہ کے لیے و سائرین ہدایت تھی۔ خود قرآن پاک میں ہی ہے۔
 خذوا الكتاب لا دیب فیہ۔ وہ کتاب نہیں کہنی شک اس میں۔

ہم حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ سے جو حدیثیں تواتر کے ساتھ منقول ہیں۔ ان کی تفسیر بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تفسیر ہے۔ سو حدیث متواتر سے ثابت ہونے والے جملہ امور پر ایمان لازم و ردی ہے۔ اور ان میں سے کسی کا انکار کفر ہے۔ ان میں سے کسی ایک کا انکار بھی کر دیا جائے تو انسان مسلمان نہیں رہتا۔ ایمان حضور کو آپ کی جملہ نصیحت میں چٹا ہونے کا نام ہے۔ ایمان کے لیے آپ کی سب نصیحت کو ماننے کی قید ہے۔ کفر کے لیے کسی ایک کا انکار بھی کافی ہے۔

تواتر کی مختلف قسمیں

تواتر کی دو قسمیں ہیں۔ ۱۔ تواتر لفظی۔ ۲۔ تواتر معنوی۔
 تواتر لفظی بہت کم احادیث میں ہے۔ ان کے حدیثوں کے الفاظ مختلف ہوں لیکن ان سب میں بات ایک ہی ہوتی ہو تو اس قدر شریک کا تواتر بھی بہر حال قائم اور ثابت ہوگا یہ تواتر معنوی ہے۔ کائناتی حدیثی مواد تواتر معنوی کے درجے کو پہنچتا ہے۔

”حدیث متواتر کے بکثرت موجد ہونے کی یہ کشتی دلیل یہ ہے کہ کتب احادیث جو علماء مصر میں متداول ہیں ان کا انتساب جن محدثین کی طرف کیا جاتا ہے۔ یہ نسبت ایک یقینی امر ہے۔ پس اگر یہ محدثین سنی کتابوں میں متفق ہو کر ایک حدیث کو کتبہ نواۃ سے روایت کریں۔ غیب کا خبر نہ ہو پر اتفاق عاۃۃ ممکن ہو تو جو شک یہ حدیث متواتر ہوگی اور کیا ملے کہ حرف اس کا انتساب مفید علم یقینی ہوگا اور یہ بات ظاہر ہے کہ اس تمام حدیثیں کتب مشاہیر میں بکثرت موجد ہیں۔“

صفحہ شریعہ رد و قال ام دان و جلد ۱۱ صفحہ ۱۰۱ بند۔

علامہ ابن حجر فرمادہ: شرح فقہاء کی شرح میں لکھتے ہیں:-
والاحادیث فی ذلك کثیرة متواترة المعنیٰ اور ایک اور محدث نے یہ لکھتے ہیں:-
ان جاء عینی ثابت بالاحادیث المتواترة: جبکہ حدیث صحیح احادیث متواترہ سے ثابت ہے۔
عاقلاً ابن حجر مستدل نے بھی اس امر حدیث و تفسیر کا اتفاق نقل کیا ہے:-
والعارف عینی یثق بحدیث الاخبار والتفسیر علی انه وقع بعدہ حیاً۔
ترجمہ: اصحاب حدیث و تفسیر کا اس پر اتفاق ہے کہ حضرت عینی اپنے
جمع سمیت زندہ اُٹھائے گئے تھے۔
صحیح مسلم کی شرح اکمال الکمال العلم میں بھی حدیث نزول کو مترادف مانا گیا ہے۔
اذ لا بد من نزوله لتواتر الاحادیث بذلك۔ ————— میں حدیث ۲۲
حدیث میں علامہ طبرستانی لفظ حکم کے تحت لکھتے ہیں:-
ویحییٰ خبر الزعمان لما اتر خبر الغزول۔ ————— مجمع البحار جلد ۲ ص ۲۸۹

قطعی الثبوت کی دلالت

جو امور شریعت میں قطعی اور یقینی طور پر ثابت ہیں، اگر ان کی اپنے مدعا پر دلالت
بھی قطعی ہے تو وہ امور قطعی الثبوت اور قطعی الدلالت ہوں گے اور ان کا منکر یقیناً کافر
ہو گا۔ لیکن قطعی الثبوت امور کی اپنے مدعا پر دلالت اگر قطعی ہو اور اس میں کسی اور معنی کی
بھی گنجائش ہو تو اس ضرورت میں یہ دلیل قطعی بھی مفید نہیں رہے گی۔ یہ مدعا صرف حدیث متواتر
تک محدود نہیں۔ قرآن کریم کے احکام میں بھی باعتبار معنی اگر کہیں اختلاف کی گنجائش ہو تو اس
میں بھی مجمع بات کا منکر صرف گمراہ کہہ جائے گا۔ اسے کافر نہ کہہ سکیں گے کیونکہ اس قطعی الثبوت
بات کی دلالت میں یقیناً آگئی ہے۔ اس سے حکم بدل گیا ہے۔

دلالت میں قطعیت تو اتنی معنی سے بھی آجاتی ہے اور کبھی امت کا اجماع بھی اس
کے معنی کو قائل کر دیتا ہے۔ علامہ شافعی نے اس موضوع پر ایک نہایت مختصر بحث کی ہے لکھتے ہیں:-

لما تزامن معہود قرآن معہود ائمہ ص ۲۸۹ کے اخصاص المیر جلد ۲ ص ۲۸۹ میں ہے: یہ الفاظ بھی لکھے ہیں:-

ووقع عینی علی السلاطین السیادہ سورہ یحییٰ نہ حیاً سے دفعہ اولی السیادہ کا مراد ہے ہر جہان سے ہوا۔

داعیۃ الادلۃ المعتدۃ ہرما المستقرۃ من جملہ ادلۃ ظنیۃ
تعملاً نزلت علی معنی واحد حتی افادت مہیہ للعطفۃ است
للاجتماع من القراءۃ سالیس الافتران ولجلل افادہ التواتر لنقص
وہذا نوع منہ فاذا حصل من استقراء ادلۃ المسائل مجموع
یغید العلم فہو الدلیل المطلوب وهو شیئہ والنزاع المصون
ترجمہ: جن دلائل کا یہاں اعتبار ہے وہ انہی طرح کے ہیں کہ جو اور غیر کے
استقراء سے ایک معنی واحد پر آجمع ہوئے ہیں۔ یہاں تک کہ ان کی طبیعت
اسی ہے۔ دلائل کے ایک موضوع پر مل جلنے سے ان میں وہ قوت آ
جاتی ہے جو ان کے بخیرہ عمدہ ہونے میں نہ ملتی اور اسی لئے تو انہی
طبیعت کا فائدہ بخیرہ ہے اور یہ بھی اسی کی ایک قسم ہے۔ جب کسی مسئلہ
کے دلائل کا استقراء کئے ہوئے ایسا مجموع حاصل ہو جائے۔ جو یقین کا
فائدہ دے تو وہ دین اس باب میں مطلوب ہے۔ اور یہ تو ترجمہ کی
کی ہی طرح ہے۔

دلائل: پہلے اپنے مقام پر گواہاں اور ہوں۔ لیکن ان کا مجموعی مفاد ضرور یقین
کا فائدہ بخیرہ ہے۔ مثلاً :-

① حضرت علیؓ علیہ السلام نے خبر دی کہ قیامت سے پہلے حضرت عیسیٰ بن مریمؑ
دوبارہ تشریف لائیں گے۔ یہ بات اپنی جگہ واضح تھی۔ عیسیٰ بن مریمؑ کے تخلص میں امت
میں کبھی کوئی اختلاف پیدا نہ ہوا تھا۔ مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعوات بھی فرمادی تھی
کہ وہی عیسیٰ بن مریمؑ نازل ہوں گے۔ تو مجھ سے پہلے آئے تھے اور میرے بعد ان کے مابین
کوئی جہی نہیں گزرا۔ حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ حضورؐ نے فرمایا :-

میں جیسا دینیہ یعنی عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا وہ نازل ہے

واجبت الامۃ علی ما تضمنہ الحدیث التواتر من عیسیٰ فی السماء فی الدنیا فی (أھل الزمان) ہے

لہ امر فعات جلد ۱ ص ۲۴۲ مکن اہل دارود جلد ۲ ص ۲۴۲ مکن انجیر الحید جلد ۳ ص ۲۴۲

اس سے پتہ چلا کہ حضرت یحییٰ بن مریم کے آنے کی طہر جس طرح قرآن معنی سے یحییٰ
 وہ ہر رکعتی ہے، اس کی ولادت بھی سچے مدعا پر اسی طرح واضح اور قطعی ہے جہاں تک
 حدیث لاجبی بعدی کی دلالت کا تعلق ہے، قاضی عیاضؒ (۵۴۴ھ) کا بیان اس بائیں
 بہت واضح ہے۔

لَا نَهْ أَخْبَرَنَا اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ وَلَا بَنِي بَعْدَهُ وَ
 أَخْبَرَنَا اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ وَاجْتَمَعَتِ الْأَمَّةُ عَلَى جَمَلِ هَذَا
 الْكَلَامِ عَلَى ظَاهِرِهِ وَإِنْ مَفْهُومُهُ الْمُرَادُ بِهِ دُونَ تَأْوِيلِ وَلَا تَخْصِيصِ
 فَلَا مَثَلٌ فِي كَسْرِهِ هَذَا وَالْعَرَائِفُ كُلُّهَا قَطْعًا أَجْمَاعًا مَسْتَأْنَفًا

ترجمہ یہ اس واسطے کہ حضورؐ نے خود فرمایا ہے کہ آپ خاتم النبیین ہیں اور
 یہ کہ آپ کے بعد کوئی نبی پیدا نہیں ہوگا اور خدا کی طرف سے بھی حضورؐ نے
 یہی بتلایا کہ آپ خاتم النبیین ہیں اور امت کا اتفاق ہے کہ یہ آیت اپنے
 ظاہری معنی پر محمول ہے اور جو اس کا مفہوم ظاہری لغوی سے سمجھیں ا
 س وہ بھی اس میں بغیر کسی تاویل و تخصیص کے مراد ہے، پس ان لوگوں
 کے کفر میں قطعاً کوئی شک نہیں جو اس معنی کا انکار کریں۔
 حضرت امام غزالیؒ (۵۰۵ھ) کی تفسیر بھی سن لیجئے :

إِنَّ الْأَمَّةَ فَخِيتَ بِالْأَجْلَعِ مِنْ هَذَا اللَّفْظِ وَمِنْ قَرَأَى أَوَالَهِ
 أَفْهَمَ عَدَمَ بَنِي بَعْدَهُ أَبَدًا أَوْ عَدَمَ دَعْوَلِ بَعْدَهُ أَبَدًا وَأَنَّهُ لَيْسَ
 فِيهِ تَأْوِيلٌ وَلَا تَخْصِيصٌ

ترجمہ۔ اس لفظ خاتم النبیین اور حضرت علیؑ کے واسطے
 کے احوال و قرائن سے یہی سمجھایا ہے کہ آپ کے بعد نہ کوئی نبی ہوگا اور
 نہ کوئی رسول، اس سلسلہ ختمِ نبوت میں نہ کسی تاویل کی گنجائش ہے اور نہ کسی
 قسم کی تخصیص ہے۔

یہ گمان نہ کیا جائے کہ اس طرح کا قرائن و رمزیں تو چند امور کو ہی حاصل ہو گا۔ ان کے اسرار
برہمور ہیں وہ ترسب غلطی پر نہ لگے۔ پھر ان کا اعتبار کیسے کیا جائے
جو نابا عرض ہے کہ اصول دین تو ذاتی سب قطعی ہوتے یا نہیں اور یہ صحیح ہے
کہ اسلام سب اصول و دلائل قطعیہ سے ثابت ہیں لیکن فروع میں اگر کہیں باعتبار ثبوت
باعتبار و غایت غنیت آجائے تو اس کا کوئی نقصان نہیں ہے۔

فروع میں غنیت آجائے تو حرج نہیں

مندرجہ ذیل حضرت مولانا بدر عالم بریلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:-
فروع میں اگر غنیت ہو تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ اس کی مثال بالکل
قانونی و احکامات کی کہنے۔ قانون کے الفاظ اپنے اجمال کے ساتھ قطعی ہوتے
ہیں اور اس کی منہی و ممانعت و تقریحات بنا دقتات غلطی ہوتے ہیں۔ اس
سے ان میں ہر عدالت کو اختلاف کرنے کی گنجائش مل جاتی ہے۔ اور شاہی
سے مقتداست کتاب کے پہلے مقدمہ میں اس موضوع پر مفصل بحث کی ہے
پس فردی مسائل کے غلطی ہونے میں کوئی اشکال نہیں۔ نہ ان مسائل کے تسلیم
کرنے سے دین کی بُنیاد کاٹتی ہو نہ اُپاہت ہو نہ سب سے

حدیث کے غلطی اثبات ہونے پر تشویش کرنے والوں کو سرچنا چاہیے کہ قرآن
کا ایک ایک حرف اگرچہ محترم ہے۔ لیکن اس کے باوجود جو مسائل اس سے مستنبط ہوتے
ہیں ان میں سے ایک ایک کے قطعی اور یقینی ہونے کا وہ حوصلہ نہیں کیا جاسکتا بہت سے
مسائل ایسے ہوں گے جو کہ قرآن سے مستنبط ہوں۔ لیکن ان کی دلائل اپنے دلوں پر غلطی ہو
کر اگر احتمال میں سے حدیث چھوڑی جاسکے گی۔ تو کیا اسی راہ سے قرآن کے بہت سے
مسائل بھی پارہ ہوا نہ ہو جائیں گے۔ فرق یہ ہوا کہ تو صرف یہی کہ حدیث میں غلطی ثبوت
سے آکر ہے اور ان قرآنی احکام میں دلائل کی راہ سے باقی رہا نتیجہ سورہ صاف ہے۔

تواتر کی ایک قسم تواتر سکوتی

مقدمہ منظر جن میں تواتر کی بحث میں ایک قسم تواتر سکوتی میں بتائی گئی ہے کہ ایک شخص نے ایک بات نقل کی اور دیکھ کر حضرت احنوف نے اس پر سکوت کیا اور پھر وہ بات اتنی مشہور ہوئی کہ تواتر کے درجے میں آگئی۔ احنوف کے نزدیک اس میں یہ احتمال باقی رہے گا کہ ہو سکتا ہے کہ انہوں نے اس پر اس لئے سکوت کیا ہو کہ وہ خبر واحد کو لائق قبول سمجھتے تھے اور خبر واحد کے طور پر ہی اسے آگے مشہور کر دیا ہو پہلے میں یہ وہ خبر واحد ہی ہے جس کی اس صورت میں اس میں تواتر کا دعویٰ نہ کیا جاسکے گا۔

اعمال حدیث با اعتبار علم و تصور پر منقسم ہے۔

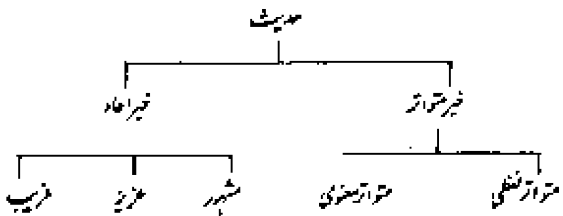
۱۔ اولی حدیث تواتر۔ دوم اخبار احاد۔

اور اخبار احاد پھر آگے ان تین قسموں میں منقسم ہو جائیں گی۔

۱۔ حدیث مشہور۔ ۲۔ حدیث عزیز۔ ۳۔ حدیث غریب۔

حدیث تواتر کے مقابل حدیث واحد ہے۔ اسے خبر واحد بھی کہتے ہیں جس کی علی

تریں نمونہ حدیث مشہور ہے۔ حدیث تواتر پر گفتگو گزر چکی ہے اب حدیث مشہور، حدیث عزیز اور حدیث غریب کی کچھ تفصیل دیجئے۔



حدیث مشہور

حدیث مشہور وہ حدیث ہے جس کے راوی ابتداء سند سے ملے کر آخر سند تک

دوسے زیادہ ہوں۔ لیکن تو اتر کو نہ پہنچتے ہوں اور اس حدیث کی محدثین میں شہرت جونی
 ہو۔ اس سے ایسا غم یہ ہوتا ہے جس سے حدیث کی پہچانی پر اطمینان قلبی حاصل ہو جاتا ہے
 لیکن اسے قطع و یقین کا وہ درجہ حاصل نہیں ہو سکا کہ اس کے منکر کو کافر کہا جاسکے۔ قطع و
 یقین صرف حدیث متواتر میں ہوتا ہے۔ محدثین بعض اوقات اس حدیث کو بھی مشہور کہہ
 دیتے ہیں جو صرف تخریج شدہ کے نام سے متواتر ہو۔ تاہم وہ بھی خبر واحد ہی ہوتی ہے۔ جیسے
 حدیث انما الاموال بالغنیات، جو حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے صرف حضرت عمر رضی اللہ عنہ
 سے حضرت عتقر رضی اللہ عنہ سے اور ان سے صرف حضرت محمد بن ابراہیم تمیمی نے اور صرف یحییٰ بن سعید
 نے روایت کی ہے۔ لیکن اس کے بعد اسے راویوں کی کثیر تعداد نے بروایت میں مشہور کیا دیا۔
 سو ایک ایسی حدیث ہے جو تخریج شدہ کے علاوہ مشہور بھی ہو گئی ہے۔ علماء اصول کے ان
 حدیث مشہور خبر واحد نہیں۔ وہ اسے متواتر اور خبر واحد کے درمیان کی ایک منزل قرار
 دیتے ہیں اور یہ ان کی اپنی اصطلاح ہے۔ واما مسئلہ فی الاموال ملاحہ

حدیث عزیز

حدیث عزیز وہ حدیث جس کے زویٰ ایک سند سے نہ کر آخر تک اسے کم نہ ہوں۔

یہ علماء کے نزدیک حدیث مشہور و دہے جس کے راوی پہلے طبقہ یعنی طبقہ محدثان میں حدیث از
 کو نہ پہنچتے ہوں لیکن دوسرے اور تیسرے طبقے و تابعین اور تیسرے تابعین میں اسے اتنے راویوں
 سند روایت کیا ہو کہ ان کا مجموعہ پر کثافتہ زیادہ محال ہو۔ یہ تین طبقے (قدراں ثروت) مشہور دنیا
 پذیر ہیں۔ جن کے غیر ہونے کی حدیث میں شدت دی گئی ہے۔ ان طبقوں میں سے دو کے
 ان سے تو اتر کر کسی شہرت حاصل ہو گئی۔ ہر حدیث مشہور ان حضرات کے ہاں خبر واحد سے
 چکا ہو رہے۔ اسے یہ خبر واحد نہیں کہتے علماء۔ اس خبر واحد سے قرآن کریم کے کسی عام حکم کو
 خاص نہیں کرتے۔ لیکن حدیث مشہور سے ان کے ہاں عام کی تخصیص ہاڑ ہے۔ محدثین کے ہاں
 حدیث مشہور بھی خبر واحد کی ہی ایک قسم ہے۔ نہ کسی جگہ دو سے زائد راویوں کو بھی حدیث
 عزیز ہی کہتے ہیں۔

ہیئت حدیث لا یؤمن احدکم حتی اکون احب الیہ من ولده و والدہ و اثناس سبعین۔
 اس حدیث کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو معنی میں لے لیا ہے، پہلے اس کے
 گاہیوں نے اور پھر اس کے دو صحیح تابعین نے روایت کیا ہے، اس مقدمہ و واقعہ سے روایت
 بڑی قوی ہو جاتی ہے، لیکن اس مسئلہ سے بھی ایسا قطع و یقین حاصل نہیں ہوتا کہ اس کے
 منکر کا فرض کیا جاسکے، تنقید کے ذریعہ حدیث و تراجم و ترجمہ میں ہے کہ یہ اصل قرعہ
 کے درجہ میں ہے، لیکن اس کا منکر کا فرض نہیں، حضرت علامہ شامیؒ فرماتے ہیں:-

سعد بن الغرض لو كان فرض عمداً وعيلاً وفرض عمداً فقط ما زاد
 كالمصلحة النفس، وهذا فرض من جهة النفس لا يحسن تركه.
 . . . وفرض من جهة المسلم لا اعتقاد بمعنى ان يفرض
 عليه اعتقاداً حقيقياً بیکفر یا نکاراً و انشائی کا مترادف فرض
 عمداً کہ ذکرنا، وليس يفرض على اى ذی یفرض اعتقاداً حقیقی
 انه لا یکفر مگر العطفیۃ، لیہ و شبهہ، لا یختلف لیہ و
 لذ لیہی، جہانے

ترجمہ:- یہ دو ذکر فرض کی روشنی میں، ایک جہان اور عملیہ اور یہ دونوں
 سے فرض ٹکڑے اور دوسرا وہ جو صرف عملی فرض ہو، اعتقاد و فرض نہ
 ہو۔۔۔ پہلے فرض کی مثال نادر پنگاڑ ہے وہ عمل کی طرف سے یقین
 فرض ہے کہ اسے چھوڑنا حلال نہیں، اور عمل کی رسم بھی فرض ہے کہ اس
 کی فرضیت کا اعتقاد رکھنا جو فرض سے یہاں تک کہ نفس کا انکار
 کتب ہے اور دوسری قسم کی مثال یہ ہے کہ یہ فرض ہے عمداً
 فرض نہیں، اس کا اعتقاد فرض نہیں سمجھنا، یہاں تک کہ اس کے منکر کی
 تکفیر نہ کی جاسکے گی، لیکن اس کا ثبوت دلیل حق سے ہے اور اس میں
 شہد و عقول بھی ہے اور یہی ہے اسے فرض نہیں کہنے واجب کہتے ہیں۔

فرد اور غریب اور تنہا ہم صنفی فقہ ہیں۔ مگر محدثین عام طور پر فرد مطلق کو فرد اور فردی کو غریب کہتے ہیں۔ ان کے ہاں یہ بات غریب ہے کہ زیادہ تابعین میں تو اس حدیث کو زیادہ راوی روایت کریں اور آگے کسی دور میں اس کا راوی ایک ہو جائے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہو کہ یہی حدیث غریب ہونے کے باوجود صحیح ہی رہتی ہے۔ بشرطیکہ سند کا نقصان نام برادر و رواۃ کمزور نہ ہوں۔ ہر کسی حدیث کا غریب ہونا اس کی صحت کے منافی ہے۔

حدیث کا غریب ہونا اس کی صحت کے منافی نہیں

یاد رکھیے حدیث کا غریب ہونا اس کی صحت کے منافی نہیں۔ حدیث غریب حدیث صحیح کا بھی ایک قسم ہے۔ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی بقدر مسکوٰۃ میں لکھتے ہیں:-

الحديث الصحيح ان كان رواه واحد يعني عريان وان كان اثنين يعني غريبا وان كان اكثر من اثنين مشهورا ومستفيضا وان بلغت روايته في الكثرة الى ان يستحيل المعادة قواطعها على الكذب يعني متواترا ويسمى الغريب فرقا ايضا. واما مراد كون الغريبة لا تنافي لصحة ويجوز ان يكون الحديث صحيحا غريبا بان يكون كل واحد من رجاله ثقة بل.

ترجمہ: حدیث صحیح کا راوی اگر ایک ہی ہو تو اسے غریب کہیں گے۔ دو ہوں تو بھی اسے غریب کہیں گے۔ اگر راوی دو سے زیادہ ہوں تو اسے مشہور اور مستفیض کہیں گے۔ اگر اس سے راوی کثرت ہو اس درجے تک پہنچیں کہ عادتاً ان کا جھوٹ یا اتفاق کو بہت محال سمجھیں تو اسے حواتر کہیں گے۔ حدیث غریب کو فرد بھی کہتے ہیں۔ (دیکھیں)۔ اور اس تخصیص سے یہ بھی معلوم ہو کہ کسی حدیث کا غریب ہونا اس کے صحیح ہونے کے منافی نہیں اور ہو سکتا ہے کہ ایک حدیث صحیح بھی ہواور غریب بھی کہ راوی تو وہی

لے سند مرسلہ نہ ہو مگر یہی طریقہ بھی شاذ۔

کے ایک ایک ہی ہوں لیکن سب ٹھہریں۔

امام ترمذی نے کتاب العلل میں حدیث غریب پر بحث کی ہے جن وجوہ طریقت کا آپ نے ذکر کیا ہے۔ وہ حدیث صحیح میں بھی ہو سکتے ہیں۔ حدیث کی یہ مختلف قسمیں مختلف درجوں کا علم بخشتی ہیں۔ حدیث متر سے اس یقینی درجے کا علم حاصل ہوتا ہے کہ اس کا منکر ہے شک کا درجہ نہیں ہے۔ حدیث روا و مشہور کے درجہ تک پہنچتے تو اس کا منکر سخت گمراہ قرار پائے گا۔ منکر کی قلت و کمزورت کے باعث ان روایات سے اس درجے کا ثبوت ملے گا اس سے علم کے مختلف درجات قائم ہوں گے۔ اختصار عادی کتنی ہی کیوں نہ ہوں ان سے حاصل شدہ علم غلطی ہی شمار ہوگا۔ لیکن یہ یقین اس درجے میں نہیں کہ اسے یونہی ٹھکرا دیا جائے۔ اس سے جو علم حاصل ہوتا ہے اپنی جگہ عمل کے لئے کافی ہے۔ خبر واحد کے حجت ہونے کی بحث ہم تو عدالت حدیث میں کرتے ہیں۔ سو خبر واحد اگر صحیح ہو تو سوائے گمراہ کے اس کا کوئی منکر نہ ہوگا۔

خبر واحد کے مختلف مراتب

بیان یہ واضح کر دینا بھی ضروری ہے کہ وہ حدیث جس پر سب کا اتفاق ہو اور وہ جو کسی خاص مسلک کے متعلق صرف ایک راوی سے روایت کی گئی ہو اور اس میں مختلف ادویں کی گنجائش بھی ہو۔ دونوں برابر نہیں ہو سکتیں۔ پہلی حدیث کا تسلیم کرنا جاسمہ واقعی ہے۔ اگر کوئی اس کا منکر ہو تو اس سے توبہ کرانی جائے۔ لیکن دوسری قسم کی حدیث اس درجہ میں توبہ نہیں کہ اگر اس حدیث میں کوئی شک کرے تو اس سے توبہ کا مطالبہ کیا جائے تاہم عمل کرنا اس پر بھی لازم ہوگا۔ اگر اس میں کسی وجہ ترجیح کو اختیار کیا جائے۔ جب تک کہ اسباب ترک میں سے کوئی سبب پایا نہ جائے اسے چھوڑنا درست نہ ہوگا۔ میا کو شاہ دین کے بیان پر فیصلہ کر دیا جائے۔ حالانکہ یہاں بھی غلطی و شکوک کا احتمال رہتا ہے۔ لیکن پھر بھی جب تک کہ تحقیق و دہران کے تقاضے عام پر ہی عمل کیا جاتا ہے۔

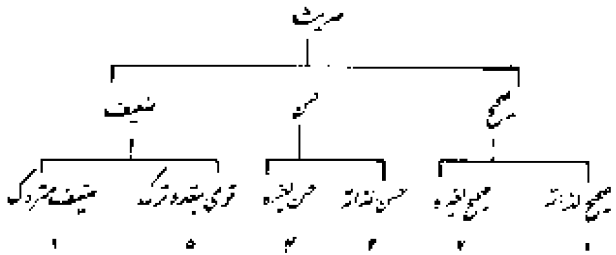
خبر واحد پر عمل نہ کرنے کی چند صورتیں

ہاں یہ ممکن ہے کہ اگر کسی کے پاس خبر واحد پہنچی ہو تو اس نے اس پر اس لیے عمل نہ کیا ہو کہ اس کے نزدیک وہ خبر حدیث کو نہ پہنچی ہو یا وہ حدیث دو معنیوں کو حمل ہو۔ اور اس نے دوسرے معنی پر عمل کر لیا ہو یا اس کے معارض اس سے زیادہ صحیح حدیث اس کے پاس موجود ہو۔ معارض باب تک وجہ ترجیح یا باب تک میرے کوئی سبب اس کے پاس موجود نہ ہو۔ ہرگز کسی کے لیے خبر واحد کا ترک کرنا جائز نہیں ہے۔

خبر واحد کے تحت ہر سنہ پر حضرت امام بخاریؒ نے صحیح بخاری میں بہت محسوس دلائل دیئے ہیں۔ حضرت مولانا بدر عالمؒ نے فی السنۃ ترجمان السنۃ جلد اول میں اس کے کئی نمونے تحریر کیے ہیں۔ اس میں سے کچھ عیسیت حدیث کے عنوان میں جمع ذکر کر چکے ہیں۔ غیر متواتر اور خبر واحد کی یہ بحث یا حدیث مطہرہ، حدیث عزیز، اور حدیث غریب کا مقابلہ یہ سب جہت و روایت کی مختلف شواہد ہیں۔ حدیث کی یہ اقسام باعتبار علم میں کرنا یوں کی خدوہ کے لحاظ سے کس طرح علم کے مختلف درجے قائم ہو سکے، اس میں راویوں کی قیادت سے بحث نہ تھی صرف ان کی خدوہ پیش نظر تھی۔ مگر ان راویوں کی ذات سے بحث کی جائے اور ان کی صفات صدق و عبود وغیرہ کو دیکھا جائے تو حدیث کی اور اقسام پیدا ہوں گی۔ ہم انہیں ایک دوسرے عنوان سے ذکر کرتے ہیں۔

② حدیث کی تقسیم باعتبار رواۃ

حدیث صحیح، حدیث حسن اور حدیث ضعیف میں سے ہر ایک کی دو درجہیں ہیں پہلے ان کے نام سمجھ لیجئے۔ پھر ہر ایک کی تعریف عرض خدمت ہوگی۔



حدیث صحیح

الان میں سے پہلی پانچ قسم کی حدیثیں مقبول ہیں۔ ان میں سب سے اعلیٰ حدیث صحیح لغیرہ ہے۔ یہ وہ حدیث ہے جس کے تمام راوی عادل و جہل اور منہیات شرعیہ سے بچے ہوئے اور تمام مضبوط، قوی اور داشت والے ہوں اور سند میں تضاد ہو کہ ہر راوی دوسرے راوی سے ملے ہو اور اس حدیث کے خلاف کسی نقطہ میں کوئی اور راوی مخالفت کو نہ کرے۔

حدیث صحیح لغیرہ

یہ وہ حدیث ہے جس میں سب شرطیں صحیح لغیرہ کی پائی جاتی ہوں۔ علاوہ اس کے کہ کسی راوی کا حال فقہ سے چلتا ہو جتنا کہ صحیح لغیرہ کے راوی کا ہونا چاہیے۔ مگر اس میں کوئی تہ و عرق نہ پڑا کر دیا ہو۔ دوسرے نقطوں میں اس کی تعریف اس طرح کی جاسکتی ہے کہ صحیح لغیرہ وہ حدیث ہے جس کو راوی عادل و ضعیف، مضبوط و جہل کے مضبوط اور داشت ہیں۔ کچھ کو راوی پرانے سے متصل روایت کیا ہو اور وہ حدیث نہ معلق ہو نہ شاذ اور کسی کی سندیں بھی متعدد ہوں۔ راوی کے تمام مضبوط ہونے کی وجہ سے یہ صحیح لغیرہ نہیں لیکن اس کی وجہ کہ تہ و عرق نہ پڑا کر دیا ہے۔ اس لیے کہ حدیث صحیح لغیرہ نہیں ہے۔

یہ یہ حدیث صرف باقی وارد شدت سے بھی آتا ہے اور کبھی کتاب کا دوسرے بھی مرتب۔ پہلے مضبوط مضبوط اور دوسرے کو مضبوط کتاب کہتے ہیں۔

حسن لذاتہ

یہ وہ حدیث ہے جس کے تمام راوی عادل و مضابطہ تو ہوں، لیکن کوئی راوی خفیف الغبط ہو اور سند میں کسی جگہ سے کوئی راوی جھوٹا نہ ہو اور حدیث معطل اور شاذ نہ ہو۔۔۔ حدیث صحیح بخاریہ اور حسن لذاتہ کی تعریفوں سے آپ کو معلوم ہو گیا ہو گا، اگر حدیث حسن لذاتہ میں ضبط کی گئی دیگر سندوں کی تائید سے پوری کر دی جائے، تو وہی حدیث جو حسن لذاتہ یعنی صحیح بخاریہ پر جائے گی بعض حدیثوں کی کتابوں میں آپ غلط فرمائیں گے کہ ایک ہی حدیث کو حسن صحیح کہہ سکتے ہیں، تو اس کا یہی مطلب ہے کہ یہ حدیث اگرچہ حسن لذاتہ ہے، لیکن وہ سری سندوں کی تائید سے یہ صحیح بخاریہ کے درجہ کو پہنچ گئی ہے۔ حدیث حسن کی اصطلاح اہم ترمذی کے ہاں بہت ملتی ہے، اس کے متعلق طور پر جاننا چاہیے کہ ان کے ان اسس کا کیا مطلب ہے آپ سمجھتے ہیں۔

ماہ کونانی هذا الکتاب حدیث حسن فائداً اور ما حسن اسناداً
عندنا وکل حدیث بروی ولایکن اسناداً حسن یتعذر بالکذب و
لا یکن الحدیث شاذاً بروی من غیر وجہ نحو ذلك فہر عندنا
حدیث حسن ہے

ترجمہ: ہم نے اس کتاب میں جہاں کسی حدیث کو حسن کہا ہے تو اس سے
ہماری مراد اس کا سند کے اعتبار سے حسن ہونا ہے۔۔۔ اور ہر
حدیث جو مروی ہو اور اس کی سند میں کوئی راوی ایسا نہ ہو جو ہتھم یا کذاب
ہے اور جس پر جھوٹ کا الزام نہ ہو، اور نہ وہ حدیث شاذ ہو کہ دوسرے
راوی اس کی سند سے ملے وہ ایسا نہ کہتے ہوں، اور وہ صرف ایک
طریق سے مروی نہ ہو، کئی طریقوں سے اس کی روایت ہوئی ہو، تو
ہم اسے ان سے حسن کہیں گے۔

یہ کتاب اصل حنفی جہدہ مقولہ

حسن غریب

دیکھئے اس کے تمام راوی عادل اور ضابط ہیں لیکن تعدد طرق سے مروی ہو۔ یہ اس میں شرط نہیں ہے۔ پس اس اعتبار سے حسن اور غریب کہ جس میں راوی کا تفرق بھی برکونی مناسبات نہیں ہے۔ اس لئے امام ترمذی نے روایت کے حسن پر ملے اور غریب ہونے کو کئی سندوں میں جمع بھی کر دیا ہے۔ جن کے تمام راوی عادل و ضابط تو ہیں۔ لیکن کسی مقام پر ان کے نزدیک تفرق لگا ہے۔ سو ایسی حدیث ان کے ہاں حدیث صحیح غریب یا حسن غریب ہوگی۔

حسن لغیرہ

یہ وہ حدیث ہے جس کی قبولیت نہ تردد ہو۔ جیسے کوئی راوی مستور اور مجہول الملال ہو لیکن دوسری سندوں سے اس کو تخریج حاصل ہو گئی۔ یہ حدیث اگرچہ ضعیف ہوتی ہے۔ لیکن دوسری سندوں کی تائید سے قابل عمل اور لائق استدلال ہو جاتی ہے۔ امام نووی (۷۱۶ھ) نے شرح مہذب میں اور سیوطی علی قادری (۸۶۴ھ) نے اس سے استدلال کرتے ہوئے تائید فرمائی ہے۔ جیسے حدیث حلب اسلفہ فی صنف علی کل مسئلہ کی بعض روایات میں وہم کا اضافہ ہے۔ اس حدیث کے بیان کرنے والے امام ابن ماجہ (۲۰۵ھ) امام بیہقی (۴۵۵ھ) اور امام طبرانی (۳۲۰ھ) وغیرہ میں اور حضرات صحابہ میں اس کے روایت کرنے والے حضرت ابو یوسف انصاری (۱۵۱ھ) ابی بن کعب (۱۱۹ھ) حذیفہ (۵۵ھ) سلمان فارسی (۴۵ھ) ابو ہریرہ (۵۱ھ) حضرت عائشہ صدیقہ (۵۷ھ) حضرت انس (۶۳ھ) وغیرہم ہیں اور پھر حضرت انس سے روایت کرنے والے میں تابعی ہیں۔ لیکن نہایت تعجب کی بات ہے کہ محدثین اس پر متفق ہیں کہ اس کی تمام سندیں ضعیف ہیں۔ بایں ہمہ دیکھئے کہ اس حدیث کے تعدد طرق کو دیکھ کر ملاحظہ سیوطی (۵۹۱ھ) نے اس کو: حدیث متواترہ میں شمار کیا ہے۔ یوں سمجھئے کہ یہ تواتر کی ایک اور قسم ملنے لگتی ہے۔ مگر اعتبار ہمہ اے متواتر نہیں کہہ سکتے۔ لیکن یہ بھی نہیں کہ جس کے لیے یہ بعض ضعیف ہی ہے۔

حدیث ضعیف (قوی بعد طریق)

وہ حدیث ضعیف ہے جس کی سند مردود (یعنی مرفوع) ۱۰۱ میں گذشتہ ہو، لیکن اس کے راوی یا اعتبار یا دوست یا عدالت کے گزرو ہو، لیکن اگر اسے دوسری سند سے تائید حاصل ہو تو یہ قول کہ جاسکتی ہے یہی نہیں کہ صرف تفاسل احوال میں انہیں لے لیا جائے گا بلکہ ان سے بعض حالات میں استخراج سنا کی بھی کیا جاسکتا ہے۔ قیاس، استنباط، مسائل کے لیے حکم پر تاسا ہے۔ امام ابو حنیفہ ضعیف حدیث کو قیاس پر ترجیح دیتے تھے۔ حضرت امام احمد بن حنبل سے بھی یہاں فرق ہے۔ خاصہ کہ یہ بات احکام میں ہی چل سکتی ہے تفاسل میں نہیں۔ سو اس بات سے پارہ نہیں کہ حدیث ضعیف کا بھی اپنا ایک وزن ہے جس کی گہرت نہیں پڑتی۔

حدیث ضعیف کی ترجیح محض قیاس پر

ما نقلہ ابن جریر (۱۷۴۴ م) لکھتے ہیں :-

جميع اصحاب ابی حنیفۃ یجمعون علی ان مذہب ابی حنیفۃ ان

ضعیف الحدیث اولیٰ عندنا من القیاس والراۃ

ترجمہ۔ امام ابو حنیفہ کے تمام شاگرد اس پر متفق ہیں کہ امام ابو حنیفہ کا طریقہ

یہی تھا کہ آپ ضعیف حدیث کو قیاس پر ترجیح دیتے تھے۔

ما نقلہ ابن جریر (۱۷۴۵ م) لکھتے ہیں :-

واصحاب ابی حنیفۃ یجمعون علی ان مذہب ابی حنیفۃ ان ضعیف

الحدیث عندنا دلی من القیاس والراۃ وعلیٰ ذلک ہذا مذہبہ

..... تنذیر الحدیث الضعیف وانما اخصا بہ علی القیاس و

الراۃ قولہ دون الامام احمد

ترجمہ۔ امام ابو حنیفہ کے سب شاگرد اس پر اتفاق کرتے ہیں کہ آپ کے

لئے اہل انراۃ و قیاس والا استحقاق حدیث ضعیفہ امام ابو حنیفہ کے بعد ہے

بکر یوں کہے دو ہی عین دسوں۔ بخلاف صفی اللہ علیہ وسلم کہ دو کرا۔ یا یوں کہے بخلاف
 من رحمہ اللہ صفی اللہ علیہ وسلم کہ دو کرا اور اعدائے ذلیل اور یہی حکم حدیث میں کے بارے
 میں ہے جن کی صحت و ضعف میں شک ہو۔

علامہ ابن کثیر رحمہ اللہ نے بیان تفصیل اور تفاسیر احادیث کے مراجع پر حدیث ضعیف
 کے بیان کرنے کو بڑے اس کے صحت بیان کیے جانے لکھ ہے یہی وجہ ہے کہ کتب میں آپ
 کو احادیث ضعیفہ بغیر تصدیق کے بہت ہی کی حدیث احادیث و سند کے کہ ان کا بیان کرنا
 حرام ہے۔ انہیں بیان کرنا کسی موقع پر درست نہیں۔ سو اس کے کہ ان کے موضوع ہونے کو
 بیان کرے۔ سو موضوع حدیث کا بیان کرنا اور اسے لوگوں میں رائج کرنا بالکل حرام ہے۔
 اللہ جل جلالہ وسلم پر اقرار اور یقین ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

من کذب علی منہدی تقیہ معتد فی انہ لم یستکثر منہ من انظار فی
 ترجمہ میں نے ہاں پر جو کچھ پر جہان ہاں سے چاہیے کہ پناہ لکھنا جہنم پہلے۔

موضوع حدیث

دو روایت جو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر تو موضوع کی گئی ہر اصحاب پر سلام کے نام
 پر بھی گئی ہر موضوع روایت کہہ تی ہے۔ اس کی بالکل سند نہیں ملتی۔ اگر اس کی کوئی سند بھی
 وضع کیے تو بھی اس کا موضوع بڑے کسی دور سے پہلے سے کھل جانے کا۔ سند بھی تو اس
 میں وضع اور کذاب تہم کے راویوں سے اس کا من گھڑت ہونا معلوم ہوتا ہے۔

موضوع احادیث کے بارے میں اہم کتابیں

علامہ اعظم نے جہاں حدیث کی مختلف چیزوں سے مذمت کی ہے وہاں انہوں
 نے موضوع روایات کی نشان دہی بھی پوری غنت سے کی ہے۔ یہ صحیح ہے کہ تمام بڑے بڑے
 محدثین نے موضوع پر کے گواہانیت کے پرچہ دینے میں اور۔ نیچے حضرت ابو ہریرہؓ نے
 اس۔ جنہوں نے موضوع روایات کا ترجمہ میں مشتعل کتب حقیقت فرمائی ہیں۔

تذکرۃ الموضوعات

لابی الفضل محمد بن طاہر بن علی بن احمد المقدسی المعروف بابن القیسروانی (۵۵۰ھ) ان کے بعد اس باب میں ادویت کا شرف علامہ ابو القزح عبدالرحمن بن جوزی (۵۵۰ھ) کو حاصل ہے۔ آپ سے اگر کہیں تشدد اور سختی بھی ہو گئی ہے کہ بعض حدیثوں کو بھی موضوعات میں رکھ دیا تو اس کی اصلاح کسی نے (امام سیوط ۹۱۰ھ) نے تصحیح علی الموضوعات تحریر فرمائی ہے۔ جو لائق مطالعہ ہے۔

① موضوعات ابن جوزی (۵۵۹ھ)

بے شک اس کتاب کو ادویت کا شرف حاصل ہے۔ مگر چونکہ یہ اس فن کی پہلی بحث ہے اس لیے آپ سے اس میں کئی غلط گزشتیں ہوئی ہیں۔ لیکن اس میں کثرت نہیں کہ آپ نے اس باب میں ایک بڑا علمی مرد اور فراہم کیا ہے۔

ماخذ ابن صلاح کہتے ہیں کہ ابن جوزی حدیث کو موضوع قرار دینے میں بہت جلد باز ثابت ہوئے ہیں۔ آپ نے اس میں بہت سی ضعیف حدیثوں کو بھی موضوع کہہ دیا ہے۔ حالانکہ ایسا نہ ہونا چاہیے تھا۔ یہیں تک نہیں بلکہ کچھ من اور صحیح حدیثیں بھی آپ نے موضوعات میں شمار کر ڈالیں اور محدثین نے ان پر پھر تصحیقات کئے ہیں۔

② موضوعات حضرت شیخ حسن الصغانی (۶۵۰ھ)

حضرت امام حسن الصغانی (۶۵۰ھ) صاحب مشارق الانوار نقد حدیث میں بہت سخت تھے۔ ان کے سامنے ابن جوزی کی موضوعات نشان راہ عتی۔ آپ نے اپنی طرف سے بھی اس باب میں گزشتہ معنیات مہیا کئے ہیں۔ بعد کے آئے والے مفسرین نے اس باب میں آپ کی کتاب سے بہت استفادہ کیا ہے۔

② موضوعات المصانح

حضرت شیخ سراج الدین عمر بن علی: تقریبی (۴-۸۰ھ) کی تصنیف ہے اور بہت نایاب ہے

③ الطالی المصنوعة فی الاحادیث الموضوعه

یہ حضرت علامہ جلال الدین سیوطی (۹۱۱ھ) کی تصنیف ہے۔ آپ نے اس کے علاوہ کتاب التذیل اور کتاب طرہیز بھی اس باب میں تحریر فرمائی ہیں جو قابل مطالعہ ہیں۔

⑤ تذکرۃ الموضوعات اور قانون الموضوعات

تذکرۃ الموضوعات اور قانون الموضوعات کے مصنف حضرت علامہ محمد طاہر تفتی صاحب مجمع البحار (۹۸۶ھ) لغت حدیث کے جلیل القدر امام تھے۔ آپ کی کتاب میں تذکرۃ الموضوعات اور قانون الموضوعات جو ۲۲۶ صفحات اور ۸۰ صفحات پر مشتمل ہیں اس باب کی بہت عمدہ کتابیں ہیں۔

⑥ موضوعات کبیر اور الطالی المصنوع فی الحدیث الموضوع

موضوعات کبیر محدث جلیل حضرت نعم علی قاری (۱۰۴۰ھ) کی تالیف ہے۔ یہ اس باب میں بہت جامع اور مرکزی کتاب ہے۔ الال المصنوع اس کے بعد کے درجے میں ہے۔

④ القوائد المجموعہ فی الاحادیث الموضوعه

یہ علامہ شرف الدین (۱۲۵۰ھ) کی تالیف ہے۔ اس میں آپ ابن جریر کی راہ پر چلے ہیں اور بہت سختی کی ہے۔ کئی ضعیف اور من مدعی بھی موضوع نمبر دی گئی ہیں۔

⑧ الآثار المفروعه فی الاحادیث الموضوعه

یہ حضرت مولانا عبدالحی لکھنوی (۱۳۰۰ھ) کی تالیف ہے۔

ان تمام کوششوں کے باوجود اہل باطل موضوع حدیثوں کی روایت سے نہ کے نہیں وہ اس کی برابر شاعت کرتے رہتے ہیں، اپنے عقائد غامدہ کو مستحکم بنانے کے لیے وہ اپنے عقیدوں میں ان کا برابر چرچا کرتے ہیں قرآن کریم میں اہل باطل کا یہ عمل بھی مذکور ہے۔

والذین فی قلوبہم ذیمن یتنبہون عما تنذیہ منہ ابتغاء العقبۃ
وابتغاء مآدیلہ۔ پکڑ آگے مڑنا،

عقبات کے ابتغاء تو پھر بھی صحیح ہوتے ہیں، صرف مرادات میں تشابہ ہوتا ہے۔ اور موضوع روایات کا توجہ وہی باطل ہے، جب تشابہات سے استدلال یا زہدین سے تو موضوع روایات سے اپنے مسلک کی گواہی چنانچہ کرنا سامان فعل ہوگا۔ ہم یہاں ہلکے نامہ عام کے لیے چند روایات بھی ذکر کرتے ہیں جن کی کوئی سند نہیں، نہ صحیح، نہ ضعیف ان سے آپ اندازہ کر سکیں گے کہ حدیث کے باب میں کس قدر بے اعتدالی ہماری صفوں میں گھس گئی ہے۔

۱۔ اذا جاءکم الحدیث فاحذروہ علی کتاب اللہ جب تمہارے پاس کوئی حدیث آئے تو اسے قرآن کریم پر پیش کرو اس کے سوا فی ہر فرقہ اور مذہب کو دو۔

عارضہ ظاہری (۲۸۸) روایت میں لا اصل نہ اس کی کوئی اصل نہیں امام بیہقی نے یہ حدیث کچھ جزو وضع شد الز نادقہ سے زہدین کے وضع کیا ہے حضور سے جب کوئی بات ثابت ہو جائے وہ خود سند ہے اور حجت ہے اسے قرآن کریم پر پیش کرنے کی کیا ضرورت ہے حضور سے قرآن کریم کے خلاف کوئی بات صادر ہو یا ممکن ہے

۲۔ علیہما السلامی کا نبیاء، یعنی اسوائیل بن اسرائیل میں جو نبی بھی آئے وہ سب غیر تشریفی بھی تھے اور ان کی شریعت قرأت تھی (پ، م، ن، ح، ج، م) اس روایت میں عداوت کو ان سے تشبیہ دی گئی ہے یہ بھی جو کہتے ہیں کہ اس آیت کے علماء میں کوئی غیر تشریفی نبی بھی نہ ہو کہ مثلاً اور تشبیہ میں تلافی ضروری ہے۔ اس حدیث کے معنی میں کلام نہیں لیکن سرچیت اثبات یہ

لہ مسلم السنن للخطابی جلد ۴ ص ۲۹۹ حلیۃ بالحدیث ان میرض علی کتاب فائدہ مہم ثابت
عن رسول اللہ کان محبة یغضہ

بے اصل ہے دسویں صدی کے مجدد علی قاریؒ لکھتے ہیں۔

امام حدیث علما راضی کا بنیاد بنی اسوائیل فقد صرح الحفاظ کالذکر شیخ
والسقا لانی والد معیری والسیوطی اند لا اصل لہ
عالمی قاریؒ نے پہلے اس پر نام ہی بدل کر سکوت نقل کیا تھا اس پر بہت سے صوفی مزاج علماء
اسے نقل کرتے رہے پھر ملا علی قاریؒ کو اس پر نام سبکی کا بھی ذکر مل گیا سو اب اسے سی
حقیقہ کے ثبوت میں پیش نہیں کیا جاسکتا۔

۳۔ من کلام بکلام اللہ فی المسجد اجعلوا افتد اعمالہ الیحدیث سنۃ
جس نے سبہ میں دنیا کی کوئی بات کی اللہ اس کے چالیس سال کے اعمال ضائع کر دیتا ہے۔
علامہ صفائی (۹۵ھ) فرماتے ہیں یہ موضوع ہے دہلی قاریؒ فرماتے ہیں وہو کذاب لانه
باطل منہج و معنی ۱۷

۴۔ حدیث لا نبی بعدی۔ کئی مشہور تراجم اور واضح المعنی ہے مگر محمد بن سعید شافعیؒ نے اسے
حضرت انس بن مالک کی روایت بنا کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر یہ حدیث وضع کر دی۔
امام خاتم النبیینؑ نے نبی بعدی الا ان یشاء اللہ میں آخری نبی یوں میرے بعد
کوئی نبی نہیں گریہ کر رہا تھا پلٹے شیخ انا سلم علامہ شبیر محمد عثمانیؒ لکھتے ہیں

فوضع هذا الاستثناء لما كان يدعو اليه من اللفاد والنفذ فله ويدعى النبوة
۵۔ لَو كَانَ مُوسَى وَهَيْسَى حَيَّتَيْنِ مَا وَسَعَهُمَا الْاَنْبِيَاءُ حدیث میں صرف موسیٰ کا

نام تھا اگر موسیٰ زندہ ہوتے تو انہیں بھی میری پروردی سے چارہ نہ ہوتا، حضرت عیسیٰ کو قریب شد
ثبوت کرنے کے لیے یہ نام بھی ساتھ لڑھا جانا شیخ اسلم علامہ عثمانیؒ لکھتے ہیں
اس کی اسناد کا سبب حدیث میں کیس پر نہیں ہے

۶۔ سبائی کہتے ہیں حضرت صحابہؓ کو مہجرت میں حضرت علیؓ کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا تھا۔

۱۔ مرقات شرح مشکوٰۃ طبع قدیم جلد ۵ ص ۲۴۳ مصر۔ ۲۔ موضوعات کبیرہ ص ۴۴ مطبوعہ دہلی

۳۔ ایضاً ص ۶۸ فتح العلم جلد ۱ ص ۵۰۵۔ ۴۔ فرائد القرآن ج ۱ سورہ سمر ص ۲۸۹

صالحی اور فیہدک حلیۃ الاصلانم نے میرے ہاتھ میں بتوں کا زبرد کیوں دیکھ رہا ہوں
اگر کوئی شخص کھانا شروع کرنے سے پہلے بسم اتر پڑھا قبول جائے تو کھانے کے دوہن بسم اللہ
فی بولہ و آخیرہ پڑھ لے ان صاحب نے یہاں بھی فقہانی کو ملنے سے بدل دیا۔ علامہ حدیث میں
یہ الفاظ تھے۔ انہوں نے اسے یوں بتا دیا۔ بسم اللہ علی اولہ و آخرہ (مستغفر اللہ)

وضع حدیث کا کام صحابیوں سے نکال دیا تھا مرنا غلام احمد نے پھر سے اسے زندہ کیا اور لکھا :
احادیث صحیحہ میں آیا ہے کہ صبح ۴۰۰۰ صبحی کے سر پر آسنے کا اور دو چودھویں صبحی کا بعد ہر گاہ کہ
اس شخص سے صورت مست جائز جس کا آنا اس صبحی پر صبحی کے مناسب حال ضروری تھا
جسکی ابتدا سے جو کویم نے خبر دی تھی کہ

ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم زندگی بھر چودھویں صبحی کا غلط اپنی زبان پر نہیں لائے دیکھی کیا کہ
قیامت چودھویں صبحی کے ختم پر آسنے کی مرنا غلام احمد نے خود ہی یہ بات تجویز کی اور خود ہی
اس کی ملاقات پورا کر کے کے لیے صبح سرحد پر لے گا دعویٰ کر دیا اور چودھویں صبحی کی روایات ٹھوکی
اور اسے حضور اکرم کے ذمہ لگا دیا اور پھر یہ روایات بھی ٹھوکی کہ صبح سرحد و قنات امام تہی میں سے ہر گاہ
جلو سے اللہ اسکم منکم

بنی ہوئے الفاظ کتب حدیث میں کہیں نہیں ہیں مرنا غلام نے یہ خود گھڑے ہیں مسلم و ابی
یہ اصل وضع احادیث کا سلسلہ اب تک جلدی ہے حدیث کے اصل الفاظ تھے

کیف انتم ادا منقول۔ ابن حزم فیکم و اسلمکم منکم
ترجمہ : تمہارا کیا حال ہو گا جب ابن سریم تم میں اتریں گے اور اس وقت تمہارا اہم رقم میں ہے

اس سے پتہ چلتا ہے کہ حدیثیں وضع کرنے والے اقراض کے تحت حدیثیں گھڑتے تھے۔ اور
باطل فرقوں کا یہ عام طریقہ تھا۔

کہ لغوات ۳ ص ۲۷۷ سے لغوات ۲ ص ۹۵

میں غیر یہیں احمد ص ۱۰۰۰ سے دلی اوس دس ص ۲۵۲۔ شیخ بسم جلد ص ۵۵

مشون حدیث

بِسْمِ اللَّهِ وَسُبْحَانَ اللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ

مشون عربی میں پشت Bone of contention کو کہتے ہیں مشون اس کا معنی ہے۔ پشت پر بان کا عجلہ اٹلن آتا ہے اور یہی عزاس کا فوری طرح تھمن ہوتا ہے۔ حدیث کے علم اصول و فروع اور قواعد و کلیات بھی مشون حدیث کے گرد ہی گھومتے ہیں۔ راویوں کی سند مشون تک پہنچتی ہے۔ شروع سی مشون کو کھینچتی ہیں اور تہجے اسی کو اور سری دہان کا لباس پہنتے ہیں جو کتابیں مشون حدیث کو اپنے دامن میں بیٹھ کر رہے ہیں۔ آج کا موضوع اہل تشیع کا ہے۔ ان میں وہ کتابیں بھی لکھی ہوئی ہیں جو مشون کو سسٹنہ کے ساتھ چن چن کر لیتی ہیں۔ جیسے صحیح ابن ماجہ اور صحیح مسلم اور وہ بھی ہیں گی جو مشون لاکر اس کی تحریک کر دیتی ہیں۔ جیسے مشکوٰۃ و غیرہ۔ ضرورت کے پیش خیر مشون کتابوں کا ذکر بھی ہو گا۔ جو راویوں کے حالات بتائیں اور آخر میں چند ان کتابوں کا ذکر بھی کیا جائے گا۔ جو مستحق تہ سند اور موضوع روایات پر لکھی گئیں۔ ————— یہاں تک اصل کتابوں کا تعلق ہے۔ ان میں بھی اس سے بہت نہیں ہو گی۔ کہ یہ کب کبھی گنیر اور اس فن کا تدوین کیسے ہوئی؟ یہ بحث کچھ تاریخ حدیث میں اور کچھ تہ دین حدیث میں آپ سن چکے ہیں۔ اس وقت صرف یہ بتانا ہے کہ ان وفوں مشون حدیث کی کون کون سی کتابیں ملے اور اہل علم پر متہ اول ہیں۔ یہاں میں اور مل سکتی ہیں۔ ————— اس فن کی جملہ معبود کتابوں کا مطالعہ کرنا مستعد و متبحر ہیں اس بات کے سلاخی حضرت شاہ مجدد اعزیز محدث دہلوی کی کتاب بیان المعجزین یا جرمن مستشرق بروکلمن کی کتاب کی مراجعت فرمائیں۔

صحیفہ حضرت جہام بن منبہ (۱۱۰۰ھ)

حدیث کی قدیم ترین کتب جو اس وقت جاری رہا کرتی ہیں ہے صحیفہ جہام بن منبہ ہے۔ جہام بن منبہ مائتہ امانت سیدنا حضرت ابو ہریرہؓ کے شاگرد تھے۔ صحیفہ جہام بن منبہ ۱۱۰۰ھ میں ۴۸ احادیث پر حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے لکھی ہیں۔ یہ نسخہ جہان کے کہ حضرت جہام کو مکمل ۴۸ احادیث بھی یاد تھیں۔ نہیں آپ نے اس نسخہ سے بھی بہت روایات سنیں۔ ان دوسرے نسخہ سے سنی روایات اس میں شامل نہیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے سنی کل روایات کا اس میں احاطہ ہے۔ حضرت جہام نے جب یہ صحیفہ مرتب کیا۔ ان دنوں فن ترمذی اپنی بالکل ابتدائی منزل میں تھا۔ پھر اسے حضرت ابو داؤد شافعی کے طور پر لکھے گئے تھے۔ صحیفہ جہام کو اکثر محدث صاحب کے تحقیقی کام کے ساتھ حیدر آباد کن سے مکتبہ میں شائع ہوا ہے۔ مولانا حبیب اللہ صاحب حیدر آبادی نے اس کا اردو ترجمہ کیا ہے جو شائع ہو چکا ہے۔ تیسرا صدی تک یہ کتاب محفوظ رہی۔ اس سے بہت پہلے مسند امام احمد مصریٰ چھپ چکی تھی۔ اس میں مرویات انبیاء و اہل بیت مستقل مسند ہے۔ مسند امام احمد کی حدود دم میں صحیفہ جہام بن منبہ کی کل احادیث مرویات انبیاء و اہل بیت میں موجود ہیں۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ قدما مسند حدیث کس احتیاط سے جمع کی۔ کہ تیسرا صدی بعد مسند دلائل احمدیہ صدیوں بعد شائع ہونے والی کتابوں سے جو نسخہ اور حرف بحرف مطابقت رکھتا ہے۔ اس وقت متن حدیث کی قدیم ترین کتاب ہے ہم دیکھ سکتے ہیں یہی ہے۔

حدیث کی دس پہلی کتابیں

پہلے ان دس کتابوں سے تعارف کیجئے جو صحاح ستہ کے وجود میں آنے سے پہلے لکھی جا چکی تھیں اور علماء مشہورین و شافعیین ان کے حوالوں سے روایات نقل و بحث کرتے آئے ہیں اور ان کی اصیبت authenticity کسی دور میں غور و خوض نہیں لگئی تھی۔

① مسند امام ابی حنیفہؒ (۱۵۰ھ)

امام عظیم ابو حنیفہؒ کا مرقع زیادہ تر فقہ تھا حدیث نہیں، امام آپؒ نے انا حدیث بھی روایت کرنے جانتے تھے جنہیں آپؒ کے شاگرد آپؒ سے روایت کر دیتے تھے، مسند امام آپؒ سے روایت شدہ حدیث کو جمع کیا ہے۔ علامہ خوارزمی ۱۱۰۵ھ نے لکھے چند روایات جمع شدہ عمرے مسند ابی حنیفہ کے نام سے مرتب کیے ہیں۔ ان محمولوں کو امام صاحب سے پرہیز دست نقل کرنے والے ۱۰۰۰ روایات، امام محمدؒ، امام صاحب کے حواشی، دسے ہمارے اور امام حسن بن زیاد ہیں۔ ان میں سب سے بہتر مجموعہ حدیث سیل موسیقی بن کر یا حنفی کا ہے۔ اسے ہی مسند ابی حنیفہ کہا جاتا ہے۔ یہ کتاب مصر، ہندوستان اور پاکستان میں ۱۰۰۰ چاپ کی ہے۔

حدیث کثیرہ نقلی تباری نے مسند الامام فی شرح الامام کے نام سے اس کی شرح لکھی جو بیروت میں مطبع محمدی ماہر نے شائع کی تھی۔ یہ کتاب مولانا محمد حسن سمیعی کے حاشیہ کے ساتھ درج و خارج کتبہ میں شائع ہوئی۔

② مرقع امام مالکؒ (۱۶۹ھ)

مولانا غلط فہمی سے ہے۔ قرطبہ کے محقق، دانشور نے یاد کرنے اور زمانہ کہنے کے ہیں۔

ام مالکؒ نے اس مرقع کو کہے شرفیہ کے ساتھ پیش کیا، سب نے اس سے اتفاق کیا، وہ جسے سنا تھا کہ مجھ کو مرقع کہا گیا، امام مالکؒ نے اسے فقہاء کے ساتھ کیا، یہاں پیش کیا، حدیث کے ساتھ کیا، یہاں نہیں، مرقع ہے کہ ان دونوں فقہاء ہی حدیث کے عمل میں کیے جاتے تھے اور یہی لوگ روایت حدیث کو زیادہ جانتے والے ہوتے تھے۔

ام مالکؒ کا مرقع پر گھر زیادہ تر فقہ تھا، اس لیے آپؒ نے اس میں منہ کے قتل کی بجائے قاتل امیت کو زیادہ ہی ہے، آپؒ اس میں قاتل صحابہؓ اور تابعینؓ بھی لے گئے ہیں، آپؒ کے دن سنت وہی ہے، میں پرست میں تمسک سے عمل کرتا ہوں۔
عالم ابن حجر مستثنیٰ لکھتے ہیں۔

منہجہ بأقوال الصبیحہ وفتاوی المتابعین ومن بعدہم
 ترجمہ: آپ نے صبح کے اقوال اور ہمیں اور ان کے بعد کے لوگوں کے فتوے اس میں شامل کیے ہیں۔
 حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی سے فتویٰ کتاب شمار کرتے ہیں، جہاں تک اس کی سید
 کا تعلق ہے۔ اس کے بارے میں لکھتے ہیں:-

نہیں مذہب مرسل ولا منقطع الا وقد انفصل لسنہ بہ من ہرق خرفی
 ترجمہ: اس میں کوئی اصل اور منقطع روایت ایسی نہیں ہو، جسے لائق سے عقل نہ ہو سکی ہو۔
 مرطا نام مالک میں وہ روایت مرفوعہ ہیں، جو حضرت مالک نے اپنی میں اس میں سے بھی
 ۱۴۴۱ھ مرسل میں جو تابعین کی روایت سے حضرت مالک نے اپنی میں، انہیں محدثین کی معذوریاں مرسل
 سمجھتے ہیں۔ اس دور میں مرسل احادیث اتنی جتنی بھی مرفوعہ تھیں، جب تک جھوٹ اور تضاد کا
 دور شروع نہیں ہوا، انہیں وہ معتقد وہ امام مالک سے اس کا مرسل روایات کو بلا تردد و تردد
 کہتے رہے۔

امام مالک سے مرسل کے سوا نفع نہ لگے پڑے، جن میں صحیح ترین فتوہ امام بخاری کی بھی
 مصدقہ ہے، امام مالک ان دنوں اسے ہی کہتے ہیں، بڑے بڑے متبحر علماء نے اس
 کی شریعت اور فرائض کی جگہ پر اس کا کچھ ذکر آپ کو شروع حدیث کے ذیل میں ملے گا۔ حضرت
 امام شافعی نے لکھا ہے:-

ما علی خصم ردھن کتاب بعد کتاب اللہ صم من کتاب مالک
 ترجمہ: جتنے نہیں پڑا کوئی کتاب تو ان کو کم کے بعد اس سے تو یہ صحیح نہیں۔
 یہ اس وقت کی بات ہے، جب صحیح بخاری اور صحیح مسلم اور دین دار کی مجلس اور محبت
 ہند کے عوام سے مرطا مالک اپنی مثال آپ تھی۔ اس کی کوئی روایت جرح و راوی کی وجہ سے ضعیف
 نہیں۔ امام مالک سے ایک ہزار کے قریب علماء نے مرطا لکھی ہے

لے مقدمہ فقہی ایاری جسے محمد سری عربی شمس مرطا لے حجۃ اللہ جلالہ ص ۱۲ میداؤل
 محمد سزین، امام مالک ص ۱۲۷ جہاں ابن النعمان اور دوسرے علماء جمع کر چکی۔

③ کتاب الآثار امام ابو یوسفؒ (۱۸۲ھ)

گر آپ حدیث کے امام تھے، مگر آپ کا موضوع بھی فقہ تھا۔ آپ نے اس حدیث بھی بہت حدیث کی ہیں۔ زیادہ روایات امام ابو حنیفہؒ سے لیئے ہیں۔ کتاب آثار فقہی طرز میں آپ کی روایات کا ایک مجموعہ ہے۔ امام بخاری بن معینؒ (۲۵۵ھ) لکھتے ہیں:-

کان ابو یوسف القاضی یبذل الی اصحاب الحدیث وکتابتھنہ
توجہ امام ابو یوسفؒ محدثین کی طرف دیا وہ اصل فقہی روایات لکھی جاتی تھیں۔
امام ابو یوسفؒ کی اس کتاب کو مبیع، حیا، المعارف، التماسیہ، مسکن، میں شائع کیا ہے۔

④ کتاب الآثار امام محمدؒ (۱۸۹ھ)

مصر اور ہندوستان میں بار بار چھپ چکی ہے۔ اس کی متعدد اشرف میں بھی لکھی گئیں ہیں۔
سے بہترین شرح مفتی دارالعلوم دیوبند مفتی محمد علی حس صاحب کی ہے جو تین جلدوں میں ہے۔
کتاب الآثار امام محمدؒ کا عربی متن پہلے طبع اسلامیہ نے مسکن میں شائع کیا تھا۔

⑤ موطا امام محمدؒ (۱۸۹ھ)

امام محمدؒ نے امام ابو حنیفہؒ کی وفات کے بعد حضرت امام مالکؒ سے موطا منی۔ اور پھر آپؒ
نے خود ایک موطا ترتیب دی جس میں زیادہ روایات امام مالکؒ سے لی ہیں۔ موطا امام محمدؒ بھی
وہی کتاب ہے۔ ہندوستان، پاکستان، ترکی اور افغانستان کے مدارس حدیث میں پڑھائی جاتی ہے۔
اس کا اردو ترجمہ بھی ہو چکا ہے۔ اس میں روایات آپؒ کی ہیں۔ مگر ترتیب آپؒ کے شاگردوں
سے کسی نے کی ہے۔ ہکذا سمعت من بعض الثقات۔

یہ کتاب اناریخ النجاشی بن معینؒ جلد ۲ صفحہ ۱۸۹ پر مذکور ہے۔

محمد بن ابراہیم بن عثمان پر مشیہ ہیں مولانا عبدالحق انصاری رئیس مجلس علمی دارالعلوم دہلی کے تفتیشی کام کے ساتھ تیسری جلد تک چھپ چکی ہے۔ تیسری جلد کتاب انما زہر کمل ہوئی اور مشقہ میں بھی۔ پھر یہ سلسلہ رک گیا۔ اب نئے سرے سے حضرت مولانا حبیب الرحمن غفرلہ کے تحقیقی مآثر کے ساتھ کالم چھپ رہی ہے۔ اس کا اتمام بغیرکے، شیخ حضرت مولانا عبدالحق صاحب غفرلہ عباد حضرت شیخ مولانا محمد زکریا میٹ سہارنپوری کر رہے ہیں۔

⑩ مسند امام احمد بن حنبل الشیبانی (۱۲۴ھ)

مسند احمد کی موجودہ ترتیب آپ کے صاحبزادے عبد اللہ کی ہے۔ قاضی شریک کی کتب میں۔ امام احمد نے جس روایت پر سکوت اختیار کیا ہے اور اس پر جمع نہیں کی وہ لائق احتیاج ہے۔ اس سے اس مسند کی مصفحت کا اندازہ ہو سکتا ہے۔ حافظ ابن تیمیہ لکھتے ہیں کہ مسند احمدی شرط روایت پر دو آدمی کی ان شرطوں سے قوی ہے۔ جو انہوں نے اپنی نسخوں اختیار کی ہیں۔ امام ابو داؤد (۲۴۵ھ) لکھتے ہیں:-

وہا لواء کذبہ شیافہ فہو صلیح و بعضہا اصح من بعضیہ

ترجمہ۔ امام ابو داؤد کے ہاتھ میں ملنے والے کچھ نسخے گمراہ اس بات سے کہ اس سے حجت پکڑی جائے۔ علامہ ابن کثیر کی اور حافظ عوفی نے مسند احمد کی ۲۸ روایات کو مؤثر قرار دیا ہے۔ حافظ ابن حجر مشرقی نے ان میں ۹ روایات کا پورا دفاع کیا ہے۔ اور اس پر ایک مستقل کتاب لکھی ہے۔ جو میرزا باہر دکن سے شائع ہو چکی ہے۔ ۹۰ روایات کا جواب حافظ جلال الدین سیوری نے لادیل المسند میں دیا ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے مسند امام احمد کو طبقہ ثانی کی کتابوں میں جگہ دی ہے۔ حافظ سراج الدین عمر بن علی ابن المعین احمد ص ۱۷ نے مسند احمد کا ایک انتقاد بھی کیا ہے اور علامہ ابوالحسن سندھی (۱۲۴۹ھ) نے مسند احمد کی ایک شرح بھی لکھی ہے۔ شیخ محمد بن ابی بکر البقا نے اسے فقہی جواب پر مرتب کیا اور شیخ محمد شاہ نے اس پر تحقیقی کام کیا ہے۔ اس کا نام نفع قرآنی من مسند احمد بن حنبل شیبانی ہے۔ یہ ۱۲ جلدوں میں ہے۔ برصغیر میں پہلی جلد شائع

نے نہیں اور علامہ نے مقدمہ سنی ابی داؤد و صلیحہ القرآن اسودنی لایسہ من مسند احمد اس کا نام ہے

ہوئی سلسلہ میں آخری جلد مبلغ خمدیہ مصر سے شائع ہوئی۔

پہلے وہ کہے کہ اس نمونے مختلف قسموں پر جمع ہوئے ہیں۔ اس دور کی اور بھی بہت کتابیں تھیں۔ جو اس وقت ہماری رسائی میں نہیں لیکن ان کے حوالے شرح حدیث میں عام ملتے ہیں۔ اور ان کے تفصیلات بھی کہیں کہیں موجود ہیں۔ ان کے تصارف کا عمل کوئی غائدہ نہیں۔ صرف چند نام سن لیجئے۔

سنن کرم المصنفی (۵۱۶) سنن ابن جریر (۱۵۰) جامع معمر بن راشد (۱۵۳) جامع سفیان الثوری (۱۶۰) مسند احمد بن محمد البزار (۱۶۴) مسند دیکچ بن الجراح (۱۹۱) مسند ابن ماجہ و الطیالسی (۲۰۴) مسند القریانی (۲۱۶) مسند ابی یسید قاسم بن سقوم (۲۲۴) مسند ابن المدینی (۲۲۴) مسند صفی بن زاید (۲۲۸) خدا کرے یہ مجھے بھی شائع ہو جائیں ان سے باب حدیث میں نئی تحقیقات کا اضافہ ہوگا۔

یہ صحیح ہے کہ اس دور کے آخر میں تالیفات حدیث اپنے فنی کمال کو پہنچ گئی اور محدثین نے وہ گراں قدر مجموعے مرتب کیے کہ خود ان پر ناز کرنے لگے۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم اسی دور آنز کی تالیفات ہیں۔

صحاح ستہ کا دور تدوین و تالیف

مساحذ میں حدیث کی چونکہ میں انتہائی مستند بھی گئی ہیں۔ انہیں صحاح ستہ کہتے ہیں۔ ان میں پہلی دو کتابیں رکھ کر کسی کی کمی نہیں ہے۔ اور دوسری چار کتابیں سنن کہلاتی ہیں۔ یہ سنن درجہ چہتر صحیح روایت پر مشتمل ہیں۔ فن حدیث میں یہ چھ کتابیں انتہائی لائق و متاد بھی ہوتی ہیں۔ مشہور مستشرقین انہیں *condensed books* کہتے ہیں۔ مسلم جب کہ اپنے ان چھ کتابوں کا تفسیل و تالیف ضروری ہے۔ یہ کتابیں تدوین حدیث کے دوسرے دور سے تعلق رکھتی ہیں۔

① صحیح البخاری

امام محمد بن اسماعیل (۱۵۶) کی اس کتاب کا نو ذنام الجامع الصحیح المنہجین حدیث رسول اللہ

دستورِ پیام ہے۔ اس نام میں سند اپنے اصحابی معقول میں نہیں۔۔۔ سے بجامع صحیح بخاری کہتے ہیں۔ کیوں کہ قرآنِ حدیث کے مضمون، ابواب و کتب، اس میں جمع ہیں، امام بخاری نے صحتِ سند، نقدِ حدیث، اور تحریر و ترجمہ میں حدیث کا وہ مدیم و منطوق مجموعہ تیار کیا ہے کہ اسے بجا طور پر اسلام کا امجاد سمجھنا چاہیے۔ بل فی الواقع اسے صحیح کتاب بعد کتاب اور قرار دیتے ہیں۔

امام بخاری نے تصنیفِ حدیث و حدیث کو مختلف حصوں میں تقسیم کر کے اس کے جزاء کو علیحدہ علیحدہ روایت کرنا کے توکل کی تھی۔ وہ حدیث کے مختلف اجزاء کو مختلف ابواب میں لاتے ہیں۔ امام صاحب کا ترجمہ ابواب Chapter headings امام صاحب کا فقہی نظریہ ہوتا ہے۔ جو ان کے خیالی میں اس حدیث میں پناہ پاتا ہے۔ جو فقہ بخاری فی ترجمہ صحائے حدیث میں بہت معروف ہے۔ ان فقہی ترجمہ کے باعث امام صاحب کو بعض روایات، بار بار بھی روایت کرنی پڑی ہیں۔ صحیح بخاری کی کل مرویات ۴۵،۵۰۰ ہیں، مگر روایات کو حذف کر کے چار ہزار کے قریب وہ برقی ہیں۔ پھر ساری روایات مرفوعہ و موقوفہ نمکسہ پہنچتی ہوں، انہیں میں موقوف روایات و صحابہ کی روایات، و تابعین کے، کے بہت سے اقوال بھی اس میں ملتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت امام بخاری نے حدیث رسول کے بعد اپنے آپ کو قرآن نہیں سمجھنا، بلکہ ان کی فکر انہیں اسلاف کی طرف متوجہ کرتی ہے۔ وہ صحابہ و تابعین سے سنلتی رہ کر نہ ملتے تھے صحابہ اور دیکھ کر ان کا خوف بھی دلچسپ کرتے ہیں۔ علامہ بیہ زہد نقی انجمنی بریلوی (۱۳۵۸ھ) نے صحیح بخاری کی رائے اور مکررات حذف کر کے تجزیہ بخاری مرتب کی یہ تحریر بھی اپنی بیگزیت مشادان ہے۔

② صحیح مسلم

امام مسلم (۱۰۰ھ) نے قرآنِ حدیث میں صحتِ سند، حسنِ مناعت اور مسلکِ فقہ ثنی کے انضمام سے ایسی کتاب ترتیب دی ہے کہ کتبِ حدیث میں اس کی تیسر نہیں۔ اس پہلو سے یہ صحیح بخاری سے بھی فائق ہے۔ ابواب امام مسلم کے لکھے ہوئے نہیں، یعنی وجہ ہے کہ سب حدیث پوری روایت کرتے ہیں۔ جس میں کئی کئی سفایں منظر ہوتے ہیں۔ آپ امام بخاری کی طرح تصنیفِ حدیث و حدیث کو محضے محضے کر کے اپنے متعلقہ موضوعات میں رونا نہیں کرتے۔ صحیح مسلم

کی احادیث کمر بستہ مذمت کسب کے بعد بارہ مرتبہ جاری ہیں۔ حافظ ابو داؤد الاسفہانی (۳۱۰ھ) نے صحیح مسلم پر تنقید کر کے سنن ابی داؤد مرتب کی ہے۔ یہ صحیح مسلم کی شرح و اضافہ سب سے پہلی حدیث میں حافظ منذری (۳۵۶ھ) نے تخریج صحیح کے نام سے اس کی تخریب کی ہے۔ محمد بن احمد بن محمد انصاری (۳۸۵ھ) نے جندیب صحیح کے نام سے اس کا ایک اقتدار کیا ہے۔ اگلے حدیث نے صحیح مسلم کی کئی شرطیں بھی ہیں۔

اس دور میں جس کے پیشرو حضرت امام بخاری، امام مسلم جوئے اور بھی کئی ہندو پارہ ہیں جن نے اپنے گزشتہ دور مجموعہ کے حدیث سے اس کی کچھ کچھ کٹی، ان میں یہ بھی کتابیں چرائی گئیں ہیں اور بعض نئی۔ مقارنت سے ان کی بھی تعمیر نہیں ہوتی۔

① سنن ابی داؤد (۳۱۰ھ) ② جامع ترمذی (۳۲۹ھ) ③ سنن نسائی (۳۳۰ھ)

① سنن ابی داؤد (۳۱۰ھ)

فقہی اعتبار سے بہت جلد یہ کتاب ہے۔ ایک مجتہد تہذیب شریعت اور دین و فہم میں جن احادیث کا تخریج ہو سکتا ہے وہ سب اس سنن میں موجود ہیں اسے دقی مستب بعد کتاب نثر کہا جاتا ہے۔ صحیح بخاری اصح ہونے میں اس سے اول ہے مگر دقی ہونے میں اس کا نام آگے ہے۔ حافظ منذری نے اس کی بھی تعریف کی ہے۔ کتب حدیث میں یہ سب سے پہلی کتاب ہے جس کی شرح سب سے پہلے لکھی گئی۔ حافظ ابن حجر، علامہ ابن عساکر، خطابی اور دوسرے نے معارف السنن کے نام سے اس کے مشہور کتب بھی تیار کر چکے ہیں۔

امام ابو داؤد کی کتاب مزین فی داؤد و سننات پر یہ مرتب مجموعہ ہے جس میں احادیث نے اسے سنن کے آخر میں شامل کر دیا ہے۔ نام ابو داؤد منقول اسلک ہے۔ امام احمد کی شرح و حدیث صحابہ بہت اہمیت دیتے تھے اور مرفوع احادیث کے اختلاف میں صحابہ کو جہت سمجھتے تھے۔ نام ابو داؤد کا بھی امام تمیم کہتے تھے۔ ان کا ذکر بھی لکھتے ہیں۔

قال ابو داؤد رحمہ اللہ ان یا حنیفہ کان اصلاً، ابو داؤد نے کہا، یہ ترک ابو داؤد ہے، تھے

سنن ابی داؤد کی روایت، مسند سے چار ہزار کے قریب ہیں۔

② جامع ترمذی (۲۷۹۹)

اس کتاب کی تیاری خصوصیت یہ ہے کہ امام ترمذی ہر حدیث کے آخر میں اس کی سند کے بارے میں صحیح، حسن یا ضعیف ہونے کا حکم لگاتے ہیں اور طلبہ حدیث کو امام بڑی حدیث معلوم کرنے میں اس سے بہت مدد ملتی ہے۔ پھر آپ آخر ابواب میں مذاہب فقہاء بھی بیان کرتے ہیں اس سے پتہ چلتا ہے کہ ان فحول فہم حدیث میں مذاہب فقہاء کو کس درجہ حیثیت حاصل تھی اور محدثین بیان حدیث میں فقہاء کی آراء بیان کرنے میں کئی دائرہ سمجھتے تھے۔

نہیں اس کتاب میں ہر مسکن کی روایات کو لاتے ہیں اس سے شریعت کی وسعت و تنوع اور سنن کی وسعت و تنوع کا پورا نقشہ پوری حکمت سے کھینچا نظر آتا ہے۔ آپ نے اس میں امام بخاری کی طرح جامع ابواب حدیث کو روایت کیا ہے اس لیے سنن ترمذی کو جامع ترمذی کہا جاتا ہے اور وہ اپنی نوع میں یہ سنن کی طرف پر سرفراہ ہے۔ امام نعم الدین سیہان بن عبد القویٰ انصاری (۷۱۱ھ) نے مختصر جامع ترمذی کے نام سے اس کا ایک اختصار کیا ہے جامع ترمذی کی کئی شرحیں بھی لکھی ہیں۔ جو علماء میں مقبول ہیں۔

③ سنن نسائی (۵۳۰۳)

صحیح سند میں صحیحین کے بعد اسی کا درجہ ہے۔ سند حدیث کی مثل پر امام نسائی کی نظر امام ابو داؤد اور امام ترمذی سے بھی گہری ہے۔ آپ اس باب میں امام ابو زہرہ اور امام بخاری کے غایت کے معلوم ہوتے ہیں۔ سنن نسائی جو در سول میں پڑھائی جاتی ہیں اس کے سوا کامل نام المجتبیٰ من سنن نسائی ہے۔ امام نسائی نے سنن نسائی کا یہ خود اختصار کیا ہے۔ امام نسائی کی سنن کی کئی غلطیوں کی شکل میں کتب فاضل میں موجود ہے۔ بعض علماء در بندہ اس پر تحقیق کام کر رہے ہیں اس کی اشاعت سے علم حدیث میں ایک نئے باب کا اضافہ ہو گا۔ امام نسائی نے المجتبیٰ من سنن حدیث کی جو سب امام بخاری کی طرف پرکھی ہے اور کوششوں کی ہے کہ ترجمہ ابواب میں مضمون حدیث کی

عرفت پر اشارہ ہو جائے۔

زادہ مدین حسن خاں صاحب نے بپ کو شافعی، نسک لکھا ہے۔ مگر مراد انور مستد صاحب ہند کی کثیر کتاب کو منسوب کیا ہے۔ نسک بتاتے ہیں سنن ابی یوسف پر بھی شروع و ختم کی گاہیت کام ہو ہے اور سنن حدیث میں سے بڑی سمیت حاصل ہے۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم کے ساتھ لی کر یہ تین کتابیں صحاح ستہ کی اصل ہیں۔ امام مالک یا سنن داری یا سنن ابن ماجہ کو ساتھ ملا کر انہیں صحاح ستہ کہتے ہیں۔

مراد امام مالک کا ذکر دور اول کی دس کتابوں میں ہو چکا ہے۔ سنن داری ابو محمد عبد اللہ بن عبد الرحمن الدارمی سمرقندی (۱۵۵ھ) کی تالیف ہے۔ امام بخاری کے معاصر ہیں۔ آپ سے امام مسلم ابو داؤد اور ترمذی نے بھی روایات لی ہیں۔ سنن داری پہلے ہندوستان میں تبلیغ نظامی کلن پور میں شائع ہوئی تھی۔ اب معر میں بھی نام و بپ چکی ہے۔ دو جلدوں میں ہے۔ دراس کا اردو ترجمہ بھی ہو چکا ہے۔ سنن ابن ماجہ (۲۰۳ھ) ابو محمد القاسم بن یزید ابن ماجہ القروی کی تالیف ہے۔ پہلے امام مالک کے کئی شاگردوں سے حدیث سنن۔ سنن ابن ماجہ اپنی دست اور جامعیت سے اس وقت ہے کہ اسے صحاح ستہ کی چھٹی کتاب بھی مانے۔ ملنے سے حدیث سنن اس پر بھی بہت کام کیا ہے اور اس کے سبب حواشی لکھے ہیں۔ مولانا سید رشید تھانی کی کتاب استیعاب الجامع من مطالع سنن ابن ماجہ اس باب میں ایک نہایت مفید مقدمہ مرقم حدیث ہے۔

صحاح ستہ کے بعد کے متہ اول مجموعے

صحاح ستہ کے بعد جن کتابوں کو زیادہ شہرت حاصل ہوئی اور وہ علم کے دستیاب پر یہ ہیں۔

① شرح معانی الآثار امام طحاوی (۳۲۱ھ)

اسے خازن کی نہایت غیب کتاب ہے۔ کتب حدیث میں اس کی مثل نہیں دیکھی گئی ہے۔

دارالعلوم دیوبند میں دومہ حدیث میں پرشکافی جاتی ہے۔ انہوں نے اس کی طباعت میں بہت کم محنت کی گئی ہے۔ موجودہ معجزہ نسخوں میں تقریباً ہر صفحے میں کوئی نہ کوئی غلطی موجود ملتی ہے۔ خطا ہر علوم سہارنپور کے مولانا محمد انور صاحب نے اس سلسلہ میں بہت محنت کی ہے اور تصحیح الاغلاط لکھ کر یہ اردو قد فی القسح الغلاط دو ضخیم جلدوں میں شائع کی ہے یہ کتاب کثیر شاعت علوم سہارنپور سے جلتی ہے۔ علامہ عینی جیسے بلند پایہ محدثین نے شرح معانی و آثار کی شرح کی ضخیم جلدوں میں لکھی ہیں۔

② مشکل الآثار امام طحاوی (۷۳۲ھ)

امام طحاوی نے اس میں مشکل اور مختار متعارف امام بیہق پر بہت فاضلہ بحث کی ہے۔ انہوں نے یہ پوری شائع نہیں ہوئی۔ حیدرآباد دکن سے اس کی چار جلدیں شائع ہوئی ہیں۔ اور یہ پوری کتاب کا تقریباً نصف ہیں۔ امام طحاوی نے اس کا ایک اختصار بھی کیا ہے۔ جسے قاضی جمال الدین يوسف بن موسیٰ نے المختصر من المختصر مشکل الآثار کے نام سے مرتب کیا ہے یہ المختصر مسئلہ میں حیدرآباد دکن سے پہلی مرتبہ شائع ہوئی ہے پھر یہ معبر سے بھی شائع ہو چکا ہے۔

③ المعجم الکبیر للطبرانی (۷۳۶ھ)

عالم دارالعلوم سلطان بن احمد بن یوسف الطبرانی ۷۳۶ھ نے حدیث کے تین بھر سے نمونہ کیے ان میں سے سب سے بڑا مجموعہ یہ ہے۔ المعجم الصغیر للطبرانی مطبع المدارس دہلی میں سنہ ۱۲۸۰ھ میں چھپا۔ المعجم الکبیر کا ایک نسخہ کسی زانیہ ہمارے پاس ہے جس پر لکھا ہے کہ نو کبریٰ میں موجود تھا۔

④ سنن دارقطنی (۳۸۵ھ)

ابو یوسف علی بن عمر دارقطنی بغداد کے محدث دارقطنی کے ربیعہ والے تھے۔ محل امام بیہق میں اپنے وقت کے امام اور مفتی تھے۔ علماء اہل ہلال میں کہیں کہیں تصنیف کی راوی ہیں جسے محکمہ میں بہت سے علماء نے اس کتاب پر قابل قدر حواشی لکھے ہیں۔ کتاب میں بہت سی منکرات و ضعیف

اور موضوع روایات موجود ہیں۔ تمام کئی پہلوؤں سے کتاب مفید ہے۔

⑤ مستدرک حاکم (۵۴۵ء)

چار ضخیم جلدوں میں حیدر آباد اکبر سے شائع ہوئی ہے۔ ساتھ ساتھ خط شمس الدین افریقیہ کی کتاب تخفیر المستدرک بھی ہے۔ حاکم ذہبی، سانید پر ساتھ ساتھ کلام کرتے جاتے ہیں حاکم نے اپنے نظم میں صحیح بخاری اور صحیح مسلم پر اسی کتاب میں مستدرک لکھا ہے۔ اسی لیے اسے مستدرک علیٰ صحیحین کہتے ہیں۔

⑥ سنن کبریٰ للبیہقی (۵۴۸ء)

ابو بکر احمد بن ابی بکر البیہقی کی کتاب سنن کبریٰ دس ضخیم جلدوں میں حیدر آباد دکن سے شائع ہوئی ہے۔ ساتھ ساتھ علامہ دارین الدار دینی الترکمانی البیہقی کی کتاب ابو بکر البیہقی فی الروایۃ البیہقی بھی ہے۔ اس میں علامہ ترکمانی خلیفہ کی طرف سے امام بیہقی کو ساتھ ساتھ جواب دیتے جاتے ہیں امام یار غنہ پایہ شافعی ملتہ سبب ختم ہوتے۔

⑦ معرفۃ السنن والاثر للبیہقی (۵۴۸ء)

دو جلدوں میں مصر سے شائع ہوئی ہے۔ اپنے غرض کی اور کتاب ہے۔ امام بیہقی نے اس میں کہیں کہیں امام حمادی کے طرز پر اپنے کی کوشش کی ہے۔ لیکن اس میں وہ کامیاب نہیں ہو سکے ویسے یہ ایک ہندو پایہ کتاب ہے۔ امام بیہقی کی شعب الامان من اسے صاحب مشکوٰۃ نے روایت کیا ہیں۔ اس کے علاوہ ہے۔

⑧ کتاب التہذیب لابن عبد البر المالکی (۵۴۶ء)

امام ابن عبد البر نے جامع بیان العلم میں اس علامہ صاحب میں اپنی سند سے بہت روایات کی ہیں۔ لیکن کتاب التہذیب المالکی المرغانی و الا سانید اپنے موضوع میں نہایت فاضل و

مجموعہ حدیث ہے۔ سرگزشت کے محقق شوق الدین اسری نے اسے تحقیقی کام کے ساتھ جس حدیث میں شائع کیا ہے۔ ۱۰۴۱۔ بن محمد انیسوی نے تحریر بہتہ کے ۱۴۱۳ء سے اس کی ایک تفسیر کی ہے۔ جو دو جلدوں میں چھپ چکا ہے۔

④ نوادر الاصول فی معرفۃ اقوال الرسول

یہ ابو عبد اللہ محمد بن حکیم نرندی (۴۰۰ھ) کی تالیف ہے۔ جو تاثیر سرقات (اصول کے ساتھ بیرونی سے شائع ہوئی ہے۔ حکیم نرندی اپنے وقت کے قطب تھے۔
(فتوحات محکمہ جلد ۱ ص ۱۰۴)

⑩ حلیۃ الاولیاء لابی نعیم الاصفہانی (۴۴۰ھ) خطیب تبریزی کمال سے لکھے ہیں:

هو من مشايخ الحديث الثقات السجوي مجد بشيخهم السراج في قولهم كبير القدر
(ترجمہ) نعم مشایخ حدیث میں سے ہیں۔ جن کی روایت اور ان کے قول کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔
نوٹ: ان کتابوں کے علاوہ اس دور کی کچھ اور کتابیں بھی ہیں جن کا شمار معتبر کتابوں میں ہوتا ہے۔ یہ چونکہ زیادہ متداول نہیں اس لیے ان کی روایت بدول تحقیق اسناد میں پائی جاتی ہے۔ یہ کہ ہیں زیادہ معروف ہیں۔

مسند ابی اعلیٰ (۴۲-۴۳) صحیح ابن خزیمہ (۴۱۱) صحیح ابن حبان (۴۵۴) مسند ابی یوسف
اللیث حافظ ابو یوسف محمد بن یحییٰ المعروف بابن اسنی (۴۷۲) بہتہ ذیہ الآثار ابن جریر الطبرانی
(۴۰۰) مسند ابی یوسف محمد بن ابی یوسف محمد بن ابی یوسف (۴۱۱) مسند ابن ہار (۴۱۲) مسند ابی
الہارود (۴۱۶) المحلی فی حرم (۴۵۶) ۴۵۷

بیان کتب حدیث

کتب حدیث مختلف و متنوع ترتیب سے کھی گئی ہیں۔ اس لیے یہ مختلف الاسرار میں۔ یہ ترتیب سے زیادہ میں لکھی وہ سب کی ترتیب ہے۔ اس کے بعد جس ترتیب نے داہ بالی وہ مسند ہے جو باقریت اور مقبولیت کے لحاظ سے صحیح میں ہے۔ اس پر اسے یہ سب سے مقدم ہے۔

① مؤلف

جس کتاب کو مؤلف نے دوسرے عن کے واسطے پیش کیا ہو اور انہوں نے اس پر اتفاق فرمایا ہو اسے مؤلف کہتے ہیں۔ جیسے مؤلف ابن ابی نوبختہ (۵۹۱ھ) مؤلف (۱۰۱۴ھ) مؤلف امام محمد (۱۸۹ھ) وغیرہ۔

② المصحح

یہ وہ کتاب ہے جس میں ان کے تالیفین نے اپنے خیال میں صرف صحیح احادیث ماننے کا التزام کیا ہو۔ جیسے مصحح بخاری، مصحح مسلم، مصحح ابن خزيمة، مصحح ابن حبان وغیرہ۔

③ المصنف

جن میں روایات بعض جمع کرنے کے واسطے سے اکٹھی گئی ہوں، جیسے مصنف عبد اللہ بن مسعود (۳۲ھ) مصنف ابن ابی شیبہ (۱۶۵ھ) یہ دونوں مصنف چمپ کچے ہیں۔

④ الجامع

جامع وہ کتاب ہے جس میں قصیر، مفاد، احکام، مناقب، سیر، فتن، علامات، قیامت وغیرہ ہر قسم کے مسائل کی احادیث سند درج ہوں، جیسے مصحح البیہقی، کتب سنن میں صرف سنن ترمذی ہے۔ جو اپنا تمام باب پوشتمل ہے اور اسے جامع ترمذی کہا جاتا ہے۔

⑤ السنن

یہ وہ کتابیں ہیں جو فقہی، فرائض یا احکام کی ترتیب سے اکٹھی گئیں، جیسے سنن دارمی (۲۵۵ھ) سنن ابی داؤد (۲۵۵ھ) سنن ترمذی (۲۵۵ھ) سنن شانی (۳۰۳ھ) سنن ابن ماجہ (۲۴۱ھ) سنن دارقطنی (۳۸۵ھ) سنن بیہقی (۵۸۵ھ) وغیرہ۔

④ المسند

یہ وہ کتابیں ہیں جو صحابہ کرامؓ کی روایت کی ترتیب سے لکھی گئیں۔ جیسے مسند امام مسلم (۱۵۰۱ھ) مسند امام شافعی (۲۰۳۰ھ) مسند امام احمد (۲۴۱ھ) مسند حمید می (۲۷۱ھ) اور مسند ابی یعلیٰ (۲۸۰ھ) وغیرہ۔

⑤ المعجم

یہ وہ کتابیں ہیں جنہیں مؤلفین نے اپنے شیوخ کی ترتیب سے تالیف کیا۔ جیسے معجم طبرانی (۳۶۰ھ) معجم الحافظ ابی بکر احمد بن ابی بکر (۳۸۱ھ) وغیرہ۔

⑥ المستدرک

امام بخاری اور امام مسلم نے صحیح حدیث کے لیے جو شرطیں لگائی تھیں شیوخ کے بعد ان شرطوں پر کچھ اور حدیثیں بھی ہیں۔ اس پہلو سے ان وہ گئی حدیثوں کی تلاش پہلے کام پر ایک مسند رک ہے۔ مسند رک حاکم (۴۰۵ھ) مسند رک الحافظ ابی ذر (۴۳۲ھ) اسی اثر پر مرتب ہوئیں۔

⑦ المستخرج

اس سے محدثین کے صحیح کردہ خبر و حدیث کو اپنی سندوں سے دریافت کرنا اور اس کے مطابق انہیں روایت کرنا تالیف حدیث کی ایک نئی سنت ہے۔ یہ عمل مستخرج کہلاتا ہے۔ حافظ ابو حاتم (۲۴۱ھ) نے صحیح مسلم پر مستخرج لکھی۔ اسی کا نام مسند ابی حاتم ہے۔ جو حیدر آباد سے چھپ چکی ہے۔

اسی طرح اس عنوان اور طرز پر مستخرج ابن ماجہ الاسفرائینی (۲۸۲ھ) مستخرج ابن حبان (۲۴۲ھ) لکھی گئی۔ منتقی لابن ماجہ (۳۰۶ھ) صحیح ابن خزیمہ پر مستخرج کی گئی ہے۔

② سنن

وہ کتاب ہے جس میں احادیث کی ماوریت، باب فقہی ترتیب کے موافق ہوں۔
یہ سنن فی الزکوٰۃ سنن شافعی و سنن ابن ماجہ

③ مسند

وہ کتاب ہے جس میں صحابہ کرام کی ترتیب و تبعیہ ترتیب حدیث و احادیث کے لحاظ سے احادیث فقہی ہوں۔ یہ مسند احمد و مسند دارمی

④ معجم

وہ کتاب ہے جس کے اندر وضع و حدیث میں ترتیب مائتہ کا لحاظ رکھا گیا ہو یہ
معجم بخاری

⑤ جزر

وہ کتاب ہے جس میں معرفت ایک مسند کی ماوریت ایک ما جمع ہوں۔ یہ جزر
القرآن و جزر الفرائض و جزر الفرائض و جزر الفرائض

⑥ مفرد

وہ کتاب ہے جس میں معرفت ایک شخص کی کل مرویات ذکر ہوں۔

⑦ غریب

وہ کتاب ہے جس میں ایک محدث کے مفردات جو کسی شیخ سے ہوں وہ ذکر ہوں۔
الحافظ ابن حجر العسقلانی

⑧ مستخرج

وہ کتاب ہے جس میں دوسری کتاب کی حدیثوں کی زائد مندوں کا استخراج کیا گیا ہو
جیسے مستخرج ابی حوازہ۔

⑨ مستدرک

وہ کتاب ہے جس میں دوسری کتاب کی شرط کے موافق اس کی بھی برقی حدیثوں کو پورا
کر دیا گیا ہو۔ جیسے مستدرک حاکم، المستدرک ذکر المصالح، المستدرک

دوسری تقسیم

کتب حدیث مشہور و غیر مقبول ہونے کے اعتبار سے پانچ قسم پر مینا۔

پہلی قسم وہ کتابیں ہیں جن میں سب حدیثیں صحیح ہیں۔ جیسے ① مسند امام ابو حنیفہ ② صحیح بخاری ③ صحیح مسلم ④ صحیح ابن ماجہ ⑤ مسند امام مالک ⑥ مسند ابو یوسف ⑦ مسند ابو حنیفہ ⑧ مسند ابو حوازہ ⑨ صحیح ابن کثیر ⑩ مسند ابی حوازہ۔

دوسری قسم وہ کتابیں ہیں جن میں احادیث صحیح و ضعیف ہر طرح کی ہیں مگر سب
قابل احتجاج ہیں کیونکہ ان میں جو حدیثیں ضعیف ہیں، وہ بھی حسن کے قریب ہیں جیسے ① مسند
ابو داؤد ② جامع ترمذی ③ مسند شافعی ④ مسند احمد۔

تیسری قسم وہ کتابیں ہیں جن میں حسن، صالح، مشکوٰۃ، فروع کی حدیثیں ہیں جیسے ① سنن
ابن ماجہ ② مسند طحاوی ③ زیادات امام احمد بن حنبل ④ مسند عبد الرزاق ⑤ مسند معین بن
انصور ⑥ مسند ابی یحییٰ بن ابی شیبہ ⑦ مسند ابی یحییٰ بن عیسیٰ ⑧ مسند ابی جریر ⑨
تہذیب ابی جریر ⑩ تفسیر ابن جریر ⑪ تاریخ ابن مردودہ ⑫ تفسیر ابن مردودہ ⑬ طبرانی
کے معجم کبیر ⑭ معجم صغیر ⑮ معجم وسط ⑯ سنن دارقطنی ⑰ عزائم دارقطنی ⑱ مسند ابی نعیم
⑲ سنن بیہقی ⑳ شعب ابی یحییٰ۔

چوتھی قسم وہ کتابیں ہیں جن میں سب حدیثیں ضعیف ہیں، آلاؤ اشارہ اللہ، جیسے ①
 نوادر اہل اصول، مکمل ترجمہ ②، تاریخ الخلفاء ③، تاریخ ابن ہباز ④، مسند الفردوس و بی ⑤، کتاب
 انصاف، مقبول ⑥، کامل ابن عدی ⑦، تاریخ خلیفہ بغدادی ⑧، تاریخ ابن عساکر،
 پانچویں قسم وہ کتابیں ہیں جن سے موضوع حدیثیں معلوم ہوتی ہیں، جیسے موضوعات
 ابن جوزی، موضوعات کشیخ محمد طبر تہذیبی وغیرہ۔ درمیانہ قیام محبوب خطبہ غزافہ، لغت حضرت
 شامہ ولی اللہ محدث دہلوی۔

تالیف کتب حدیث ایک اور عنوان سے

مندکے تین حدیثیں جمع کرنا صرف اسی دور تک تھا کہ حدیث کے پر مانیہ دستہ والے
 جوہرے، مرتب نہ ہو سکے تھے یا کچھ مرتب ہو گئے تھے مگر کچھ احادیث نہ لگنی تھیں، جو سند سے
 روایت ہوتی تھیں مگر ان مجموعوں میں نہ آئی تھیں، پانچویں صدی ہجری تک یہ سند چلتا رہا،
 کے بعد اپنی سند سے روایت کرنے کا سلسلہ بند ہو گیا اور آئندہ انہی مجموعہ ہٹے حدیث کی
 سند چلنے لگی، اب اس نئے دور میں تخریج اور انتخاب ہی وہ دو موضوعات تھے جن پر مزید جمع
 و تدوین کا کام ہو سکتا تھا یا سند شروع تھا جن پر محدثین قلم اٹھا سکتے تھے، تاہم یہ صحیح ہے کہ اب
 تالیف حدیث کی محنت آئندہ ایک نئے دور میں داخل ہوئی۔

حدیث کی تخریج پر مبنی کتابیں

امام ترمذی رحمہ اللہ کی کتاب جامع ترمذی نے حدیثیں کو پہلی دفعہ فن تخریج سے آشنا
 کیا، یہ کتاب ایسے تین طرز پر جمع کی گئی کہ اس سے ایک نیا طرز وجود میں آیا، امام ترمذی ایک
 حدیث کو روایت کرنے کے بعد فرماتے ہیں:-

وفی الباب عن کہ وہی موضوع پر کلاں فلاں صحابی سے بھی روایت ہو

ہے۔ وہ روایات کہاں کہاں ہیں؟ امام ترمذی نے ان کی نشاندہی نہیں کی، ان روایات کو دوسری
 سند والی کتابوں سے ملاحظہ کیا، ان روایات کی تخریج کہنا ہے امام ترمذی نے بھی صحیح میں

کئی روایات تعیناً بیان کی ہیں۔ جنہیں ہادی سند سے معلوم کرنا اور موصولہ لاہور بھی ایک غم کی
تخریج ہے جو محدثین شمار میں سے کی ہے۔ یہ صحیح بخاری کی نسبت، جامع، بیہی کا موضوع دینی
المباح۔۔۔ ایک وسیع میدان تحقیق ہے اور اس تخریج پر مشتق کتابیں لکھی گئیں ہیں جیسے
ملک المباح فیما یقولہ الترمذی دینی المباح۔۔

کتاب حدیث کے علاوہ دیگر فنون کی کتابوں میں بھی حدیثیں کچھ اس طرح مروی ملتی ہیں
کہ ان کی سند بیان کے تخریج اور روایت کرنے، اسے محدث اکابر کا نام دیا نہ کہ روایتیں۔ کتابوں
کی اہمیت اور ان کے وسیع حلقہ اشاعت کے پیش نظر محدثین الیہ روایت کی تخریج کے
بھی درجے ہوئے اور اس سلسلہ تخریج میں بعض ایسی نفس کتابیں مرتب ہوئیں کہ فن الیہ پر خارجی
ناظر نے لکھا۔

پانچویں پینل صدی کی عربی کتابوں پر تخریج کی رغبت ہوتی۔ حسب موضوع ان میں سے
جن کے نام سینے۔۔

فہرست فقہ میں

علامہ برہان الدین دہلوی نے ۱۰۲۱ھ کی کتاب دیہ فقہ حنفی کی مرکزی کتاب ہے۔ اس میں
بہت سی حدیثیں بھی مذکور ہیں۔ اس صنف نے انہیں محدثین کے دہان پر نہیں اپنے ہند میں ذکر
کیا ہے۔ کہیں اشارہ ہے کہیں اقتدار ہے کہیں روایت نامی ہے۔ تاہم یہ صحیح ہے کہ کتاب کی
حیثیت کے پیش نظر ان اہادیث کی تخریج ضروری تھی۔

① ماتوہ مال الدین الرمعی (۱۰۶۲ھ) نے نسب الیہ پر تخریج عادیث العباد کے نام سے
پانچ سو سال میں ایک جہانیت گرد اندہ حدیثی تالیف پیش کی ہے۔ علامہ دیوبند نے اس پر حاشیہ
جید الرمعی فی تخریج الرمعی کے نام سے لکھا ہے۔ یہ کتاب سترے بڑی آب و تاب سے شائع
ہوئی ہے۔ پہلے مجمع حدیثی کوثر سے سلسلہ میں شائع ہوئی تھی۔ کتاب کی قیمت شان کے لئے
سہی کافی ہے کہ ماتوہ ابن حجر متلائی جیسے جلیل القدر محدث نے نسب الیہ کی تخصیص العباد
کے نام سے کی ہے اور وہ بھی چھپ چکی ہے۔

② امام ابو القاسم الرازی (۴۵۰ھ) کی کتاب الوجیز فی تخریج حاکم ابن محمد متوفی ۴۰۱ھ نے تعلیق علیہ کی تخریج احادیث الرازی (تکبیر کے نام سے کہے) پر چار جہدوں میں قاہرہ سے شائع ہوئی ہے

فن تفسیریں

علامہ زعزعی (۵۵۴ھ) نے تفسیر کشف میں جرید میں لکھی ہیں، انکی بھی محدثین نے تخریج کی ہے
تاجی بیضاوی (۶۸۵ھ) کی نقل کردہ احادیث کی بھی تخریج کی گئی ہے۔

فن اخلاق میں

امام غزالی (۵۰۵ھ) کی کتاب ایضاع علوم الدین میں ہزاروں روایات ہیں، سند یا حوالہ امام غزالی ذکر نہیں فرماتے۔ مختصرین الدین العزاقی (۸۰۶ھ) نے اس کتاب پر تحقیقی کام کیا ہے۔
اور ان روایات کی تخریج کی ہے۔ اس کا نام المضی من الاسفار فی تخریج ما فی الاشیاء من الاخبار ہے۔ وجہ العدم کے ماثر پر چھپ چکی ہے۔

انتخاب پر مبنی حدیث کی کتابیں

محدثین نے سند والی کتابوں کے حوالے سے انتخاب پر مبنی حدیث کے کچھ نمونے بھی تیار کیے۔ ان مجموعوں میں سند نہیں دی گئی۔ حدیث کے آخر میں تخریج کر دی گئی ہے۔ یہ کہ وقت اختلاف اس سلسلہ (سند والی) کتاب کی طرف رجوع کیا جاسکے۔ اس صنف میں مندرجہ ذیل کتابیں زیادہ معروف ہیں۔

① شرح السنۃ للبخاری (۵۱۶ھ)

ابو محمد اسمعیل بن مسعود البیہقی خراسان کے قریب ایک موضع بلخ کے رہنے والے تھے۔
معالم التنزیل آپ کی ہی تفسیر ہے۔ تب لے محدثین کے المصنف کے مرتبہ احادیث جمع کی ہیں۔
آپ امام بخاری کے شاگردین ابراہیم سے بہت اقتباس لیتے ہیں۔ محدثین بخاری میں بھی ہے۔

کہ سیرت و عادت کی ترتیب سے جمع کی گئی ہیں۔ وسیع ذخیرہ احادیث کا عجیب جامع انصر ہے۔

⑫ مجمع الزوائد و منبع الفوائد

الحنفی صلی بن ابی بکر بن سلیمان البغدادی (۸۰۰ھ) مجمع اخبار و فیہ مستندہ میں اور مجمع تہذیب
مصر نے مستندہ میں اس ضخیم جلدوں میں شائع کی ہے۔

⑬ بلوغ المرام

علامہ ابن حجر اسقلانی (۷۳۳ھ) فقہ شافعی کی تائید میں احادیث و احکام اس میں جمع کی
گئی ہیں۔ بلوغ المرام کی آگے کئی شرحیں لکھی گئی ہیں۔ جن میں جناب السیوطی سب سے زیادہ مشہور ہے حنفیہ
کی آثار السنن نامی تذکرہ پر فقہ حنفی کی تائید میں — مرتب کی گئی ہے۔

⑭ اجماع الصغیر

امام جمال الدین سیوطی (۹۱۱ھ) نے حروف تہجی سے حدیث کے ابتدائی
ذکر پر مرتب کیا گیا ہے۔ حدیث کو مرتب کر کے اس میں بہت سفید کتاب ہے۔ یہ کنز الحقائق کے حاشیہ پر
بھی شائع ہوئی ہے۔ علامہ علی بن شیح احمد عزیزی نے مستندہ میں اس سراج الدین کے نام سے لکھی
ایک مبسوط شرح لکھی ہے۔ جو مستندہ میں مصر سے شائع ہوئی۔ ایک شرح فیض القدر علامہ عبد الوہاب
النادوی نے بھی لکھی ہے۔ جو مستندہ میں مصر سے شائع ہوئی۔ یہ شروح ذخیرہ حدیث کی بہت سفید
کتابیں ہیں۔

⑮ تیسرے الوصول الی جامع الاصول من حدیث الرسول

مشہور محدث عبد القادر بن علی الشیبانی (۱۰۴۴ھ) جو ابن الریح کے نام سے معروف
ہیں یہ کتاب کی تالیف ہے۔ مجمع جہاد مصر نے مستندہ میں اسے طبع کیا ہے۔

(۲۲) نزاع المصاحف

مولانا ابوالفتح محمد حسین عید آبادی نے چار جلدوں میں ایف کا تاج پر مبنی عید آباد سے شائع ہونے والی جلد اول میں باب ۱۱ احکام تک، جلد دوم باب ۱۲ حد تک، جلد سوم کتاب الزنا و ۱۳ تک، جلد چہارم آخر کتاب تک، یہ کتاب اسس و فن ہے، کہ مشکوٰۃ کا بدلی ہو سکے۔

(۲۳) اعطار المسکن

فتح محمد احمد عثمانی (۱۰) میں فقہ مجددوں میں ہے۔ مذہب احناف کی احادیث اس میں بہت حد تک جمع کی گئی ہیں۔ یہ کتاب حکیم انصاری صاحب خدمت مولانا اشرف علی تھانوی کی سرپرستی میں لکھی گئی ہے۔ اور علم حدیث میں معبر حاضر کا شاہکار ہے۔

(۲۴) ترجمان السنۃ للحدیث الکبیر بدعالم برہنہ فہم المدنی (۱۱)

کتاب باختصار عربی میں ہے، ہر حدیث کی تحریر موجود ہے، اور ترجمہ اور تفسیر کی نوٹ ساتھ ساتھ ہیں پتہ ۲، مصلحت کا مہبوط مقدمہ ہے، ہر حدیث فرائض کی صحت جملہ امت، اختلاف کی توضیح اسباب اختلاف و تفریق، فرقہ و جمیع کی تحقیق، حجت حدیث، اسوۂ رسول اور کتاب فقہ، احادیث رسول کے بیان قرآن ہونے اور علم کے مفہوم پر ایک نہایت گرانقدر علمی ذخیرہ ہے مولف نے ترتیب سند احمد کی تحویب جلد ۱، فتح البانی سے لے کر کتاب دس جلدوں تک جاتی مگر انہوں میں کہ میں چار ضخیم جلدیں مکمل ہوئیں کہ صرف اپنے خالق تحقیق سے جلد سے جلد ترجمہ و اسرار۔

(۲۵) معارف احمدیہ مولانا محمد شہر بھائی دامت بکا فہم

احادیث کا نیا اور نیا انتخاب ہے، سنن احادیث اصل عربی میں ہیں ترجمہ اردو میں ہے سات ضخیم جلدوں میں یہ ضخیم ذخیرہ مرتب ہوا ہے، یہ وہ تراجم حدیث وہ ہیں جو کام زندگی اور مس کے حالات سے تعلق رکھتی ہیں، اس سے جدید تعلیم و تہذیب پر اس کے گہرے اثرات ہیں، غیر مسترد و ثابت محدث ہے، صمد اکرم سی ندو عید دہم کا ارشاد ہے، جس نے جان بوجہ کہہ کر کوئی جہت باندھا یا یہ ہم پر کوئی ایسی بات کہی ہو جس نے نہ کہی ہو، تو اسے چاہئے اپنا ٹھکانا جہنم میں بنائے۔

موضوع احادیث کی نشاندہی پر مستند کتابیں

علامہ اسماعیل نے اس باب میں بھی کافی محنت کی ہے اور نقل و ضبط اور نقد و تصحیح سے بہت سی وضعی روایات کی نشاندہی کی ہے علامہ ابو نعیم احمد بن حنبل کی بحار میں بھی احادیث معتبرہ ۵۰۶۶ کی تذکرۃ الموضوعات اور ابو نعیم شیعہ الرحمن بن ابی نعیم کی ۵۹۰۱ء کی موضوعات — علامہ صبیح الصغریٰ ۵۵۰ء کی موضوعات حسن المصنفی — شیخ سراج الدین عربی علی القزازی ۵۸۰ء کی موضوعات المصالح — علامہ سبکی ۹۱۱ء کی الالی المصنوعہ — علامہ محمد طاهر الصفی ۹۸۶ء کی تذکرۃ الموضوعات اور قانون الموضوعات — ملا علی قاری ۱۰۳۱ء کی موضوعات کبیر و راجح الیٰ الصغیر علامہ شوکانی ۱۲۵۰ء کی الفوائد الجمرہ — امین المکانات علامہ عبدالحی نخعی کی لآلۃ المذہب فی الاحادیث موضوعہ مکہ ساتھ ساتھ آپ کو ایضاً العلل کی حافظ زین الدین عراقی ۸۰۶ء کی تخریج اور سنار نسیمی کی شیخ ابانی کی تخریج اور انیس فی تخریج احادیث متاویسہ جس کتابوں سے بھی اس مسئلہ میں بہت مواد ملے گا شیخ ابانی کی زیلعی ۱۳۹۹ء میں دس جلدوں میں ہے خصوصاً اس علمی بھان میں اور باقی کمال کے ماہر ایسے حشر گرد و غفلین اور ڈاکڑوں کی کمی نہیں جو اپنی خطابت اور تقریر کو وضعی قداموں میں پیش کر کے پختہ سامعین سے طرائق تحسین لیتے ہیں اور وہ عوام بھی اس طرف سے نیلے چمکتے ہیں کہ انہیں اس کا وہابی میں ڈر ہے کہ یہ لطف آتا ہے —

ہاں میں یہ ہم مطمئن ہیں کہ اعلیٰ علم نے ان وضعی روایات پر مستقل کتابیں لکھ کر اپنی ذمہ داری ادا کر دی ہے

شیعہ کتب حدیث

شیعہ کتب حدیث ایک باطلی جہاں میں ہے اس بات کو نہیں نہیں بدلتا وہی نہیں دیتے شیعہ کے نزدیک آئمہ کے اصحاب کی احادیث حتمہ کر کے رہے اور چار سو کے قریب مجرے پہنے اور میں کچھ کچھ بھڑان کی دھڑ سے اصول اربعہ کی کتاب، مرآۃ المفصل، الغنیۃ، تہذیب الاسلام، بحار، مستدرک، مرتب ہوئے، صفائی الاخبار، شیخ صدوق، شیخ البلاغ شریف وضعی وغیرہ بھی ان کے ہاں مسند روایت ہیں نشانہ میں علامہ اقرع لکھی کی کتاب جہاں شیعہ احادیث کا انسا بکھر پڑا ہے سمجھ جاتی ہے ۔

شرح حدیث

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى۔ [ما بعد]

آج کا عنوان حدیث کے شروع و خروشی کا بیان ہے۔ اس وقت یہ معاملہ پیش نظر نہیں کو آج تک کتب حدیث ہر کون کون سی شروع و خروشی اور کن کن ناموں سے لکھیں اور کون کون سے حواشی قلمبند ہونے اور وہ کس کس کے دھین احسان تھے۔ ہر صنف یہ بتا رہے کہ اس باب میں کون کون سی کتابیں ان دنوں عام سندوں میں ——— منسکتی ہیں اور علماء اور طلبہ ان شروع و خروشی سے مستفاد کر سکتے ہیں۔ تراجم نے اپنے مقدمات و سہ ماہ میں کن کن کتابوں کو شہرت حاصل بخشی اور انہوں نے حرام و حلال میں نقد و ثناء پایا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

شرح احادیث کی ضرورت

ہر طرح قرآن پاک کے لئے تفسیر کی ضرورت ہے۔ اسی طرح حدیث کی کتابوں کے لئے شرح کی ضرورت ہوتی ہے۔ طلبہ کو ہر وقت احوال و رواۃ کا استحضار نہیں ہوتا۔ نہ ایک کتاب کے معاملہ کے وقت یہ مستحضر ہوتا ہے کہ وہ سری کتابوں میں یہ روایت میں آئی ہے یا اس سے کم ہو۔ کیسے ——— اور یہ کہ اس موضوع پر اور کون کون سی روایات ہیں ——— شارح اپنی شرح میں جہاں ضرورت سمجھتا ہے کسی راوی کے حالات بتا دیتا ہے۔ اسی طرح کسی موضوع پر مختلف احادیث وارد ہوں تو جہاں مناسب کتاب نے ایک حدیث پیش کی۔ شارح اس میں اس موضوع کی دوسری احادیث کو بھی زیر بحث لے آتا ہے۔ اس میں صحابہ کا صلہ کا محتاج یا ان کے سالک کیا کیا تھے۔ وہ ان کی طرف بھی اشارہ کر جاتا ہے۔ پھر ان احادیث سے جو احکام نکلتے ہیں۔ شارح ان پر بھی بحث کرتا ہے اور ان کے مختلف ذباب اس میں زیر بحث آجاتے

بر بھی بگڑ بگڑ شری مجھے ملے۔ مگر جامع ترمذی متن کی کتاب ہونے کے باوجود شرح حدیث کا ایک بڑا علمی ذخیرہ ہے۔ ایک مثال یہ ہے۔ امام ترمذی ایک بگڑ لکھتے ہیں۔۔

لما احدث ابن حنبل خصال منی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الکتاب اذا کان وحده واحتج بحديث جابر بن عبد الله حيث قال من صلى ركعة لم یقرأ بها بام القرآن فلم یصل الا ان یكون دو الزعم قال احمد فهذا رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ناول قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الکتاب من هذا اذا کان وحده۔

ترجمہ۔ امام احمد بن حنبل کہتے ہیں: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الکتاب (میں نے سرورۂ فاطمہ نہیں پڑھی اس کی کوئی نماز نہیں ہوئی) کا معنی یہ ہے کہ جب وہ اکیلا ہر جماعت والی نماز پر بیان مزاویہ نہیں ادا امام احمد نے اس سلسلہ میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے۔ آپ نے فرمایا جس نے ایک رکعت پڑھی اور اس میں اَمَّ الْقُرْآن پڑھی اس کی نماز نہ ہوئی مگر جب کہ وہ نام کہے کچھ ہو (یعنی اس وقت اس کی نماز خود فاتحہ پڑھے بغیر بھی ہو جاتی ہے۔ امام احمد کہتے ہیں کہ یہ شخص (حضرت جابر) اصحاب رسول میں سے ہے آپ میں حدیث لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الکتاب کا یہی معنی ہے۔ وجہ اس کے یہ حدیث دیکھنے سے متعلق ہے جو نثار یا اہلسنا کے لئے نہیں۔

امام ابو داؤد (رحمہ اللہ) نے بھی متن میں مشہور حدیث سفیان بن عیینہ (رحمہ اللہ) کا یہ شریح جملہ نقل کیا ہے کہ حدیث لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الکتاب اسی شخص کے بارے میں ہے جو ایک نماز پڑھے۔ یہ حدیث جماعت سے نماز پڑھنے والے کے بارے میں نہیں ہے۔ محدثین کے ہاں یہ شریح مجھے عام ملنے میں۔ امام ابو داؤد بگڑ بگڑ قال ابو داؤد بگڑ بگڑ متن احادیث

جامع ترمذی بگڑ بگڑ دہلی سے متن ابی داؤد بگڑ بگڑ

پر تشریحی نوٹ لکھ جاتے ہیں۔ علمائے حدیث نے قال ابوہ وود کے ان جملوں پر مستقل کتابیں لکھی اور مستقل بحثیں کی ہیں۔

اس وقت ہمیں اس سے بحث نہیں کر کون مائشریکی نوٹ اور کون مائشریکی جملہ صحیح ہے اور کس جملے سے ہم دانے کا اختلاف رکھتے ہیں۔ اس وقت صرف یہ بتانا ہے کہ علمائے کلام کو شرح احادیث کی ضرورت ابتداء سے ہی تھی۔ یہی ہے حقیقت کہ متن کی کتابوں و کتب سنن میں بھی جگہ جگہ احادیث کے ساتھ مائشری جملے ملتے ہیں۔ امام زہری (دسم ۱۱۷ھ) دو متن حدیث روایت کرتے ہوئے یہ مائشری جملہ کہہ جاتے تھے اور بعض علمائے حدیث انہیں متن حدیث میں سے کچھ لیتے، محدثین کے ہاں اسے اوراج بھی کہتے ہیں۔ امام ترمذی کے ہاں یہ عام قلم ہے۔

متون احادیث پر تشریحی ابواب و تراجم

امام بخاری (۲۵۶ھ) نے المجامع المصحح امام احمد میں اپنی خاص شرطوں سے نہایت صحیح روایات اس کتاب میں جمع کی ہیں۔ ان روایات پر آپ نے جو ابواب و تراجم بانٹے ہیں وہ ان روایات کے بارے میں جو ابن ابی اسب میں مروی ہوں امام بخاری کی فقہی دانگی کے عجیبے پادشے ہیں۔ اس وقت ہمیں یہ بحث نہیں کہ امام بخاری کی کون کون سی دانگی تھیں پر یہی ہے کہ اس کس باب میں ایسا کہہ اس نص حدیث ہے۔ اس وقت صرف یہ بتانا ہے کہ صحیح بخاری میں ابھی صرف تشریحی جملوں سے مستثنیٰ نہیں ہے۔

امام شافعی (۲۰۴ھ) نے بھی سنن و تفسیر میں باب باندھ کر حدیث کی مراد واضح کرنے میں یہ گریا آپ کی طرف سے شرح حدیث ہے۔ مثلاً آپ نے جب یہ حدیث روایت کی کہ مَنْ قَرَأَ مِائَةَ آيَةٍ مِنْ الْقُرْآنِ فِي يَوْمٍ أَوْ لَيْلَةٍ قَرَأَهَا قَرَأَهَا۔ جب امام قرآن کے نام سے قرآن پڑھ کر پڑھا کر (کو) آپ نے اس پر یہ باب باندھا ہے۔

وَاذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحموا۔

ترجمہ۔ اور جب قرآن پڑھا جائے تو تم اس کی طرف کان لگاؤ اور غیب رہنا کہ تم کو نصیب ہو۔

یہ سنن شافعی میں ہے۔

اس ترجمہ الفہام سے یہ بھی پتہ چکا کہ محدثین کے ہاں یہ اہمیت خانہ کے بارے میں ہی ہے اور ان کے جن مسلمان ہی اس حکم کے مخاطب ہیں۔ سو اس وجہ میں نہ جاسیے کہ یہ اہمیت خانہ کے بارے میں ہے، مگر وہ بھی اس حکم کے مخاطب ہوں کہ جب قرآن پڑھا جائے، قرآن شہود و شعبہ ذکر ہو۔

یصحیح ابن خزیمہ (۲۰۰ ص) کو دیکھئے۔ متون، احادیث پر کس قدر نفیس ترمیم ہے۔ یوں معلوم ہوتا ہے۔ یہی حدیث ہر باب یا حصے میں امام ابن خزیمہ سب پر ہیقت لے گئے ہیں۔ یہ کتاب چار جلدوں میں دیوبند کے ایک فاضل مولانا محضفہ کے ماشہ کے ساتھ مصر سے چھپ چکی ہے۔ مفتی ابن کعبہ دہلوی پر صحیح ابن خزیمہ مستخرج کتاب ہے۔

شرح حدیث کا آغاز

یوں کہ حدیث کے شرعی مجلے اور تشریحی ابواب و تراجم کتب متون میں بہت پسند ہے تھے لیکن مستقل فن کی حیثیت سے امام ابو جعفر اعلمی (۲۰۱ ص) پہلے امام ہیں جنہوں نے متون احادیث کو شرح کا موضوع بنایا۔ اور شرح معانی الآثار میں عظیم کتب کے اس باب میں محبت تمام کر دی۔ پچ نے پھر شکل الآثار بھی لکھی، جو متقابل روایات اور متضاد روایات تعلیم میں نہایت نفیس کتاب ہے اور اپنے باب میں بے مثل ہے۔ مگر وہ شکل الآثار جو چار جلدوں میں ہے اصل کتاب کے نفع کے باب ہے۔

امام غلامی کی یہ کتابیں کسی دوسرے متن پر شرح نہیں۔ متن احادیث کو پختہ خود اپنی سند سے روایت کرتے ہیں اور ان پر اثر اور نظر ہر پہلو سے کوہ کرتے ہیں۔ پچ پہلے امام ہیں جنہوں نے اس انداز سے شرح حدیث کا آغاز کیا۔ اس کے بعد مولانا امام مالک، اور مفتی ابی دواد وغیرہ تحقیقی کام شروع ہوا اور متن پر شرح سکے یہ ایہ ہیں۔ کتب حدیث کی شرحیں ہونے لگیں اور یہ سب میں پھر تہی وسعت سے چلا کر آج اس کی کتب خانوں میں سب سے زیادہ کتابوں کا ذخیرہ شروع حدیث کا ہی ہے۔

ابو یعلیٰ بن اسحاق (۲۰۰ ص) نے متن ابی داؤد پر معالم السنن لکھی۔ یہ چھپ چکی ہے۔

ابن حزم اندلسی (۵۵۵ھ) نے لکھنی کے نام سے سوجا کی نہایت جامع شرح اٹھو جلدوں میں لکھی۔ یہ بھی چھپ چکی ہے۔ اندلس کے ہی دیگر نامور عالم ابو القاسم (۵۶۳ھ) نے التفسیر لکھنی السوی فی التفسیر والاسانی والاسانید لکھی جس کی بارہ جلدیں وزارت و کتابت اور شہزادوں اسلامی مراکش کی طرف سے چھپ چکی ہیں۔ کتاب تخریج بیس جلدوں میں مکمل ہوگی۔ مؤلف اس کتاب کا ایک خستہ تحریرہ تخریج تخریب کے نام سے خود کیا ہے۔ جو چھپ چکا ہے۔

یہ شروع بہت پہلے دور کی ہیں۔ ان میں زیادہ تر محل الفاظ اور مشکلات۔ سائید پر زور دیا گیا ہے۔ بعد میں کئے والے شایعین اور ضابطہ کے لیے یہ لکھی مباحثہ شرح حدیث کا ابتدائی سرمایہ ہیں۔ اسے لغات حدیث پر اس امت میں مستقل کام لگنا ہوا ہے۔

شرح لغات حدیث

نور حدیث کی تقریر جمع حدیث کے ساتھ ساتھ اس کے الفاظ غریب پر بھی بہت اچھی ہے۔ الفاظ غریب سے سروار، الفاظ میں جو تھیں، الاستعمال ہوں، اگر عام، استعمال بھی جرتے ہوں، تو اس خاص معنی کی رو سے وہ تیس استعمال ہوں۔ علماء حدیث نے ان کی تشریح و توضیح کے لیے خصوصی قلم اٹھایا ہے اور حق پر ہے کہ اس باب میں محنت کا حق اور کردار۔

سب سے پہلے ابو عبیدہ معمر بن الدنہ (۲۰۸ھ) نے الفاظ غریب پر قلم اٹھایا پھر ابومن مازنی (۲۰۸ھ) ابو سعید بن الکلبی (۲۱۹ھ) ابو عبیدہ بن مسلم (۲۲۵ھ) ابو العباس قسب (۲۰۸ھ) اور علامہ المیزان (۳۰۸ھ) نے کمال کی چار جلدوں میں غرائب الفاظ پر بحث کیا ہے۔

اس باب پر شیخ محمد الدین بن المہدی بن عبد الکرم بن اثیر السجوری (۷۰۰ھ) کی کتاب انبیاء فی غریب لغات الاثر وادب وبتدرک لغات پر نہایت مفید اور جامع کتاب ہے۔ اس کے بعد محدث طویل شیخ علامہ فنی (۹۰۰ھ) کی مجمع ابصار سب کتبوں کی جامع اور گرا اس فن کی بڑی کتاب ہے۔ یہ کتاب ہندوستان میں یمن صمیم جلدوں میں چھپی ہے۔

مفصل شروع حدیث کا ذکر

پہلی حدیثی جبری میں کتب حدیث کی مفصل اور طویل شرحوں کا سلسلہ شروع ہو چکا تھا۔
 راجز میں حدیثی شیوخ اربعین اور کریمیا کی بی بی شرف التروی انشائی (۱۰۰۰) نے صحیح مسلم کی بہت
 عمدہ شرح لکھی جو بہت ہی مقبول ہوئی اور بارہ ہندوستان اور مصر و شام میں چھپ چکا ہے۔
 اس وقت اس دور کی سبب شروع کا تعارف کرنا پیش نظر نہیں۔ جو شرحیں لائبریریوں اور کتب خانوں
 میں ملتی ہیں اور ملکر ترقیاتی سے مہینہ کر سکتی ہیں۔ صرف انہی کا تعارف پیش کرنا ہے تاکہ وہ
 ان کی طرف مراجعت کر سکیں۔

① صحیح بخاری

مفت اور جامعیت میں اس وجہ کی کتاب بھی جاتی ہے اس کی شکلات مل
 کرنے کے لئے ان شرح کی طرف مراجعت کی جا سکتی ہے۔

② بیچہ الشفا

اندلس کے مشہور محدث ابو محمد عبد الرحمن ابی جبر (۱۰۲۹ھ) کی شرح بخاری ہے ۱۲۵۰
 میں مصر میں جامعہ مدینہ میں شائع ہوئی۔

③ شرح ابی ہریرۃ

شیخ ابو عبدہ سریدان بن زکریا مصری (۱۰۹۰ھ) کی تالیف ہے جو ضخیم جلدوں میں
 ۱۲۵۰ء میں مصر میں شائع ہوئی۔

④ شرح ابن کثیر

۱۰۹۰ھ کی تالیف ۵۰ جلدوں میں ہے ۱۲۵۰ء میں
 مصر میں شائع ہوئی۔

⑤ فتح بخاری

مؤلف ابی جبر حسینی (۱۱۵۲ھ) صحیح بخاری کی پہلی شرح ہے ہندوستان اور مصر

مولانا سید محمد عالم مدنی نے جمع کیا ہے۔

۱۲) فضل البخاری

علاء الدین عبد اللہ بن ابی شیبہ (۱۵۰ھ) یہ محدث مورخ عثمانی کی بخاری شریف کی تقریباً تیس ہزار حدیث مورخ عثمانی نے خود عثمانی کی ہے۔ یہ اردو و عربی میں سس کا انگریزی میں بھی ترجمہ ہو رہا ہے۔ دو اردو جلدیں اور ایک انگریزی جلد خوب چل رہی ہیں۔

۱۳) ہدایہ بخاری المی ترتیب و مہدویت بخاری

سید عبد الرحیم اعظمی دہلوی نے اردو جلدوں میں لکھی ہے، خاصیت موصوفے مستطرد میں اسے دو جلدوں میں شائع کیا ہے۔

۱۴) نبراس السنہ فی طواف البخاری

حدیث و باب حضرت سوا اب العزیز دکنی نے لکھی ہے، جامع کو بھی طواف سنہ میں شائع کیا، جلد میں بے حد مقبول ہوئی۔

۱۵) ہدایہ البخاری بشرح جامع البخاری

مراد آباد کے مشہور محدث مولانا عبد العزیز اعظمی نے اردو شرح لکھ دی ہے، دو جلدوں میں شائع ہو چکی ہیں۔

علمائے حدیث نے صحیح بخاری کے کچھ مواضع بھی لکھے ہیں جو اہل حدیث کے لیے بہت مفید ہیں صحیح بخاری ان مواضع کے ساتھ بار بار چھپ چکی ہے۔

۱) حاشیہ مولانا کشمیری دہلوی (۱۹۰۹ھ)

اردو میں یہ حاشیہ بہت رائج ہے۔

۲) حاشیہ مولانا احمد علی محدث سہارنپوری (۱۹۰۹ھ)

آخری پانچ پاروں کے حواشی حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی (۱۹۰۹ھ) کے قلم سے ہیں۔
بعض لوگ دہندہ میں صحیح بخاری کا یہ نسخہ اردو حاشیہ مغرب ترین حدیثی کتاب ہے یہ اکابر علمائے دہندہ کی ہدایت و ترویج اور سچوں علمی خدمت ہے۔ دو تراشہ شرح ایک ہی سال ۱۹۰۹ء میں نکلتی تھیں۔
نوٹ: صحیح بخاری سے حدیث تراش کرنے کے باب میں شیخ مصطفیٰ یوسفی مصری کی کتاب

② اکمل اکمال الحسن

علامہ آجی (۱۸۲۰ء) نے سات جلدوں میں مکمل کی۔ طبع مسندت مصر کے مکتبہ میں

چھپ چکا ہے۔
⑤ فتح المصلح

نواب صدیق حسن خاں دیوبالی لکے، ایف ہے۔

⑥ فتح المصلح

شیخ الاسلام علامہ شبیر محمد عثمانی (۱۳۹۹ء) عربی

④ تفسیر المصطفیٰ

مولانا جلال عثمانی دامت بکاتیم کہ یہ شرح اردو میں ہے۔ حضرت مولانا عثمانی حضرت علامہ
بیادری حضرت مولانا حسین احمد عثمانی اور مولانا سید محمد غلام عثمانی کی مکتبہ شریف کی بقادر کا مجروح ہے۔

③ سفین ابی داؤد السجستانی

حدیث کے فقہی سرانے پر مشتمل تالیف ہے۔ علامہ حدیث نے ہر دور میں اس کتب
پر محنت کی اور اس پر بیحد شرح و حاشی لکھے ہیں۔

① معالم السنن

علامہ ابی داؤد عثمانی (۱۰۰۰ء)

② عون المعبود

مولانا خلیل الرحمن خلیل آبادی (۱۰۰۰ء) ہر جلدوں میں ہے۔ طبع مجتبائی دہلی کے مکتبہ

میں اسے شائع کیا۔

③ حاشیہ تفسیر کرد

حضرت شیخ ابی ہریرہ رحمہ اللہ (۱۹۰۰ء)

④ بذل المجہود

مولانا خلیل احمد محدث سہارنپوری (۱۰۰۰ء) پہلے سیرت و احادیث نامی کے مکتبہ میں

پایہ فہم بلند رہا جس پر بھی سب مصرعے میں جملوں میں شائع ہوئی ہے۔
 (۵) الزاد المکمل

جمع کردہ مراد الفیاض صلیح احمد بہ صحت مراد الزیادہ صاحب مراد الشیر و مراد الفی اور
 مراد الفیصل احمد مراد سہارنپوری کی ہود و دود پر کی گئی تقریبات کا مجموعہ ہے۔
 (۶) سلسلہ اقبال ہود و دود (امروہ)

مراد الفیض گنگوہی کی تصنیف ہے۔ کئی جلدوں میں ہے اور بہت مفید اور بہت
 جامع کتاب ہے۔

(۷) کشف اود و کل مافی سنن ابی داؤد و حرلی،
 قاضی شمس الدین صاحب راجز حوالہ کی نہایت مفید تصنیف ہے۔

(۴) جامع ترمذی

مثنیٰ کتب نزد حدیث کی ایک بڑی شرح ہے جسند حدیث پر کلام اس کے درجات
 کی نشاندہی اسانید کے مسائل و مسائل پر تنبیہ صحابہ کے عمل اور فقہاء کے مختلف مسائل پر مختلف
 تصریح اور ان کے تذکرے اس کتاب کی جان ہیں۔ ہم ہمارے حدیث نے اس پر بھی استفادہ عملی
 اضافے فرمائے ہیں۔ اس کی گراں قدر شرحیں بھی ہیں۔

(۱) شرح الترمذی

ابن عربی افانکی ۱۰۳۵ھ یہ شرح ۱۳ جلدوں میں ہے اور مصرعہ شائع ہوئی۔

(۲) الکوکب الدرعی مالی حضرت گنگوہی

شیخ رشید محمد گنگوہی (۱۲۰۳ھ) حضرت گنگوہی کی ترمذی کی شرح احمد مراد الفی و مراد الفی
 کے والد مرحوم مولانا محمد علی نے تصنیف کیا ہے۔

(۳) المعروف الرشیدی

عبد مراد رشیدی (۱۲۵۵ھ) یہ تصنیف شام صاحب کی جامع ترمذی پر ایک تفسیر ہے۔

③ الغیب الشہدی بشرح جامع الترمذی
یہ سنا، اشتقاق (عربی کا پسوی) حاکم تالیف ہے، انوس کہ خلاف سے کمل ذکر کیے۔

④ تحفۃ الاحوذی
مرانا عبدالرحمن مبارک پوری (۱۳۱۴ھ) عرف ترک تہذیب کا مسک رکھتے ہیں۔
معاد السنن

⑤ مولانا محمد رفیع ترمذی (۱۳۹۵ھ) جو عزیز عیوب پکی ہیں، وہیں بروجی مکمل ہے، مگر
انوس کہ وہ میانی تین جہدیں مکمل نہ ہو سکیں۔

⑥ شرح ترمذی
شرح سمیت حضرت مولانا مہدین، اگر وہ تکلیف کی بنا پر مضمون، مفید شرح ہے، یہ کام
حقانی سن ہے، حضرت شیخ کے دلی آپ کے جہد تادمہ سے جمع کیے ہیں۔

⑦ موطا امام مالک (۱۷۹ھ)

① المجلی بشرح الموطا

لابن ترمذی، لا تلمی، ۱۷۹ھ

② التہذیب لما فی الموطا من المعانی والاسانید

لابن عبد البر، المجلی، ۱۷۹ھ

③ المستفی بشرح الموطا

قاضی ابو الزید المعروف بابن البانی کی تالیف ہے، مجمع سادات عصر سے مستخرج میں
مدت جہد میں شائع ہو ڈی ہے۔

④ ذوقانی شرح موطا

محمد بن عبد البانی، اگر ذوقانی کی یہ شرح آئندہ فہم مودوں میں ہے۔

⑤ تنویر الحواکیم بشرح موطا مالک

امام جہوں، لابن ترمذی، ۱۷۹ھ

① انصافی و دوستی کو بجا

شیخ دین احمد محدث و سرمدی، ص ۱۰۰

② ادب و السالک بشرح مولانا ملک

سید شیخ احمد بیٹ مراد محمد کیرا دامت برکاتہم

③ مولانا امام محمد (۱۸۹۱ء)

① شرح

ذیل قاری، ص ۱۰۰، ۱۰۱

② تعلیق اجماع

ماشیر مودہ پڑا بکھی کھنڈی، ص ۱۰۰

④ کتاب الامار امام محمد

① شرح

ذیل قاری، ص ۱۰۰

② شرح

مفتی بیدی مسعود

③ ماشیہ

مولانا مہدی ابرار ریڑ ذرا بکھی نعل

⑤ شرح معانی الامار للعلوی (۱۹۲۱ء)

① شرح داؤد و روالدین نصیری، ص ۱۰۰، ۱۰۱

② امانی اور تیار

مولانا محمد ریاض کاندھلوی

④ مشکوٰۃ شریف لتخلیب التبری (۵۶۴۲)

① - الکشاف عن حقائق المسائل

علامہ حسن بن محمد نفیس (۳۷۷ھ)، الاساتذہ صاحب مشکوٰۃ، افسوس کہ شرح عظیم بھی بنام مشتبہ پذیر تھا علت نہیں پرستی۔

② - اللہ شفقت علی کفیس علامہ سید شریف مدنی جو بعد کے بہت سے شاہین مشکوٰۃ کا، خواجہ

③ - مرقات المفاتیح

لہ علی قادری (۱۰۴۱ھ)

④ - لمعات التفتیح

شیخ عبدالحق محدث و غری (۱۰۵۰ھ)

⑤ - اشعة المصباح

شرح فارسی للشیخ الحدادی (۱۰۵۲ھ)

⑥ - مظاہر حق (لدود)

نائب قعب لندن و غری (۲۰۲۹ھ)

⑦ - التفتیح البصیح

مولانا محمد الہیسیں کاندھلوی (۳۰)

⑧ - مرعاة القاریج - مولانا جید اللہ، مماتی سہارنپوری۔

⑩ شرح جامع حنفیہ للسیوطی (۵۹۱۱)

① - سراج النبی

تألیف شاکر علی بن کشیش احمد مرزئی

② - فیض القدیر

علامہ مرعبہ لارڈف انشاوی، چھ جلدوں میں ہے۔

جامع ترمذی ۲۷۹ھ کے حواشی

۱۔ امام بیہقی کی شرح قوت القندی کی تفسیر فتح قوت القندی بصرہ ص ۱۰۱ کتاب کے

صفحہ ۱۰۱ ہے اور عام متن ہے

۲۔ عمارہ بوکس السندی کا حاشیہ ۳۔ شیخ احمد بن محمد شاکر کی تصانیف و علی جامع ترمذی۔

۳۔ حواشی از تخریر حضرت شیخ ابوبکر

سفر نسائی ۳۳۱ھ کے تراجم

۱۔ تفسیر زہرا علی بن ابی العقی لایم بیہقی (۹۱۱ھ)

۲۔ حاشیہ شیخ عبدالہادی السندی (۱۳۸ھ)

۳۔ حاشیہ مولوی وحی احمد لاہوری ۳۔ حاشیہ مولانا اشفاق الرحمن لاہوری

سفر ابن ماجہ ۲۷۳ھ کے حواشی

۱۔ شرح حافظہ غفرانی لکھنؤ (۹۳ھ) ۲۔ شرح ابن حبيب صلی (۵۵ھ)

۳۔ نور مصباح الزیادہ فی شرح الغریب امام بیہقی کی شرح مصباح الزیادہ کی تفسیر ہے۔

۴۔ التاج الکتاب للشیخ عبدالحق بن ابی سعید احمد دی (۱۲۹۵ھ)

۵۔ حاشیہ حضرت مولانا محمد اکرم لکھنوی۔ یہ عام متن ہے

اب کچھ دیگر کتب سرپنٹ کے دستی کا ذکر بھی نہیں کیے۔

① المصنف لعبد الرزاق المحمدي (۲۷۱ھ)

حاشیہ مولانا حبیب الرحمن غفری گیارہ جلدوں میں کتاب ہے۔

② المصنف لابن ابی شیبہ (۲۴۵ھ)

حاشیہ ۳ جلد مولانا محمد اکرم لکھنوی۔ دستی ————— مکمل تحقیق مولانا حبیب الرحمن غفری

③ سفر الدی (۲۵۵ھ) حاشیہ

④ سفر دارقطنی (۲۸۵ھ) حاشیہ مولانا شمس الحق عظیم آبادی

⑤ مستدرک حاکم

حاشیہ پر عمارہ بوکس کا تفسیر جس کا نام تفسیر المستدرک ہے۔

⑤ سنن ترمذی

ماہر پر ملامت بن کر کتاب ابن ہرانتی ہے۔ ملامت کا یہی مسک کے میں ہوگا
مگر نام یہی ہے تحقیق کرتے ہیں

حدیث کی فہرست شروع

صحیح بخاری کی شروع محمد شیخ (محدث ترمذی ۱۰۳۰ھ) کی شرح فیسیغاری کا ذکر
آج کا ہے مشکوٰۃ کی شروع میں شیخ عبد بن محدث (۱۰۵۰ھ) کی شرح اشعۃ اللمعات کا ذکر
آج کا ہے شیخ کی ۵ فی طبع کا نامی ترجمہ میل شروع سے کیا ہے اور سنن و معتز و الفقیر کا ترجمہ ملاتی
میں لکھا ہے۔

مذکورہ بالا شروع و حواشی کے ذکر میں گمراہی ہے۔ شروع کا ذکر بھی سچا ہے۔ لیکن اردو
"نامہ" کا ترجمہ ہر اردو مترجم کہتے ہیں حدیث کی اردو شروع کا یہی ذکر بھی کیا جاتا ہے۔

حدیث کی اردو شروع

① صحیح بخاری

① تیسرا بابی مولانا محمد ازمان کے ترجمہ کے ساتھ اس کی فصل اردو شروع ہے۔
ترکیہ فقیر کا مسک کہتے ہیں۔

② فضل ابدا ہی شروع صحیح بخاری — یہ شروع شیخ الاسلام حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی
کی بخاری شرح کی تقریرات کا خبر دے ہے۔ حضرت کی غرضاتی سے گزر چکا ہے۔ یہ کتاب کراچی میں
چھپ رہی ہے۔ تین جلدیں شائع ہو چکی ہیں۔

② صحیح مسلم

مولانا فضل الرحمن بانی ثنائی فاضل دہلوی و مدینہ یونیورسٹی فقیر المسلم کے نام سے
مسلم غریب کی جامع اردو شرح لکھ رہے ہیں۔

③ شرح ما قال ابو داؤد

مولانا محمد صلیب گنگوہی کی تالیف ہے اور بہت مفید کتاب ہے۔

⑤ تقریر ترمذی

شیخ یحییٰ بن سعید حضرت مولانا حسین احمد علی کی ترمذی شریف کی تقریرات کا مجموعہ ہے

⑥ شامل الترمذی

شامل نبوی اور مشرق شامل ترمذی اور شیخ احمدیت حضرت مولانا محمد زکریا کاندھلوی

⑦ شرح معانی الآثار للھارمی

مجموعہ میں اس کا ذکر کرتے ہیں۔ یہ صرف ترجمہ نہیں۔ ساتھ ساتھ ایک فقرہ شرح

بھی ہے۔ طبع اسویرا پور نے مشکوٰۃ میں اسے چار جلدوں میں شائع کیا ہے۔

⑧ مشکوٰۃ شریف

آب قلب الدین دہلوی نے حضرت شام محمد اسحاقی رحمت دہلوی کے اردو ترجمہ

مشکوٰۃ کو ساتھ کر یہ اردو شریف مشکوٰۃ مطاہرین کے نام سے مرتب اور شائع کیا ہے۔

⑨ جامع منہج جلدوں میں ہے

⑩ فقہ السنن والآثار

کے نام سے مفتی نور محمد اسحاقی نے ایک ذخیرہ حدیث مرتب کیا ہے جو جامع

مجید یہ کا پور سے مشکوٰۃ میں قاری ہو چکا ہے۔ علم حدیث پر ایک مفید کام ہے۔

یہ کتابیں ان آبولوں کے حوالہ ہیں جو اردو میں مستحق کتابت کی حدیث سے حدیث

پر لکھی گئیں۔ ان کا ذکر کتاب حدیث کی بحث میں یہ آچکا ہے۔ جیسے ترجمان السنن للشیخ بدر عالم لدینی

اور معارف الحدیث للشیخ محمد خندور۔ انسانی دامت برکاتہم

حدیث کی تحریری شرح

حدیث کے انفس لکھ کر میں شیخ الاسلام عبدالرشید رحمہ اللہ کی کتاب فضائل باری کی انگریزی

ترجمہ سرفہرست ہے۔ پہلی جلد صفحہ ۱ پر مشتمل ہے اور شائع ہر ملک سے علامہ رحیم تاسلام

قادی کوہ سب قرص اللہ سرور العزیز نے لکھا ہے اور وہ بھی انگریزی میں ترجمہ ہوتا ہے صحیح مسلم

کی انگریزی ترجمہ جناب عبدالحمید صاحب نے کیا ہے اور جلد ہندوستانی لکھتے ہیں اس کا ذکر ہم

ترجمہ میں بھی کریں گے۔

تراجم حدیث

الحمد لله وسلاماً على عباده الذين اصطفى. اما بعد :-

اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر بڑا ۱۱ صافی فرمایا کہ کتب عرب میں ایک پنجم بھی نہیں ہے مبعوث فرمایا جس نے انہیں اللہ کی آیات سنائیں، سنے فیضِ صحبت سے ان کے دلوں کو پاکیزگی بخشی اور انہیں کتاب و حکمت کی تعلیم دی۔ واقعی وہ لوگ اس سے پہلے کھلی گمراہی میں گھرے ہوئے تھے۔

آپ کے صحابہ آپ کے فیضِ صحبت سے تزئینِ دولت پا گئے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے کھترے اور پرہیزگاری و زکی کردی اور بے شک وہی امر کے دائرہ حصار اور اہل حقے اور اللہ تعالیٰ پر نیکہ چیز کو بھی جاننے والے ہیں۔

قرآن کریم حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر عربی میں نازل ہوا حضرت کی اپنی زبان عربی تھی آپ کی امدادیش اور تعلیمات سب عربی میں برقی تھیں، لیکن چونکہ آپ کا دین مانگیر تھا اور آپ کی دعوت کس، احزاب، عالم، جمہور اقوام و اہم کو شامل تھی۔ اس لیے ضروری تھا کہ غیر عرب قوموں کو دین کی دعوت ان کی اپنی زبان میں دی جائے، انہیں دین کو اپنی زبان میں سمجھنے کی غرض سے یہی کیا جائے جو لوگ اس دعوت حق کو قبول کر لیں، انہیں پھر عربی قرآن پڑھایا جائے، عربی نماز سکھائی جائے۔ کیوں کہ عربی اسلام کی سرکاری زبان ہے، لیکن اس کے من وہ انہیں دین سمجھنے کے جملہ مواقع ان کی اپنی زبانوں میں بہم پہنچانے چاہئیں، اس غرض سے ترجموں کی ضرورت عروس ہوئی اور دین کی دعوت اور تعلیم ان قوموں کی اپنی زبانوں میں آسانی بخشود رہی، یہ غرض ہے کہ علم و کرام ابتداء

کیا تھا اور سب کے خود اس کی تعلیم دی تھی۔

حضرت محی المظہر و سلم کے صحابی حضرت عبداللہ بن عباسؓ جب حدیث کا درس دیتے تو ابو جہرہؓ نے کہا: اے ابی! اپنے ساتھ سخت پر جھستے، ابو جہرہؓ مترجم کے مترجم دیکھتے اور عربی سے فارسی میں ترجمہ کرنے کے حضرت عبداللہؓ کی زبان میں مضیق تھے۔ جہرہؓ کی عربی زبان سے معنی میں ظاہر ہے کہ یہی حال میں ترجمہ کی شدت و کمزوری ہوتی ہوگی اور صحابہ کرامؓ اس اصلی ضرورت سے بہ قہر نہ تھے حضرت ابن عباسؓ نے ہی اپنے ساتھ مترجم بٹھایا تھا۔

غیر عرب کنول میں ایران پہا ملک ہے جو اسوہ کے چھتے سے آیا۔ اور فارسی پسپی زبان ہے جس میں قرآن و حدیث کے پہلے ترجمے ہوئے۔ حضرت سلمان فارسیؓ نے سرورہ فاطمہؓ کا پہلا فارسی ترجمہ کیا ہے ایرانی لوگ اس وقت تک جب تک کہ ان کی زبانیں عربی آشنا نہ رہیں، ہر گز فارسی زبان میں پڑھتے تھے۔ علامہ سرخسی کہتے ہیں:-

فكانوا يقرأون ذلك في الصلاة حتى لا تلت استعملوا للعربية

ترجمہ: مورد اس فارسی ترجمے کے نماز میں پڑھتے تھے۔ یہاں تک کہ ان کی زبانیں عربی سے، اس پر گئیں۔

بعض روایات سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت زید بن ثابتؓ بھی فارسی زبان جانتے تھے۔

حدیث کے پہلے فارسی ترجمے

① ترجمہ مشکوٰۃ

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ (۱۱۰۵ھ) نے مشکوٰۃ کا ترجمہ اشعۃ اللمعات کے نام سے چار ضخیم جلدوں میں تحریر فرمایا۔ ساتھ ساتھ تفسیر بھی لکھی۔ ہندوستان اور افغانستان میں اس کے قدیمہ حدیث کی بڑی خدمت ہوئی۔ حضرت شیخ عبدالحق محدثؒ کے مشہور بزرگ شیخ عبدالحق صاحب تفسیر کے شاگرد تھے اور شیخ علاؤ الدین علی دہلویؒ (۱۱۰۵ھ) مختلف کتب الرجال کے شاگرد تھے۔

② ترجمہ صحیح بخاری

شیخ ذراکن محدث دہلوی بن شیخ عبدالحق محدث دہلوی (۱۱۰۵ھ) نے تیسرے بار ترمذی کے نام سے صحیح بخاری کا فارسی میں بہت عمدہ ترجمہ کیا۔ ساتھ ساتھ مزدوری شرح بھی کی ہے۔ اس کتاب سے ہندوستان میں علم حدیث کی بڑی اشاعت ہوئی۔ پاک و ہند کے سائنہ حدیث ترجمہ صحیح بخاری کے لینے اس پر بڑا اعتماد کرتے رہے ہیں۔

③ ترجمہ صحیح مسلم

شیخ ذراکن محدث دہلوی (۱۱۰۵ھ) نے منبع المسلم کے نام سے صحیح مسلم کا پہلا فارسی ترجمہ کیا۔ غرض کہ اس ترجمے کی ہندوستان میں زیادہ اشاعت نہ ہو سکی۔

④ ترجمہ موطا امام مالک

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (۱۱۷۱ھ) نے المصنفی کے نام سے موطا امام مالک کا پہلا فارسی ترجمہ کیا۔ ساتھ ساتھ شرح بھی تحریر فرمائی۔ دوسرے جمعہ دہلی کی علم حدیث میں یہ ممتاز خدمت ہے۔ المصنفی حضرت شاہ ولی اللہ کی عربی شرح موطا السننی کے ساتھ ہندوستان میں بار بار چھاپا ہے۔

⑤ شیخہ کتب حدیث کے فارسی ترجمے

- ① فلاقرہ دینی نے علامہ محمد بن یعقوب الکلبینی (۸۲۹ھ) کی کتاب الکافی دیران سے آٹھ جلدوں میں شائع ہوئی ہے، اس کا ترجمہ مصنفی کے نام سے لکھا ہے جسے ہندوستان میں بطبع مشرقی نو کشتور نے اصل کافی تک چار ضخیم جلدوں میں شائع کیا ہے۔ ترجمہ کا نام ذخیرہ منیل ہے۔
- ② من لا یحضرہ الفقیہ ترجمہ شیخ محمد بن ابی یزید القاسمی (۵۳۸ھ) کا ترجمہ دہلوی نقی الجلی نے شرح منقیہ کے نام سے کیا ہے۔ ساتھ ساتھ شرح بھی ہے۔ مترجم مشہور شیعہ معنف لا باقر مجلسی کے والد تھے۔ یہ فارسی شرح چار ضخیم جلدوں میں ایران سے شائع ہوئی ہے۔

حدیث کے اردو تراجم

- ① ترجمہ مشکوٰۃ - یہ حدیث کا پہلا اردو ترجمہ ہے جو ہندوستان میں کیا گیا۔

حضرت شاہ محمد انصاری حضرت دہلویؒ پر حضرت شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کے ذریعے اور
جانشین تھے۔ انہوں نے مشکوٰۃ کا ترجمہ اردو میں کیا۔ یہ اردو زبان کی وضع و نشر کا پہلا دور
تھا۔ ساتھ ساتھ حضرت شاہ محمد حق صاحب کے نامور شاگرد حضرت ذہب قطب الدین محدث
دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی اردو شرح لکھی، مشکوٰۃ کی یہ فاضلہ مکمل شرح منظرِ حق پانچ جلدیں
جلدوں میں ہے اور عام قاری ہے۔

منظرِ حق کو زیادہ مفید بنانے کے لئے علماءِ فرقہ کی مجلس کے ایک مستند عالم مفتی عزت اللہ صاحب
مروم نے مشکوٰۃ کے اردو جلدوں کے حالات، الحدیۃ، از حیۃ فقرہ، مشکوٰۃ کے نام سے اردو میں تصدیق
کیئے ہیں۔ یہ منظرِ حق کے چوتھے ایڈیشن کے ساتھ چھپے ہیں۔

منظرِ حق کی اردو بہت ابتدائی دور کی تھی۔ دیر بعد کے مولانا عبدالغفر عابدی پٹواری
نے زبان پر تقریباتی کرتے ہوئے منظرِ حق کا ایک جدید ایڈیشن تیار کیا ہے۔ جو طبع

جلدوں میں چھپ چکا ہے۔

② ترجمہ مجمع بخاری

① ترجمہ مولانا حمید الزمان حیدر آبادی۔ یہ ترجمہ عربی متن کے ساتھ بارہ شائع ہو رہا ہے۔

② ترجمہ مرزا میرت دہلوی۔

③ ترجمہ نایب حسین نقوی۔ یہ ترجمہ عربی متن کے ساتھ شیخ غلام علی ایڈیشنز نے تین

ضعیف جلدوں میں شائع کیے۔ تعارف مولانا غلام رسول تہرنے لکھا ہے اور تبصرے پر
تقریباتی کی تصدیق مولانا محمد علی صاحب سابق ضعیف شہری مسجد لاہور کی ہے۔

④ ترجمہ مولانا امیر علی صاحب۔ ترجمہ نے جاری اور نئے عالمگیری کے بھی اردو ترجمے کیئے۔

جو بہت مشہور ہیں مگر انیس کو ان کا ترجمہ مجمع بخاری زبان شہرت حاصل نہیں کر سکا

⑤ ترجمہ قادی عادل خاں۔ ترجمہ بہترین تین جلدوں میں شائع کیے۔

⑥ ترجمہ مولانا عبدالرزاق صاحب۔ ترجمہ حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب کے خاص شاگرد

آپ کے اس ترجمہ کو ناشرانِ قرآن اردو بازار لاہور نے شائع کیا ہے۔

سُنی فارسی کا اردو ترجمہ

موسویہ نہ مشرقی نہ مغربی کے لیے شائع کیا ہے ترجمہ کا نام نہ لکھا ہے۔ ایک جلد میں نہیں ہے۔

مجمع مسلم کے اردو تراجم

① مولانا رحیم الدین صاحب نے مجمع مسلم کا ترجمہ بھی کیا ہے۔ ساتھ ساتھ کچھ شریعت بھی ہے۔

مترجمہ تصحیح کی چھ جلدیں ہیں۔ مستندہ میں معصومہ صدیقی نامور سے شائع ہوا۔

② مولانا عبد الرحمن صدیقی کا ترجمہ بھی کہیں کہیں فقہ فرائد بھی لکھے ہیں۔ قرآن عس باعقل
مرزا مسافر خانہ کراچی نے اسے تین ضخیم جلدوں میں شائع کیا ہے۔

③ تخریج مجمع مسلم کا ترجمہ مولانا محمد الہک کا ترجمہ ہے۔ اسے چھ جلدیں محمد علی لاہور سے
شائع کیا ہے۔

④ مولانا فضل الرحمن ہال عثمانی۔ یہ اردو ترجمہ مسلم شریف کی اردو شروح کے ضمن میں ہے
معیارہ نہیں چھاپا بہت مفید ترجمہ ہے۔

سُنی اپنی احوال و اردو

مولانا رحیم الدین نے ترجمہ کیا ہے۔ مولانا سبحان محمد نے کہیں کہیں حاشیہ لکھے ہیں۔ مشرقی

محل کراچی نے معصومہ صدیقی پر سے تین جلدوں میں چھپ کر شائع کیا ہے۔

جامع ترمذی کا اردو ترجمہ

① مولانا فضل احمد اعلوی لاہور نے عالمی ائین ترجمہ دو جلدوں میں مکمل کیا۔ سہ راج عربی

متن ہے اور ذیل میں اردو ترجمہ ہے۔ مستندہ میں پہلی مرتبہ شائع ہوا۔ مستندہ میں چھ جلدیں
مکمل۔ جامع منشی نوکلشٹر لکھنؤ نے اسے شائع کیا۔ ارباب چھپا۔ نام ہے۔

② مولانا جلیل الدین نے بآئۃ اللہ ذی کے نام سے یہ ترجمہ لکھا ہے۔ جناب محمد علی صاحب
مالکہ کا گھر لاہور سے کتب خانہ محل کراچی نے اسے تین جلدوں میں شائع کیا ہے۔

شہائس ترمذی

③ مولانا احمد محمد صاحب پیر پور کی نظم امرتسری نے شہائس ترمذی کا پہلا اردو ترجمہ کیا۔ مستندہ

میں لیکچر کر پیرس۔ امرتسری سے شائع ہوا۔ مولانا احمد حضرت خدائے حق صاحب اپنی جامع شریف لکھنؤ سے لکھتے

⑥ فیح البھدیت حضرت مولانا محمد زکریا دست برکات نے ضامن بڑی شیعہ شامل رندھی کے ضمن میں اس کا دو سہ ترجمہ کیا ہے۔ بہت مفید اور دلکش ہے۔

سنن نسائی کا اردو ترجمہ

یہ ترجمہ رفیع عبدالستار صاحب اور دوست محمد شٹ کولے کی کر گیا ہے۔ دو جلدوں میں ہے اور اسے قرعہ یک سن سال نامہ ہر نے شائع کیا ہے۔

مروغا امام مالک کے اردو تراجم

بہترین ترجمہ میر محمد کتب خانہ مدرکہ دہلی نے اردو جلدوں میں کراچی سے شائع کیا ہے۔ عربی متن ساتھ ہے۔

مرطبا امام محمد کا اردو ترجمہ

یہ ترجمہ قرآن محل کراچی نے شائع کیا ہے۔ عربی متن ساتھ ہے۔ مترجم کا نام مذکور نہیں۔

کتاب الاسماء امام محمد کا اردو ترجمہ

یہ ترجمہ بھی قرآن محل نے شائع کیا ہے۔ مترجم کا نام مذکور نہیں۔

طحاوی شریف اردو

شیخ اسعد میر دہلوی نے سنۃ میناست چار جلدوں میں شائع کیا ہے۔ مترجم کا نام مذکور نہیں۔ تصحیح مولوی حکیم عبدالرشید دہلوی نے کی ہے۔ اچھا ترجمہ ہے۔

سنن ابن ماجہ اردو

مولانا محمد لافان کا یہ ترجمہ اہل حدیث انجمنی لاہور نے دو جلدوں میں شائع کیا ہے۔

ریاض الحاکمین اردو

امام نووی کی اس شہرہ آفاق کتاب کا ترجمہ مولانا فضیل الرحمن نعمانی نے کیا ہے۔

کتاب الاذکار

امام نووی کی اس کتاب کا ترجمہ مولانا حبیب الرحمن مدظلہ نے کیا ہے۔ در ترجمان محل کراچی نے اسے شائع کیا ہے۔

تراذ الحاد اردو

امام ابن تیمیہ کی اس کتاب کا ترجمہ انجمن اکیڈمی کراچی نے چار جلدوں میں شائع کیا ہے۔

ترجمہ نضیر احمد جعفری نے کیا ہے۔

درر قواعد اردو ترجمہ جمیع القواعد

مولانا عاشق الہی نے یہ ترجمہ کیا ہے۔ جمیع القواعد جیسی عظیم کتاب کو اردو میں سے آنا ایک بڑا کام ہے۔

کتاب الکلیات اردو

ماٹو نہی کی اس کتاب کا ترجمہ حکیم محمد نواز دہلوی نے عمدۃ الامراء کے نام سے کیا ہے۔ جسے جیل بک ڈپوسٹر گدھانے شائع کیا ہے۔
انتخاب معراج سنہ

یہ ترجمہ مولانا بھد علی نے کیا ہے۔ جسے قرین عمل کا چھپانے شائع کیا ہے۔

کنز الایمان مترجم اردو

یہ ترجمہ حکیم محمد ریاحی نقشبندی نے کیا ہے۔ کو برقی پریس لاہور نے سنہ ۱۳۸۵ھ میں اسے طبع کیا ہے۔

ترجمہ اخلاص السنن

حدیث کی مشہور کتاب الامام السنن کی احادیث متن کا اردو ترجمہ مولانا حفصہ عثمانی نے کیا ہے۔ جراحہ السنن کی پہلی اشاعت میں عربی متن کے ساتھ شائع ہوا تھا۔

ان تراجم کے علاوہ یہاں وہ اردو کتابیں بھی قابل ذکر ہیں جو اردو میں نئی ترتیب سے لکھی گئیں اور ان کے ذریعہ ہزار ہا احادیث اردو میں ترجمہ ہوئیں۔ پہلے کچھ ان کا ذکر پہچان ترجمان السنن مولانا بدر عالم میرٹھی

چار خفیم جلدوں میں ہے۔ دارالمصنفین دہلی نے اسے شائع کیا۔ پھر یہ متعدد بار چھپ چکی ہے۔

معارف احمدیث مولانا محمد منظور عثمانی

بہت جامع کتاب ہے۔ سات جلدیں چھپ چکی ہیں۔ اس میں غنیہ و خیرہ حدیث آگیا ہے۔

اس کا انگریزی میں بھی ترجمہ ہو رہا ہے۔

علمِ حدیث کی یہ دو تصنیفات زیادہ تر ضعیف مسکب کے مضائقہ ہیں۔ اور ان کی اس تخریب میں بددقتا ضرور کبھی ٹھوکر کھا گیا ہے۔ یہ بات بھی واضح ذکر ہے کہ مسند امام اعظم بھی درود میں ترجمہ ہو چکی ہے۔ تو ان عمل کو کچھ نے اسے شائع کیا ہے۔

حدیث کے انگریزی ترجمے

① ترجمہ صحیح بخاری

مذکورہ محسنِ فاضلِ اسلام پروفیسر نعیمی مدینہ منورہ کا یہ ترجمہ دہلی عالمِ اسلامی کے اہتمام سے نو جلدوں میں شائع ہوا ہے۔ یہ وہپ میں صحیح بخاری سب سے پہلے فرانسیسی زبان میں ترجمہ ہوئی تھی اور مستشرقین بھی اسے استفادہ حاصل کرتے رہے۔ یہ انگریزی ترجمہ بہت بعد کا ہے۔ اور سب سے پہلے اس میں شائع ہوا۔

② فضل الیاری شرح صحیح بخاری

صحیح بخاری کے انی شیخ شہرہ عثمانی کا انگریزی میں ترجمہ ہو رہا ہے۔ پہلی جلد چھپ چکی ہے۔ اس تصنیف پر مشتمل ہے۔ اس کے ضمن میں صحیح بخاری کا نیا انگریزی ترجمہ ساتھ ساتھ چھ جلدوں میں جاری ہو رہا ہے۔ صاحبِ عالم حدیث پر بسیرہ مدنی بھی اس میں آگیا ہے۔

③ ترجمہ صحیح مسلم

یہ ابجد اکبر صاحب مدنی نے اسے چار جلدوں میں مکمل کیا ہے۔ پہلی کہیں ضروری ہو بھی گئی ہے۔ اس وقت پہلی کثیرتیرا ہو رہے اسے شائع کیا ہے۔ انگریزی میں صحیح مسلم کا یہ پہلا ترجمہ ہے۔

④ ترجمہ مشکوٰۃ

① پنج پروفیسر نعیمی کے پروفیسر حمزہ دہلوی نے مکمل مشکوٰۃ کا انگریزی ترجمہ کیا ہے اور جسے شریف پبلیکیشنز لاہور نے چار جلدوں میں بارہ شائع کیا ہے۔

② مولانا فضل کریم کا یہ انگریزی ترجمہ نیا آباد سے ۵ جلدوں میں شائع ہوا ہے۔ اس میں

کہ مترجم نے مشکوٰۃ کی ترتیب قائم نہیں رکھی اس ترجمہ کو کتنی ترتیب دی ہے۔

برصغیر پاک و ہند میں کتب حدیث کے تراجم صرف اردو میں ہی نہیں، بلکہ پشتو سندھی و
 گجراتی اور بلوچی کئی زبانوں میں جو پچھلے میں متعدد صدقوں میں ان تراجم کی خاصی اشاعت ہے۔
 مہاراشٹری اسی فزید پر ہی علامہ ولید بن مسعود شہرت کے مالک تھے حضرت خدیجی کے غلبہ
 ہونے کی وجہ سے تب دہائی عقیدہ تفسیر کا مرکز رہے ہیں آپ نے صحاح ستہ کی چھ کتابوں کا ترجمہ
 پشتو میں جسے 'ہمام' سے کیا ہے یہ تراجم چھپ چکے ہیں اور ان سے بڑا بنگال علمِ نبوت سے مستفید ہو
 سکتا ہے۔
 پشتو میں مشکوٰۃ کا ترجمہ ہر چہ کچھ سندھی میں تفسیر حدیث کا خلاصہ موجود ہے۔

ترجمہ اربعین نوادی :

افغانستان کے صوبہ انگور دار (جلال آباد) کے مولانا عزیز الرحمن نے اربعین نام نوادی کا
 ترجمہ فصیح پشتو میں کیا ہے۔

(نوٹ) افغانستان میں علمی کام زیادہ تر فارسی اور عربی میں ہے۔ پشتو بول چال میں
 زیادہ ہے، لیکن لکھنے میں اور سرکاری دست و پزاست میں فارسی کا زیادہ استعمال ہے
 حکومت افغانستان نے حضرت شیخ الہندؒ کے ترجمہ قرآن اور شرح الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانیؒ
 کی تفسیر کو آرٹ پیر پر فارسی میں تین ضخیم جلدوں میں شائع کیا ہے۔ بدشاش کے علامہ کوثری
 جو افغانستان میں ترکی کے بعد مقتدار آئے کے بعد شہید کئے گئے۔ انہوں نے صحیح بخاری کا فارسی
 میں ترجمہ کیا ہے۔ جو بہت نفیس اور صحیح ہے۔ علامہ کوثری نے تفسیر بیضاوی کی بھی بنیادیت عربی
 شرح لکھی ہے لیکن وہ فارسی یا پشتو میں نہیں عربی میں ہے۔ کابل کے اس دور کے مفسر مولانا
 صلاح الدین سلجوقی ہیں۔ انہوں نے فارسی اور پشتو دونوں زبانوں میں دین کی بہت خدمت کی ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

انکمہ حدیث

مقدمہ

الحمد لله وسلاماً على عباده الذين اصطفى.

یاں گرو ہے کہ از ساغر دماستند : سلام بر سائیدہر کجاہستند

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات قدسیر میں فطرت اور عقیدت کی وہ جاذبیت پائی گئی کہ ان کے گرد اہل علم کا ایک عظیم گروہ پوری عقیدت سے حق و مخالفت کا پہرہ دینے لگا اور علوم دینی کی یہ جاذبیت دن بدن بڑھتی رہی اور ہر دور میں قائم رہی۔ کوئی دور ایسا نہ آیا جب نفعی جبری پروگ پر دلائل وار پھنداور نہ جوستے ہوں۔

حضرت حدیث کے مختلف دائرے

چند اہل علم اُنٹھے اور انہوں نے روایت Tradition اور فن روایت Science of transmission کو اپنی محنت کا موضوع بنایا اور کچھ لوگ اُس کے رجال Chain of transmitters کی تحقیق میں لگ گئے اور ہر کمرے کوٹنے کا کھرج لگایا۔ پھر ایسے اہل علم بھی اُنٹھے جو احادیث کے معانی و مطالب کی گہرائی میں اترے جن مسائل و حوادث میں قرآن و سنت کی مرتبہ نص موجود نہ تھی اُن کے حکم قرآن

دعوت کی روشنی پر دریافت کیے جن کی جزئیات قرآن و حدیث کے اصولوں سے استنباط کیں
ان کے لیے بھی حدیث کا وسیع علم درکار تھا اور اس بھرا پید کناریں کامیاب کرنے کے بغیر
کوئی ان پیچھے مورتوں کو نہ چن سکتا تھا۔ ان حضرات کی کاوش رہی کہ نہ صرف مسائل فہم منور
کا استنباط کرتے جائیں بلکہ مزید استنباط و استخراج کے لیے قواعد بھی وضع کئے رہیں یہ امر حدیث
السیور سے علوم کے شعبوں کا تقارب سے اور غیر متجانس کے لیے امام مفسر ہے۔ پھر کچھ
اور محدثین نے اور جن مادیوں نے احادیث روایت کی تھیں ان کی جانچ پڑتال اور جرح
و تعدیل میں لگے گئے۔ وہ اس تحقیق میں یہاں تک آگے گئے کہ ان راویوں کی روایات ان
کے دیگر معاصر راویوں سے ان کی روایات کو پرکھا کہ یہ اور کہاں کہاں نقل ہوئی ہیں۔ یہ
حضرات اس لائن سے آگے بڑھے اور انہوں نے تحقیق و تنقید کے اس پہلو سے آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کی خدمت اور حفاظت کی۔ پھر کچھ ائمہ حدیث نے فنی طور پر حدیث
جمع کرنے میں اپنے کمالات تالیف دکھائے اور کچھ علماء حدیث نے، سماء الرجال کا فنی
ترتیب دے کر تاریخ شرع میں ایک نئے باب کا اضافہ کیا۔ یہ سب حضرات، چنانچہ
حائرہ کا دم حدیث کی خدمت کرتے رہے اور حق یہ ہے کہ ان دو ائمہ میں ہر ائمہ محدث
کے اکابر اپنے اپنے موضوع کے ائمہ حدیث تھے۔ پھر جن ہر گول نے حدیث کی شریعت میں
ان تمام موضوعات پر فنی گفتگو کی۔ وہ حضرات بھی اپنی جگہ ائمہ حدیث تھے۔ آج کی مجلس میں علم
حدیث کے انہی وفاداروں کا ذکر ہے جو اپنی محنتوں اور ریاضتوں سے علم حدیث کے وہ
چراغ روشن کر گئے جن کی ایمانی رستی دنیا تک طالبان علم کو روشنی بخشتی رہے گی۔

۱۔ استنباط: ہند سے جے بنو کنوئیل کی جہد میں سے پائی نکلنے کو کہتے ہیں۔ کڑاں کھودنے میں جہاد
یہی ترتیب تھی اسے فارسیوں نے کہا جاتا ہے۔ یہاں مراد کسی بات کا تہ تک پہنچ کر اس کی حقیقت
حقیقت معلوم کر لینا ہے۔ اسی طرح منشاء کا کسی دینی بات کو کمال لینا استنباط کہلاتا ہے۔ فقہاء کو ائمہ
موجد احکام نہیں ہوتے صرف منہج حکام ہوتے ہیں کہ جو بات گہرائی میں اپنی سمجھی اسے ظاہر کر دیا نہایت
کی بجائے ہر طرف سے ہر تہ سے اور وہ بھی اپنی طرف سے نہیں خدا کی طرف سے شریعت کی
بات کہتے ہیں۔

ائمہ حدیث کی مختلف انواع

ائمہ حدیث کا عنوان بہت وسیع ہے۔ اس سے ائمہ اجتہاد *maajid* بھی مراد ہو سکتے ہیں۔ جن کے پاس حدیث پہنچ کر اپنے تمام پہلوؤں سے پھیلتی ہے اور اس میں وہ انرجی و تعدیل *energy & control* بھی آجاتے ہیں جن کی کوئی حدیث کے راویوں کی نشاۃ ثانی کر سکتی ہے۔ وہ انزکرم جنہوں نے ائمہ حدیث کو مختلف ترتیبوں سے منضبط کیا۔ وہ مدد بین *meditation* سمجھتے اور اللہ تعالیٰ نے ان کی ایقانات کو زندگی و درجہ پرست شخصیت پر بھی ائمہ حدیث ٹھہرے۔ اور جن شائقِ رجال نے اسماء الزہراء کو منضبط کیا اور اس دائرہ کار میں حدیث کی خدمت کی وہ بھی اس فن کے اہم ٹھہرے جن نے کبھی بھی جہت سے حدیث کی کوئی خدمت کی اور اہل علم نے اس فن میں اس پر اکتفا کیا، ایسے تمام حضرات ائمہ حدیث کے ذیل میں ذکر کیے جاسکتے ہیں۔

ہم آج کے موضوع کو اس تفصیل کے پیش نظر ان مندرجات سے پیش کریں گے۔
 (۱) علماء حدیث (۲) ائمہ روایت (۳) ائمہ جرح و تعدیل (۴) ائمہ تدوین (۵) ائمہ رجال۔
 یہ ان پاک لوگوں کا تذکرہ ہے جن کی علمی خدمات عامہ و خاصہ امت اور حضور خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم میں وجہ اتقالی اور راہِ نبی اور انہی کی کوشش سے علم اسلام زندہ رہا۔
 علم حدیث کو چاہیے کہ حدیث کے ہم یاد رکھتے ہوئے ہر محدث کے بارے میں ذہن میں رکھیں کہ وہ کس دائرہ اور کس طبقے سے تعلق رکھتے ہیں، جب تک ہر محدث کا ذہن کار بہ وقت ذہن میں نہ رہے۔ علم حدیث کی خدمت سے کما حقاً فائدہ نہیں اٹھا سکتے شام، بھادڑ و عراق کے روافد حدیث اپنے اپنے اہل کس کس انداز میں حدیث کی خدمت کرتے رہے۔ انشاء اللہ اس کا ایک اجمالی نقشہ آگے کے سامنے آجائے گا کہ حدیث کس جذبہ و فہم کے ساتھ قرآن کریم کے گرد حفاظت کا پیرہن پہنے رہے ہیں۔

وما توهني الا بالله عليه توكلت واليه ائيب

ائمہ حدیث

الحمد لله وسلاماً على عباده الذين اصطفى. اما بعد :

علمائے حدیث — منطوق و مفہوم : اس کے لرم و خصوص اور اس کے مناظر حکم کو پوری طرح سمجھتے ہوں۔ انہیں فقہاء حدیث بھی کہا جاتا ہے۔ یہ حضرات فقہ حدیث کے فراموشی میں کے سوا کچھ ہے وہ صرف متون حدیث کی نقل و روایات اور ان کے اسانید و رجال کی معرفت ہے۔ حافظ ذہبی تذیب التہذیب کے تذکرہ میں امام علی بن المدینی (متوفی ۲۴۵ھ) سے نقل کرتے ہیں :

الفقه في معاني التحدیث نصف العلم ومعرفة الرجال نصف العلم.

ترجمہ : حدیث کے معانی میں غور و فکر کرنا اس موضوع کا نصف علم ہے اور نصف ثانی حدیث کے رجال کی معرفت ہے۔

اس بات پر بھی معلوم ہوا کہ فقہ حدیث کے معانی کو سمجھنے کا کافی نام ہے۔ یہ حدیث کے متبادر مکتبی اور اخذ کا نام نہیں۔ بلکہ حق یہ ہے کہ فقہاء دین ہی علم حدیث کے صحیح وارث ہیں حضرت امام ترمذی (متوفی ۳۲۰ھ) جہاں Tirmidhi کی ایک بحث میں لکھتے ہیں :

وكذا قال الفقهاء وهو علم بمعاني الحديث.

ترجمہ : اور فقہاء نے ایسا ہی کہل ہے اور یہی لوگ حدیث کے معانی کو اچھی طرح سمجھتے ہوئے ہیں۔

یہ قدر خواہ تذیب التہذیب الکمال میں حافظ صفی الدین الخزرجی (متوفی ۷۴۳ھ) صلیح کہہ رہی ہو کہ طبع ۱۰۱۰ھ میں جامع ترمذی جلد اول

فقہاء کرام حدیث کو صرف سمجھتے ہی نہیں، ان سے احکام پر منع و رد احکام جن کے بارے میں نص *indication* موجود نہ ہو ان کا استنباط بھی کرتے ہیں۔ اجتہادی امور میں یہی حضرت اولی الامر میں فہم حدیث میں اپنی کی طرف رجوع کیا جاتا ہے اور ممکن دنیا میں اپنی کا فیصلہ جلتا ہے قرآن کریم میں ہے۔

وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلَ الْأَلْدَيْنِ لِيُثْبِتُوهَ فِيهِمْ

(ترجمہ) اور اگر وہ پہنچا دیتے۔ اُسے رسول تک اور اپنے اُولی الامر تک

تو اسے وہ لوگ جو ان میں تحقیق استنباط کرنے والے ہیں معلوم کر لیتے

امام ابو جبر جصاص رازی (رحمۃ اللہ علیہ) لکھتے ہیں۔ حضرت بابہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ:

من ہدی؟ حضرت علیؓ۔ اور مجاہد اُولی الامر کی تفسیر اور الفقہاء العلم سے کرتے ہیں، امام تفسیر حضرت حمادؒ کہتے ہیں۔ *ہو اولو العلم والفقہاء*

حضرت ابو ہریرہؓ اس سے حکام مراد لیتے ہیں۔ الفاظ فقہاء اور علماء دونوں کو شامل ہیں۔ امر و تدبیر جوئی کرتے ہیں اور علماء فقہاء شریعت کرتے ہیں اور جائز و ناجائز بتلاتے ہیں۔ سر لوگ ان کی اطاعت پر آمادہ ہیں گئے اور انہیں ان کی پیروی کا حکم ہے۔

ماصل یہ ہے کہ اُولی الامر حکام کو کہتے ہیں جس دائرہ کار میں جس کا حکم چلے وہی اسس دائرہ میں اُولی الامر میں سے ہے۔ حاکم جصاص رازی لکھتے ہیں۔

جائز ان یسمی الفقہاء اُولی الامر یہ یعرفون او اعرفون و نواہیہ و یلزم

غیرہو قبلی قولہم فجا ئز ان یسموا اُولی الامر من ہذا الوج کما قال فی

آیۃ اخری۔ لیسئلکوا فی الدین ولینقلوا تو مہر اذا رجعوا الیہم

لعلمہم یحذون (خلو جب الخضر یا نذرہم الزم المسندون قبول قولہم)

صحیح تفسیر یہی ہے کہ اُولی الامر سے مراد فقہاء حدیث ہی ہیں علماء کے ہی حکم کو واجب

الاطاعت سمجھتے ہیں اور انہوں نے شریعت ان پر ان کے احکام کی اطاعت واجب ہے۔

لے پٹ سورۃ الزمار ج ۱۱۔ لے احکام القرآن ج ۷ ص ۲۱۳ ایضاً لے ایضاً ص ۲۱۳۔

لئے، اس وجہ سے ان پر بھی اولی الامر کا اطلاق درست ہے۔ اولی الامر حکام کو کہتے ہیں جس دائرہ کار میں جن کا حکم ملے وہی اس دائرہ عمل کے اولی الامر ہوں گے یہ الفاظ اپنے معنی میں ان فقہاء کو یقیناً شامل ہیں جن کا فیصلہ مسلمانوں میں عملاً چلتا ہے۔ گروہ سے اپنے اختیار سے اپنے اوپر نافذ نہیں ہوتے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی علماء حدیث Scholars اور روایت حدیث Transmitters میں فرق کیا ہے۔ آپ نے راوی حدیث کو فقہر عامل فقہ weaver of knowledge کہا اور عالم حدیث کو فقہہ Jurist کے نام سے ذکر فرمایا۔ تاریخ حدیث میں راوی حدیث اور عالم حدیث کا یہ فرق ہمیشہ نمایاں رہا ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **فصل الله عبداً، جمع مقالق ففصلها ودعاها واداء ذرب حامل فقہ غیر فقیہ ذرب حامل فقہ لی من هر فقہ فقہ۔**

ترجمہ: اللہ تعالیٰ اس شخص کو سرسبز کرے جس نے میری بات سنی سے یا د کی اور غنہ نہ رکھا اور اسے کنگے پہنچایا۔ کیونکہ کئی ایسے بھی ماضی علم bearers of knowledge رہتے ہیں جو خود عالم scholar اقیہہ نہیں ہوتے اور کئی ایسے بھی ماضی عمر ہوتے ہیں جو اپنے سے زیادہ سمجھنے والے کو بہت پہنچا دیتے ہیں یہاں تک کہ وہ بات کی کم اور حقیقت کو پالیں۔

اس حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں ہمیشہ فقہاء ہی تھے اور ماضی حدیث ہونا آپ کے نزدیک اس کی ایک ابتدائی منزل تھی۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کسی عالم حدیث کا راوی حدیث نہ تھا اس کے علم حدیث میں سرگز کوئی کمی کی وجہ سے نہیں سمجھا جاتا۔ حضرت ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کی روایات اگر کم ہیں تو اس کا منصب یہ نہیں کہ وہ میراثہ اس سے علم لے لگاتے تھے۔

۱۔ احکام القرآن جلد ۴ صفحہ ۱۷۷ مکتبۃ شریعت حدیث ۴۲۰۰ رد المحتار فی الفقہ والادامی
والجواز و الامتداد فی دین و دہ داریستی۔

اسلام میں علم و حکمت کا مرتبہ

قرآن کریم میں ملے کہ اس اوجھے وسیعے کو جس میں گہرائی اور گہرائی دونوں درکار ہوں۔ حکمت
کہا گیا ہے اور یہی وہ غیر کثیر ہے جس امت میں خیرت کے قائم مقام
رکھی گئی تھی قرآن کریم میں ہے۔

من یؤت العلمۃ فتنۃ او فی خیرا کثیرا

ترجمہ ہے حکمت و دانائی فی پر تحقیق اسے بہت بڑی خیر ملی۔
حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شیعہ کے سائل کو نصیحت فرمائی ہے
اور حق یہ ہے کہ فقہاء ہی شریعت کے نگہا رہیں۔ آپ فرماتے ہیں۔
من یرد اللہ بہ خیرا ینقہ فی الدین

ترجمہ اللہ تعالیٰ میں کسب فی کارادہ فرماتا ہے اسے دین میں فتنہ صاف فرماتا ہے
وہ حاملینِ مہرِ نبوی جو اس وسیعے میں شریعت کا مغز چکے کر مرنے سے محفوظ رہے
بہروں میں تمام مسائل غیر متفرعہ کا محکمہ دریافت کر سکیں وہ اس دریافت اور استخراج کے
اصل بھی اچھی طور پر چل سکیں اور انہوں نے انہیں بھی پوری وقت انہی سے دست بردار کیا
یہ وہ مجتہدین کرام ہیں جن سے مسائل کے باب میں معلوم کرنا ضروری ٹھہرنا حقیقت میں یہی
اہل علم ہیں جن کی طرف ان مسائل میں جو قرآن و حدیث میں صریحاً ملے ہوں رجوع کیا جا
سکتا ہے۔ حضرت نے حضرت عقیل بن ماکر کو اس عمر میں اسی قاعدہ کی تعلیم دی تھی
فاما - لا الشی الاجتہاد بحضورہ علی الوجہ البدی وقرآن

اچھے سامنے اس طریق کے مطابق جو ہم نے ذکر کیا میں آپ سے ان کہنے جب ذکرنا جائز ٹھہرایا
اسی طرح حضرت ساذن بن جلیل بھی آپ سے اجتہاد کرنے کی اجازت پانچے تھے۔

فقہاء حدیث کی کاوش رہی کہ احادیث سے زیادہ سے زیادہ احکام استنباط کریں

اور شریعت اسلامی کئے والی ہر ضرورت پر قابو پال سکے اور حق یہ ہے کہ سنی سے اسلام کی شان
جامعیت ہر دور میں اپنی وسعت سے نکھرتی رہی ہے۔ ظاہر ہے کہ ان حضرات کو ان دلت حدیث
سے واسطہ پڑتا تھا اور اس کے رد و قبول اور تحقیق و تنقیح میں انہیں پوری گہرائی میں جانا ہوتا
تھا۔ اس سے انہیں اس فن کی پوری بصیرت حاصل ہو جاتی تھی اور وہ اس کے درجات اور
احکام سے پوری طرح باخبر ہوتے تھے۔ تاہم یہ صحیح ہے کہ ان کی محنتیں زیادہ تر حدیث کی روایت پر نہیں
اس کے فہم و روایت پر صرف ہوتی تھیں۔ حدیث ان کے پاس اگر کسی بکریہ کو اس
کو طرح اچھائی تھی جس کے نیچے بے شمار موتی دیے ہوں۔ یہ فقہاء حدیث کبھی اپنے تلامذہ
و احباب میں حدیث کی سند بھی روایت کر دیتے، لیکن محدث زیادہ تر ان کا مضموع
نہ تھا۔ وہ احادیث کے معانی میں غلطے لگاتے تھے اور فہم حدیث کے پہلو سے نہ حدیث
اور خلفاء حدیث میں شمار ہوتے تھے۔ یہ بات اپنی جگہ حجاج دلیل نہیں کہ حدیث میں کامل
دست گاہ کے بغیر کوئی شخص مجتہد نہ ہو سکتا تھا۔ البتہ یہ صحیح ہے کہ ان لوگ ان کی مرویات
کو کم و بیش کر ان کی صحیح قدر کرنے سے محروم رہے اور خود اپنے آپ کو ہی کاٹتے رہے
اس لحاظ سے ہم امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ، امام ابو ثوری رحمۃ اللہ علیہ، سیاق ثوری رحمۃ اللہ علیہ، امام
مالک رحمۃ اللہ علیہ، امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ، امام محمد رحمۃ اللہ علیہ، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ، ابن
ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ، امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کا تذکرہ کریں گے۔ امام احمد سے گور روایت
حدیث کا سلسلہ بھی خراب چلا تاہم ایک جتنی ہی شیت سے ان کا تذکرہ اسی باب میں ہو گا۔

علماء جرح و تعدیل

پھر کہ میں کا وہ طبقہ سامنے آئے جس کا موضوع زیادہ تر روایۃ حدیث کی جانچ
پڑتال رہا۔ وہ جرح و تعدیل کے امام تھے۔ ان کی توجہ تحقیق و روایت پر اس درجہ مبذول رہی
کہ ایک یا مستقل فن وجود میں آیا۔ جسے علم اسماء الرجال کہا جاتا ہے۔ جس طرح معانی حدیث
میں نقد و تعمق اس موضوع کا ایک اہم حصہ ہے، معرفت رجال بھی اس موضوع کا نصف علم
ہے۔ امام علی بن المدینی رحمۃ اللہ علیہ کی یہ رائے آپ پہلے نمونے میں۔ الفقہ فی معانی

الحدیث نصف العلوم و معرفة الرجال نصف العلم و علمہ وہی ہیں۔ (۱) فقہاء اور
(۲) فن و سوار از رجال: ایک علم حق حدیث سے متعلق ہے تو دوسرا سزا مند حدیث سے۔

علماء جرح و تعدیل نے روایت حدیث کے مختلف درجات معلوم کیے، ان کا فنی تجزیہ
کیا، باہمی اختلاف کی صورت میں نتیجہ فیزی کی راہیں تلاش کیں، یہ حضرات اس جہت سے ائمہ
حدیث قرار پائے، بعد کے آنے والے محققین ان کی کاوشوں سے ہی فیصلوں کی راہیں تلاش
کرسکتے ہیں، اور اس گروہ کو مؤخر اخرج محققین کہہ دیے جاتے کہ یہ بولنا اعلیٰ کہتے ہیں۔

گروہ ایک جرح و تعدیل علم ہی کا لگایا ہے، اس نے ہر سندی کا
ذہب و زکوٰۃ کو کذب و نجی کا کیا تھا خیر تنگ ہر سندی کا

کیے جرح و تعدیل کے وضع قانون

درجے دیا کوئی باہل کا اثر نہیں

اس طبقے میں ہم امیر المؤمنین فی الحدیث عبد اللہ بن مبارک (رحمہ اللہ)، امیر المؤمنین
فی الحدیث شعبہ (رحمہ اللہ)، ابی بن الجراح (رحمہ اللہ)، یحییٰ بن سعید القطان (رحمہ اللہ)، عبد الرحمن
بن مہدی (رحمہ اللہ)، سفیان بن عیینہ (رحمہ اللہ)، یحییٰ بن المہزی (رحمہ اللہ)، ابی یحییٰ بن معین (رحمہ اللہ)،
کا تذکرہ کریں گے، یہ ان کے بعد زانیین کا ذکر ہوگا، جنہوں نے کتابیں لکھیں۔

جامعین حدیث

محدثین کا وہ طبقہ سب سے آگے ہے جن کا موضوع زیادہ تر روایت و تحدیث رہا، فقہ و
تفریع پر صاحب نظر ہونے کے باوجود وہ فقہی استنباط میں زیادہ مصروف نہ ہوئے پھر
ان حضرات کے مختلف جتنے ہوئے، یکو ایسے تھے جو صحت، اسناد، امارت حدیث جمع کرتے
ہوئے اور پھر وہ تھے جو ہر طرح کی اسناد سے امارت حدیث لگاتے ہوئے اور نقد و جرح بھی
کرتے ہوئے اور کبھی اسے پرہیز و الوں پر بھی چھوڑ دیتے تھے یہ سب حضرت حدیث کے
ائمہ زانیین ہیں پھر ان حفاظ حدیث میں کئی ایسے بھی ہوئے جو حدیث کے قواعد و ضوابط کے ساتھ
کے معنی کی گہرائی میں جانا، ان کا موضوع شوق نہ تھا، ان کی ضرورت علمی تدبیر و علم بھی خیر ہے بلکہ

اور بے شک ان حضرات کی سماجی اور خدمات بھی اپنی جگہ بہت ممتاز ہیں۔ اہمیت اسلامی کو لینے ان ائمہ حدیث پر بجا طور پر نائیب جنہوں نے تدوین کے دو بڑا ثانی میں حدیث کو کتابی صورت میں جمع کیا اور وہ کمالات دکھانے کو تاریخ ان کی مثال پیش کر سنے قاصر رہی اور حق یہ ہے کہ اس باب میں وہ تمام مستندین پر بھی اسبقیت لے گئے اور راج زیادہ تر انہی کے ذخائر حدیث علماء کے معادروہ مزاج میں یہی حضرات ائمہ تالیف ہیں۔

ائمہ تالیف حدیث

جہاں تک مطلق تالیف کا تعلق ہے حدیث حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں ہی معروضہ تحریر documentary records میں آئے لگی تھی اور صحابہ کے جمع کردہ صحیفہ آئینہ کے ابن علیہ کے پاس موجود ہے نیز راشد حضرت عمر بن عبدالعزیز کے حکم سے امام نووی اور صالح بن کیا بن جیسے تابعین حضرات نے حدیث خاصی تعداد میں جمع کر لی تھی تاہم زمانے کو انتظار تھا کہ محدثین فن تدوین کو ترقی دے کہ حدیث کی ایسی تالیفات سامنے لائیں کہ فن اعتماد اور ضرورت کے اعتبار سے یہ مجموعہ ہائے حدیث دیر پا قبولیت پائیں اس دائرہ اور دور میں محدثین کی پوری کاوش رہی کہ یہ عملی ذخیرے اس طرح ترتیب پائیں کہ مختلف پہلوؤں سے تعلیم و تدریس کا مرکز بن جائیں اور آئینہ اہمیت پر حفظ و ضبط اور جمع و تدوین کا وہ بوجھ نہ رہے جو اب تک صحابہ و تابعین اور تبع تابعین اٹھاتے چلے آ رہے تھے۔

قد مارے شک تدواریں اور بقیادہ فیضیت پہلوں کو ہی جاتی ہے لیکن اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ فن تالیف میری صدی ہجری میں جس پائیدگی کیل کو پہنچا اس کی تفسیر پہلے ہی ذخیروں میں نہیں تھی۔

امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کا علم حدیث مستمجم تسلیم کرتے ہیں کہ حدیث کے باب میں حدیث بروایت بروایت امام شافعیؒ اور امام احمدؒ نے حدیث میں پورے مجتہد تھے امام شافعیؒ نے ۱۶۲ھ اور امام مالکؒ نے ۱۸۵ھ اور عبدالرزاقؒ ابن ہشامؒ ۲۸۱ھ کی کتابوں میں بیحد

میں شیخ بر روی ملحق ہیں لیکن تالیفات حدیث میں جو کون امام ہندی اور امام مسلم نے دکھایا اس کی
تفسیر نہ صرف یہ کہ سوچی تاریخ میں نہیں ملتی بلکہ ذرا سبب عالم کی تاریخ اس کی مثال پیش کرنے
سے قاصر ہے۔ ولقد جاء في لسان التبرکات قوله: لا خلاف.

یہی وجہ ہے کہ ان تالیفات کے سامنے آئندہ برکت سنتے پچھلے ذخائر حدیث کو
جو سبب شک و تہمت کی مثال دیکھتے تھے، علم حدیث کا مرکز بنایا اور دورہ حدیث آج
انہی کتابوں کے گرد گھوم رہا ہے۔ یہ دلیل القدر تالیفات پچھلی تالیفات حدیث کی بجا طور پر
دارث اور آئندہ کا حدیث کا دشمن کا سرچشمہ میں تہمت میں پہنچی کتابیں ہیں جو
آج حضرت علی المرتضیٰ و علی بن ابی طالب کے واسطے ہیں۔ UNIVERSITY BOOKS
کہوتی ہیں۔ در حدیث کی سند و روایت اور رد و قبول میں انہی کتابوں کو مرکز قرار دیا جاتا رہا
ہے۔ ان تالیفات میں جرائم زیادہ معذرت ہوئے اور جن کے علمی ذخائر اپنے اپنے رنگ میں
آب تک مرکب کیے جاتے ہیں یہاں انہی کا ذکر ہو گا۔

۱۔ ان تالیفات میں حضرت ابو سعید خدری (رضی اللہ عنہ) اور امام ابن خزيمة (رحمہ اللہ)، تہمت
باب میں بالکل مجتہد نظر آتے ہیں۔ مائید کی ترتیب اور ضبط قرن میں حضرت امام مسلم (رحمہ اللہ)
کو اتنی نہیں مقرر کیا گیا کہ ترتیب پر حیرت انگیز و ستر کی کے آئندہ میں مجتہد نہ بھیرت میں
امام ابو داؤد (رحمہ اللہ) کی (رحمہ اللہ) اور امام طحاوی (رحمہ اللہ) اپنی مثال آپ ہیں۔ امام ترمذی (رحمہ اللہ)
(رحمہ اللہ) نے نقل ذرا سبب میں جو اچھا نامہ ذرا اختیار کیا ہے۔ اس میں وہ پہلے اور پچھلے
سبب ملاحظہ کر لیجئے پھر دیکھئے ہیں اور اس خاص نظر میں کوئی ان کا سہرا نہیں۔

۲۔ ان تالیفات میں امام عبد الرزاق بن حاتم (رحمہ اللہ) اور ابو داؤد (رحمہ اللہ)،
ابن ابی شیبہ (رحمہ اللہ)، دارمی (رحمہ اللہ)، بخاری (رحمہ اللہ)، مسلم (رحمہ اللہ)، ابو داؤد (رحمہ اللہ)،
ترمذی (رحمہ اللہ)، نسائی (رحمہ اللہ)، ابن ماجہ (رحمہ اللہ)، ابن خزيمة (رحمہ اللہ)، ابو حاتم
(رحمہ اللہ)، حمادی (رحمہ اللہ)، ابن جابر (رحمہ اللہ)، عیسیٰ (رحمہ اللہ)، دارقطنی (رحمہ اللہ)، شعبی
(رحمہ اللہ)، حاکم (رحمہ اللہ)، پروری (رحمہ اللہ)، امام بیہقی (رحمہ اللہ) اور ابن عبد البر مالکی (رحمہ اللہ) کا
ذکر کریں گے۔

صحابہ میں نقلہائے حدیث

ان میں سے نقلہائے حدیث بھی تھے جیسے حضرت معاذ بن جبلؓ، حضرت ابی بن کعبؓ، انسؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت ابوہریرہؓ، حضرت علیؓ، حضرت عمرؓ، زید بن ثابتؓ، ام المومنین حضرت عائشہؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت جابر بن عبداللہؓ، ام المومنین حضرت عائشہؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، وغیرہم رضی اللہ عنہم وبعین۔

روایت میں سبقت لے جانوالے

حضرت ابوہریرہؓ، حضرت عائشہؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت سلمانؓ، حضرت رضیؓ، حضرت سعد بن ابی وقاصؓ، حضرت ابوہریرہؓ، حضرت محمد بن جندبؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت جابر بن عبد اللہؓ، حضرت ابوہریرہؓ، حضرت انسؓ، حضرت علیؓ، حضرت عمرؓ، وغیرہم رضی اللہ عنہم۔ روایت حدیث میں بہت گنگے نکلے اور یہاں تک گنگے بڑھے کہ نقلہائے حدیث بھی ان کے خوش بچوں کے ہوتے صرف ام المومنین حضرت عائشہؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ میں جو کثرت روایت میں بھی ان کا بار کے ساتھ برابر کے شریک ہیں۔

تابعین کرام میں نقلہائے حدیث

حضرت طلحہ بن قیسؓ، ۱۷۲، مسروق بن ہذیلؓ، ۱۷۳، حضرت سعید بن المسیبؓ، ۱۷۴، سعید بن جبیرؓ، ۱۷۵، جابر بن عبد اللہؓ، ۱۷۶، انسؓ، ۱۷۷، حضرت سالمؓ، ۱۷۸، قاسم بن محمدؓ، ۱۷۹، حضرت حسن بصریؓ، ۱۸۰، ابن سیرینؓ، ۱۸۱، قتادہ بن دعبلہؓ، ۱۸۲، حماد بن ابی سلمانیؓ، ۱۸۳، نقلہاء حدیث میں اس دور کی سرفراز شخصیتیں تھیں۔

تابعین کرام میں اساتذہ روایت

حضرت خالد بن ولیدؓ، امام زہریؓ، ابوہریرہؓ، سعید بن جبیرؓ،

ہمیشہ ہمیشہ (مستند) محدثین و زائر و غیر ہم اساتذہ کبار روایت حدیث کے نہایت درخشندہ شمار سے تھے۔ ان حضرات کے پاس صحابہؓ کی جمع کردہ تحریریں بھی تھیں۔ ان کی خدمات حدیث کا کچھ تذکرہ تعدیہ حدیث کی بحث میں آچکا ہے۔ اس بحث میں ائمہ حدیث کے صرف تلامذہ ہمیشہ نظر ہیں۔

یہ صحیح ہے کہ حدیث کے باب میں درایت ہو یا روایت فقہ کے عنوان سے ہوا نقل و روایت کے عنوان سے عمومی اقتدار ان فقہاء میں سے نہیں بلکہ بعض کے بزرگوں سے جاری ہوئی۔ یہ اس لیے کہ ہر فن اپنی بہت سی مثالیں ملے کرنے کے بعد ہی اس حصے میں قائم ہوتا ہے کہ اس پر آئندہ باقاعدہ اصول و فرسوح کی بنیاد رکھی جاسکے۔ سرحم ائمہ حدیث کے عنوان سے انہی اکابر حضرت کا تذکرہ کریں گے جن کی اقتدار امت میں جاری ہوئی۔ زہ فقہار حدیث ہوں یا مفسر نقاد، ائمہ ایضاً ہوں یا علماء تراجم رجال جو حضرات اپنے اپنے فن کے امام تھے ہم انہیں ہی ائمہ حدیث مختلف طبقوں کے تحت ذکر کریں گے ہر ایک نے اپنے اپنے دائرہ میں حدیث کی خدمت اور قوم کی امانت کی اور حق یہ ہے کہ یہ حضرات خدمت حدیث میں اتنے آگے بڑھ گئے کہ اب تاریخ اس باب میں انہی کے سر پر سیلوٹ کا آج رکھتی ہے۔ ان صحابہ کرام جو اپنے کسی فی کمال کی بنا پر نہیں اپنے شرفِ صحابیت کی وجہ سے امت کے اقتدار اور پیشوا ہیں۔ ان کی پیروی واجب ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام احمد جیسے ائمہ اصول ان حضرات کے آگے سر اٹھانے کی جرأت نہ کرتے تھے اہل ان کے ارشادات کو اپنے لیے نہ کہتے تھے۔

اب ہم ان مختلف اقسام کے ائمہ حدیث کا تذکرہ کرتے ہیں مجموعی اعتبار سے یہ سب ائمہ حدیث ہیں فقہار حدیث ہیں یا ائمہ جرح و تعدیل، جامعین حدیث ہوں یا ائمہ تخریج، علماء تراجم رجال ہوں یا ائمہ اہل کے شراح حدیث۔ یہ سب حضرات اس فن کے حصین میں سے ہیں اور سب کے ہم ان سب کو ائمہ حدیث میں یکجا دیں۔ ان شاء اللہ احسن الجزاء۔

تراجم ائمہ حدیث

یہ ذات نقیہ ہے آپ کے نام سے پہنچے کہ آپ کی عظمت میں اللہ علیہ وسلم نے عبودیت کا اپنی وجہ غیر
موجود کو قرار دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی ہے نہ کہ راوی کہ آپ نے فقہ سے فقہاء و فاضلین کو دیتے ہیں
دوسرے درجوں کے حدیث میں جو کتب میں ہیں ائمہ علیہ وسلم کی حدیث کو منکر نہیں کرتے
میں یہاں تک کہ یہ حدیث ہو گئی ہے جسے فقہ کی پہنچ چلے ہو اس سے پہلے یا بعد یا اس کے پاس اور
اس کے مسلم کی مخالفت کرے۔

یہاں تک صحابہ کرام کا تعلق ہے وہ فقہائے حدیث بھی تھے اور روایت حدیث بھی انہیں
تھے کا تعلق ان کا روایت پر غالب رہا، انہیں فقہائے حدیث کے عنوان سے اور جو روایت میں
زیادہ معروف ہوئے ہم نہیں۔ وہ حدیث کے عنوان سے ذکر کریں گے، اس کا یہ مطلب ہو گا کہ
یہاں سے کہ روایت میں بہت سے جہانے والے صحابہ فقہ پر دسترس نہ رکھتے تھے۔

فقہائے کرام

صحابہ میں فقہائے حدیث

صحابہ کرام میں فقہائے حدیث بڑی تعداد میں تھے لیکن بطور نمونہ صحابہ کرام و صحابہ کرام
کہے کہ میں حدیث کا یہ سبب نام لیتی یہی قدر است کا میں باوجود علم رسالت کا میں
نہاں تھے خصوصیت اصحاب بن علی امیہ حضرت ابو بن کعبہ ۱۹۹ھ فقہ وفاق حضرت عبد اللہ
بن مسعود ۱۵۰ھ حضرت شام حضرت ابو الدرداء ۱۲۰ھ فقہ وفاق حضرت علی بن ابی طالب ۱۰۰ھ حضرت
عبد بن عباس ۱۰۰ھ حضرت ابو موسیٰ اشعری ۱۰۵ھ فقہ کثر ترجمان القرآن حضرت عبد اللہ
بن عباس ۱۰۰ھ فقہ وفاق حضرت عبد اللہ بن عمر ۱۰۰ھ اور حضرت ابو بن
عبد اللہ انصاری ۱۰۰ھ

مترجمین کے کہ صحابہ کرام نے حدیث کا علم علیہ وسلم کو کر کے نہ تھا ہی ہو گی اگر میں
نوٹ شخصیت کے کہ ذکر کریں کہ جن کی حدیث کل زمانے میں باقی شکست میں فروغ

تعبیر الی، ملاحظہ فرمائی گئے ہیں۔۔۔ جس میں لکھا ہے: السنة.

ترجمہ: آپ سے ان صحابہ نے کتاب رخت کا علم حاصل کیا ہے۔

آپ کی شخصیت اتنی اونچی تھی کہ حضرت محمدؐ بھی بعض دفعہ اسی میں آپ کی طرف رجوع فرماتے۔ آپؐ کو مزید سب سے زیادہ قرآن پڑھنے والے تھے۔ حضرت علیؓ نے فرمایا:

اقرء ہم الی بن کعبؓ

ترجمہ: صحابہ میں سب سے زیادہ قرآن پڑھنے والے بنی بن کعبؓ ہیں۔

حضرت سہروردیؒ (م ۶۶۰ھ) نے جن چھ بزرگوں کو مرکز قسطنطنیہ کے تسلیم کیا ہے ان میں حضرت ابی بن کعبؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی ہیں۔

ملاحظہ فرمائی آپ کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

اقرء الصحابة وسيدنا لقواء شهدا بنا وجميع بين العلم والعلم

ترجمہ: صحابہ میں سب سے بڑے قدرتی آثار و برکات کے برادر، جنگ بدر میں شامی ہونے والے اور علم و عمل کے جامع تھے۔

حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ نے رمضان شریف میں صرف تین راقی تراویح کی نماز پڑھائی اور چوتھا سچا کہنے کے بعد میں شریف دلائے کہ آپ کی نوعیت سے یہ نماز اہمیت پر واجب نہ تھی، حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ نے اس پر جواب دیا کہ میں تراویح کی نماز پڑھتا ہوں جو میری جماعت میں ہو کرتے رہے۔ ایک رات حضور صلی اللہ علیہ وسلم اتفاقاً وہاں آئے تھے تو کچھ کو حضرت ابی بن کعبؓ سمجھ کر ایک طرف تراویح پڑھا رہے ہیں، آپؐ نے پوچھا اور جواب سننے پر ان کے عمل کی تعریف فرمائی۔ اور فرمایا: اصابوا نفعاً ما احسنوا۔

انہوں نے درست کیا اور اچھا ہے جو انہوں نے کیا۔

اس سے چتر چاکر تراویح کی نماز ان دنوں بھی مستحب الی اور بھی مسلم ہو کر رہت

جب حضورؐ کے فرائض میں آئی تو آپؐ نے اسے صحیح میں قرار دیا۔ اس سے منع نہیں کیا۔

لے ذکرہ الخاف جلد ۱ ص ۱۱۱ مشکوٰۃ ص ۱۱۱ واد احمد الترمذی کے تذکرۃ الخلفاء جلد ۱ ص ۱۱۱

کے ایضاً ص ۱۱۱ شہنشاہی زاد جلد ۱ ص ۱۱۱

قد بعثت اليكم عن دين يا سرا ميرو عبد الله بن مسعود مطلقاً
وزيراوه من النخبا ومن اصحاب محمد من اهل يد وفاقدا واهلها
واسمعو قد اشرتمو بعباد الله على نفسي

ترجمہ: میں نے تمہارا دین یا سرا میرو عبد اللہ بن مسعود کو تمہارے
اور وزیر ہونا بھیجا ہے اور دونوں حضرات کے اعلیٰ درجہ کے صحابہ میں سے ہیں
اور ان میں سے ہر ایک ان دونوں کی پیروی کرنا اور بات ماننا اور عبد اللہ
بن مسعود کو بھیج کر میں تمہیں اپنے آپ پر ترجیح دے گا ہے۔

اس سے چند جملے کہ ان دونوں بھی مجتہد صحابہؓ کے یہی جہاد کی تھی، جو صحابہؓ اس اجتہاد کی
شان پر نہ سمجھ جاتے تھے، انہیں ان مجتہدین صحابہؓ کی یہودی کا حکم تھا اور حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ
کی عمومی شہرت تو اس قدر اونچی تھی کہ آپ کے شاگرد کسی صحابی کو بھی علم میں دین سے آگے نہ سمجھتے
تھے، لہذا اسے بڑے صحابہؓ مشکوکات مسائل میں آپ کے تلامذہ کی طرف رجوع کرتے تھے آپ
حدیث کم روایت کرتے تھے، حضورؐ کی طرف انظار کی نسبت کہنے میں بہت احتیاط سے کام
لیتے۔ امام ابو حنیفہؒ کو فرمایا کہ آپ کی بی منہ علمی کئے و درست ہوئے اور آپ نے آپ کی منہ کو
اپنے فیض میں ہے اور شہرت بھی۔ امام ابو حنیفہؒ کے مشہور فقہی فتاویٰ مثلاً نماز میں رکوع کرتے
وقت سر قریب دین نہ کرنا، اہم کے پیچھے سر نہ ہانچنا، نماز میں آمین آہستہ کو اذیت کہنا وغیرہ
یہ سب سنی حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ رضی اللہ عنہ کے ہی فتاویٰ ہیں اور حق یہ ہے کہ آپؓ کی جی
دست کو یہ تحقیق کی دنیا میں خلفاء مذہب کی اصل پتھر بنی ہے۔ آپؓ کے صاحبزادہ عبد الرحمنؓ کے
پاس ایک کتاب لکھی گئی جس کے بارہ میں وہ قسم کھا کر کہتے تھے کہ یہ ان کے والد حضرت عبد اللہؓ
بن مسعودؓ کے ہاتھ لکھی ہوئی ہے۔

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ آپؓ حدیث کلمہ کے خلاف نہ تھے اور وہ روایات ہیں
میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ، حضرت ابو الدرداءؓ اور حضرت ابو ذر غفاریؓ
کو روایت حدیث سے روکنا اور شیعہ کرنا مذکور ہے وہ روایتیں مبرک صحیح نہیں، انہی کے علاوہ ہر ایک

بن محمد الزکی (علاوت ۱۸۲۰ء) نے حضرت عمر کا زمانہ نہیں دیا یا کہ کو نہ صرف حضرت عبداللہ بن مسعود کا ہی مرکز علمی نہ تھا، حضرت عمر کے حکم سے حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت حذیفہ بن الیمان، حضرت عبد بن یاشر اور حضرت ابوسنی اشعثی بھی یہاں تشریف لائے تھے اور بن صحابہ نے وہاں کثرت اختیار کی وہ بھی ایک ہزار پچیس کے قریب تھے بن میں جو میں حضرات ابتدائی بھی تھے ابوہریرہ احمد مجلی کی روایت میں وہاں بیسے دس لے صحابہ کی تعداد ڈیڑھ ہزار کے قریب تھی۔

⑤ حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ (م ۳۶ھ) عویم بن زید الانصاری

ماثقا ذہبی، ابن ابی شیبہ، الامام الزبائی اور حکیم الامت کہتے ہیں، آپ اہل شام کے عالم فقیہ اور فاضل تھے۔ جمع بخاری میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی جانت میں پندرہ لاکھ صحابہ کو قرآن کریم ادا تھا۔
۱۔ ابو الدرداء ۲۔ معاذ بن جبل ۳۔ زید بن ثابت ۴۔ ابی زید

حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں، مات النبوا
ولم یجمع القرآن غیر اربعة ابی الدرداء، معاذ بن جبل، زید بن ثابت و ابی زیدؓ
حضرت مسروقؓ تاہم کہتے ہیں، ..

وجدت علوا صاحب محمد صلی اللہ علیہ وسلم انھی اثنی عشر ابی شیبہ ابی عمر
وحلی وعید اللہ ومعاذ و ابی الدرداء و زید بن ثابت رضی اللہ عنہم
و ترجمہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کے حکم کو ان چھ میں تمام ہر سے پایا۔
۱۔ حضرت عمر ۲۔ حضرت علی ۳۔ حضرت عبداللہ بن مسعود ۴۔ حضرت معاذ ۵۔

حضرت ابو الدرداء ۶۔ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہم جمعین۔

حدیث میں آپؐ کی علمی عظمت کا اندازہ کیجئے کہ ایک شخص ایک بے سفر سے آپؐ کی خدمت میں حاضر ہوا ہے اسے دشمنی کرنے میں سوائے آپؐ سے حدیث سننے کے اور کوئی فخر نہ تھی وہ حدیث مناد ہے اور آپؐ پر چل دیتا ہے۔ آپؐ فیض اپنے وقت میں اپنے پورے حلقہ کے مریخ اور معلم تھے کثیرین قریب اس وقت حضرت ابو الدرداءؓ کے پاس بیٹھے تھے وہ بیان کرتے ہیں، ..

كنت جالساً مع ابني الدرداء في مسجد دمشق فجاء رجل فقال يا ابا الدرداء
لاني جئتكم من مدينة الرسول لحديت بلخني انك محمد بن عبد الله بن رسول الله
صلى الله عليه وسلم حاجتكم لاجل الله

ترجمہ: میں دمشق کا مسجد میں حضرت ابوالدرداءؓ کے پاس بیٹھا تھا کہ ایک شخص نے
آپؓ کے پاس آیا اس نے کہا اے ابوالدرداء! میں مدینہ شریف سے آپؓ کے
پاس صرف ایک حدیث کے لئے آیا ہوں مجھے اطلاع ملی تھی کہ آپؓ سے حضور
سے روایت کرتے ہیں میں اور کسی غرض کے لئے آپؓ کے پاس نہیں آیا۔
اس سے پتہ چلتا ہے کہ آپؓ کی شخصیت کریمہ اس وقت اگنایت عالم مرجع معلوم حضرت
علقم بن قیس، سعید بن المسیب، خالد بن سعد، ابوہریرہؓ، خولہؓ، ثبیہؓ، اکابر تابعین اور آپؓ کے
بیٹے حضرت بلالؓ نے آپؓ سے روایات لی ہیں اور انہیں روایت کی ہے۔ امام ابوہریرہؓ آپؓ
کی ہی علمی سند کے وارث تھے آپؓ کی اطہر ائمہ الدرداء بھی علمائے میں بہت اہم جانتے ہیں کئی تفصیل۔
⑤ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ (م ۴۰ھ)

آپؓ بلاشبہ شہر علم کا دروازا تھے۔ کوہ تپش کی سند علمی تھا اور وہیں آپؓ کی منہ خلافت تھی۔
حضرت عبداللہ بن مسعودؓ (م ۴۱ھ) پہلے سے ہی کوفہ میں فقہ حدیث کا درس دے رہے تھے۔
ان کی وفات سے کوفہ میں جو علمی خلا پیدا ہو گیا تھا، حضرت علیؓ کے وہاں جلتے سے کسی حد تک پورا
ہو گیا۔ لیکن حضرت علیؓ کے گرد کچھ ایسے لوگ بھی جمع تھے جو عبداللہ بن سباؓ ہودی کے بحث تھے
اور باقی سازش کے پرہیزگارم کے تحت مسلمانوں کی صفوں میں انتشار پھیلنا چاہتے تھے، انہوں
نے حضرت علیؓ کے نام سے اتنی روایات بنائیں کہ ان کی ہر روایت متنبہ ہونے لگی کہ حضرت
علیؓ نے ایسا کہا ہوگا یا نہ کہا ہوگا۔ سوا حیا وہی میں بھی جاتی رہی کہ حضرت علیؓ کی دبی روایات
سبائی سازش سے محفوظ بھی جائیں۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے شاگرد حضرت
علی رضی اللہ عنہ سے نقل کریں۔ کوہ کا یہی علمی مقلد قابل، متبادرہ گیا تھا۔ اس علمی ملکہ کو حضرت

فرمایا، یعنی ہمد علی کو صاف نہیں سب سے بہتر فیصلہ کرنے والے علیؑ ہیں۔ آپؑ نے انہیں
 ایک مرتبہ یمن کا قاضی بھی بنایا تھا۔ عورت ان بیویں عامر بن شریحہؓ یا شعیبہؓ اور ام حبیبہؓ کہتے ہیں کہ ان میں
 میں علم ان چھ حضرات سے پایا جاتا تھا، حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابی بن کعبؓ، حضرت
 حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت موسیٰ و ثعلبہؓ یاد رکھیے کہ حضرت علیؓ
 کو خیر علیؓ کے علاوہ مسلم، شامیہ، عوفیہ، ابی بکرؓ کے مدبر، ائمہ کے زیادہ مناسب نمبر ۱ ہے۔

⑥ کاتب وحی حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ (۴۵ھ) الانصاری

آپؑ کی علمی شخصیت کے توسط میں یہ جان لی جا سکتی ہے کہ ترجمان القرآن حضرت عبداللہ بن عباسؓ
 کے قرآن کریم ان سے پڑھا تھا اور حضرت انس بن مالکؓ نے عادیث آپؑ سے روایت کیں۔
 آپؑ کا وفات پر حضرت ابوہریرہؓ نے کہا تھا۔

مات عبد اللہ ولعل للہ یجود فی ابن عباسؓ منہ خلفاً

ترجمہ: امت کے بہت سے عالم، جو اہل بیتؑ میں ثابت پل بنے اور
 امید ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو عباسؓ کی جگہ نشین بنادیں گے۔

حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عثمان غنیؓ کو ان کی شخصیت کو یہ پرستہ افتخار تھا کہ دونوں
 حضرات نے اپنے اپنے جہد میں جمع قرآن کی خدمت ان سے ہی حضرت عمرؓ کی رائے حضرت
 سلیمان بن ابی سلمہ (۴۸ھ) پر بہت بڑے فقیہ اور فاضل تھے، یہ جرح عقل کی ہے۔

ما کان عمرو و عثمان بن عفان عن زید حدیثی الخری والقرطی الخرقہ لکھ

ترجمہ: حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ نے زیدؓ کو علم داشت، اور قرأت میں حضرت زیدؓ
 بن ثابتؓ پر ان کو فوقیت دیتے تھے۔

خود حضرت موسیٰؓ علیہ السلام نے فرمایا۔

افرضہ زید بن ثابتؓ، ابن عباسؓ اور زید بن ثابتؓ سے یہ ہے کہ زید بن ثابتؓ

جب یہ سارے باتے یا ساری باتیں سے آگے تو حضرت ابن عباسؓ ان کی کتاب پکڑنے کو

اپنے لیے بڑی عزت سمجھتے تھے۔ حضرت سرورِ عالمؐ (ص ۷۲) کہتے ہیں:

كان خطيب القري من الصحابة عمرو بن علي وعبد الله بن زيد والي وابو موسى.

خطيب قريز کا کہتے ہیں:

كان احمد بن حنبل في الصحابة

اس سے پتہ چلتا ہے کہ صحابہؓ کو صحابہؓ کے دور میں مار شہرت و فضل پر اہم تھا۔ روایت

حدیث فقہاء کے بعد دو سب سے درجے میں آتے تھے۔

قرآن فہم۔ وہ ہمیشہ معرکہ آوار سلسلے میں امامِ مسلمؒ نے آپؐ کا قرآنی عمل کیلئے

من مطلقین یہاں کہ خبر: نہ سال زبانی ثابت من القرآن مدد عالم

فغان لا فرقہ مع امام قری شیخ

ترجمہ: علامہ ابن مبارک نے حضرت زبانی ثابت سے جو چاہا امام کے لیے قرآن پڑھا جاسکتا ہے،

آپؐ نے فرایا امام کے ساتھ کسی حصے میں قرآن پڑھنے کی اجازت نہیں۔

④ حضرت ابو موسیٰ اشعرؓ (ص ۴۴) ذہبیؒ خطیب قریز کے نبی بڑا آدمی لکھتا ہے۔

کو محکمہ میں اسلام لائے۔ مجتہدِ حق ہجرت کی جھڑپوں میں کادالی بنایا حضرت عمرؓ نے

انہیں پھر کادالی بنایا اور آپؐ کی اور دیگر صحابہؓ جن میں حضرت سعد بن ابی وقاصؓ، حضرت عذیرؓ

بن ایمان اور حضرت ابو موسیٰ اشعرؓ بھی تھے کی آمد سے عراق مرکز میں بن چکا تھا۔ ان دنوں علم

سے مراد حدیث اور فقہ تھے۔ حضرت علیؓ نے معرکہ کعبہ میں آپؐ (حضرت ابو موسیٰ اشعرؓ) کو اپنا

نائب بنایا تھا۔ یہ سلسلہ وراثت آپؐ کی غلبت شخصی اور آپؐ کی قدر و فضیلت کے تاریخی ثواب

میں قرآن کریم بہترین آواز سے پڑھنا آپؐ پر فہم تھا۔ امام آپؐ امام کے لیے قرآن پڑھنے کے

کامل نہ تھے۔ آپؐ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت کی

اذا قرء فانصتوا امام حسب قرآن پڑھے تو تم چپ رہو

حضرت کے عہد میں جہاد صحابہؓ نے دینے کے مجاز تھے۔ آپؐ بھی ان میں تھے۔

سخن ان بکرمہ و ۱۳۲۰ھ کہتے ہیں۔

لوریکس بغنی فی زمن النبی خیر عمر و معاد و علی و ابی موسیٰ۔

ماخذ و بیئی آپ کو ذکر بنی اٹا فرمیں کرتے ہیں۔

کان عالماً عاملاً صالحاً ثانیاً لکتاب اللہ الیہ المنتهی فی حسن الصورت
بالقرآن روی علیاً صاحباً مبارکاً۔

ترجمہ آپ عالم تھے صالح تھے نیک تھے اللہ کی کتاب کو پڑھنے والے تھے قرآن کو

اچھی آواز سے پڑھتے تھے چوٹی کے تھے آپ سے طریقہ اور بابرکت روایت کیا ہے۔

آپ نے ایک دفعہ حضرت امیر کو یہ حدیث سنائی، اذہ اسلمو حد کو نلتا فلہم یحب

تلیہ مع جب تو میرے کوئی رکھی کہ اور وائے پر نہیں دفعہ سلام کہے اور سے جواب نہ لے

تو اسے واپس لوٹ جانا چاہیے۔ تو حضرت نے اس پر مزید شہادت طلب کی حضرت ابو موسیٰ

بیت گھبرائے یہاں تک کہ آپ کو ایک انصاری کے ہاں اس کی تائید ملی۔

اس سے چار چھابے گر آپ میں اپنے کابری تئیں حکم کا جذبہ کس درجہ کارفرما تھا، حضرت

عمر بھی آپ پر معاذ اللہ کوئی الزام نہ لگا رہے تھے صرف دوسرے صحابہ کو احتیاطی اور وارث

کام میں دینا سمجھو تھا، آپ کی غرض یہ تھی کہ خیر و بعد کا شمار نہ کیا جائے حضرت نے خود فرمایا،

امانی لہم انکم صنف و لکنی خلیف ان یقول لنام علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ترجمہ، میں آپ کو متبہ نہیں کر رہا تھا میں صرف اس سے ڈرا ہوا تھا کہ لوگ حضور

صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنی حرف سے بائیں نہ لگائے لگیں۔

یاد رکھئے کسی صحابی پر مصروف کا نام نہیں لیتا صحابہ سب عادل ہیں۔

⑧ فقیہ مکہ ترجمان القرآن حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ (۶۸ھ)

ابن عباس رضی اللہ عنہ و عنہ حضرت ابن عباس کہتے تو عائشہ کی بیٹی کہ انہیں ہمہ وقت سے

بالمال کہہ دوں ہم قرآن کی شان پہلے حضور کی وفات کے وقت آپ کی عمر تیرہ سال تھی حضور کے بعد

حضرت زید بن ثابتؓ سے تنہم حاصل کی اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے آپؓ کو ترجمان القرآن کا عظیم لقب دیا۔ "مثنیٰ" سے روایت ہے کہ جب حضرت عثمانؓ نے شہادت دیں عباسی کو اسیر حج کی تو درباری پشور کی تو آپؓ نے مینا خطبر حج دیا اگر اسے ترک اور اہل روم میں جیتے تو سب کے سب مسلمان ہو جاتے۔ غیور بن نعمان کہتے ہیں کہ جب حضرت ابن عباسؓ ہمارے ہاں بصرہ میں آئے تو سب میں علم و فضل میں ان کا ثانی نہ تھا۔

وما فی العرب مثله جتاد علما وایا و جند وک الکاتب

امیر ترمذی کی ایک روایت سے پتہ چلتا ہے کہ آپؓ نے بھی حضرت کی روایت آپؓ کے بعد صحیح کئی شذیخ کر دی تھیں اور وہ تحریریں لوگوں تک پہنچی ہوئی تھیں۔ ایک مرتبہ طائف سے کہ لوگ آپؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ ان کے پاس آپؓ کی کچھ تحریرات تھیں اور انہوں نے انہیں آپؓ کے سامنے پڑھا۔

⑨ حبر الامر حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ (۴۴ھ) ابو عبد الرحمن الحدادی لہنی

حضرت علیؓ کے صاحبزادے محمد بن النبیؓ نہیں جادھن الامۃ وایا وک الکاتب کے بڑے علم کہا کرتے تھے۔ "مثنیٰ" میں فرماتے ہیں:-

لا تعدانی برای ابن عمر نانه فامر منین سنة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلو تجد حب شي من امره دلا من امره صا كاد

ترجمہ: نہ بد دو مجھ کو ابن عمر کے ساتھ کسی کو نہ جھل بیٹے کہ وہ حضورؐ کے احوال کے بعد مثال

تک اندو ہے اس بیٹے نہیں غنی، آپؓ پر حضورؐ کے امر سے اور نہ ہی آپؓ کے صحابہ کے امر سے

ابن الرازی ہذا کوئی سبب نہیں جو امام شریعی عبداللہ بن عمرؓ کی طرف منسوب کر سکتے ہیں

یہ علم کا وہ درجہ ہے جو مجتہد کو ہی نصیب ہوتا ہے۔ آپؓ سے کثیر تعداد احادیث منقول ہیں لیکن

علامہ ذہبیؒ نے انہیں اختصار کے پڑھنا از نسب سے ذکر کیا ہے۔ ابن دوقل حضرت علیؓ رضی اللہ

اور حضرت امیر معاویہؓ میں اختلاف جاری تھا اور ابھی خاصی تعداد اس بات کی حامی ہوئی تھی

لے ذکرۃ الخلفاء جلد اول ص ۴۴ کے اضافہ ص ۴۴ کے کتاب العمل لایام الترمذی ص ۴۴ کے ذکر جلد اول

کہ یہ دو فرس بزرگ قیادت سے کنارہ کش ہو جائیں تو جو شخصیت ابن و فرس لوگوں کی نظر میں اس لائق
مکنی کو اس پر امت مبعوع ہو جائے اور اس میں علم و عمل کی پوری استعداد ہو تو وہ آپس ہی تھے۔ لیکن
کھپ اس میدان میں اُن کے لئے کئے گئے قطعاً تباہ ہوئے۔

حضرت میان شرمی (۱۶ھ) کہا کرتے تھے۔

يقتدى بهم في الجاهلية و البأسه في الفريفة

ترجمہ: لوگوں سے مل کر پستے میں حرکت کی پیروی کی جائے اور لوگوں سے کنارہ کشی
میں ان کے پیچھے کو غرور نہ بنایا جائے۔

⑩ حضرت جابر بن عبد اللہ الانصاری رضی اللہ عنہ (۶۸ھ)

شر انصاری جو بہت عقبہ میں شامل ہوئے آپ ان میں سے تھے حافظہ بیسی نے انہیں فقیر
اور متقی ہر شخص کے نام سے ذکر کیا ہے اور کہا ہے۔

جل عن النبي صلى الله عليه وسلم علما أكثرنا فقا

ترجمہ: آپ نے آنحضرت سے بہت سانا فتح علم پایا۔

حدیث کے لئے تین دانی تھے کہ ایک وہ حضرت عبد اللہ بن انیس کے بارے میں سنا کر
ان کے پاس ایک حدیث ہے جو انہوں (عبد اللہ بن انیس) نے خود حضرت سے سنی ہے۔ وہ ان
دوسرے ایک شام میں مقیم تھے۔ اس پر آپ نے ایک اونٹ خریدا اور اس پر ایک بادل تک سفر کرنے
کئے۔ ایک شام پہنچے پیغام بھیجا کہ جابر تیرا زور سے پرکھ لے۔ انہوں نے پوچھا جابر بن عبد اللہ
ہیں؟ فرمایا ہر کئے حضرت جابر نے ان سے حدیث پر بھی انہوں نے سنا لی۔ انہوں نے سنی
کہ وہ چلے گئے۔ علامہ عینی فرماتے ہیں وہ حدیث نا باری تھی۔

عن جابر عن عبد الله بن النضر سمعت النبي يقول يحشر الله العباد بين اديم بصوت

يجمع من بعد كما يجمع من قارب انا لذلك الديان

ترجمہ: حضرت جابر عبد اللہ بن انیس سے روایت کرتے ہیں وہ کہتے ہیں میں نے

لے ذکر جہد ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰

حضرت کو فرماتے تھے: اشر بندوں کو حشر میں ایسا آواز سے بھلے گا جس کو
 قریب اور بعید زمانے سب کو سنا سنیں گے فرمایا گیا میں بن بادشاہ افسانہ
 اس سے پتہ چلتا ہے کہ آپ کی شخصیت کو کیوں عروج و حدیث اور طلب علم میں متہمک
 محی آپ جتنے حدیثیں سنیں تھے اور حدیث کے مذاکرہ میں ہر بڑی گہری فکر رکھتے تھے مثلاً حضور اکرم
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لا صلوة لمن لم یقرء بفاتحة الكتاب کہ جس شخص کی نماز میں پڑھتی ہو
 سورہ فاتحہ نہ پڑھے، آپ نے فرمایا: اس شخص سے قسم ہے جو اکیس نماز پڑھے جو امام کے
 پیچھے نماز پڑھے، اس پر سورہ فاتحہ پڑھنا لازم نہیں، حدیث میں مراد رسول کو پہنچنا انتہائی گہرا علم
 ہے۔ امام احمد بن حنبل بنی بڑا مہجور تھی اور امام مسلم بن الحجاج کے استاد تھے، حضرت جابر بن عبد اللہ
 کہ: اس شرح حدیث سے بہت متاثر تھے، آپ فاتحہ خلف الامام کے تامل کرتے تھے مگر یہ صاف
 فرماتے کہ امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھتے بغیر نماز ہو جائی ہے امام ترمذی کہتے ہیں:

رواہ احمد بن حنبل فقال معنی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا صلوة لمن لم یقرء بفاتحة
 الكتاب کہ کان رسولہ اخیر حدیث جاریں صلی اللہ علیہ وسلم قال من صل رکعة من غیر ان یقرأ بام: لقرا بن
 فضیل از ان یقول در ادا امام قال احمد فیہ ارجل من اصحاب النبی خذول قول النبی
 لا صلوة لمن لم یقرء بفاتحة الكتاب ان هذا اذا کان وحده۔ جامع ترمذی جلد ۱ ص ۱۷۸

ترجمہ: امام احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کوئی
 صلیت کرے نماز میں جب اکیس نماز پڑھے تو فاتحہ پڑھے بغیر نماز نہیں پڑھتی اور کہتے
 حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم: سورہ فاتحہ پڑھنا واجب ہے آپ فرماتے ہیں جو کہنے والا کہتے پڑھتی
 اور اگر سورہ فاتحہ نہ پڑھی اور نماز پڑھ جائے کہ جب تک وہ امام کے پیچھے ہو، امام احمد
 کہتے ہیں کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے صحابی ہیں وہ حضور کے ارشاد کا مطلب یہ بیان کرتے
 ہیں کہ حدیث لا صلوة لمن لم یقرء بام سے مراد یہ ہے کہ نماز: جب اکیس ہو

یہ اس مشاہیر کا ذکر ہے جو فقہاء صحابہ میں بہت ممتاز تھے، ان کے علاوہ بھی عظیم الشان محدثین
 تھے جنہیں تیسرے نمبر پر لکھا ہے جیسے ابن حبان (۳۵۲) حضرت ابو ہریرہ (۳۵۸) اور حضرت
 ابو ہریرہ (۳۶۰) ان کے علاوہ حضرت حسن مکی کو بڑا اعتماد ہے تو کبھی خلافت اچھ پرورد کرتے۔

صحابہ میں روادۃ حدیث

ایسے تو ہر صحابی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ملنے کی بات کو سنے پہنچانے کا سبب تھا۔ لیکن ہر صحابہ کثرت روایت میں معذوف ہوئے۔ ان میں سے دس زیادہ ممتاز روادۃ حدیث کہلا کر ذکر کیا جاتا ہے یہ حضرت گواہی جگر تھریں میں، ستریں رکھتے تھے۔ لیکن ان کی شہرت تو حدیث کی بجائے روایت حدیث میں زیادہ ہو چکی ہے۔ روادۃ حدیث میں یہاں تھریں روایت تھے اور پانچ مقلین روایت۔

مقلین روایت (کم روایت والے)

حضرت ابو بکر صدیقؓ، حضرت امیر المومنینؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت زید بن ارقمؓ، عمر بن ابی صعصعہؓ اور وہ سب نے کئی حدیثیں سنیں جن کے پاس ان حضرات صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت کی دولت ہے پایا۔ مقلی۔ لیکن وہ روایت حدیث میں زیادہ تھا۔ اسے در بہت کم حدیثیں انہوں نے روایت کیں۔ ان کی قسب روایت سے ان کے قسب صحابہ استدلال کرنا اسی طرح ایک نادانی ہے جیسے کوئی احمق امام ابو حنیفہؒ کی قسب روایت پر نظر کرتے ہوئے ان کے قسب صحابہ کی دولت کرنے لگے امام صاحب کی شرواف روایت بھی تو بہت سخت تھیں یہی وجہ ہے کہ سب نے روایت حدیث کی بجائے تو حدیث کو دنیا و مافیہا بنایا اور سب پر ہی اپنی ماہی عمر صرف کر دی گو یہ مقلین میں بھی سب کو ہر روایا احادیث روایت کرتی ہیں۔

مذاہب میں تو یہ کہتے ہیں میں نے اپنے والدین سے سنا ہے اور آپ حضورؐ سے، اس طرح اسکا روایت روایت کیوں نہیں کہتے ابی طرح نوں خواں صحابہ کرتے ہیں۔ حدیث نے فرمایا۔

أَعْلَى لَمْ يَفَارَقْ دَلِيلِي مَجْعَتِ بِقَوْلِ مَنْ كَذَبَ عَلَى مَتَعَةِ الدُّنْيَا مُتَقَدِّمًا مِنَ النَّارِ۔

ترجمہ میں حضورؐ سے جدا تو کچھ نہیں ہوا لیکن میں نے حضورؐ کو یہ قرأتے سنا ہے کہ میں نے

جان کو کچھ پر تھرتھارتے اندھا سے جہنم میں ٹھکانہ کرنا ہے۔ صحیح بخاری جلد ۱ ص ۱۷۷

آپ کو متینہ کا نشانہ تھا کہ حضورؐ کی بات روایت ہے، یعنی میں بدلتے ہوئے کوئی بے استقامی

نہ ہو جائے۔ سوا سب کی قسب روایت قسب ملکہ کی وجہ سے نہ ملتی۔

جن حضرات نے نسبت کثرت سے احادیث روایت کیں ان میں سے ہم دس مشاہیر کیلئے ذکر کرتے ہیں۔ مگر ان کے علاوہ بھی ایک کثیر تعداد ان صحابہؓ کی ہے جن سے بہت سی احادیث مروی ہیں اور کتب صحاح ان کی روایات سے پڑیں۔ اہم یہاں صحابہؓ میں سے صرف چند روایہ حدیث کا صرف پیش کیا جاتا ہے

صحابیہ میں روایہ حدیث (محدثین کرام)

حضرت ابو ذر غفاریؓ (۲۰۴)، حضرت حذیفہ بن الیمانؓ (۲۵۵)، حضرت عمران بن حصینؓ (۲۵۶)، حضرت سعد بن ابی وقاصؓ (۲۵۵)، حضرت ابو ہریرہؓ (۲۵۷)، حضرت عمر بن عبد ربہؓ (۲۵۹)، حضرت عبداللہ بن عمر بن العاصؓ (۲۶۵)، حضرت براء بن عازبؓ (۲۷۱)، حضرت ابو سعید خدریؓ (۲۷۴)، حضرت انس بن مالکؓ (۲۹۴)، رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

① حضرت ابو ذر غفاریؓ (۲۰۴)

سابقین اولین میں سے ہیں۔ آپؓ سے حضرت انس بن مالکؓ، زید بن مسبکؓ، میر بن تغیر، اعنف بن قیس اور قتادہؓ تابعین میں سے ایک کثیر تعداد نے روایات لی ہیں۔ مطلقہ فرمائی گئیں ہیں۔ یحکان یوازی ابن مسعود فی العلو۔ علم میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے برابر آتے تھے۔ حدیث روایت کرنا سب سے بڑا فرض جانتے تھے۔ خود لکھتے ہیں۔

قسم ہے اس ذات کا جس کے قبضے میں میری جان ہے اگر تم تلوار میری گردن پر رکھ دو اور مجھے گناہوں پر کہہ دو میں ہرگز شتر اس کے کہ تم اس تلوار کو علاؤ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک بات چیرنے آپؐ سے سنی روایت کر سکا ہوں تو میں ضرور اسے روایت کر گزروں گا۔

اس سے چہ چاہتا ہے کہ صحابہؓ کس طرح حضورؐ کی احادیث کو ایک صلی امانت سمجھتے تھے اور انہیں آگے پہنچانے کی ان حضرات کو کتنی فکر تھی۔ اتفاقاً دیکھئے کہ آپؐ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ

ایک ہی سال فوت ہوئے۔

② حضرت حذیق بن الیمانؓ (۳۵ھ) ابو عبد اللہ العنسی

آپؓ ستر سال اللہ و حضور کے راز و انصاف کی محبت پر معرّف تھے۔ آپؓ سے حضرت عمرؓ حضرت علیؓ حضرت ابوالدرداءؓ جیسے اکابر صحابہؓ نے احادیث روایت کی ہیں اور تابعین کی ترکیب بڑی تعداد نے آپؓ سے احادیث روایت کی ہیں۔

③ حضرت عمران حصینؓ (۵۲ھ) ابو نجید الخزرجی

غیر کے راز و اسلام لائے۔ آپؓ کا اور حضرت ابو ہریرہؓ کا اسام لائے کا ایک ہی سال ہے۔ کان میں غصلا و انصاف و فقہاء تھے۔ حضرت عمرؓ نے آپؓ کو عمرو و راقہ فرمایا تاکہ وہ ان کے گوشت کو کھائے کی نصیحتیں۔ آپؓ نے میری زندگی میں کبھی نہ دی۔ آپؓ سے حسن بصریؒ، امام محمد بن سیرینؒ اور علامہ شافعیؒ جیسے اکابر تابعینؒ نے روایات لی ہیں۔ عاتقہ ذہبیؒ فرماتے ہیں :-

رأى احادیث حدیثیة فی الکتاب وکان من الباء الصحاۃ وفضلہم

آپؓ ان پانچ ممتاز صحابہؓ میں سے ہیں جو عین کے سر کمر ہیں، اہل شام و اہل عراق میں سے کسی کے ساتھ شامل نہیں ہوئے۔

④ حضرت سعید بن ابی وقاصؓ (۵۵ھ)

آپؓ مشرور و مشہور صحابہؓ میں سے ہیں۔ جنگ بدر میں شامل ہوئے۔ پہلے قریش میں تھے، پھر اللہ کی راہ میں تیرے گئے۔ آپؓ سے حضرت عمرؓ اور حضرت عائشہ صدیقہؓ نے بھی روایات لی ہیں۔ حضرت سعید بن المسیبؒ، حضرت طاہرؒ، ابو عثمان الانہدیؒ اور حضرت مجاہد جیسے اکابر تابعینؒ آپؓ کے شاگرد تھے۔

آپؓ مکر مکر میں حضرت علیؓ اور حضرت عاصیہؓ اور فرس سے کاندہ کش رہے۔ حضرت علیؓ

تپ کے اس موقف میں آپ پر رشک کرتے تھے۔

⑤ حضرت ابوہریرہؓ الدوسی الیمانی (۳۵۸)

جائیت میں نام جدید شمس تھا، والد نے نسبت ابوہریرہ رکھی، اسلام لانے کے بعد مدینہ منورہ سے مومنین ہونے تک شہر کے سالن اسلام گئے، ویز ہجرت کی، اصحاب صفہ میں سے تھے حضرت علیؓ کثیر پایا حضورؐ کے بعد حضرت ابوبکرؓ، حضرت عمرؓ حضرت ابی بن کعبؓ اور دوسرے کئی اور صحابہ سے روایات میں۔ ام ہمارہ تھیں فراتے ہیں کہ آپؐ سے آٹھ سو کے قریب لوگوں نے روایات میں، متاثر شاگردوں میں ہمام بن منہر (۱۰۰) سعید بن المسیب (۱۱۳) مجاہد (۱۲۰) علامہ شعبی (۱۴۰) ابن سیرین (۱۵۰) عطاء بن ابی رباح (۱۵۵) عروہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے سوا عام طور پر تابعین، کثر ہیں۔ ابو صالح السمان کہتے ہیں: کان ابوہریرۃ من احنظ اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور وہ خود فرماتے ہیں:-

لا احدث احدا من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احنظ لحديث صحی
ترجمہ: حضورؐ کے صحابہ میں سے کسی کو نہیں جانتا کہ وہ مجھ سے حضورؐ کی روایت کا زیادہ یاد کرنے والا ہو۔

جہاں تک روایت کا تعلق تپ سے حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاصؓ کے ہائی سب صحابہ سے آگے تھے اور وجہ یہ تھی کہ حضرت عبداللہ بن عمروؓ حضورؐ سے حدیثیں لکھ پا کرتے تھے۔ اور حضرت ابوہریرہؓ لکھتے نہ تھے۔

آنحضرتؐ نے تپ کو توبہ مانگو کا دم کیا تھا۔ حضرت ابوہریرہؓ اس کے بعد کبھی نہ بھولے تپ سے شامے پانچ ہزار کے قریب حدیثیں روئی ہیں، ان میں سے صحیح بخاری میں ۴۳۸ اور صحیح مسلم میں ۵۴۵ حدیثیں مروی ہیں۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت ابوہریرہؓ نے بھی امدادیت لکھنی شروع کر دی تھیں، آپؐ اپنے تادمہ کو یہ عزیزیت لگا ہے بلکہ دکھائی دیتے تھے، چھپ کے شاگردوں

نے ذکرہ جہاد میں نے صحیح بخاری جزا میں ص ۱۵۱ ص ۱۵۲ سے جاس بیان اعلیٰ ص ۱۵۳

نے ہر حدیث کو جو سنیے یا نہ سنیے، ان میں ہر حدیث کو جو صحیح ہے یا غلط ہے، وہ صحیح ہی کہتا ہے۔

اسی وجہ کے بغیر محدث برائے کے ساتھ ساتھ آپؐ پر ایسی حدیثیں بھی تھیں، امام زبیریؒ نے فقیر صاحب، سون، انفر کبیر کر آپؐ کا تہ رت کرنا ہے اور لکھا ہے:۔

کأن من ادعية النعمه من كباد عمه الفلوى مع جلاله والعب دة والناسم

ترجمہ: ہم کا کفو خزانہ تھے قرآن دینے والے عزت و عظمیٰ سے تھے ہوا

جہدت اور ترضیع دے تھے۔

⑥ حضرت عمر بن خطابؓ (۵۹ھ) انفراری

خطیب تبریزیؒ آپؓ کے تعارف میں لکھتے ہیں:۔

كان من اعداء الكفر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى عنه جماعة

ترجمہ: آپؓ ان منافق حدیث میں سے تھے جنہوں نے حضرت کے شر سے

روایت کی ہے اور ان سے ذرا بعین کی، ایک جماعت:۔ بیت کرتا ہے

آپؓ نے خود بھی ایک مجرم حدیث جمع کر رکھا تھا، ابن سیرینؒ کہتے ہیں اس میں کلمہ کبیر

موجود ہے، حضرت حسن بصریؒ نے بھی:۔ یہ حدیث کیا ہے؟ منافق ابن حجر عسقلانیؒ (۸۱۰ھ) نے

اس مجرم حدیث کو نسخہ کبیرہ کہہ کر ذکر کیا ہے، جس سے پتہ چلتا ہے کہ ایسی کثیر حدیثیں موجود تھیں

⑦ حضرت عبداللہ بن عمرؓ (۶۵ھ) العاص

ان نوادر میں انہیں سے میرا جن میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث لکھنے کی اجازت دے رکھی تھی

آپؓ نے خود ایک مجرم حدیث لکھا تھا جسے اصاحۃ کہتے ہیں، ان کے وہابی سے عمر بن زید

تبرہ سال بڑے تھے، یہ شخصیت مسلّمہ میر و ہم نہیں ان کے والد عمر بن ابی سلمیٰ تاج مسیری بھی

طبیعت اصیقہ تھے، حضرت ابوہریرہؓ نے عرف ان کے پاس سے یہ قرآن کیا ہے، ان کی روایت

کفر و مار حدیث میں ان مرادات سے زیادہ ہیں

نے کہا: حدیث کے اہکمال ملا کہ تہذیب جلد ۳ ص ۴۲ کی جہدہ ملا:۔ یہ جہدہ ۴ ص ۴

سعد بن العبد، عروہ بن الزبیر، و سہب بن صبر، مکرہ وغیرہم سب آپ کے شاگرد تھے۔ تابعی کثیر حضرت مجاہدؒ ۱۰۰ھ ذکر کرتے ہیں کہ انہوں نے ایک عجمی حضرت عبداللہ بن عمرو کے بچے کے پیچھے رکھا دیکھا تھا۔

حضرت ابوہریرہؓ کی کل روایات ۴۷۴۷ ہیں اور وہ تسلیم کرتے ہیں کہ عبداللہ بن عمرو کی روایات تجربے زیادہ ہیں اس لیے کہ وہ حضورؐ سے حدیثیں لکھ لیا کرتے تھے اور میں کھتا تھا۔

⑧ حضرت یزید بن عازبؓ (۷۷ھ) ابو عمارۃ الانصاری

عبداللہ بن منہل کہتے ہیں کہ میں نے حضرت براءؓ کے پاس لوگوں کو تکلیف دینے میں (حدیثیں) کھتے پایا۔ آپؓ کو فرمایا: "ہے، اس سے پرہیز ہے کہ کوئی ان دنوں کسی طرح علم حدیث لگا کر براہ بنا جو تھا۔ آپؓ جبکہ جبل صغیر اور نہران تینوں میں حضرت علیؓ کے ساتھ رہے۔

خطیب تبریزیؒ لکھتے ہیں:

روی عن خلق کثیر۔ آپؓ سے بہت لوگوں نے احادیث روایت کیں۔

⑨ حضرت ابوسعید سعد بن مالکؓ المدنی (۷۷ھ) الانصاری الخزرجی

بیعت ارضوان کے شاملین میں سے تھے، اہل منہ میں سے تھے، آپؓ ہر شے سے روایت کیا۔ عائد ذہبیؒ لکھتے ہیں:

روی حدیث کثیرا و انتی مدۃ و اجوا من شہد ابو سعید علقش ابو سعید

سناد ثمانین سنۃ و حدث عنہ بن عمرو و جابر بن عبد اللہ وغیرہما

من الصحابةؓ۔ آپؓ نے بہت احادیث روایت کی ہیں اور انوں

قرآن دیتے رہے۔ آپؓ کے والد شہداء احد میں سے تھے ابو سعید ۸۰ سال زندہ

رہے۔ آپؓ حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت یزید بن عبداللہؓ اور دیگر صحابہؓ سے روایت کی ہے۔

۱۔ جامع بیان المغرر ۲۲۷ ۲۔ سنن ابی حنظلہ ج ۱ ص ۱۰۸ ۳۔ مسند احمد ج ۱ ص ۱۰۸ ۴۔ ایضاً

حدیث امتیازی صحراؤں میں ہم حدیث کی اندر تک رسائی کے لیے سب سے پہلے تابعین کرام میں بھی حدیث کی روایت کی گئی ہے۔ یہ حدیث کی روایت سے زیادہ نمایاں ہوئے تو کچھ سنی محدثین نے اس حدیث کی روایت سے اس میں کمی کی زیادہ غرضت کی اور یہ بھی صحیح ہے کہ بیشتر حضرات تابعی حدیث میں بھی قدر در حدیث دونوں کے جامع تھے۔ لیکن اھل اللہ احسن الخیراء۔

تابعین کرام میں فقہاء حدیث

حضرت علقمہ بن قیس (۱۶۱ھ) مسروق بن ہشیر (۱۶۰ھ) سعید بن المسیب (۱۶۲ھ) حضرت سعید بن جبیر (۱۵۱ھ) ابی ہشیر (۱۶۰ھ) کھول (۱۶۰ھ) معاشر شیبی (۱۶۲ھ) حضرت سالم (۱۰۰ھ) حضرت قاصد بن محمد (۱۰۰ھ) حماد بن ابی ہشیر (۱۰۰ھ) کا بھی بیان ذکر کریں گے۔

① حضرت علقمہ بن قیس النخعی الکوفی (۱۶۲ھ)

حافظہ بھی نہ کرنا۔ اھل اللہ میں صحابہ کرام کے بعد کربے تابعین کا آغاز آپ سے کرتے ہیں۔ آپ کا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت میں پیدا ہونے اور آپ کے بے ضعف مددگار ہونے کا ذکر ہے۔ آپ نے عراق اور یمن میں بھی حج کی اور اس میں کرم کوہ اور مدینہ و مدینہ کے چھائے۔ علقمہ اور مسود دونوں حضرات قدوسی کی اس میں کچھ جاتے ہیں۔ آپ کے علم نفس کا اندازہ امام ربانی عبد اللہ بن مسعود کے اس اثر سے دیکھئے۔

مَا أَقْرَأْتُ إِلَّا مَا أَطْلَعْتُ إِلَّا عَلَيْنِ بِرُؤُوسِهِ وَبَعْلِهِ

ترجمہ: جو کچھ میں پڑھتا اور جانتا ہوں علقمہ بھی اسے پڑھ چکے اور جان چکے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود کے اس کتبے کا اثر تھا کہ حضرت علقمہ باوجود عجز و کمالات کے نہ تھے۔

صحابہ کرام آپ سے مسائل پر پوچھتے تھے، ان کی زبان سے حضرت عبد اللہ بن مسعود کا علم ہوتا تھا تاکہ اس میں کوئی کمی نہ ہو۔

اداکت نامہ اصحاب۔ لیس صلی اللہ علیہ وسلم وہم یہ اذن علق ویتفقونہ

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے علاوہ آپؓ نے حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ اور حضرت ابوالدرداءؓ سے بھی حدیث پڑھی، فقہ کا تقسیم حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے پائی۔

② حضرت سمرق بن اجدعؓ (۹۲ھ) ابو عائشہ الہمدانی الکوفی النقیہ

آپؓ نے حضرت ابن مسعودؓ، حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت معاذ بن جبلؓ اور حضرت ابی بن کعبؓ سے علم حاصل کیا، حضرت ابوبکر صدیقؓ کے پیچھے غازی پڑھی، تمام ائمہ متقدمین حضرت عائشہ صدیقہؓ نے آپؓ کو مشقی پڑایا، برواق، فقیر عراق، بڑا ہم تنقی، عمرو شعیج، ابو صلیح، ابو اسحق اور ایک کثیر تعداد لوگ آپؓ سے فیضیاب ہوئے، فقہ میں تافہی شریعہ حضرت عمرؓ کے زمانے کے مشہور تافہی سے فائز کیجے ہوتے ہیں، سافہ ذہنی کھتے ہیں اور

دکان اعلو بالفتویٰ من شرح دکان شرح یستفید و دکان مسروق لایحتاج انی شرح، ترجمہ آپؓ فقہ میں شریعہ سے فائز تھے شریعہ آپؓ سے پوچھتے تھے لیکن آپؓ شریعہ کے محتاج نہ تھے۔

③ حضرت سعید بن المسیبؓ (۹۴ھ) النقیہ الکوفی

حضرت عمرؓ کے بعد غزوات میں یہ رہے، حضرت عثمانؓ، حضرت زبیر بن ثابتؓ، حضرت عبد اللہ بن ابی وکاعنؓ، حضرت ابوسرورہؓ، ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور کئی دوسرے صحابہؓ سے حدیث پڑھی، حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے آپؓ کو ختمی پہننے کی سند دی، حضرت قتادہ بن دعامؓ (۱۰۱ھ) کہتے ہیں میں نے سعید بن المسیبؓ سے بڑا عالم کسی کو نہیں دیکھا، امام علی بن ابی نعیمؓ (۱۰۳ھ) کہتے ہیں لا علوی الساجعین اوسع علما من سعید و عمرہندی اجل لتابعین، آپؓ خود کہتے ہیں میں نے حضور اکرمؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلوں اور حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ کے فیصلوں کو جاننے والا اپنے سے زیادہ کسی کو نہیں پایا، امام بیہقیؒ (۱۱۲ھ) کہتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ کے احادیث فیصلوں کا بھی زیادہ علم انہی کو تھا۔

طلب حدیث کا یہاں تک شرقی حق نہ ایک، ایک حدیث کے پہلے گئی کسی و دربار

راتوں کا سفر اختیار فرماتے۔ سو یہ گمان نہ کیا جائے کہ فقہ و حدیث کے معاملات ہوتے ہیں علم لغت و حدیث کے بغیر کیسے حل کیا جاسکے۔

④ حضرت سعید بن جبیرؓ (۹۵ھ) الفقیہ الکوفی

سُیِّد کے علم کا اندازہ اس سے کیجئے کہ مروج میں ابی کوثر حضرت ابن عباسؓ سے اگر کوئی مسئلہ پوچھتے تو سُنَّہ کہتے۔ ایسے جبکہ سعید بن جبیرؓ یا تابعین سعید بن جبیرؓ نہیں ہیں۔ عبارت میں یہ سعادت ملی کہ سعید بن دُعلِجؓ ہر کثرت کعبہ میں ایک قرآنِ مجید کی یہ سعادت تھی اور اگر کسی میں

⑤ حضرت ابراہیم نخعیؓ (۹۶ھ) فقیہ کوفہ

حضرت مسروق بن عیسٰیؓ مسروقؓ، سرودین یثرب سے تعلیم پائی اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی سند غنی کے وارث ٹھہرے۔ پس میں حضرت ام المومنینؓ کی بھی زیارت کی۔ شہر و محدث اہل شہر فرماتے ہیں۔ کانِ مبراہیم حیدرِ ثانی اعدایہ دکانِ یثربی اشلہ و لا جہلی فی اسطہ اشلہ۔ اس سے چرچا ہے کہ کوثر کمرِ حرمِ علمِ حدیث کا مرکز بنا ہوا تھا۔ ابراہیم نخعیؓ اگر دیگر محدثین کی طرح مرکزِ روایت بن کر نہ بیٹھے تو اس کی وجہ ان کی عزت و گنجی تھی۔ درجہ علم میں تو یہ حال تھا کہ جب ذہن ہونے علامہ شیبانیؒ نے کہا۔

ما خلف بعدہ مثله۔ ایشانے اپنے بعد کوئی اپنا مثل نہیں چھوڑا۔

سعید بن جبیرؓ ۶۵ھ کے بارے میں کوثر و لوں کو حضرت ابن عباسؓ کہتے تھے کیا قرآن میں سعید بن جبیرؓ میں، یعنی ان کے ہوتے ہوئے ترجمہ سے مسائل پوچھتے ہوا حضرت ابراہیم نخعیؓ کے علم کا یہ حال تھا کہ حضرت سعید بن جبیرؓ کو گونہ مانتے تھے۔

نسفتونی و ذبکوا براہیم النخعی۔

ترجمہ: تم مجھ سے سبائی پوچھتے ہو، اور تم میں ابراہیم نخعیؓ موجود ہیں۔

⑥ حضرت ابو عبد اللہ محمول البہدلی (۱۰۱ھ) الحافظ فقہ الشام

ابو ہاشم دہلیؒ واثر بن الاسودؒ دس بن اکاشہ محمود بن ابریح، عبد الرحمن بن خثیم، ابو یزید الخوافی سے حدیث پر بھی حدیث کو مرسل بھی روایت کرتے اور ابی بن کسبہ، عبادہ بن العاصیؒ اور حضرت زہر الخرمیؒ سے بھی درہائے روای کو ذکر کرتے بغیر روایت نہ کرتے تھے۔ آپؒ سے ارباب ہیں موسیٰ بن طلحہ بن عاصیؒ، زید بن دہشؒ، عبد بن یزیدؒ، جلد بن اوطاؒ، امام اندلسیؒ اور سعید بن جبہؒ نے روایت کی ہیں۔ آپؒ نے عمر عوفؒ اور محمد بن یزیدؒ علیہ السلام میں سفر کیا۔ امام ہرمیؒ فرمایا کرتے تھے علامہ تین ہی ہیں۔ ان میں آپؒ کو بھی ذکر کرتے۔ ابو حاتم کہتے ہیں۔ ما اعلیٰ منہ ما وافقہ من مکحولؒ۔ امام ہیں ان سے بڑھتے ہیں۔

نہیں دیکھا غیب تبریزی کہتے ہیں۔
لعدیک فی زمان مکحول بعد بانفیا منہ وکان لا یفتی حتی یقول یتھول
ولا تفتی الا باللہ۔ ہذا رأی والرائی بخطی وبعیث۔ تھوٹوں کے زمانہ میں
تھوٹے کی بغیر سب زیادہ آپؒ کی تھوٹے تھے جب تک لا حول ولا قوۃ لا باللہ نہ
پڑھتے اور زمانہ تدبیر میری دہائی تھی اور ملنے نکال بھی کر لیا ہے اور درستی برقرار ہے۔
فوتہ، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ تھوٹے ان دفتوں کی پہلو سے محبوب نہ سمجھا جاتا تھا۔

⑥ ابو عمر علاء الدین شعبیؒ (۱۰۳ھ) البہدلی الکوفی

آپؒ علاء الدین کے لقب سے معروف تھے۔ علاء دینیؒ فرماتے ہیں۔
کان اماماً انظما احتیاً متقناً۔

آپؒ نے حضرت مزین بن حصین، جریر بن عبد اللہؒ، حضرت ابویزیدؒ، ابن عباسؒ، عبد اللہ بن عمرؒ،
عدی بن حاتمؒ، سفیر بن شعبہؒ رضی اللہ عنہم امام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے احادیث
لی ہیں۔ آپؒ امام ابو حنیفہؒ کے سب سے بڑے استاد تھے۔

لے دوسرے دو سعید بن السیبؒ اور علاء شعبیؒ ہیں۔ مگر ایضا مضافاً الالکال مضافاً الیہ ذکرہ بعد مضافاً

بڑا تر شاہ تہی ہست نہ کیجئے۔

⑧ مسلم بن عبد اللہ بن عمر (۱۰۶ھ) فقیہ مدینہ

حضرت مالک بن انس سے روایت کے ہوتے، ہم دہل کے جامع اور اپنے زمانہ کے فقیر اور اچھے اپنے والد حضرت عبد اللہ بن عمرؓ حضرت ابو سلمہؓ حضرت ابو ہریرہؓ مرفوع بن نعیمؓ حضرت عیسیٰ بن مصلحؓ ابی بصیرؓ حضرت سعید بن المسیبؓ سے روایتیں کیا اور سعیدؓ پر بھی آپ سے مروی ہیں ویکارہ اور ہر ایک مصلحؓ کیساتھ کسی بن عقیلہ اور حضرت علقمہؓ بن ابی سفیانؓ نے تعلیم پائی تغلبہ پر بڑی تھی کھنے میں وہ احد و فحشاء و المذنبین میں مراءات الساعین و علی شہم و شہ تھیں۔
 درجہ و حدیث کے فقہاء میں سے ایک تھے مراءات ایسوں میں سے تھے ان کے صحابہ و شاگردوں میں سے تھے۔

⑨ قاسم بن محمد (۱۰۶ھ) فقیہ مدینہ

حضرت قاسم حضرت ابو جحزہ کے ہوتے علم و عمل کے جامع اور مدینہ کے فقہاء سبعوں میں سے ایک تھے اپنی پھر بھی حضرت ام سلمہؓ بنی عباسؓ حضرت ابو ہریرہؓ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ اور حضرت مالک بن انسؓ سے حدیث پر بھی اور علقمہؓ بن ابی سفیانؓ سے آپ کے بیٹے عبد الرحمنؓ و ام ہریرہؓ بن ابی الکثیرؓ و یحییٰ بن ابی حنیفہؓ بن ابی سفیانؓ ابوبکرؓ بن سعیدؓ اور عہدے مراءات میں درگاہ تھیں کیا آپ سے وہ سب کے قریب حدیثیں مروی ہیں ابو الکلام عبد الرحمنؓ (۱۰۶ھ) کہتے ہیں :-

مارأيت فقيهاً أعلم من القاسم و ما رأيت أحداً أصغر سنة منه.

درجہ میں نے قاسم سے بڑا فقیہ کسی کو نہیں دیکھا اور نہ کسی کو دیکھا جو ان سے

زیادہ سنیت جانتے ہو اور نہ ہو۔

ابن سعد کہتے ہیں :- قال ابن أبي عمير تفرقة فقيهاً و بذاً كثر المحدثين

یہی بن سید کہتے ہیں۔

ما اذ مکنا بالمدینۃ احدہما یغضله علی القاسم بن محمد^۵

ترجمہ ہم نے مدینہ شریف میں کسی کو نہ پایا جسے قاسم بن محمد پر خصیت دے سکیں۔

⑩ حماد بن ابی سلیمان (۱۲۰ھ)

حضرت کے زہد و فاضل حضرت انس بن مالک کے شاگرد تھے۔ امیر المؤمنین فی الحدیث شعبہ ۱۱۰۰ھ اور حضرت سفیان ثوری نے آپ سے حدیث روایت کی ہے۔ آپ ابو نعیم نخعی کے تلامذہ اور ان کی فقیہی راہ کے سب سے بڑے نام تھے۔ امام ابو حنیفہ کے استاد تھے۔ حضرت حماد کے بعد آپ کی سیدنا حضرت عبداللہ بن مسعود کی مرسلہ علی کے دارمٹا ہوئے۔ امام بخاری اور امام مسلم نے بھی آپ سے روایت کی ہیں۔

نوٹ تابعین میں فقہاء حدیث صرف اسی دور حضرت نہیں۔ ان کے علاوہ بھی اس طبقہ میں بہت سے فقہاء اعلام ہوئے جو نقد اور حدیث کے جامع تھے۔ ان میں حضرت حسن بصری (۱۱۰ھ) امام ابن سیرین (۱۱۰ھ) قتادہ بن دعامر (۱۱۰ھ) بھی بڑے شگفتہ حدیث و راستہ مسائل میں بہت اذیچا مقام رکھتے تھے۔

سب ہم یہ بیان تابعین کے ان مساندہ روایت کا ذکر کرتے ہیں جو صحابہ کے مولا کو لے کر بخرو بر میں پھیلے اور ان کی گفتگو سے روایات حدیث اگلے تبع تابعین تک پہنچیں۔ علم حدیث کا راجح شیک ان شخصیت کریم پر ناسبتے۔ تابعین کے فقہاء حدیث نے شگفتہ روایت بھی ہیں اور ان کا ذکر پہلے ہی کیا ہے۔ لیکن یہ مساندہ روایت ان میں زیادہ معروف اور مستند ہوئے ہیں۔

تابعین کرام میں اساتذہ روایت

ابو بردہ (۳۰ھ) و خاتون بن کسان (۱۰۵ھ) مکرہ (۱۱۰ھ) حسن بصری (۱۱۰ھ) ابن سیرین (۱۱۰ھ)

حداد بن ابی رباح (۱۱۰ھ) امام ناقد (۱۱۶ھ) یحییٰ بن یزید (۱۱۶ھ) امام زہری (۱۱۶ھ) عمرو بن

وفات ۲۰۰۰ھ، ابو اسحق بسبیج (۱۲۶۷ھ) عبدالرحمن ابو الزناد (۱۲۷۱ھ) یحییٰ بن اسیب (۱۲۷۳ھ) شہام بن عمرو (۱۲۷۶ھ) شمس (۱۲۸۰ھ) وجہم بن عبد اللہ بن عیینہ

① ابو بروه بن ابی موسیٰ الاشعری (۱۲۸۰ھ)

اپنے والد حضرت موسیٰ اشعریؒ، حضرت علیؒ، حضرت سیدہؒ، حضرت عذیرہؒ، حضرت عبداللہ بن عمرؒ اور حضرت ابو بروهؒ سے حدیث پر مبنی کافی شرح کے بعد کوثر کے کافی شعر ہوتے، آپ سے آپ کے بیٹے زکوانؒ، زایدؒ، جوتہؒ، یزید بن ابی اسحق، حضرت ثابتؒ، ثانی، قتادہ بن واثق، یحییٰ بن اشعث، ابو اسحق شیبانیؒ اور کئی دوسرے حضرت سے روایت کی جاتا تھا، یہی کہتے ہیں۔
کان علاہ حیدر حدیث، آپ ہند عالم تھے اور کثیرہ حدیث تھے۔

② طاؤس بن کیسانؒ (۱۲۸۵ھ) ابو عبدالرحمن الجبالی

حضرت زید بن ثابتؒ، حضرت ابو ہریرہؒ، حضرت ابن عباسؒ، حضرت زید بن ارقمؒ، عمرو بن عثمانؒ، ام المومنینؒ سے حدیث پر مبنی روایت کی، کتب کے بیٹے عبداللہ، امام زہریؒ، ابو یوسفؒ، ابو ذہبیرؒ، ابو اسحق بن عمارؒ، ابن شہابؒ سے حدیث مبنی عمرو بن دینارؒ کہتے ہیں۔
ما راایت احد استغفر اللہ، یہ لے کر اس میں کئی کو حسین پڑا۔
آپ میں کئی شیخ اور مفسر تھے، ان سے واضح ہوتا ہے کہ آپ فی حدیث میں اہل بیتؑ بہت شان کے ساتھ ساتھ فقیر بھی تھے۔

③ عکرمہؒ (۱۲۸۶ھ)

حضرت ابن عباسؒ، حضرت ابو ہریرہؒ، عتبہ بن عامر الجبلیؒ، حضرت ابو سعید خدریؒ، حضرت علیؒ اور حضرت ام المومنینؒ سے روایات لی ہیں، آپ کے کچھ لفظ لوگوں نے اعلیٰ حدیث و روایت کی ہیں۔
حضرت ابن عباسؒ کی زندگی میں آتے دیتے گئے، سعید بن جبیرؒ سے پوچھا گیا آپ نے کسی کو نہ پہنے بڑا عالم پایا، آپ نے کہا ہاں مگر وہ کہہ رہے تھے ابھی ان کے طو قرآن کے اعتراف تھے، آپ پر الزام

بھی ہے کہ کچھ نہ رجسٹری کا ذہن تھا۔ اس لیے امام مالکؒ اور امام مسلمؒ نے ان سے روایت نہیں لی۔
لیکن اس میں شک نہیں ان ہذا اماموں میں محمود العلویؒ کریمؒ امام مالکؒ کا ایک مستند ہے۔

④ ابو سعید حسن بن ابی الحسنؒ (۱۱۰ھ) سیار البصری

ماخذ نبیؐ نے امام حسن بصریؒ کا امام ابو سعید الاسودؒ کہہ کر تہادت کر لیا ہے۔ آپؒ نے حضرت عثمانؒ، عمران بن حصینؒ، مغیرہ بن شعبہؒ، عبد الرحمن بن حمزہؒ، سمیع بن جندبہؒ، حضرت ابن عمرؒ، حضرت جابرؒ اور دیگر کئی صحابہؓ سے احادیث سنی ہیں۔ آپؒ سے قتادہ بن دعناؤؒ، ابوبکرؒ، ابن عمرؒ، ابو ثعلبہؒ، خالد الخزازؒ، شہام بن حسانؒ، حمید الطویلؒ، جریر بن عازمؒ، یونس بن یزیدؒ، دربان بن یزیدؒ وغیرہم نے روایات لی ہیں۔ امام حسن بصریؒ نے جو، باموسی، مایہ و زہد اور کثیر المعانی وغیرہ جہیز کی کتب میں رد و نام و رفتہ فی کل فن و علو و دہد و ورع و عبادۃ لہ۔

ترجمہ: آپؒ اپنے وقت میں ہر فن پر علم کے امام تھے۔ دیگر جہیز گاری اور عبادت میں بھی ماخذ نبیؐ کی کتب میں ہیں۔

حافظ علامہ، عن محمود العلوی، عقبہ النفس کسیر الشان عظیم الخطیب
صلیم التذکرہ بلیغہ امر عظمۃ رأس فی افاء الحدیدؒ

ترجمہ: ماخذ نے دھار تھے ہم کے مستند تھے نقیر النفس تھے بڑی شان مکی ان کی تعمیر
مذہبی و مذہبیت اچھا کہتے نصیحت نوثر بہر فی افواج خیر کامر کہتے۔

ابن ابی کی مرسل روایات کہ محدثین نے قبول نہیں کیا۔

دعاۃ سلمہ فلیں ہو بحجۃ مشہور بات ملی آئی ہے کہ آپؒ کی مرسل روایت حجت نہیں۔

⑤ امام ربانی محمد بن سیرینؒ (۱۱۰ھ)

حضرت عثمانؒ کے آخر عہد خلافت میں پیدا ہوئے۔ علم قیصر کے بے مثل عالم تھے۔ حضرت
ابو ہریرہؓ، حضرت عمران بن حصینؒ، حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن عمرؓ سے حدیث پڑھی۔ آپؒ

نہ تذکرہ جہادۃؒ، نہ کمال صبرؒ، نہ تذکرہ جہادۃؒ

④ امام نافع المدنیؒ (۱۱۷ھ)

حضرت ابن عمرؓ حضرت ابو ہریرہؓ حضرت نافع بن خدیجؓ حضرت ابویہؓ امام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ امام المؤمنین حضرت ام سلمہؓ سے حدیث پر بھی آپؒ سے امام اہل کربلاؓ حضرت علیؓ امام اہل بیتؓ امام ابو ہریرہؓ امام مالکؓ امام عیسیٰ بن عقیلؓ ابن خالدؓ ابوبکرؓ اور ابن عمرؓ نے احادیث روایت کیں۔

جس طرح صحیح بخاری کو جمع و کتب کیا گیا ہے امام محمد بن سنانؒ کے ہاں مالک بن نافعؒ بن عمرؓ کو جمع والا سنا یہ کہا گیا ہے حضرت نافعؒ کہتے ہیں میں حضرت ابن عمرؓ کی خدمت میں تیس سال رہا اس سے ان کی علمی عظمت کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ روایت حدیث میں آپؒ ایک مرکزی شخصیت ہیں۔

⑤ میمون بن محمدؒ (۱۷۷ھ) عالم اہل البحرینہ

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ حضرت ابو ہریرہؓ حضرت ابن عباسؓ حضرت ابن عمرؓ اور دیگر کئی صحابہؓ سے احادیث روایت کی ہیں۔ حضرت عمرؓ اور حضرت زبیرؓ سے بھی ارسال روایت کی ہیں۔ آپؒ سے ابو ہریرہؓ نصیفؓ جعفیؓ برکانؓ حجاج بن اعطافؓ سالم بن ابی المہاجرؓ امام ابو زعلیؓ ابو اسحاقؓ مقتل بن عبید اللہؓ اور ایک شخصؒ نے حدیث روایت کی ہے۔ مشہور فقیر سیکان بن موسیٰؒ کہتے ہیں نہایت بڑا میں چاندی عالم تھے جس بھری کھول میمون بن محمدؒ اور زہریؒ — امام احمدؒ کہتے ہیں آپؒ مکرر سے زیادہ تقدیم امام شافعیؒ بھی آپؒ کو شہرہ قرار دیتے ہیں۔

⑥ امام زہریؒ (۱۲۴ھ)

اعلم العلماء ابن شہاب زہریؒ حدیث اور تاریخ کے بڑے امام تھے آپؒ نے حدیث صحابہؓ میں سے حضرت عبداللہ بن عمرؓ ابن عمرؓ ابن مسعودؓ حضرت انسؓ بن مالکؓ سے اور تابعین میں سے حضرت سعید بن المسیبؓ ابن مالکؓ اور ابوسلمہؓ وغیرہم سے لاکھ لاکھ احادیث روایت کیں۔ آپؒ سے علما کی کئی صفحہ شیب بن ابی حمزہؓ امام ابو حنیفہؓ امام مالکؓ امام ابو زعلیؓ ابن ابی ذؤبئیؓ حدیث مصریؓ

سنان بن عیینہ اور دیگر کئی محدثین نے روایت کی ہے۔ ابن الصبیح کہہ پاں اخلاص کے قریب ہے۔
لیست مصر کی ہے جس میں نے زہری کے بارے میں کہا کہ زہری دیکھا۔ ترمذی کہ ترمذی کی روایت ہے کہ
انساب عرب کی قرآن و سنت کی بات ہے۔ براہ حال و حرام کی ہر موضوع میں بہت سے گئے ہیں۔
بہذا الزناد کہتے ہیں۔

کنا نظروں مع لڑھری علی العلماء و معہ الزاد و لخصف یکتب کلامہم۔
ترجمہ: ہر آدمی زہری کے ساتھ علماء حدیث کے ہاں گواہ کرتے تھے۔ آپ کے
پاں کا قدامت اور تحقیقات ہوتی آپ جو کچھ سنتے تھے کھتے بنایا کرتے تھے۔
ابن الصبیح کہتے ہیں ثقافون کا لفظ مجاز میں زہری اور عمرو بن وثنہ پر ہجو میں قدامت اور یحییٰ
بن کثیر پر کو ذہن اور اسحق البیہقی پر دانش پر گرا کر آتا ہے۔ اکثر مجمع حدیثیں ان چھ روایہ حدیث
سے باہر نہیں۔ محدثین نام زہری کی منزل۔ روایت کا اعتبار نہیں کرتے۔ آپ کہیں کہیں روایت
حدیث کے اور ان شریح الفاظ بھی کر دیتے تھے۔ علماء جن اوقات ان کے درجہ کو حدیث کا ہند
سمجھ لیتے اور اسے حدیث کے طور پر لگے روایت کر دیتے۔ تاہم ان کی علمی عظمت اور حدیثی جہدیت
ہر دائرہ علم میں مسلم ہی ہے۔ آپ حیب اپنے شیخ کا نام لیں اور اس سے آپ کے شیخ سے سنا
میں سے روایت کریں تو اس سے آپ کی کتابیت مجروح نہیں ہوتی۔ اس سے روایت کی حسرت
کلک کر ہو گی۔ شیعہ علماء نے اس دلیل کو قیہ کچھ کر انہیں اپنے ہاں شیعہ شمار کر دیا تھا۔ مگر حیب کبھی
وہ دن کی روایت پیش کریں تو یہ استدلال ان کے ہاں برعینہ مناظرہ نہیں۔ برعینہ مجاہد ایک ناک
دلیل مجاہد بنے گا۔

⑩ امام حرم نمروہ بن وئیار الحافظ (۱۲۶ھ)

مجاہد میں سے حضرت ابن جریج، حضرت ابن عمر، حضرت جابر، حضرت انس بن مالک کے
اور تابعین میں سے ابوشامہ، روح بن سکریب، مجاہد کے شاگرد تھے۔ میرا مثنیٰ فی الحدیث شعبہ
ابن جریر، ابن ابی شیبہ، حضرت حماد بن سلمہ، سفیان بن عیینہ، احمد بن ابی یوسف، آپ کے شاگرد

تھے شیعہ کہتے ہیں میں نے حدیث میں عمر بن ارت سے اسبت کی کو نہیں پایا آپ صرف حدیث نہیں
تقدیم ہی تھے عبد اللہ بن ابی نضیح کہتے ہیں میں نے عمر بن ارت سے اسبت کی کو نہیں پایا اور عائشہ
سے کسی کو فقہ میں زیادہ نہیں پایا۔

ابن ابی عمیر روایت میں پانچ اور حضرات کا بھی ترجمہ نام کی ہے۔ اسی دور میں روایت پر توجہ
زیادہ تھی اس لیے اس طبقہ میں یہ نام بھی اضافہ کیے گئے ہیں۔

① ابوالحسن البیہقیؒ ۱۲۶ھ عمر بن عبد اللہ

کثرت روایت میں امام زہریؒ کے اقربوں میں سے ہیں۔ حضرت علی بن ابی حمزہ جے حضرت زید بن
ابن عبد اللہ بن عمر بن عبد بن عاصمؒ پر ابن عاصمؒ جبریل بن ابی بکرؒ سے حدیث پر بھی تین سو
کے قریب سند سے روایت کی آپ سے قتادہ، یحییٰ بن ابی اسحاق، شہر بن ابی اسحاق، ابو
الاحول، زائدہ، شریک اور سفیان بن عیینہ اور آپ کے بیٹے یونس اور یونس بن ابی اسحاق نے روایت کی ہے
— — — ابو داؤد الطیالسی کہتے ہیں بارشخصوں میں امام حدیث سفیان بن عیینہ سے زیادہ روایت کی ہے
اور عیش بن — — — قتادہ اختلاف رواۃ میں زہریؒ انہیں ابو اسحق حضرت یونس اور عبد اللہ بن
مسعود کو روایت میں اور عیش بن ابی اسحاق سے ہر ایک باب میں آگے تھے۔

② ابوعبد الرحمن ابوالزناد (۱۳۱ھ) عبد اللہ بن ذکوان نقیۃ المدینہ

حضرت انس بن مالکؓ سے حدیث پر بھی ۱۰۰۰ روایت میں سے حضرت سعید بن المسیبؒ سے
کابری سے علم حاصل کیا آپ سے امام مالکؒ، سفیان ثوریؒ، ایوبؒ، سفیان بن عیینہؒ اور دوسرے
کئی کابر نے روایت کی ہے۔ ایوب بن سعید کہتے ہیں میں نے آپ کے پیچھے تین سو سے زیادہ
کے احباب علم پلٹے دیکھے۔ امام ابو حنیفہؒ سے فقہ فرماتے ہیں میں نے یحییٰ بن ابی اسحاق اور ابو الزناد و دوسرے
کو دیکھا ہے اور ابو الزناد کو فقہ و علم تقدیم زیادہ باہر پایا ہے۔

قال یحییٰ بن سعید وجہ و ابو الزناد فقہ الرجالین۔

حضرت امام جیسے تادودہ روزگار فقیر کا ان کی نقابست اور شہادت و بنا چر دینا ہے کہ آپ کسی درجہ کے عالم تھے۔ اگر ہم انہیں فقیر تائید میں ذکر کرتے تو زیادہ و شائبہ نہ لیکن جو کچھ سفیان بن عیینہ آپ کو امیر المؤمنین فی الحدیث کہتے ہیں اس لیے ہم نے انہیں رواۃ حدیث میں ذکر کیا ہے۔

③ سلمان بن طرفان البصری (۱۴۳ھ)

ماخذ ذمہ بنی نہیں، بل ماخذ امام اور شیخ اسلام کہتے ہیں حضرت انس بن مالک اور دیگر محدثین کا اسے حدیث پر بھی۔ آپ سے شعبہ حضرت عبد اللہ بن مبارک، حضرت سفیان الثوری، یزید بن ہارون، سفیان بن عیینہ اور دیگر کئی دیگر بکارتے روایت کی۔ حدیث نبوی سے آپ سے روایت کرتے۔ کان الا احد ث من رسول اللہ تغیر لہ ثلث سفیان کی بھری محدث کو سلمان بنی پر ترجیح دے دیتے تھے۔ شعبہ کہتے ہیں میں نے ان سے زیادہ درست ذکر کسی کو نہیں دیکھا۔

④ ہشام بن عروہ (۱۴۶ھ)

حضرت ابو سعید کے پرستے تھے۔ ماخذ ذمہ بنی آپ کو امام امام، الحافظ، الحارث اور العقیقہ کے نقاب سے ذکر کرتے ہیں۔ ان دونوں حدیث اور فقہ دونوں ماخذ ساتھ ملتے تھے بہت سے غلام حدیث فقیر بھی جوتے تھے۔ ہشام بن عروہ بھی انہی میں سے تھے۔ ابن سعد آپ کے بارے میں کہتے ہیں، کان ہشام ثقہ ثبت، کثیر الخصال، حجة۔ ابو حاتم ہارثی آپ کو امام فی الحدیث کہتے ہیں۔ حضرت عبد اللہ بن عمر نے آپ کے سر پر ہاتھ رکھا تھا اور یہیں میں آپ کے لیے برکت کی دعا کی تھی۔ شعبہ، یزید، امام مالک، سفیان، الثوری، سفیان بن عیینہ، حماد بن سلمہ، حماد بن ابی یونس، یحییٰ بن سعید القطان جیسے اکابر آپ کے شاگرد تھے۔ امام یحییٰ بن سعید سے پوچھا گیا آپ ہشام کو ترجیح دیتے ہیں یا نہری کو؟ آپ نے کہا دونوں کو۔ اور کسی کو کسی پر ترجیح نہ دی۔ آپ حضرت حسن بصری اور امام ابن عمر کے اقربان میں سے تھے۔

⑤ ابو محمد سلیمان الاعمش الکوفی (رحمہ اللہ) الحافظ والشفیع

حضرت انس بن مالک کے شاگرد تھے مشہور تابعی حضرت ابو نعیم غزنوی سے بھی حدیث سنی آپ سے ابو نعیم غزنوی نے احادیث شریفہ سفیان الثوری، سفیان الثوری، سفیان بن عیینہ، یحییٰ بن الجراح، زائدہ، ابو نعیم، بہجت سے لوگوں نے روایت کی ہے۔ امام ابو حنیفہ کے بھی شاگرد تھے۔ ابن ابی شیبہ نے آپ سے تیرہ سو کے قریب احادیث مروی ہیں۔ حدیث مقال کا یہ ماں تھا کہ لوگ آپ کو مصنف قرآن کہتے تھے۔ یحییٰ بن سعید القطان آپ کو مرآۃ عالم کہتے تھے۔ شریک بن ابی نجران آپ کو مکیہ کہتے تھے۔ ابو نعیم بن عیینہ سے آپ کے بارے میں کہا ہے۔

قد اھم کتاب اللہ وحفظہم للحدیث واعلمہم بالفرائض

ترجمہ: سب سے زیادہ قرآن پڑھنے والے سب سے زیادہ حدیث یاد رکھنے والے اور علم وراثت کے سب سے بڑے عالم تھے

نوٹ | اسی درجہ کے عالمی مرتبہ محدثین کو ذیل میں بہت بڑے میں ہیں۔ اس سے بڑا ہے کہ کوثر ابن واثق کس طرح علم و فضل کا ذکر کیا تھا۔ سو یہ کہنا کسی طرح درست نہیں کہ عراقی علم حدیث میں حجاز سے نیچے تھا۔ عراق نے علم حدیث کے درجہ میں ائمہ اور جہادہ روزگار، محدث پیدا کیے کہ چترم ملک نے ان کی تعریف کی تھی۔ نہ کہ انھوں نے ان کے معاصر سے بڑا ہے کہ کوثر علم حدیث کا گروہ تھا۔ یہ ائمہ کے ائمہ روزیت کا ذکر تھا۔ اب ہم ان ائمہ کا ذکر کرتے ہیں جو ان کی علمی زندگی انہیں درجہ و اعتبار پہلے آئی۔ دراصل میں ان کی پیرایہ علمی ہر ایک کو یہ یاد ہے کہ ان کی پیرایہ علمی کی جاسکتی ہے۔

و ابو عبد الرحمن المقرئ و بشر کثیر و کان احاداً و رعا۔

ترجمہ: امام ابو حنیفہ نے عطاء بن رافع، عبد الرحمن بن سبر، الاعرج، سلمہ بن کہیل، ابی جعفر، محمد بن علی، ققادہ، عمرو بن دینار، ابی اسحق اور بہت سے لوگوں سے حدیث روایت کی ہے۔ اور ابو حنیفہ سے یحییٰ بن یزید بن ہارون، محمد بن صلت، ابو یوسف، عبد الوہاب، عبد اللہ بن موسیٰ، ابو نعیم، ابو عبد الرحمن المقرئ اور یحییٰ کثیر نے روایت کی ہے۔ اور ابو حنیفہ امام تھے اور زاد پر سبز گار تھے۔ ایک دوسرے تمام پر کھتے ہیں کہ اہل کفر کے محدث اور مفتی عطاء بن ابی رباح سے کس کس نے حدیث روایت کی ہے؟

و عنہ یروى وحسین العللم ابن جریج وابن حنفی و ذوالنوی و ابو حنیفہ و عمار بن یحییٰ و جریر بن حازم۔
غیب تبریزی صاحب مشکوٰۃ لکھتے ہیں:-

جمع بطاویں ابی یاسع و ابی اسحق السبیعی و محمد بن السکندر و افضاد
ہشام بن عروہ و عمار بن حرب و غیرہ و یحییٰ بن عبد اللہ بن
المبارک و یحییٰ بن الجراح و یزید بن ہارون و القاضی ابو یوسف و محمد
بن الحسن الشیبانی و غیرہ۔

ترجمہ: ابو حنیفہ نے عمار بن رباح اور ابی اسحق السبیعی اور محمد بن السکندر اور
ہشام بن عروہ اور عمار بن حرب و غیرہ حضرات سے روایت کی اور ابو حنیفہ
سے عبد اللہ بن مبارک اور یحییٰ بن الجراح اور یزید بن ہارون اور قاضی ابو
یوسف اور محمد بن حسن الشیبانی و غیرہ حضرات سے روایات لی ہیں۔

حضرت عبد الرحمن المقرئ (۱۱۳ھ) جب آپ سے روایت کرتے تو فرماتے مجھ سے کس شخص
سے یہ حدیث بیان کی جو (میں حدیث میں) یاد شاہوں کا بادشاہ تھا۔ غیب بغدادی لکھتے ہیں:-

کان ذا حدیث عن ابی حنیفہ قال حدیثا شاعفا۔

آپ کے ساتھ وہ وفادار ان کے علاوہ بھی بہت سے تھے۔ آپ نے فتنہ یار یحییٰ بن زید سے محدثین کے طور پر روایات نہیں اور ان کے محدثین کے طرز پر نہیں محدثین سے روایت کیا۔ آپ کے تلامذہ میں سے عبد اللہ بن جابر، اور دیکھیں بن یحییٰ بن عمار کے تذکرے کتب رجال میں دیکھیں۔ یہ حضرات قرنِ صیث میں اپنے وقت کے آفتاب و اجتاب تھے۔ ان جیسے واکار محدثین کا مہر بیت میں آپ کی شاگردی کرنا اس میں آپ کی عظمت شان کی کملی شہادت ہے۔ یہ صحیح ہے کہ آپ حضرت ابوجعفر رضا کی روایت میں سے تھے لیکن اس سے آپ کے علم حدیث میں کمزور ہونے کا ثبوت کسی جاہل کو بھی نہ ہو سکے گا۔ محدثین آپ کے ذکر کے بغیر آگے نہ چلتے تھے بلکہ شریف حدیث کی کتاب ہے میں میں ایک روایت بھی آپ سے متعلق نہیں۔ مگر خبیث تبریزی الاکمال فی اسماء الرجال میں آپ کے ذکر کے بغیر آگے نہیں چل سکے۔ آپ کے وفور علم کی شہادت آپ کو دینی پڑی اور علم ہے کہ ان دونوں علم سے سزا و علم حدیث ہی نیا جاتا تھا۔

مصنف مذکور لکھتے ہیں :-

والغرض بآیہ ذکرہ فی هذا الکتاب وان لوفور علمه حدیثاً فی الشکوة
للنیزک بہ لعلو مرتبہ و وفور علمہ

و ترجمہ اور غرض اس کتاب میں آپ کا ذکر لائے سے یہ ہے کہ اگرچہ یہ مشکوٰۃ میں ان سے کوئی حدیث نہیں لائے ہیں کہ آپ کے ذکر سے برکت حاصل ہو جائے یہ آپ کے وفور تہ اور وفور علم کی وجہ سے ہے۔

وفور علم سے مراد محدث کا علم وافر نہیں تو اور کیلئے ہر تلامذہ تو یہ علم اسی وقت تک ہے جب یہ حدیث پر مرتب ہو اسے علم حدیث لازم ہے یہی نہیں کہ آپ نے محدثین کے طرز پر روایات نہیں اور ان کے محدثین سے روایت نہیں بلکہ روایت حدیث اور راویوں کے صدق و کذب پر بھی آپ کی پوری نظر تھی۔ امام ادا جمعی سے ایک مسئلہ پر گفتگو ہوئی اور دونوں طرف سے احادیث سند کے ساتھ چمچی گئیں تو آپ نے دونوں طرف کے راویوں پر تبصرہ فرمایا اور باوجودیکہ دونوں طرف کے روایات ثقہ تھے۔ آپ نے راویوں کے معلقہ پر بحث شروع کر دی۔ نعم اور دونوں

طرف کے راویوں کا اسم لے کر بتایا کہ عطاء بن ابی سہل ان زہری سے ہیں اور فلاں فلاں سے ہے۔ فقہ سے اور حضرت عبداللہ بن عمر کے متعلقے میں حضرت عبداللہ بن مسعود ہیں اس سے واضح ہے کہ آپ راویوں پر تنقیدی نظر رکھتے تھے ایک اور سری جگر راویوں کے صدق و کذب پر آپ گفتگو کرتے ہوئے کہتے ہیں۔ معاذ ایت حدیث افضل من صلاۃ
 میں نے عطاء بن ابی رباح سے زیادہ اچھا راوی دیکھا کسی کو نہیں دیکھا۔ اور یہ بھی فرمایا۔
 ما لیت فیہم ایت الکذب من جابر الجعفیؓ

میں میں لوگوں کو راویوں میں جابر جعفی سے زیادہ عجب کسی کو نہیں پایا۔
 عطاء بن جبر نے زید بن عیاض کے ہارے میں آپ کی طرح تسبیح کی ہے ان جہوں سے
 علق بن جبر پر آپ کے علقہ کی رو سے ہرج کی ہے کان میری القدر کے
 حدیث میں راویوں پر اس وجہ تنقیدی نظر رکھتے ہیں۔ ما نطشس انھن انہی کھتے ہیں۔
 قال فوجہدۃ ولایت ریحۃ والیا الزناۃ والواللہ افہم الزجہلینؓ
 ترجمہ: اور عجز کہتے ہیں میں نے ریحہ اور ہوا زاد دونوں کو دیکھا۔ اور زنا
 زیادہ فحش ہے۔

حدیث کا آپ سے اس قسم کی نقل کرنا اس بات کا پتہ دیتا ہے کہ آپ روایت حدیث
 کے فہم و داریت پر کتنی گہری نظر رکھتے تھے۔

حضرت یحییٰ بن زکریاؓ کے مہلکی مرید اور شان علم حدیث سے کون وقف نہیں تھے ہارے محدث
 کے ہارے میں آپ سے اس کے لیے کہاں سے حدیث کی بلکہ ہارے امام بیہقی کہتے ہیں کہ
 عبداللہ بن الحنفیؓ قال سمعت اباسعد الصفاقیؓ یقول یقول علی بن حفصۃ فقال ما علی
 فی الزناۃ والواللہ افہم الزجہلینؓ
 ترجمہ: عجز بن الحنفیؓ کہتے ہیں میں نے اباسعد صفاقیؓ کو کہتے ہوئے سنا کہ ایک شخص امام
 ابو حنیفہ کے پاس گیا اور چار سہاں ثوری سے روایت لینے میں آپ کی اس کے کیا

ہے؛ آپ نے فرمایا ان سے حدیث لے لو مگر اے ان حدیث شرا کے جنہیں وہ
ابو اسحق بن العبادت کی سند سے روایت کریں یا جنہیں وہ جابر جعفی سے نقل کریں
غور کیجئے جب حضرت امام سفیان ثوری جیسے محدث کے ہاں سے میں بھی آپ سے
واسے لی جا رہی ہے۔ تو آپ کا اپنا مقام حدیث میں کیا ہو گا؟ اجتہاد و دراستیابی
یا قطعی و ترجیح میں تو مجتہدین آپ سے اختلاف کر سکتے ہیں لیکن کسی مقام پر یہ
کہہ دینا کہ یہ حدیث حضرت امام کو نہ پہنچی ہو گی ہرگز درست نہیں اس دور میں بعض اہل
اہم کے قبیل میں سے ہے حدیث حلیل ملا علی قاری و حیار و الحرم کی ایک عبارت پر
تتبع کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

فانظر بالی حنیفة ان ہذہ الاحادیث لم تبلغہ ولولم یقتہ لذلک ہذا ہذا

من بعض النسخ فان حسن الظن بذی حنیفۃ اذہ : حاظ ما لاحد بیت الشیخ

من الصحیحۃ والضعیفۃ و لکنہ اما ریح الحدیث الذال علی الحویۃ او حملہ

علی الکافۃ جہاً بن الاحادیث و عملاً بازدایۃ و الدرداریۃ علیہ

الحافظ اور محدث کے درجے کے محدثین تو بہت ہوئے لیکن بہت کم ہوئے جن کا علم

تمام احادیث کو محیط مانا گیا ہو۔ حضرت امام ابن کبار محدثین میں سے ہیں جن کا علم تمام

احادیث صحیحہ اور ضعیفہ کو محیط مانا گیا۔ ایک مرتبہ یحییٰ بن معین سے امام ابو حنیفہ کے متعلق پوچھا گیا تو

فرمایا کہ میں نہیں جانتا۔ ایک مرتبہ فرمایا حدیث فقہ میں اوپر سے ہیں اور دین کے بارے میں

قابل اعتماد ہیں۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں۔

ان ابی حنیفۃ کان احاداً بے شک ابو حنیفہ امام تھے۔

حضرت سفیان بن عیینہ (۱۵۰ھ) کس پاس کے محدث تھے یہ اہل علم سے غلط نہیں

آپ کو نہ آئے تو علماء حدیث تب آپ سے حدیث سننے کے لئے جایا۔ ہر کے حسب

حضرت امام ابو حنیفہ نے آپ کے محدث ہونے کی تصدیق کی آپ نے فرمایا یہ شخص

عمر بن الخطاب کو روایات کا سب سے بڑا عالم ہے اس پر علماء سنیان بن عیینہ کے
گروہ جمع ہو گئے حضرت سنیانؒ کہتے ہیں :-

قدمت المکودة فقال ابو حنیفة هذا اعلو الناس بحديث عمرو بن
الديار فاجتمعوا علي فثبتتم.

سنیان بن عیینہ کو حدیث بنانے میں بڑے بڑے محدثین کی مصیبت ہوئی۔ گو اس
میں بہت حضرت امام بو حنیفہؒ کی ہے، حضرت سنیانؒ خود کہتے ہیں :-
اول من هربك معدنا ابو حنیفة.

ترجمہ میں ہے سب سے پہلے مجھے محدث، سنا یا ابو حنیفہؒ تھے۔
عالم زاد ہی کہتے ہیں محدث حرم حضرت سنانؒ کی تھی سب سب خود کچھ
بیر کر آپؒ نے حضرت امام سے کمر قہر استواء کیا ہر گاہ آپؒ مسکے بھی طعنی تھے تھے
بھی نہیں نہ کر یا اپنی زد و کوب کی نہالت علم سے کون واقف نہیں۔ عائد
آہی نہیں الحافظ الثبت المتن الدقة تھے کلمے میں۔ آپؒ حضرت امامؒ کے شاگرد تھے
اور آپؒ حضرت امام محمدؒ کی حضرت امامؒ کے ان پیچھے اس و صاحب میں سے تھے جو
مذہب علم میں آپؒ کے ساتھ بیٹھے۔

حق حدیث کے ان جیسے اکابر کا حضرت امامؒ سے پر قریبی رابطہ ہوتا ہے کہ حضرت
امامؒ نے وہ سنہ میں بھی ان اہل مال علم کے شیخ تھے اور ان کا ہر لمحہ ثن و صرف ان کے
علم حدیث کے فائل تھے جو ان سے سب محدث ہونے کا سند لیتے تھے۔

حضرت امام ابو حنیفہؒ کا نظریہ حدیث

حضرت امام حدیث متواتر پر عمل کرنے سے پہلے یہ دیکھتے تھے کہ کثیر تعداد حتیٰ لوگ اس حدیث کو
اس حدیث میں روایت کرتے ہوں یہ روایت کرنا قطعاً قدرتی نہیں بلکہ عمدہ ہے بلکہ مستحب ہے لیکن ان

نے جو ہم مضمر چاہتے تھے جو ہر نقل میں ابن مسکان جیسے تھے جو ہر ضعیف تھے مذکورہ صفحہ ۱۲۷

کے ہاں اس کا عمل میں آیا ہوا نہ ضروری تھا۔ جو حدیث صحول پر ضروری ہو اس سے ان کے ہاں سنت ثابت نہیں ہوتی۔ سنت کے ثابت ہونے کے لئے ضروری ہے کہ اس پر عمل بھی ہونا یا جو امام مالک کا نظریہ حدیث بھی تقریباً یہی تھا۔ وہ حدیث کی پہلے سنت پر زیادہ زور دیتے

تھے۔ مولا میں بار بار سنت کا لفظ لاتے ہیں اور اس سے مراد وہ صحابہ و تابعین کا تو اثر عمل پر ملتا ہے جب نئے پھیلے اور جھوٹ کا ہانا گر رہا ہو ان کو محدثین روایت اور اسناد کے گرد پہرہ دیتے تھے۔ ان بدلے ہونے حالات میں حدیث سے شک پر مبنی اسناد ہونے لگا اور توڑ کر عمل کی اس طرح تلاش شروع ہوئی جس طرح پہلے دور میں ہوتی تھی۔ اس نئے دور کے مجدد حضرت امام شافعی ہیں۔ لیکن اس میں شک نہیں کہ پہلے دور میں حدیث کی پہلے سنت کو زیادہ اہمیت دی جاتی تھی۔ مضافاً شریعت میں مذہبی حضرت امام ابوحنیفہ کا نظریہ حدیث ان کے اپنے الفاظ میں اس طرح نقل کرتے ہیں۔

أخذت بكتب الله فما لم يجد فبسنن رسول الله واما ما لا نارا الصحاح
عن الق فت في ابدى الثقات من الثقات فان لم يجد فقول صحابه
أخذت بقول من شئت واما ما لا انتهى الاموالى به ههنا والشي
د حسن واعطاء فاجتهد كما اجتهد

ترجمہ میں یہو کہ آپ اللہ سے تہ بول جو اس میں نہ ملے اسے حضور کی سنت اور
ان صحیح کتاب سے بنا جو کہ حضور سے تہ لوگوں کے ہاں ثقات کی روایت سے
پہلے چکے ہوں۔ ان میں بھی نہ ملے تو میں صحابہ کو تہ سے بنا ہوں اور جس کا فیصلہ
مجھے چھار قوی ملے گا اسے بنا ہوں۔ اور جب صحابہ اور پیغمبر تہ ملے۔ ملازم شریعت
حضرت حسن بصریؒ اور عطاء بن ابی رباح تک پہنچے تو میں بھی اس طرح اجتہاد
کرنا ہوں جس طرح ان پہلوں نے اجتہاد کیا تھا

حضرت امام ربیعؒ نے ائمہ صحابہ کے مولا پہلے ہونے پر زور دے رکھا ہے اس میں اور بھی ایسی
کا نظریہ حدیث تھا حضرت علامہ عبدالمصطفیٰ (۱۷۹ھ) لکھتے ہیں۔

وقد كان الامام ابوحنيفة يشترط في حديث المنقول من رسول الله قبل
العمل به ان يرويه عن ذات الصحابي جمع التأكيد من مشاهير

لہ مناقب ابی حنیفہ رحمہ اللہ ص ۱۷۱

ترجمہ امام ابو حنیفہؒ سے نقل شدہ حدیث کو صحابی بدھنہ نے سے پہلے یہ غلطی ٹھہرائے تھے کہ اسے اس صحابی سے ان جیسے نیک لوگوں کی ایک جماعت نے روایت کیا ہو۔

عقرب بن العباسؒ (۸۰۱ھ) کی حضرت امام کے اس اصل پر گہری تلافی نسبت تصریح کرتے ہیں کہ جب کوئی صحابی اپنی روایت کردہ حدیث پر عمل نہ کرے اس کے خلاف فتنے سے قورہ روایت اور عمدہ حجت ضرر ہے لکہ یہ کہ اس کے ساتھ قراقرم مل ثابت نہیں ہو سکا حضرت امام کا یہ نظریہ بیشک نہایت صحت ہے ہدایت کے ساتھ راوی کا عمل ساتھ ساتھ ہے۔ ایسے راوی کو صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں بھی کچھ نہیں لگے۔ حضرت امام قراقرم کے اس مدحک نقل ہے کہ وہ اس کی تائید میں ان روایات و آثار سے مدد لیتے تھے جو اپنی جگہ اصل ہوں۔ مگر عند انتقال رکھتے ہوں آپ کے آثار کہ وہ کتاب الآثار اور امام مالک کے فرق میں آپ اسی نظریہ کو جگہ جگہ کارفرما پائیں گے۔

ماخذ ابن جریر الدیلمی حضرت امام ابو حنیفہؒ کے بارے میں لکھتے ہیں۔

انه كان يذهب في ذلك الى عرضها على ما اجمع عليه من الاحوال يثد
معاً في القرآن فما شذ من ذلك بعدا وسعلا مثلاً

ترجمہ: امام صاحب نے اسے موقع پر اس روایت کو اس موضوع کی دوسری صحت اور قرآنی مطالب سے ملا کر دیکھتے جو روایت اس مجموعی مرقف سے ملے ہوئے آپ اسے دھل میں قبول نہ کرنے اور اس کا نام شاذ isolated رکھتے۔

حضرت امام کے نظریہ حدیث میں اصول بھی کارفرما ہے کہ آثار صحابہ اور ضعیف حدیث کو بھی نظر انداز نہ کیا جائے۔ ان کے اس آثار صحابہ اور ضعیف حدیث کے ہوتے ہوئے جہاد اور قیاس سے کام نہ لیا جائیے۔ اپنی رائے پر ضعیف حدیث اور آثار صحابہ کو ترجیح دینی چاہیے۔ یہ یہ حضرت امام کی ہی رائے نہ تھی کل فقہاء عراقی اسی نظریہ کے تھے۔ علامہ ابن جریر نے اس پر فقہاء عراق کا اجماع نقل کیا ہے

ضعیف حدیث سے یہاں وہ روایت مراد نہیں جس کا ضعف انتہائی شدہ یہ قسم کا جو یا

نوٹ وہ موضوع ہونے کے باطل تریب جاپکی جو۔

مشکلات کا جو طبقہ مسائل ذاتی و صفاتی میں تبادل کی راہ پر حضرت، ام میں مسلک کے منتھے۔ اس باب میں آپ عظیمین کی مدرس پرستھے، درآیات صفات پر بلا تاویل دیکھ سکتے تھے۔ حافظ ابن کثیر (۷۴۳ھ) آپ کا تعارف و ان الفاظ میں کرتے ہیں:-

الامام فقیہ العراق احمد ائمة الاسلام والسادة الزمام بعد ان كان المعلما
اجد المائمة الزبدة احصاء المذاهب المتبعة^۱

مؤرخ زبیدی: ۴۸۳ھ، آپ کے بپے، امام عظم کا لقب اختیار کرتے ہیں اور لکھتے ہیں:-

... كان اماماً ورعاً عالماً عاملاً منسجداً كبير الشأن^۲

امام عظم، فقیہ العراق حضرت امام شریع، عالم عامل، متقی، ورع و دانشور تھے۔

امام کی بن ایرانیہ فرماتے ہیں کہ ابو حنیفہ "اعلم اهل الارض" تھے یعنی کثرہ ارضی کے اپنے

وقت کے سب سے بڑے عالم تھے۔ علم ان دونوں علوم حدیث کو ہی کہا جاتا تھا۔

حدیث میں خود ان فرماتے ہیں کہ ابو حنیفہ "علم حدیث کے بڑے مجتہدین میں سے تھے۔"

اور لکھتے ہیں کہ فقہ میں آپ کا مقام اتنا بلند تھا کہ کوئی دوسرا ان کی تفسیر نہ تھا اور ان کے تمام

مجمع ملے ان کی ان نصیحت کا اقرار کیا ہے خاص طور پر امام مالک اور امام شافعی نے۔

امام بطریق و القندیل یحییٰ بن سعید القطان (۱۹۸ھ) فرماتے ہیں کہ ہم عدائے قدوس کی

تکذیب نہیں کرتے۔ ہم نے ابو حنیفہ سے بہتر نہ لکے اور بات کسی سے نہیں دیکھی۔

آپ بھی حضرت امام کے قول پر فخری مہیتے تھے۔ حافظ زبیدی لکھتے ہیں:-

كان يحيى القطان يعني يقول ابي حنيفة ايضاً^۳

یہ ان دو جہوں کے نام تھے کہ امام احمد فرماتے ہیں:-

عائزیت یعنی مثل یحییٰ بن سعید القطان^۴

میں سے ایسی دو شخصیات یحییٰ بن سعید کی مثل کسی کو نہ دیکھا۔

اس وجہ سے عظیم القدر محدث کا لقب مسائل میں امام ابو حنیفہ علی پروردی کر، دور ان کے

نفا البیرونی تہذیب جلد ۱ ص ۱۱۱۔ ذکر جلد ۱ ص ۱۱۱۔ محمد بن جریر الساکب ص ۱۱۱۔ محمد بن جریر خلکان ص ۱۱۱۔

۱۔ محمد بن زبیدی ص ۱۱۱۔ تہذیب جلد ۱ ص ۱۱۱۔ ذکر جلد ۱ ص ۱۱۱۔ ایضاً ص ۱۱۱۔

قول پر لڑنے دینا۔ اس بات کا پتہ دیتا ہے کہ حضرت امام حدیث و فتنہ میں کتنے اور بڑے مقام رکھتے تھے۔
عبد الشکر بن دؤد کہتے ہیں:-

جب کوئی کتاب یا حدیث کا نسخہ کرے تو اس کے نیچے (سفیان بن عیینہ) درج ہے
ابن ابی شیبہ کی بارہویوں کو معذور کرنا چاہیے تو امام ابو حنیفہ ہیں۔

امام حسین کو امام ۱۵۵ھ کی مجلس عقد سے کون راقع نہیں شیعہ کہتے ہیں امام نے ان کا
نام صحف و قرآن ارکھا ہوا تھا یعنی بنی سعید اقطان کہتے ہیں میں نے حدیث میں ان سے زیادہ ثابت
کم کر نہیں پایا محمد بن یحییٰ کہتے ہیں میں نے ان سے دس کم ایک ہزار حدیث لکھیں۔ یہ مصر بن کدہ امام
حضرت امام کے ہم سن تھے آپ کہتے ہیں:-

طلبت مع ابی حنیفۃ الحدیث فغلبنا و اغلانا فی الزهد فبرع علیہ و طلبنا
معہ الفقہ فغلبنا و غلبنا معہ ما ترونا۔

ترجمہ: میں اور ابو حنیفہ نے اسے حدیث پر معنی شروع کیا وہ ہم پر غالب ہے ہم
حدیث میں ہم سب غلبے پر غلبے ہوئے۔ ہر سو کوئی میں پسے تو ان میں بھی وہ
گمان پر پختہ اور ہم نے ان کے مانعہ فتنہ پر غلبہ شروع کیا تو اس میں بھی وہ اس مقام
پر پہنچے جو ہم پر غلبہ ہے۔

سورین کوثر بنیہ تحریر کی یہ شہادت حضرت امام کے ہم حدیث میں۔ سہی ہونے کی
ایک کھلی دلیل ہے۔ کم از کم پانچ لاکھ احادیث ایک نظر آپ کے سامنے کوئی نہیں
آپ نے اپنے بیٹے حماد کو ابن ابی شیبہ کے درجہ پر عمل کرنے کی وصیت کی ان کے بارے میں
نرا یا کر میں نے یہ پانچ لاکھ احادیث سے انتخاب کی ہیں وصیت ۱۵۰ کے تحت لکھے ہیں:-
ان فعلی بحسبہ احادیث جعندہا من خمس مائۃ الف حدیث۔

ترجمہ: ان اپنی تحفہ کو تین سو لاکھ احادیث پر عمل کرنا میرے نہیں پانچ لاکھ احادیث سے چاہیے۔
۱۔ میں نے اسے ۱۵۰ کے تحت اپنی صفحہ لکھی ہے کہ ۱۵۰ تہ و میرا نام لا نعم انیر نادۃ۔
۲۔ میں نے اسے ۱۵۰ کے تحت لکھا ہے کہ لا یغنیہ۔ ۳۔ لایغنیہ احکم حق یحب الاغنیہ۔ ۴۔ یحب
نفسہ۔ ۵۔ من اللہ ان یغنیہ۔ ۶۔ یغنیہا منہ ہک۔ ۷۔ المسلمون علم المسلمون من سائنہ ویدہ۔

حضرت امام اعظمؒ کی تابعیت

مفسر اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت جو حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کی تھی حضرت امامؒ فرمایا: اسی عمر کے تھے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کئی صحابہؓ موجود تھے۔ حضرت عبد اللہ بن ابی اوفیؓ (۳۸۰ھ) ابن ابی بن سعد سعدیؓ (۳۹۱ھ) حضرت انس بن مالکؓ (۳۹۲ھ) حضرت عبد اللہ بن زیدؓ (۳۹۲ھ) حضرت ذہیر بن وائلؓ (۳۹۲ھ) ابن ابی اوفیؓ تو سب سے بڑے عمر کے تھے۔ حضرت عائشہؓ کی وفات کے وقت حضرت امامؒ کی عمر ۵۰ سال کی تھی اور حضرت عبد اللہ بن ابی اوفیؓ تو سب سے بڑے عمر کے تھے۔ ماننا واجب ہے کہ ہم مولیٰ مسند عثمان بن رضی اللہ عنہ بن مالکؓ عبد ربیعؓ لیا قدم علیہم الکوفۃ۔

ترجمہ: حضرت امامؒ کی پیدائش ۸۰ھ میں ہوئی آپؐ نے حضرت انس بن مالکؓ (۳۹۲ھ) کو جب وہ کوفہ گئے تو کئی وعدہ دیکھا۔

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے گیارہ برس کی عمر میں تابعیت لے سکتے ہیں تو حضرت امامؒ حضرت انسؓ سے حدیث کیوں نہ سن سکتے تھے یہ بات کسی میں بھی نہیں آئی کہ آپؐ نے حضرت انسؓ کی بار بار زیارت کی بروائے اس سے احادیث نہ سنی ہوں۔ حضرت انسؓ کے بارے میں حضورؐ کیا جاسکتا ہے کہ وہ اپنی مجلس میں احادیث نہ پڑھتے ہوں یہ طبعاً بات ہے کہ امامؒ انہیں روایت نہ کیا۔

اہل کوفہ کی ایک منفرد عادت

اہل کوفہ حدیث کے بارے میں کچھ نفاذ ہی قائل ہوئے ہیں۔ غلیب ہندادی لکھتے ہیں: ان اهل الکوفة لم یکن الواحد منهم یسمع الحدیث الا بعد استکماله عشرین سنة۔ ترجمہ: اہل کوفہ میں سے کوئی نہیں سال کی عمر کے پہلے حدیث کا باقاعدہ سماع نہ کرتا تھا۔

اس شریعتِ حال میں بہت ممکن ہے کہ آپؐ نے ان سے احادیث سنی کہ بروائی میں سال سے کم ہونے کے باعث انہیں آگے عام روایت نہ کیا۔ اور قطعی کا یہ کہنا کہ آپؐ نے حضرت انسؓ کو مالکؓ کو دیکھا تو ضرور ہے لیکن ان سے احادیث نہیں سنیں۔ اس معنی پر چونکہ ہر گاہ کہ میں سال سے کم عمر کے سماع کو اہل کوفہ سماع شمار نہ کرتے تھے اور چونکہ کہیں حضرت امامؒ نے ان سے روایت کر دی وہ بعض بزرگ کے طور پر ہوگی اور امام عادت سے ایک شخص بزرگ ماننا کہ وہ نہیں سنیں اور طبعاً تابعی

نے حضرت امام کا موقف سے روایت فرمائی کہ ہے۔

”یہی بن حنین کہتے ہیں کہ حضرت امام نے حضرت عائشہ بنت جبرائیل سے بھی حدیث سنی ہے
دور درہوہ راست حضرت سے پاس میں بیٹھیں کرتی ہیں۔ موقوفہ بنی جبرائیل ہے۔
وہ اباحیضہ صاحب الراۃ مع عائشہ بنت جبرائیل و تقول سمعت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم“

الماضی حضرت امام آجین میں سے تھے اور یہ وہ فضیلت ہے جو افرادِ عجم سے اور کسی
کو حاصل نہیں ہے۔ مگر ان کا وہی نے سنا امام پر حضرت امام کی عائشہ سے حدیث سے روایت نہیں کی ہے۔

حضرت امام عظیم کی ثقاہت

موقوفہ بنی جبرائیل کی روایت ہے۔

قال محمد بن سعد العری قال سمعت یحیی بن معین یقول کان یوسفینہ
ثقة لا یحدث بأحدیت الا بما یحفظ وکان یحدث بما لا یحفظ
ترجمہ: محمد بن سعد عری نے یحیی بن معین سے سنا کہ کہتے تھے ابو یوسف ثقہ ہیں
یہی حدیث روایت فرماتے ہیں کہ آپ کی روایت اور جبرائیل سے روایت کے بیچ
ذکر کرتے تھے۔

بنی دو گروں نے حضرت امام کی ثقاہت کو مجروح کرنے کی کوشش کی ہے ان کے
پاس سوائے تعصب اور دشمنی کے اور کوئی وجہ جرح نہیں تھی۔ یہ یحیی بن معین کون کیا ایسے
کس درجے کے ہیں؟ حضرت امام احمد فرماتے ہیں، علحدہ دل میں یہ ہم میں سے سب کے آگے ہیں
اب ان کی قرآن کے حدیث میں جہاں کسی کی بات سنی بنا سکتی ہے، آپ سے اگر روایات کو ہیں تو
اس کی قربت یہ وجہ کہ آپ کی شہادہ روایت بہت سخت تھی۔

خطیب بغدادی بھی بن معین سے نقل کرتے ہیں کہ امام ابو یوسف کے نزدیک حدیث نقل کرنے
کے لیے یہ شرط تھی کہ وہ سننے کے بعد سے اسے یاد رکھتا ہو، چاہے اگر یاد نہ ہو تو اس کو روایت
کرنا آپ کے نزدیک درست نہ تھا۔

حضرت امام کے اقوال

جو لوگ حضرت امام کو اپنے وقت کے دیگر اہل علم سے نمودار کھنے کی کوشش کرتے ہیں، وہ یہ نہیں دیکھتے کہ حضرت امام قرونِ وسطیٰ تک صحابہ و تابعین کے علم کے اسی طرح وارث شمار ہوتے رہے ہیں۔ جس طرح حضرت سفیان الثوری، امام ابو یوسف، امام ابو حنیفہ اور امام مالک وغیرہم کہ جنہاں اہل العلم اور آپ کا علم اسی درجہ میں سنبھل جاتا رہا۔ یہی تمام طرح ان حضرات کا۔ — عاقل شمس الدین انڈیا کا ۱۳۸۰ء، ایک بزرگ علم منطق بدل اور حکمت یونان پر نقد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

لعمركن والله من علم الصحابة والتابعين ومن علم الاخواني والشرقي
وهائلك واني حنيفة بن ابي ذئب وشعبة ولا والله عرفنا ابن المبارك
ولا ابرو سفيان وداود وكيع ولا ابن المديني ولا ابن وهب ولا اسحاق ولا
ولا عطاء ولا ابو عبيد وداود المديني واحمد وابو ثور والشرقي والحنفري
ولا ثوبه ومسلم والنسائي ومن خرجوه من شيوخه وابن اسود ومات لهم
بن كانت عو طهوا القرنين والحدیث والفقه والحقوق مشبه ذلك

ترجمہ: یہ علم بخدا صحابہ اور تابعین کے علم میں سے ہیں نہ یہ درجہ اعلیٰ سفیان ثوری
امام مالک، امام ابو حنیفہ، ابن ابی ذئب، امام شعبہ کے علوم میں سے ہیں۔
بخدا انہیں نہ عبد الرحمن بن مبارک نے نہ ابانہ امام ابو یوسف نے نہ امام دینس
نے نہ عبد الرحمن بن المہدی نے نہ ابن وہب نے اور نہ امام شافعی نے اور
کہ ہضات کیجئے اور دیکھئے کہ امتِ اسلامیہ نے جن جنہاں لوگ کو بہرہ دیا اور جن کے علم و فہم
پر یہ امت اسبابِ کمال ہے کیا ان میں جو کسی امتِ ثانیہ اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا
ذکر نہیں کیا ہے؟ ان حضرات نے اگر حدیث کم رو، حدیث کم رو، حدیث کم رو کی وجہ یہ بھی تھا کہ انہیں
کا ایک طبقہ یہ ملک رکھتا تھا کہ زیادہ حدیث روایت نہ کی جائے، علماء شیعہ فرماتے ہیں:

كنة الصالحين الاولون الاكابر من الحديث

مے تذکرہ خلفاء کبار و اولاد مے

حاصل ہوئی تھی نہ مذکورہ بالا عبارت میں امام ابو حنیفہ کو ان ائمہ کے ساتھ برابر کا شریک کیا ہے
میں ان شریعی اہم نکتہ اور اوزاری کے ساتھ امام ابو حنیفہ کے ہمیں کہ اگر کسی بات پر متفق ہو جائیں
تو اس کا سنت ہونا ضرورتاً ثابت ہو جاتا ہے۔ گو ان کی سنت پر کوئی شخص مجبور نہ ہو۔
المتفقینہ بمراتب کہتے ہیں:-

۱۔ اجتماع الفردی صلی اللہ علیہ وسلم والی ذی نفی علیہ وسلم سے ان لوگوں کی نفی۔ مذکورہ ص ۱۹
اب ایک ہی اندازہ کریں کہ حضرت امام شافعی کے درجہ کے ائمہ کے ساتھ برابر کی نسبت نہ کرتے
تھے اور یہ کہ آپ کے اقران میں کون کون سے جہاں ملے تھے۔

محدثین میں اہل الزائے

ان محدثین میں اس لئے حدیث وہی حضرات برسے جو مجتہد کے درجہ تک پہنچے تھے جس میں کون برسے
کی صورت میں کسی مسئلہ میں رائے دینا کوئی معمولی کام نہ تھا۔ ان قیادت سے مارت میں اصحاب ائمہ
کا حوزہ قائم کر کے ان میں میں ان شریعی اہم نکتہ اور امام ذریعی کو بھی ذکر کیا ہے۔ سو اگر کسی نے
امام ابو حنیفہ کو اہل الزائے میں کچھ دیا تو یہ ان کے مجتہدانہ مقام کا ایک علمی اعتراف ہے نہ کہ ان کے
جیسے پھر حضرت امام ابو حنیفہ علی الزائے نہیں نافذ تھے۔ ان مارت ائمہ نے تصاف قرعہ میں ایک کچھ
اصحاب الزائے میں ذکر کیا ہے۔ علامہ سیاح بن عبد العزیز المرقی انہی نے اصول جابر پر مقرر
اور مذکور کے نام سے ایک کتاب لکھی ہے۔ اور یہ ہے:-

اہل ان اصحاب الزای بحسب الاضافہ ہم کل من تصرف فی الامور بالزای

فتننا من جمیع علماء الاسلام کان کل واحد من المجتہدین الاستغنی فی اجتہاد

عن نظر دہرای و لم یحقق انتظام و تقیید لذلک لای فرقہ

جو ان کے اصحاب الزائے باعتبار امانت تمام وہ علم نہیں جو احکام میں فکر کرنا دے
سریہ لکھتے ہیں کہ مذکورہ شامل ہو گئے ہیں کہ مجتہدین میں سے کون کون سی جہاد میں تھوڑی سی
مستثنیٰ نہیں ہو رہے ہیں مگر وہ سے ہر دور میں منتفی سے ہیں اور اختلاف نہیں ہے۔

تو وہی فکر کے کام اور انجام دینے کے باعث حضرت امام تہ حدیث کا کوئی مجتہد مرتب نہیں
کہ انہی نے یہ باعث کے ضمن میں یہ حدیث ہی حدیث آپ نے اپنے ترقیہ کے مسئلہ روایت

کیس۔ آپ کی جو روایات آپ نے آگے آپ کے حوالہ میں ملتی رہیں، انہیں مصنف کی نے جمع کیا ہے پھر ابو حمزہ محمد بن عمرو اور ابو ازیں نے تمام روایات کو جمع کیا۔ اسی مجموعہ کو سند نام فہم کہا جاتا ہے۔ اس کے نسخہ محفوظ ہونے کے لیے نویں بن زکریا، مصنف کی خود شخصیت کے علاوہ یہ بات بھی قابلِ غور ہے کہ محدثین نے علمی قدرتی جیسے اکابر نے اس سند نام کی شرح لکھی ہے جو سند نام کے نام سے معروف ہے اور علماء میں سب سے مدح و تحسین ہے۔

امام ربیع بن ابی ریح کی علمی منزلت اور فنِ حدیث میں مرکزی حیثیت اہل علمیت علمی نہیں ہے۔ مجمع بخاری اور مجمع کلم آپ کی مرویات سے بھر پور ہے۔ علم حدیث کے لیے باغِ نظر علماء کا امام ابو حنیفہ سے حدیث سند اور پھر ان کے اس زنجیرِ روایت جو جا آ کر انہی کے قول پر متون دینا حضرت امام کی علمی منزلت کی ناقابلِ انکار تاریخی شہادت ہے۔ حافظ ابن عبد البر مالکی و امام الجرح والتعديل بخیر بن مہدی سے نقل کرتے ہیں۔۔

وكان (ربیع) يعني برعي ابی حنیفۃ وكان يحفظ حديثه كله وكان قد جمع من ابی حنیفۃ حديثا كثيرا۔

ترجمہ: حضرت ربیع حضرت امام ابو حنیفہ کی فکر کے مطابق متن لے دیتے تھے اور آپ کی روایت کردہ تمام احادیث یاد رکھتے تھے اور انہوں نے آپ سے بہت سی احادیث سنی تھیں۔

حافظ شمس الدین الدہلوی ۸۸۷ھ: ربیع کے ترجمہ میں کہتے ہیں۔۔

قال يحيى: ما رأيت الفضل منه يقوم الليل ويسهر، لصوم يفتي بول، ابی حنیفۃ۔

ربیع جیسے حافظ الحدیث اور عظیم محدث کو آپ کی تعلیم کرنا اور فقہ حنفی پر متون دینا حضرت امام کے تمام حدیث کی ایک مکمل شہادت ہے۔ پھر یہ نہیں آپ نے ان سے کثیر احادیث سنیں۔

علم حدیث اور علم فقہ کے علاوہ آپ کا علم پر بھی گہری نظر تھی۔ ان کے کوئی دور بھری وقت وہی فقہوں نے حضرت امام کو اس حرف بھی متوجہ کر دیا تھا۔ آپ نے محدثین کے مسائل پر رہتے ہوئے ان علماء کی تحریکات کا خوب فہم کر لیا۔ خطیب بغدادی (۳۷۲ھ) لکھتے ہیں۔۔

علم قائم اور عظیم کام میں لوگ ابو حنیفہ کے حوال اور خوش ہیں۔

علامہ ابن خلدونؒ کہتے ہیں:۔۔۔واللہ اعلم بالصواب۔۔۔ انما کنت روایت لما شئت فی اریاقہ والمختار۔
ترجمہ: اور وہ امام ابن خلدونؒ کی روایت تیس ایسے ہیں کہ آپؐ روایت اور آپؐ کی روایت میں اختلاف ہے۔
ہاں یہ تمام کثیر روایت تھے اور کچھ نئے آپؐ سے کثیر احادیث بھی ہیں۔

حضرت امام ابو زاعریؒ (۱۵۷ھ)

آپؒ محدث تھے اور حدیث کے بہت بڑے عالم تھے۔ علامہ ذہبیؒ آپؒ کی شیخ الامام ابو امام اور امامانہ
کہتے ہیں: اور علامہ ابن کثیرؒ اس کا آپؒ اس تو اہل تھے کہ آپؒ کو عقیقہ وقت بڑا ہوئے۔ امام ابو زاعریؒ (۱۵۷ھ)
فرماتے ہیں کہ امام ابو زاعریؒ سے ہیں: اور فقہ کا بڑا ذخیرہ منقول ہے۔ آپؒ اہل شام کے مزاج اور مفتی
فہم تھے۔ مدظلہ اہل شام میں آپؒ کی پیروی جاری رہی۔ امام ابن مہرشیہؒ کا بیان ہے کہ حدیث کے
مركزی امام چار ہیں جن میں امام ابو زاعریؒ بھی شامل ہیں: اور فرمایا کہ: ہم شام میں ان سے بڑا سنت کا
کوئی عالم نہ تھا۔ امام ابو زاعریؒ خراسانی کا بیان ہے کہ اگر تمام امت کے لئے خلیفہ انتخاب کوئے کا
مجھے اختیار دیا جائے تو میں امام ابو زاعریؒ کا انتخاب کر دوں گا۔ اہل شام کے ساتھ اہل اندلس میں بھی
ایک حد تک آپؒ کا عقیدہ جاری رہی۔ علامہ ابو زاعریؒ کی طرح آپؒ بھی اسی وقت کے امام متوج
رہے۔ عبد الرحمن بن عبدیؒ اسی جہت سے کہہ کر رہے تھے کہ آپؒ امام فی السنۃ میں امام فی الحدیث
تھیں۔ اس سے مراد ان کے محدث ہونے کا انکار نہ تھا: مطلب یہ تھا کہ آپؒ سنت و حدیث میں
ہوئے اور امت کے ایک طبقہ میں آپؒ کی پیروی جاری ہوئی۔

حافظ ابن کثیرؒ آپؒ کو امام ابو العیسیٰؒ جیسے وقت اور فقہ اہل الشام کہتے ہیں۔ امام عبد اللہ
بن عبد اللہ کوثرؒ نے فرمایا کہ میں نے امام ابو زاعریؒ سے بڑا محقق، پرہیزگار، عالم فہم، با وقار، مبہم اور
عامش طبع کوئی دوسرا نہیں دیکھا۔

امام سفیان الثوریؒ (۱۶۱ھ)

آپؒ کا ذکر کے لئے دوسرے تھے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؒ اور حضرت علیؓ کی آپؒ کے پاس علم کا

لے مقدمہ ابن خلدونؒ سے ملے مذکورہ الفاظ سے تہذیب انتہیاب جلد ۲ ص ۲۱۷ سے مذکورہ جلد ۲ ص ۲۱۷
لے ایضاً یہ اشارہ جلد ۱ ص ۱۵۵ سے ۱۵۶ کمال ص ۲۱۷

گہوارہ بنا ہوا تھا۔ اگر حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے منہ نہیں حضرت امام ابو حنیفہؒ ہوسکتے مگر اس میں شک نہیں کہ اختلاف ان میں ہل کر دو کے الفاظ ان کو بھی شامل کئے جاسکتے ہیں صاحب مکتبہ فرستے ہیں،

صفیان الثوری امام فی الحدیث و لیس امام فی السنۃ والماورائی امام فی

السنۃ و لیس امام فی الحدیث و مالک بن اعین امام فی جعہا۔

آپ نے ایک مجموعہ حدیث بھی مرتب فرمایا تھا جس کا نام جامع صفیان ثوری تھا یہ مجموعہ آپ کے کوثر میں تحریر کیا تھا۔ فتح الباری وغیرہ میں جامع صفیان ثوری کا ذکر کئی جگہ کرتے ہیں۔

من ثابت الزاهد قال کان اذا اشکل علی الثوری مسئلۃ قال مایحسن

جوابہا لیس حسداً نہ شعراً لیس من اصحابہ و یقول عاتل غیبہ

صاحبکم فی حفظ الجواب ثم ینقی بہ۔

ثابت زائد ہو کر امام صفیان ثوریؒ کے تلامذہ اور امام بخاریؒ اور امام ترمذیؒ کے ساتھ میں ہیں۔ کہتے ہیں کہ جب امام صفیان ثوریؒ کو کسی مسئلہ میں کوئی اشکال پیش آتا تو فرماتے کہ اس کا جواب بہتر غور پر وہی دے سکتا ہے جس پر ہم لوگ یعنی تم لوگ، مدد کرتے ہیں یعنی امام ابو حنیفہؒ پھر امام ابو حنیفہؒ کے تلامذہ سے پوچھتے کہ بتاؤ تمہارے استاد اس بارہ میں کیا فرماتے ہیں اور پھر اس کو یاد رکھتے اور اسی کے مطابق فرماتے دیتے تھے۔

اس سے بھی یہی معلوم ہوا کہ حدیث کا عالم فقو وہی نہیں ہے کہ حدیث کے الفاظ زیادہ یاد ہوں بلکہ حدیث کا اصل عالم اور امام دہی ہے۔ جو حدیث کے معانی اور اس کے حقائق و دقائق کو بخوبی سمجھا ہو اور حدیث کی حفاظت و خدمت کا جذبہ رکھتا ہو۔ امام ابو حنیفہؒ حدیث کو اتنا قدرنا مل گئے کہ حدیث ضعیف کو بھی قیام پر مہتمم رکھتے۔ الحدیث الضعیف احب الی من نای الی حال ان کا مشہور قول ہے کہ فرقہ حدیث کے پیرو قیہ بنا کر جم جتے تھے۔

و کان صفیان الثوری وابن عیینہ و عبد اللہ بن مسکان یقولون لو کان احدنا قاضیا

لضرب بالحدود لقیحاً الا یسلم الحدیث و یحفظ الخفقہ۔ و فتح الباری ص ۱۷

ترجمہ صفیان ثوریؒ اور صفیان بن عیینہؒ و عبد اللہ بن مسکان کہنا کرتے تھے کہ اگر ہم

لہذا لگانا دیتے۔ مگر دیکھتے تو باری کا کتاب دیکھا جہاں ص ۱۷ ہے کتاب مناقب لوفی ج ۱ ص ۲۷

ہے کہ فقہاء اور اصحاب السنہ میں ابو یوسفؒ کی نسبت سے زیادہ حدیث کی اتباع کرنے والے تھے امام ابن عیینہؒ آپؒ کو صاحب حدیث اور صاحب سنت کہتے ہیں۔ اور اس سے پر بھی منقول ہے کہ اصحاب السنہ میں آپؒ سے زیادہ حدیثیں روایت کرنے والے تھے اور اہل سنت نے الحدیث تھے۔ علامہ ذہبیؒ نے آپؒ کو امام احمدیہ اور فقہ العرائن کہا ہے۔ امام ابن تیمیہؒ (۷۲۸ھ) بھی آپؒ کو صاحب سنت اور حافظہ کہتے ہیں۔ طبرانیؒ بن یحییٰ نے فرمایا کہ تفسیر و سفاری اور تاریخ عرب کے حافظ تھے اور فقہ قرآن آپؒ کے علوم کا دینی جز تھا۔ آپؒ نے امتش، بشام بن عمرو، سیاقی رحمہ اللہ اور حواش ثعلبانیؒ، یحییٰ بن سعید، انصاریؒ بھی احادیث روایت کیں۔ آپؒ نے مختلف علوم میں تصانیف کیں۔ ابن النجیمؒ نے کتاب التہرست میں ان کی منقول فہرست لکھی ہے۔ کتاب الخراج آپؒ کی مشہور تصنیف ہے جو غلطہ ہارون الرشید کے نام آپؒ کی چند تحریروں کا مجموعہ ہے۔ آپؒ کا ارشاد ہے:

”وَكُنْتُ رَجَعًا مَلَّتْ إِلَى الْحَدِيثِ فَكَانَ هُوَ ابْصَرَ جَالِدٍ يَتِ الصَّحِيحَ عَنِ النَّبِيِّ“

حضرت امام محمدؒ (۱۸۹ھ)

آپؒ امام ابو حنیفہؒ کے نہایت قافی استاد تھے۔ بلکہ فرماتے ہیں کہ حضرت امام کے علوم زیادہ تر آپؒ ہی کے ذریعہ پہلے۔ آپؒ نے حضرت امام کی وفات کے بعد مزید تکمیل امام ابو یوسفؒ سے کی اور اس کے بعد امام مالکؒ سے بھی سنا۔ سنا کہ جو عقیدت حضرت امامؒ سے برکتی تھی اس کے فقرات کسی دافعہ میں ملت جتے۔ ابو حنیفہؒ کہتے ہیں کہ میں نے امام محمدؒ سے بڑھ کر قرآن کا عالم اور دینی جہیں دیکھا مشہور ہے کہ آپؒ نے عرب و یفر میں ۹۹۰ کتب تصنیف کیں۔ امام شافعیؒ بھی آپؒ کے شاگرد ہیں۔ آپؒ نے حدیث کی مشہور کتاب، مولانا محمدؒ، آپؒ کا نام سے معنون ہے۔ اس کی مختصر کیر لا علی قادریؒ نے مہر و شرح لکھی ہے۔ حضرت مولانا عبدالحی لکھنویؒ نے تعلیق المجاہد کے نام سے اس پر ایک مہر و

لے البیہ والنبیہ جلد ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱

حاشیہ لکھا ہے: "مولا امام مالکؒ اور مولا امام محمدؒ ہر دو کتب اربع بھی درجی ملازم ہیں، دورہ حدیث میں،
 پڑھائی جاتی ہیں۔ امام شافعیؒ کا قرآن مشہور ہے کہ میں امام بخاریؒ سے بقدر ایک اور سنہ کی کتاب کے علم
 حاصل کیا۔ امام بخاریؒ کے استاد بخاری بن یحییٰ فرماتے ہیں کہ میں نے جامع صغیر خود امام محمدؒ سے لے کر لکھی ہے
 جو ان کی مشہور تصنیف ہے۔ امام بخاریؒ کہتے ہیں کہ میں نے امام احمد بن حنبلؒ سے پوچھا کہ آپ یہ مسائل
 دقیقہ کہاں سے بیان فرماتے ہیں تو کہا کہ: امام محمدؒ کی کتب سے ہے۔ امام محمدؒ نے مسند بن کثیرؒ بنیاد شافعی
 مالک بن دینارؒ اور امام وزاعیؒ وغیرہ عزائم بھی، عادیث روایت کیں۔ امام محمدؒ کی شہرت زیادہ تر
 فقہ میں ہے، مگر وہ فقیر حدیث اور ادب میں بھی اجتہاد کا درجہ رکھتے ہیں۔ امام بخاریؒ فرماتے ہیں: اگر
 میرے والد نے میں خرد و بزم ترکہ میں چھوڑے تھے، چند ہزار میں سے علم، شعر اور ادب پر خرچ
 کیے اور پندرہ ہزار فقہ و حدیث کی تعلیم پر صرف کیے۔ امام دارقطنیؒ (رحمہ اللہ) آپ کو کفالت اور
 حفاظ حدیث میں شہادہ کرتے ہوئے ایک مقام پر لکھتے ہیں: اگر یہ حدیث بیس حدیثات اور حفاظ
 حدیث سے بیان کی ہے جن میں امام محمد بن الحسن الشیبانیؒ، یحییٰ بن سعید القطانؒ، عبد القدر بن المبارکؒ،
 عبد الرحمن بن مہدیؒ اور ابن وہبؒ وغیرہ شامل ہیں۔

حضرت امام شافعیؒ (۱۵۰ھ)

امام محمد بن ادریس شافعیؒ کی پرورش انتہائی نامساعد حالات اور تنگ دستی میں ہوئی۔ بڑا اوقات آپ کو
 علمی یا دواشوق کر تحریر کرنے کے لیے کاغذ بھی میسر نہ آتا تھا۔ آپ جاندوں کی ہڈیوں پر بھی لکھتے
 تھے۔ تیرہ سال کی عمر میں امام مالکؒ کی حدیث میں پہنچے۔ غرض تھا کہ چنگ تھے، دوسرے سال عراق
 چلے گئے۔ آپ کو پندرہ سال کی عمر میں آپ کے شیخ مسلم بن خالدؒ نے نو سو ایک اجازت دے
 دی تھی۔ امام حدیث و فقہ اور تفسیر و ادب میں کماں حاصل کیا۔ امام نوویؒ نے شرح منہج میں لکھا ہے
 کہ امام عبد الرحمن بن مہدیؒ کے فرماتے پر آپ نے اصول فقہ پر پندرہ سال، تفسیر پر ایک آپ کو اصول فقہ
 کا کرسس کہا جاتا ہے۔ فقہ میں آپ صرف صحیح امام حدیث کہتے اور ضعیف کو ترک کر دیتے۔ آپ
 کی تصنیف کتاب: "الام اور ارسالہ آج بھی دستیاب ہیں۔

مبارک اور کی محنت سے خدا، آستانہ عز کو کچھ نہ سمجھتے تھے لیکن انہی دو میں آپ بھی اس طرف پہلے جو
 بابہ و بیضا اور ان پر ایک کانٹہ تھا کہ تو تو میں کے برستے ہوئے انہی کی خدمت میں رہتی رہتی ہیں
 رکعت ترویع کے تہمت میں ان کے پاس کوئی بھیج کر مریت نہ تھی آپ نے یہاں اہل کلمہ کے عملی
 آستانہ سے آستانہ دل کیا، امام ترمذی کہتے ہیں۔

وقال انشأ فعلی ہکذا، اہ رکعت بیضا فاما ہکذا یصوب۔۔۔ عشرين رکعة

ترجمہ: اور امام شافعی نے کہا: دوسری طرح پایا ہم نے تہم کو میں لوگوں کو میں رکعت ترویع پر ہے ہی
 اس کو کیا تہم کے باعث بہت سے مسائل میں آپ کے دو وقتوں میں تول تہم پر
 تول جدید۔۔۔ اور فقہاء و شافعی میں اس کی رکعت بھی ہے۔

امام شافعیؒ کے تفردات

کبھی آپؒ اپنی تحقیق میں سب ان کو اپنے چہرہ پر پیش کریں ان مسائل کو آپ کے تفردات کہا
 جاتے ہیں، تاہم خلف، امام کو فراموش نہ کیجئے کہ آپؒ دوسرے سب اماموں سے پیچھے ہیں۔۔۔ اور
 ہی جن میں امام کے چہرے یا خود پر مٹنے کے تامل تھے، اگر سے فرض نہ سمجھتے تھے، انہی میں سے
 نہیں امام کے چہرے پر سورۃ فاتحہ پڑھنے کو فرض نہیں کہیں، امام شافعیؒ اس مسئلہ میں سب سے پیچھے ہیں
 اس طرح آپؒ کے بقول تفردات سمجھاؤں۔

مسئلہ علق میں آپؒ جہد راست کے ساتھ میں سفر نہیں۔ آپؒ ایک مجلس میں تین اعداء کی گئی
 علق کی تین علق قرار دیتے تھے آپؒ کے معنیوں کو کبھی اس مسئلہ میں کبھی اختلاف نہیں ہوا، ایک
 مجلس میں تین دفعہ دی گئی علق کو گفت کے خلاف ہے علق بہت ہے لیکن اس کے واقع
 ہر جلسہ میں اگر جہد کا اختلاف نہیں۔

حضرت امام ترمذی شافعیؒ کہتے ہیں۔

وقد اختلف العلماء فیمن قال لا یؤتھب علی منک حفرا سندھو وموت و

ابو حنیفۃ وانحمد وحدا عنی الغضا من لیسف والھلع یقع لحدت

سورگنا کسی طرح درست نہیں کہ سوسطانی میں آپؐ دوسرے اہلسنت مغرور تھے اور ان کا جو یہ
دور وہ دوسرے غیر تقلید حضرت کا راستہ۔

تسبب حضرت امام ابوحنیفہؒ کا بہت احترام کرتے، راہِ دایم سے ان کی بجماعت علمی کو
حضرت کہتے، ایک دفع حضرت امام کی مسجد میں نماز پڑھی تو کور کے وقت دروغ بدین نہ کیا، لوگوں نے
سبب پوچھ کر فرمایا کہ حضرت، تو تم کا علمی سبب میرے دل پر چھ گیا تھا، احترام و کار کا دوسرے بڑی
دشمن مثال اور کیا ہوگی۔

حضرت امام احمد بن حنبلؒ (۲۴۱ھ)

نبی زما کے متفق میرا امام ابوحنبلؒ، احمد بن محمد بن حنبلؒ، علی بن المدینیؒ، زبیرؒ، کرکے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں
کو روایات صحیح کے لیے حضرت نصیب فرمائی، پہلے شخص تھوڑا زمانہ کے وقت حضرت ابو جعفرؒ تھے
اور دوسرے قدر ضعیف قرآن کے وقت حضرت امام احمد بن حنبلؒ تھے، امام احمد نام الحشیش تھے، بخاریؒ
علم اور ابوہریرہؓ سب حضرت آپؐ کے حلقہ میں سے ہیں، آپؐ سب مذہب میں، آپؐ کا
نقد صحیح کے امام سے مراد ہے، آپؐ کو ایک ڈک کے قریب عادیث و حدیثیں آپؐ کا منہ چھریں
بہت سی ۱۵۰ عادیث جمع ہیں جو دوسرے محدثین کے ہاں نہیں ملتیں، ثابت قدمی، ان کو گئی اور قرآن
سنت میں اپنی مثال آپؐ تھے، یہ آپؐ کا، استیصال ہی تھا کہ نسخہ ضعیف قرآن میں روزانہ نوے کے حدیث
مگر ضعیف قرآن کا، قدر بزرگ نہ کہتے، سب مثال ہوا تو آج کل کا مودودہ سا نظریہ، جو توہین جواز میں شریک
ہوئی، حضرت بنی خلیفہ جو امام احمدؒ کے بھتیجے ہیں، انہوں نے امام احمدؒ سے نقل کیا ہے کہ آپؐ نے منہ لہجہ
صامت، دھم سے زیادہ فخر و عادیث سے متکبر کیا ہے۔

علامہ فضیل بن عیاضؒ (۲۶۵ھ) اپنی مدد کے ساتھ احمد بن محمد بن خالدؒ پرانی سے روایت
کرتے ہیں کہ جلدی مرزور میں ایک شخص امام احمد بن حنبلؒ کی خدمت میں حاضر ہوا، اور ان سے سوال

لے خودی ثوبی مسلم بن عبد اللہ

اسی شخص پر آپ کا موقف یہ تھا کہ نام کے پیچھے مردہ ناکور پڑنے سے نماز بر جاتی ہے
کیونکہ حضور کے صحابی حضرت جابر بن عبد اللہ انصاریؓ نے پوری فراغت سے فرما چکے ہیں کہ مردہ ناکور نہیں
بغیر نماز نہیں ہوتی مگر نام کے پیچھے آپ ہی سچیں کہ صحابی کا اس قدر مرجع فیصلہ کیا نظر انداز کیا
جاسکتا ہے ؟

حضرت امام ابو حنیفہؒ کی شرح حضرت امام احمد بن حنبلؒ کا موقف بھی یہی ہے کہ حدیث ضعیف
کو اپنے قیاس اور اجتہاد پر مقدم کرنا چاہیے ضعیف حدیث کو کثیر نظر انداز کر دینا قطعاً صحیح نہیں جب
کسی مخرج پر صحیح حدیث دیکھتے تو وہاں ضعیف حدیث کو ہی لے لیتا چاہیے حضرت امام غفرلہ اور حضرت
امام احمدؒ کا مسلک اس باب میں ایک ہے۔ حاتقان بن تمیمؒ (۴۵۱ھ) کہتے ہیں :
تقصدیم الحدیث الضعیف واثار الصحابة علی طریقہ ائس والراسی قولہ و قول احمدؒ

ترجمہ: مو ضعیف حدیث اور آثار صحابہ کو قیاس اور رائے پر مقدم کرنا امام ابو حنیفہؒ

کا مذہب ہے اور سبھی قرن امام احمد کا ہے۔

صحابہؓ کی پیر دی سے جو فقہ مشرب ہوئی اللہ تعالیٰ اسے تری قبولیت سے نواز دے گا ہے

نوٹ میں تاریخ اسلامی میں کئی سطح پر زیادہ تر وہی فقہ مائتہ العمل رہی ہیں فقہ حنفی اور
فقہ حنبلی۔ دور اول میں قاضی القضاۃ حضرت امام ابو یوسفؒ تھے اس دور میں مسودی عرب کو اللہ
تعالیٰ نے یہ توفیق بخشی ہے کہ انہوں نے اللہ کی مدد و قیام کیس اور فقہ حنبلی کے مصابوق فیصلے کیے۔
میں حضرت کا ہم سے یہاں ذکر کیا، وہ سب امام حدیث تھے۔ اگر حدیث میں صرف
وہی حضرت شامل نہیں ہوتے جو کہ صرف روایات کو اسانید اور مختلف طرق سے بیان کر سکیں بلکہ
وہ بھی اگر حدیث ہوتے ہیں جو حدیث کی کسی بھی نوع کی خدمت کریں، خواہ اسناد بیان کریں، خواہ
مسائل کا اعتبار کریں اور علماء کا اس پر اجماع ہے۔

صاحب کثر الشمان کہتے ہیں :-

حضرت صدیق اکبرؓ کو کئی مسکویش آتا تو ابی الدانے اور اہل ائمہ کو مشورہ کے
پے جاتے مہاجرینؓ و انصارؓ میں سے۔ بل کلم کو بتاتے حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ،

حضرت ابی اور حضرت عبد الرحمن بن نوفؓ اور حضرت معلق بن بعلؓ اور حضرت
ابی بن کعبؓ اور حضرت زید بن ثابتؓ کو بتاتے ہیں کہ لوگ حضرت ابو بکرؓ کے زمانہ
خلافت میں فوت ہوئے، یا کہتے تھے پھر حضرت عمرؓ غرض کہ نہ وہ بھی ابھی حضرت
سے مٹ رہے یا کہتے تھے اور فوتے کا مارا بھی حضرت پر تھا۔

اس روایت سے صاف ظاہر ہے کہ میں روایت میں صحابہ کرام تھے۔ مگر اس واسطے اور
اہل افتخار صحابہؓ ہی تھے۔ فقہ حدیث سے بد کوئی چیز نہ تھی یہ حدیث کی ہی تفسیر برآئی تھی۔
اسے محض رائے سمجھ کر یا دست بڑی نصیب ہے۔ روید بن نضرؓ جو کہ امام ترمذیؒ اور امام نسائیؒ کے شیوخ
میں سے ہیں فرماتے ہیں کہ میں نے بدعت بنی مبارکؓ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے۔

لَا نَقُولُ رَأْيَ ابْنِ حِينَةَ وَلَكِنْ قَوْلًا قَصِيرًا حَدِيثًا

ترجمہ یہ کہنا کہ یہ حدیث کے رائے بلکہ کہ یہ حدیث کی شرح اور تفسیر ہے۔

فقہ حدیث سے الگ کوئی چیز نہیں۔ فقہ کے مذاہب و مذہب بنی خاندان حدیث سے یہ گمان کرنا ہے
فقہ دینی یہ فقہی استنباط کا نام اور سرائی نام ہے۔ اجتہاد ہونے سے ہی قوی ہوتا ہے۔ حضرت عمرؓ نے ماضی
شرح کر کے لکھا تھا۔ خاضری الزمر بن شلت ان شلت ان تحتہا بولیک۔

ترجمہ ان لوگوں میں سے ہوا کہ چاہے اختیار کر کے چاہے تو اپنی رائے سے اجتہاد کر لیا۔
حضرت زید بن ثابتؓ نے اس کے ساتھ درجہ امتداد پر یہ کہ معبود کرینے کی بھی حیدر دی ہے۔
خادم: هل الراي ثم اجتماع واختلاف ولا خلاف ولا خلاف۔ دو کلمہ ہیں اختلاف بھی

پوچھنا پھر اجتہاد کرنا اور پھر اختلاف اختیار کرنا اور اس پر کوئی حرج نہیں۔

صحابہ میں حضرت ابوبکرؓ حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ حضرت علیؓ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ حضرت
ابراہیمؓ اور حضرت زید بن ثابتؓ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ اور شیخہؓ بن شعیبؓ اہل بیت تھے۔

۱۔ کنز العمال جلد ۱ ص ۱۱۱۔ ۲۔ کتاب المناقب لمرقہ جلد ۱ ص ۱۱۱۔ ۳۔ سنن دارمی جلد ۱ ص ۱۱۱۔
۴۔ سنن ترمذی جلد ۱ ص ۱۱۱۔ ۵۔ سنن ترمذی جلد ۱ ص ۱۱۱۔ ۶۔ سنن ترمذی جلد ۱ ص ۱۱۱۔ ۷۔ سنن ترمذی جلد ۱ ص ۱۱۱۔
۸۔ سنن ترمذی جلد ۱ ص ۱۱۱۔ ۹۔ سنن ترمذی جلد ۱ ص ۱۱۱۔ ۱۰۔ سنن ترمذی جلد ۱ ص ۱۱۱۔ ۱۱۔ سنن ترمذی جلد ۱ ص ۱۱۱۔

ابو یونس، ایش، مسعود بن قرقہ، عمر بن مرہ، حکم بن سہیل، ابن بن سیرین، یحییٰ بن ابی کثیر اور حضرت قتادہ سے حدیث سنی۔ آپ نے چار سو کے قریب تابعین سے روایت کی ہے آپ سے حدیث سفیان الثوری، ابوب السموقی اور حضرت عبداللہ بن مبارک جیسے اکابر نے حدیث پر بھی اہم سفیان الثوری آپ کو امیر المؤمنین فی الحدیث کہتے تھے۔ اہم احمد فرماتے ہیں۔ آپ فخر رجال اور حدیث کی معرفت میں فرو کا مل تھے۔ ابن الدہبی کہتے ہیں شعبہ احفظ للشافعی ثم مسند لفظ للابواب۔ سلیمان بن ابی السیمین کہتے ہیں۔

منشأ شعبۂ واسطہ حدیث کوفہ شعبہ نے پورے واسطہ میں اپنی اور علم کو نہ میں پایا
اس سے پتہ چلتا ہے کہ کوفہ کو طرح علم حدیث کا گہوارہ سمجھا جاتا تھا۔

④ حضرت امام عبداللہ بن المبارک (۱۸۱ھ)

علاء زبہی کہتے ہیں۔ الامام، الحافظ الصلاح رحمہ اللہ من المجاہدین فدوۃ الزاہدین۔ ایک بزرگ و مہتمم سے روایت کی۔ ابواسامہ کہتے ہیں۔ امیر المؤمنین نے الحدیث آپ کے علامہ کی متفقہ رائے آپ کے بارے میں یہ تھی۔

جمع بین العلم والفقہ والادب والفقہ والزہد والنجاة والشعر
والفصاحة وقیام اللیل والعبادۃ والجم والقرآن

ابن سعد آپ کو مقتدر، الجہ اور کثیر الحدیث کہتے ہیں۔ امام ثمالی فرماتے ہیں۔

”ابن المبارک کے زمانہ میں اُن سے زیادہ جلیل القدر، جہد مہتر اور تمام بھجورین
فعال کا جامع ہمارے علم میں نہیں گزرا۔“

حضرت امام ابو یوسف کے شاگرد تھے۔ اس جہالت شان کے باوجود بڑا فرما تھے۔

ہم امام ابو یوسف کے سامنے بیٹھے تو اس طرح محسوس کرتے جیسے چڑیاں ہمارے سامنے بیٹھی
ہوں۔ حضرت امام نووی کہتے ہیں کہ ان کی دامت اور جلالت پر سب کا اتفاق ہے۔ وہ تمام

نے تذکرۃ الحفاظ جلد اول ص ۲۵۷ سے علم سے مراد ان لوگوں کو مراد لیا جاتا تھا جو نہ کہ جہل
شعبہ تہذیب انہما جہل ص ۲۵۷

جزوہ کے امام تھے۔ ان کے ذکر سے رحمت نازل ہوتی ہے۔ دور ان کی محبت کشش کی میر کی جاتی ہے۔ آپ مروی کے روئے دالے تھے بار بار بندہ آئے امام ابوحنیفہ سے کہ فرمیں ہی پڑھا۔

③ امام ویح بن الجراحؒ (۱۹۷ھ) الامام الحافظ محدث العراق

کوفہ کے حلیہ القدر امام ابو سفیان الرواسی ویح بن الجراحؒ نے شہداء بنو ہذیل جعفر بن یزید کانہ۔ ہش۔ سفیان الثوریؒ اور امام ابو داؤد عنی سے حدیث سنی۔ آپ سے علی بن المدینیؒ یحییٰ بن یحییٰ اور امام احمدؒ نے روایت کی۔ آپ سفیان الثوریؒ کے علمی باتیں کچھ جانتے تھے۔ آپ فرمیں یحییٰ بہت بالغ و فہم تھے۔ ابویحیم بن شماسؒ کہتے ہیں کانہ و حکیم نقیہ الناس۔ ابن ہمام کہتے ہیں۔۔۔

ماکان بالکوفة و زمان و حکیم نقیہ ولا علم بالحديث منه۔

ترجمہ: امام ویح کے زمانے میں کوفہ میں ان سے بڑا فقیر اور بڑا محدث کوئی نہ تھا۔

آپ امام ابوحنیفہؒ کے قول پر قسم دیتے تھے۔ مستحق بڑے امام کا حضرت امام کا مقدمہ ہونا پتہ دیتا ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کا مذہب کس قدر حدیث کے قریب تھا۔ ابوہریرہؓ میں غیری سے نقل ہے کہ آپ امام ابوحنیفہؒ کے شاگرد بھی تھے۔ حضرت امام احمدؒ فرماتے ہیں۔۔۔

ماذا انت حیثی مثل و حکیم حفظ الحديث و يذكر النقص۔

ترجمہ: میری آنکھوں نے ویح کی طرح کسی کو نہیں دیکھا۔ آپ حدیثیں یاد کیا کرتے

اور فقہ کی بات بہت جاری رکھتے تھے۔

امام احمدؒ کو ان کی شاگردی پر بڑا ناز تھا۔ جب ان سے حدیث روایت کرنے کو فرماتے

کہ یہ حدیث مجھ سے اس شخص نے روایت کی کہ قبیلہ کی آنکھوں نے اس کی شکل نہ دیکھا۔ ہر گرجی بن یحییٰ کہتے ہیں کہ میں سب سے پہلے آپ کے ساتھ رہا۔ ہمیشہ روزہ رکھتا اور ہر رات قرآن تم گئے۔

④ عبد الرحمن بن المہدیؒ (۱۹۸ھ)

عزیز بن المدینیؒ کہتے ہیں۔ عبد الرحمن بن المہدیؒ کا علم حدیث باوجود ائمہ تھا۔ وہ اس میں کافی سمجھتے

ہیں آپ علم حدیث میں، علم اناس تھے۔ آپ نے معاویہ بن عوف، شعبہ، سفیان سے حدیث سنی، انہم حماد بن ابی اسحاق اور اسحاق بن راہویہ آپ کے شاگرد تھے۔ امام احمد کہتے ہیں کہ عبد الرحمن بن حضرت ابی نعیم سے اجماع تھے۔

علی بن المدینی کہتے ہیں۔ اگر میں تمام ابراہیم اور حماد کے باہر کچھ ہوں تو حلف اٹھاؤں گا ہر ایک میں سے کسی کو عبد الرحمن کی مثل نہیں دیکھا۔ فقہاء ربیعہ کے اقوال کو جیسے میں امام ربیعہ اور امام مالک کے بعد عبد الرحمن ہی تو ہیں۔ آپ صرف حدیث ہی نہیں ہند پارہ فقیر بھی تھے۔ فتوے دینے کی پوری بصیرت رکھتے تھے۔ حافظہ ذہنی رکھتے ہیں۔
کان عبد الرحمن یفتی بصدیقہ بالفتویٰ عظیم الشان۔

اس واضح ہے کہ ان دس علم حدیث اور علم فقہ ساتھ ساتھ چلتے تھے۔ اور کسی متقدم میں یہ دیکھنا آتا تھا کہ حدیث کے ہر علم کے ساتھ فقہ کی کیا ضرورت ہے؟

⑤ حضرت یحییٰ بن سعید القطان (۱۹۸ھ)

امام حنفی کہتے ہیں۔ "الشرکاء عرف سے حدیث رسول کے امین بن حضرت ابی یحییٰ۔ امام مالک۔ شعبہ۔ یحییٰ بن سعید القطان۔ آپ نے شام بن عمرو، عطاء بن السائب، سلیمان، یحییٰ بن سعید الانصاری اور اعمش سے حدیث پڑھی۔ آپ سے حضرت عبد الرحمن بن ابی ہریرہ اور امام احمد نے روایات ہیں۔ صحاح ستہ والوں نے آپ سے احادیث روایت کی ہیں۔ علی بن ابی الدہنی کہتے ہیں۔ حارث بن احمد، احمد بن محمد بن ابی حنیفہ۔

ترجمہ میں نے سارہ الرجال کا عالم ان سے بڑھ کر کسی کو نہیں پایا۔
رواہ فی تحقیق میں اس قدر کامل تھا کہ بہت بڑے، بڑے حدیث کہتے ہیں کہ یحییٰ بن سعید بڑے بڑے لوگوں کی جہازوں میں اس کو ہم بھی جہازوں میں گئے۔ فقہی مسائل میں حنفی تھے اور امام ابو حنیفہ کے قول پر قوی دیتے تھے۔ حافظہ ذہنی رکھتے ہیں۔ کان بھی القطان یعنی بقول ابی حنیفہ۔
یحییٰ بن سعید القطان انہم ابو حنیفہ کے قول پر قوی دیتے تھے۔

حافظ ذہبی نے آپ کو امام المسلمین و ائمۃ کے لقب سے ذکر کیا کرتے تھے فقہ میں اسے امام اور بالیٰ شریعت کے جب کسی شخص پر کلمہ کرتے تمام فقہاء و شریک سے خاموش ہو جاتے۔ ابن ہار کثرت میں اذا نکلتم النصت لہ الفتحۃ حدیث میں یہ تمام تھا کہ امام احمد کہا کرتے تھے اور یہی القطان اثبت الناس و ما شککت من احد منہ۔

بڑھو ہمیں بن عبد القادر حدیث میں سب سے زیادہ کثرت میں میں نے آپ سے

مجی حدیث کھی جابجا کوئی نہ پایا۔

حدیث میں اتنے بڑے ہیں القدر امام کا خفی و مذہب ہر اس ذات کی قوی شہادت

ہے کہ خفی قدر حدیث کے بہت قریب ہے۔ اور نہ اتنے بڑے بڑے ائمہ کے قول پر ایسے نہ دیتے۔

⑤ حضرت سفیان بن عیینہؒ (۱۹۸ھ)

ابن المہدی کہتے ہیں امام زہریؒ (۱۲۵ھ) سے جس قدر لوگوں نے حدیث پڑھی ان میں سفیان بن عیینہؒ سے زیادہ مشہور اور کثرت فہم کوئی نہ تھا آپ سے عمر بن دینارؒ، زہریؒ، ابو وہب قیسؒ، یزید بن سلمؒ، عبد اللہ بن دینارؒ، الحارثؒ اور شہاب سے حدیث سُنی اور آپ سے عبد الرحمن بن المہدیؒ، حضرت امام شافعیؒ، امام محمدؒ، ابو یوسفؒ بن معینؒ اور اسحق بن داؤدؒ روایات میں آپ کبھی اپنے شیخ کا نام چھوڑ کر آپ کے روی سے ہی روایت کر سکتے تھے۔ لیکن حدیث میں کہ آپ نے یہی شیوخ کا نام چھوڑتے نہ ہوتے تھے۔ عبد الرحمن بن مہدیؒ کہتے ہیں کہ آپ اصل حجازی روایت کے سب سے بڑے عالم تھے امام شافعیؒ کہتے ہیں اگر ہم ایک اور سفیان بن عیینہؒ نہ ہوتے تو حجاز میں علم نہ رہتا۔ حافظ ذہبیؒ نے احوالہ المصنفینؒ میں کہہ کر ذکر کرتے ہیں۔

آپ کو علم حدیث پر سب سے پہلے حضرت امام ابو حنیفہؒ سے سزا دیا گیا تھا۔

⑥ حضرت امام یحییٰ بن یحییٰؒ (۲۲۴ھ)

آپ نے حضرت عبد اللہ بن مبارکؒ، محمد بن عیسیٰؒ، یحییٰ بن ابی زائدہؒ وغیرہ میں الامت

سے مذکورہ جلد ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱،

ہانک دیا اور اور امام عبد اللہ بن مبارک (۱۱۰ھ) کے شاگرد اسے "ابو بخاری" صغیر پس فہم کہ داد وفات پا گئے۔ آپ کے ترکہ سے آپ کو کافی وانی و شامی آپ نے اسے بیشتر اشترکی راہ میں خریدا کیا۔

بعد اسے سراسر سال کی عمر میں حج کے لیے نکلے، اٹھارہ سال کی عمر تک کو کھوس میں رہے۔ پھر چار سال کے قریب دینہ منورہ میں رہے۔ ان چار سالوں میں آپ نے حجاز کی باری علی و ملت پالی پھر آپ نے حلب مدینہ میں شام ہمسور و جزیرہ اور عراق کے سفر کئے در بہاں سے بھی سب کوئی روایت مل سکی آپ نے اس کے حصوں میں اپنی طرف سے کتابی نہیں کی، حافظ ابن کثیر دمشقی (۷۴۰ھ) کہتے ہیں کہ سب آٹھ آٹھ ہزار و گئے۔ نو فرماتے ہیں:-

واضحی کہ دخلت الی الکوفة وابتعداد مع المحدثین

میں شام پہنچ کر کثرت حدیث و فقہیائین کے ساتھ کرنا اور بناؤں گے۔

اس سے بڑھتا ہے کہ ابن ابی ذر غفرلہ فضل کا گہرا ہوا تھا اور بڑے بڑے محدثین و فقہاء مدینہ میں جمع آئے۔ سب کو کثرت حدیث کے ساتھ ہی مرکز اسلام میں چلا تھا۔ صحابی رسول حضرت حدیث بن یحییٰ (۱۱۰ھ) فرماتے ہیں: الکوفة قبة الاستقامۃ مشہور تابعی امام محمد بن سیرین (۱۱۰ھ) کہتے ہیں:-

میں جب کوثر پہنچا تو دربار چار ہزار طبرہ حدیث پڑھ رہے تھے۔

حضرت امام بخاری کا باریا با کوفہ کی محلی ثقمت پر ایک کھلی شبہات رہے۔

حضرت امام بخاری نے ایک ہزار سے زائد حدیثیں سے حدیث نئی سے روئے ہزار کے قریب تک یہ نے آپ سے بارہ خط صحیح بخاری نئی آپ کے ساتھ میں ابو بکر عبد اللہ الحمیدی (۲۹۱ھ) امام محمد بن حنفی بن عیین (۲۳۲ھ) امام علی بن ابی الدین (۲۳۲ھ) قیصر بن عبید (۲۳۲ھ) امام احمد بن حنبل (۲۴۱ھ) صحیح ابن راہویہ (۲۴۱ھ) سر فیہرست میں ثقات مابین سے

لے ارشاد جاری سے شہرہ فتح الباری جلد ۱ صفحہ ۱۱۱ کے مستدرک حاکم جلد ۲ صفحہ ۱۱۱ کے حدیث

روایت کرنے والوں میں سے آپ نے محمد عبداللہ شراقی (۱۰۰) ابو حاتم بنسلی و ۱۰۱ سے براہ راست حدیث سنی معاصرین میں سے آپ نے محمد بن یحییٰ الذہبی اور ابو حاتم (۱۰۲) سے روایات ہیں۔ امام مسلم آپ کے سلیل احمد مناصر تھے۔ انہوں نے بھی آپ سے حدیث سنی حضرت امام مسلم نے آپ سے قسم کھا کر کہا۔

اشھد انہ لیس فی الدینا مثلاً

آپ جیسا محدث مدونے زمین پر نہیں ہے میں اس بات کی شہادت دیتا ہوں۔
 امام ابو حنیفہ القزہی ۱۰۶ تا ۱۱۱ اور امام ابو عبد الرحمن دمشقی ۱۰۷ تا ۱۱۱
 امام بخاری کے تلامذہ میں سے تھے۔ ابن خزیمہ کہتے ہیں: "اسان کے نیچے کسی مالک کو امام بخاری سے بڑھ کر نہیں پایا۔" اپنے حافظہ کے اعتبار سے آپ امیۃ من آیات اللہ عز وجل کی حدیث کا ایک نشان تھے۔

اٹھارہویں سے روایت

امام بخاری نے صلیح بخاری میں حضرت امام ابو حنیفہ اور امام شافعی سے کوئی روایت نہیں لی۔ اس سے یہ نہ سمجھا جائے کہ حضرت امام بخاری مکران سے کوئی قبیلہ اور تعصب تھا۔ حضرت امام احمد بن حنبل اور امام بخاری کے براہ راست تلامذہ تھے۔ وہ علم حدیث میں فائق و اقران تھے صلیح بخاری میں آپ نے ان سے بھی صرف دو روایتیں لی ہیں۔ ایک تھیلہ اور دوسری ایک واسطہ سے — امام مالک سے مروی صرف پانچ روایتیں صلیح بخاری میں ملتی ہیں — یہ صورت حال اس لئے نہیں کہ وہ ادیب کے پاس حدیثی سرمایہ کم تھا۔ بلکہ اس لئے کہ آپ انی روایت کے علمی سرے کے محفوظ کرنا چاہتے تھے جن کے فقہی معنی نہ بنے تھے اور ان کا علم سلوی دنیا میں متفرق طور پر پھیلا ہوا تھا۔ آپ چاہتے تھے کہ علم حدیث چند مطلق میں محدود نہ سمجھا جاسکے۔ اس پر عالمی سطح پر سیر حاصل نظر رہے اور بخاری سے کہ اندر ابو کا علم قرآن سے بہت پیچھے ان کا عالم

ذمہ دار تھا۔ اسی طرح تنبیہ کے پاس غاصت و غفہ الامام کی کوئی روایت جس میں امام کے نیچے ہونے کی مراحات ساتھ کی گئی ہو۔ صحیح بخاری کا شرطوں کے مطابق آپ کے پاس موجود نہ تھی۔ آپ نے دونوں جگہ قیاس سے کام لیا اور نص کا بھانسنے استدلال سے اپنی بات کی مدیت کو آپ جس طرح سمجھ پائے اس اپنی سوچ کر آپ نے ترجمہ ابواب میں لکھ دیا۔ مگر متن میں وہی روایت لکھی جو ان کی صحیح بخاری کا شرطوں کے مطابق تھی۔ مگر اس میں اس طرح کی مراحات نہ ہو۔

قیاسات حضرت امام بخاریؒ

مسند امین بالبحر میں دیکھئے۔ حضرت ابوہریرہؓ کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ اور عبدوسلم نے فرمایا۔

۱۱۱۱۱۱۱۱ الامام غاصتاً

جب امام امین کہتے تو تم آمین کہو۔

مفتیوں کو امام کے آمین کہنے کا پتہ کیسے پہلے؟ امام کے بلند آواز آمین کہنے سے۔ اس حدیث میں امام کے بلند آواز سے آمین کہنے کی تصریح نہ تھی۔ امین بالبحر کا دوسری مدہ نہیں صحیح بخاری کی شرائط صحت پر پوری نہ اترتی تھیں اور امام بخاری امین بالبحر کے مسلک کے تھے۔ اب دیکھئے آپ باوجود شدت ضرورت کے صحیح بخاری میں کمزور حدیث نہیں لاتے اور امین بالبحر جس سے نہیں قیاس سے ثابت کرتے ہیں آپ کا استدلال یہ ہے کہ اگر امام یا دوسرے بلند آمین نہ کہتے تو مفتیوں کو کیسے پتہ چلے گا کہ اس نے آمین کہی ہے یا نہ؟ اور وہ پھر کیسے اس کے ساتھ آمین کہہ سکیں گے۔

استدلال بنا اسی صورت میں درست۔ بیسٹا ہے کہ مفتیوں کو امام کے آمین کہنے کی اس کے آمین بالبحر کہنے کے بغیر کسی اور طریق سے اطلاع نہ ہو سکے۔ لیکن مفتیوں کو اسی اطلاع کا اگر کوئی اور ذریعہ بھی ہو سکے تو یہ استدلال درست نہیں رہتا۔

اب آپ نے اس قیاس کے مقابل ایک حدیث بڑی دیکھئے۔۔۔۔۔ حضرت نے فرمایا :

(۱) اَقَالَ اَلْاِمَامُ خَيْرُ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الْغَاضِلِينَ فَقَوَاهِیْنِ ذَلِکَ الْفَتْوَا

قَوْلُ اَمِیْنٍ وَنِ اَلْاِمَامُ یَقُولُ اَمِیْنٌ

ترجمہ: جب امام خیر المغضوب علیہم ولا الغاضلین کہے تو تم آمین کہو۔ فرماتے ہی اس وقت آمین کہتے ہیں اور امام بھی: اس وقت آمین کہہ رہا ہوتا ہے۔

اس حدیث نے امام کے آمین کہنے کی خبر دے دی اور وہ بھی جلد یا کمال امام کہ آمین کہتا ہے۔ ب۔ جب امام خیر المغضوب علیہم ولا الغاضلین کہے تو سنتے ہی اس کے بعد آمین کہیں۔ امام بھی فرمائے حدیث اس وقت آمین کہہ رہا ہوتا ہے۔ اور مقتدروں کا آمین امام کی آمین سے متعلق ہو جاتی ہے۔ سو ضروری نہیں کہ مقتدرین کو امام کے بلند آواز سے آمین کہنے کا اس کی بلند آواز سے ہی پتہ چلے۔

مقتدر کو امام کے آمین کہنے کا اس خبر رسول سے پتہ چلا امام سے خود آمین سن کر نہیں۔۔۔۔۔ وہ سوال جاتا کہ مقتدروں کو امام کے آمین کہنے کا کیسے پتہ چلے اور اس کی تائید اس دوسری حدیث سے بھی ہو گئی کہ حضرت سے مقتدروں کی آمین کو خیر المغضوب علیہم سے متعلق کر دیا۔ سو اب محسوس میں امام کی آمین بانجھ کر کا کوئی اشارہ نہ رہا۔

مسئلہ فاتحہ خلف الامام

امام بخاریؒ امام کے چچے، احمدؒ پڑھتے ہیں بھی حضرت امام شافعیؒ کے مساک پر تھے۔ امام کے چچے احمدؒ پڑھنے کی سزا کا مرتب تھا جو جامع ترمذی وغیرہ میں حضرت عباد بن عوامؒ سے مروی ہیں کہ سند صحیح دھندیں چر جائیگا صحیح بخاری کی شرطوں پر پوری اتریں۔ امام بخاریؒ کو اپنے ترجمۃ الباب کی مطابقت کے لیے ان کی شہادت ضرورت ہے۔ مگر حضرت امام کی امانت اور دیانت دیکھئے۔ وہ ان ضعیف حدیثوں کو صحیح بخاری میں نہیں لائے اب حضرت عباد بن عوامؒ (م ۲۰۰) کی صرف اتنی حدیث نقل کرتے ہیں

امام بخاریؒ کی دوسری تالیفات

حضرت امام بخاریؒ نے اپنی دوسری تالیفات میں صحت کا وہ معیار قائم نہیں کیا جو ہمیں صحیح بخاری میں ملتا ہے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ آپ اپنی صحیح بخاری کی شرائط کو کوئی سرکاری درجہ نہ دیتے تھے، محض اعتبار کی ایک انتہا تھی۔ ورنہ آپ اس سے فردرودر بجے کی روایات کا کہیں اعتبار نہ کرتے نہ ان کا ذکر کرتے۔

صحیح بخاری کا سلسلہ اسناد آپ تک مترثر پہنچا ہے۔ ہزاروں محدثین نے آپ سے بالمشافہ اس کتاب کو منہ اور آگے روایت کیا ہے۔ سیر ان کتب میں سے ہے جو چنے سمنین تک سند مترثر سے پہنچتی ہیں۔ ان کچھ اور کتابیں بھی ہیں جو امام بخاری کی طرف منسوب ہیں لیکن ہم بعضی طرز پر نہیں کہہ سکتے کہ وہ واقعی ان کی ہوں گی۔ ایک رسالہ جہاں القراءۃ کے نام سے اور ایک جہاں رفع الیدین پر آپ کے نام سے ملتا ہے حضرت امام بخاریؒ سے صرف ایک شخص محمد بن حنفیہ ذکر کرتا ہے اور اس کا پتہ متیں پڑتا کہ وہ کون ہے، ثقب ہے یا حرقہ۔ ثقب ہے کہ جس امام فن سے صحیح بخاری روایت کرنے والے ہزاروں افراد ہیں اس سے ان دور سالوں کو نقل کرنے والے ثقہ عالم بھی نہیں۔

امام صاحبؒ کی ثقاہت

حضرت امام ثقہ ہیں۔ درختہ و ضیاء اور دیانت و امانت کے کسی پہلو سے مجروح نہیں۔ مگر انہیں کہ آپ کے بعض معاصرین نے آپ پر بھی جرح کر دی۔ امام ابو حاتم دازی، — کے نام سے کون وقت نہیں، آپ نے اس موضوع پر ایک مستور کتاب — — نام سے لکھی ہے۔ نام خود اپنے کتب کی خبر دے رہا ہے۔ امر کیا کہ حق میں اس جرح کی جرح کا کوئی اعتبار نہیں کیا حضرت امام ابو حنیفہ پر جرح نہیں ہونی، کیا ابن ابی ذئب نے حضرت امام مالک پر جرح نہیں کی، امام

کبھی مانتی ہے، مگر کچھ حدیث امام بخاری ان سے اکثر بطریق منقول روایت کرتے ہیں۔
 امام مسلم ان سے مشافہہ روایت لیتے ہیں، امام مسلم ان میں دیکر روایات لاتے ہیں جہاں وہ
 اس وقت کے کبار اہل علم اور شیعہ حدیث متفق ہوں آپ نے صحیح مسلم کلمہ کر، امام ابو حنیفہ
 رحمہ اللہ، امام ابو ذر کے سامنے میں لایا، جن روایات پر انہوں نے کہا میں بھی اُنکی رکھی۔
 آپ نے انہیں ترک فرما دیا۔

صحیح مسلم کی روایات حدیث کلمات کے بعد یا ہمزہ کے قریب ہیں، آپ نے
 اس میں صرف مرفوع روایات نہیں ہیں، صحابہ کے بیعت سے پہلے بھی ساتھ ساتھ روایت
 کیے ہیں معلوم ہوتا ہے کہ ان دوران علم حدیث صحابہ کی روایات کے بغیر مکمل نہ سمجھا جاتا تھا
 قزاق خلیفہ الامام جیسے اہم مرفوع پر آپ کا تبہ دی حضرت زید بن ثابتؓ (۳۷ھ) کا
 ارکان الفاظ میں ذکر کرتے ہیں:-

عن عطاء بن یدک، عنہ اخبرنا انه سأل زید بن ثابت عن القراءة
 مع الامام فقال لا قراءة مع الامام في شيء

ترجمہ: عطاء بن یدک کہتے ہیں میں نے حضرت زید بن ثابت سے پوچھا امام کے
 ساتھ مقتدی قرآن پڑھے یا نہ؟ آپ نے فرمایا: امام کے ساتھ کسی حدیث میں
 مقتدی کو قرآن پڑھنے کی اجازت نہیں۔

ابن حضرت علیؓ، انور علیہ وسلم کا ارشاد کہ امام قزاق شروع کرے تو تم قیام رہو۔

اذا قرأ فانصتوا و صحابہ اس سے مراد ہے۔ (۱) ابو موسیٰ اشعریؓ (۵۲ھ) (۱۱۷ھ)

حضرت ابو ہریرہؓ (۵۷ھ) سے آپ نے صحیح مسلم میں سنن ابو موسیٰ اشعریؓ کی روایت
 جریر بن عبدان من قادیہ کی روایت سے لکھی، لیکن حضرت جریرؓ کی روایت اُنھی آپ
 سے اس کے واسطے میں پڑھا لیا، آپ نے فرمایا میرے نزدیک وہ مجھ سے ہے، آپ سے
 کہا گیا آپ نے سے اپنی صحیح میں کون روایت نہیں کیا اس پر آپ نے فرمایا: اس کتاب
 صحیح مسلم میں میں ہر وہ روایت نہیں لکھتا جو میرے نزدیک صحیح ہو۔ میں میں وہی روایت

نہا کر مجاہد اسی کے سبب شریعت شفیق ہوئی

ضعیفین ابی ہریرۃ نقل ہر صحیح یعنی دانا، غرا، ناقص، اطفال ہو

عندی صحیح مغازلہ لم تضعہ ما عندہ نازل نہیں کل حتی عندی صحیح

وضعہ ہوتا تھا کہ ضعیفین ہلکا ما اجمعوا علیہ

نزدیک حدیث بخاری کے بات میں اسے پہنچنے کا سہرا درج ہے۔ آیت ہے مجاہد ذوالفائستہ

چیز نہ کہہ دینی صحیح حدیث کا سہرا ہے۔ بات وہاں پھر چھٹکت اپنے نفس میں بگڑ کر نہیں دیتی

ہیئت ارباب بدہ حدیث پر سہرا نہ لگے صحیح ہو جس سے نہ مل نہیں داتا۔ اس میں عرب و عجم کا

ہیں نے روایت کی ہیں جن پر ان کے روایت کرنے کے سبب مشہور ہیں۔

اس سے آئیں مسلم کی تضعیف کا اندازہ کیجئے۔ امام مسلم کی جو تحفہات کا حاصل

شہر ہے وہ روایت ہیں جن پر وقت کے دیگر جرح سب متفق ہوئے صحیح بخاری کے

ساتھ ضعف میں جو کتاب دوسرے درجہ میں شامل ہوتی ہے وہ صحیح مسلم ہے۔ انہی دو کو

صحیحین کہا جاتا ہے۔

امام بخاری اور امام مسلم کثیرا مائدہ ہیں شریک ہیں صحیح میں ہیں معلق۔ متفق

روایت بہت کم ہیں لیکن صحیح بخاری میں غریب بات کافی تعداد میں ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے

کہ امام بخاری انسان کے اعتبار کا معاملہ کرتے ہیں۔ اس کے زمرہ ابواب ان کے فقہ میں

درجہ بالا ہے کہ فقہ کو اپنے ہر حضرت میں ہر قسم کی روایت سے کام لینا چاہیے لیکن

امام مسلم بدرجہ کے نہیں حدیث کے سہرا پہنچتے ہیں۔ ان کی حدیث کے کشف مرئی پر

نکاد ہوتی ہے اور اگر کشف ہوتی ہے کہ سرد روایت ہیں۔ تنبیہ ایک جگہ ترسیب سے

دیں اور متن میں عربی سے ترجمہ اور ان کی نشاندہی کردیں

اس احتیاط سے یہ بتا دے کہ امام مسلم روایت بخاری کی وجہ سے حدیث بالغلط کا

زبردنی نہ رکھتے ہیں۔ میں عربی سے وہ اندازہ لگائی اور ان کی وضاحت کر دیتے ہیں۔

صحیح مسلم کے ابواب امام مسلم نے نہیں باندھے۔ مسلم انہیں اس میں ان کے

سے صحیح مسلم جدا کر دیا

امام مسلم کا فقہی مسلک

جماعت اجماعیہ کے نزدیک آپ شافعی المسک تھے۔ ہمارے اکابر کی تحقیق یہ ہے کہ آپ امام شافعی کے دس طرح متقدم ہیں جس طرح امام طحاوی، امام اعظم اور مینہ کے متقدم تھے۔ یعنی محض متقدم نہیں کہیں کہیں اپنے امام سے قوت و دلیل پر اختلاف بھی کرتے ہیں۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ لکھتے ہیں۔۔

وكان اعلم الحديث منه ينسب الى احمد المذاهب لكثرة موافقته

زمرہ در محدثین اپنے مذہب کی زیادہ موافقت کے باعث کبھی کسی امام کی طرف بھی منسوب ہو جاتے تھے۔

سوائے حضرات کا متقدم ہونا صرف اسی سنی میں ہے۔ اس طرح نہیں جس طرح کہ ہم عالمی متقدم ہیں۔ اگر نیت ہمارا بھی یہ ہوتی یا پسے کہ اگر کوئی جمع اور صریح حدیث میں کے خلاف کوئی اور حدیث نہ پائی جاسکے۔ میں دل باندھے اور ہمارے امام کا فرض ہے اس کے خلاف ہر قسم دل امام چھوڑ دیں گے حدیث جاری کو نہ چھوڑیں گے۔

امام ابو داؤدؒ — سلیمان بن اشعث سجستانی (۲۷۵ھ)

امام ابو داؤد برصغیر پاک و ہند کے سہا قوں سے بہت قریب کی نسبت رکھتے ہیں۔ سیستان جو ہرات اور سندھ کے مابین ایک قصبہ ہے وہاں کے رہنے والے تھے۔ وہاں سے سجستان پہنچتے ہیں۔ اسی نسبت سے امام ابو داؤد کو سجستانی کہا جاتا ہے۔ آپ تحصیل علم کے لیے جبہ اشعریت لے گئے۔ زندگی کا بیشتر حصہ وہیں گزارا۔ وہیں سنن ابی داؤد تالیف کی پھر آخر میں بصرہ چلے گئے اور وہیں وفات پائی۔ غلب حدیث میں شام و عراق، خراسان اور الجوز اور غیرہ کے متقدم سفر کیے۔ سیکڑوں اساتذہ سے حدیث سنی امام بخاری اور امام مسلم کے ساتھ بہت سے۔ اساتذہ میں شریک ہیں۔ امام احمد بن حنبل، امام یحییٰ بن یحییٰ

ابو عمروؒ زمرہ مدینہ من خال سے حجتہ اللہ علیہم و آلہم و سلم

بالذکر علیٰ ما فی سبیلہ اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما ان کے بھی ائمہ تھے اور امام محمد بن عیسیٰ اور امام سنائیؒ ان کے بھی شاگرد تھے ایک حدیث امام احمد بن حنبلؒ نے ابو داؤد سے بھی روایت کی ہے۔
— اسے حدیث معتبرہ کہا جاتا ہے۔ امام ابو داؤد کس پرنا مذکور کرتے تھے کہ ان کے ہنگام امام نے ایک حدیث ان سے سنی ہے۔

روح (۱۱۱۱) کہتے ہیں۔

والیضیۃ لرجل عالم حتیٰ یاخذہ عن ہر فوفہ وعن ہر دودہ وعن ہر فوفہ
ترجمہ کوئی شخص حدیث کا عالم نہیں بن سکتا جب تک اپنے سے بڑے پر کے
— بچے کے علم سے اپنے سے کم درجے کے علم سے اور اپنے ہر جہز
علماء سے سب سے ازا علم نہ کرے۔

امام مالک بن کے متعلق فرماتے ہیں۔

امام اعلیٰ الحدیث فہ عصورہ بلامدافعہ
آپ بلاشبہ اپنے دور میں محدثین کے امام تھے
مناظرہ مونس بن ہارون (۱۱۱۱) کہتے ہیں۔

امام ابو داؤد و تباہیں حدیث کے بے دراز صوفیہ میں جنت کے لیے پیدا
کیئے گئے تھے۔ آپ نے سخت کمل کر کے اپنے استاد امام احمد کے علم سے
پیش کر سب سے پندرہ فرمایا۔

۱۱۔ مقدمہ فتح الباری جلد ۱ ص ۱۱۱ امام دیکھ کہ علم حدیث پر امام ابو حنیفہ نے متوجہ کر دیا۔
۱۲۔ اہل حدیث کا نظریہ ان دنوں محدثین کے معنی میں استعمال ہوتا تھا اس سے کوئی خاص فتنہ
ممکن نہ آیا جاتا تھا۔ اہل سنت ہی تھے جس خاص فن حدیث میں آگے نکل گئے اور
بہا و مقام پر فخر بھی ساتھ ساتھ ماہر رہے۔ امام نوویؒ (۱۱۱۱) ص ۱۱۱ کہ مقام پر کہتے ہیں
ہذا الحدیث علی ظہرہ عند اہل الخویفہ و الفقہ و المتکبرین من اہل السنۃ خلافا لما
قالتہ الباطنیۃ و شرح صحیح مسلم جلد ۱ ص ۱۱۱ سے فیترقیہ کا گروہ مراد جو یہ اصطلاح
حدیث بہت بعد کی ہے جہاں اشارۃ العزیز سے آگے چل کر تفصیل سے بیان کریں گے۔

ترجمہ: حضرت علیؑ شریعہ دہم سے دو حدیثیں گز بنی پس میں خدائی
ہوتی ہیں تو بعد اسی یہ ہو گا کہ آپ کے بعد آپ کے صحابہ نے
میں روایت پر عمل کیا

ان روایات میں امام ابو داؤد، امام ابو حنیفہ کے علم و فضل کے بڑے قائل تھے۔ آپ نے
فرمایا: وحدہ اللہ یا حسنہ کلن اسلمنا شریعہ دہم سے دو حدیثیں گز بنی پس میں خدائی
تھے۔ آپ نے حدیث میں غلام صاحب نے امام ابو داؤد کو شافعی المسکوک لکھا ہے۔ مگر حافظ
ابن حجر نے نہیں منقول کیا ہے اور یہی حضرت مولانا اثر شاہ کشمیری کی رائے ہے۔ سنن ابی داؤد
کے صحاح سے بھی یہی حقیم ہوتا ہے کہ آپ اہل سنن تھے۔ آپ نے مرسل ابی داؤد کے نام
سے ایک اور کتاب لکھی ہے۔ در خواہر ہے کہ شافعی مرسل کو حجت نہیں سمجھتے۔

سنن ابی داؤد کی کل روایات چار سو اسی سو کے قریب ہیں۔ ان میں ایک حدیث
خرافی بھی ہے۔ صحیح بخاری میں کئی ثلثات ہیں۔

ابو داؤد کی روایات کا درجہ

جس حدیث کو امام ابو داؤد روایت کریں اور اس پر کوئی جرح نہ کریں تو وہ حدیث
صالحہ متداول شمار ہوگی محدثین کے ہاں ابو داؤد کو سکت بڑا وزن رکھتا ہے۔ مالک
یہ کہ وہ شیخہ فقہ حلیہ صحت کے اعتبار سے ہر اس کے کئی درجے پر سمجھتے ہیں اس
میں صحیح اور حسن درجہ کا احتمال ہے۔ جب اسے فرمایا میں نے اس کتاب میں کوئی ایسی
حدیث نہیں ملی جس کے ترک پر سب کا اتفاق ہو۔ ان جرحوں نے سنن ابی داؤد کی فائدہ
کو مضر بن کر دیا ہے۔ اس سبب سے ان میں سے چار کا جواب انوار المؤمنین فی الزہد میں سنن
میں دیا ہے۔ باقی پانچ کے جواب میں یہ کہنا کافی ہے کہ ابن جریر نے فقہ روایات میں بہت
تشدد میں اس کی جرح حجت نہیں۔ صحیح یہ ہے کہ سنن ابی داؤد مضر ضعیف، عادیث سے

لے۔ انتقاد سے لے۔ تعدیہ الادی۔ مضر ہے بل کا وہ بلاد حدیث

کے مرقات بلاد حدیث

بالکل پاک ہے۔ اس امام احمد قیاس پر ضعیف حدیث کو بھی ترجیح دیتے ہیں۔ یہاں تک کہ امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے۔ اس میں اگر ضعیف روایات بھی ہیں تو اس پر تعجب و ہونا چاہیے۔ نتیجہ کو سمجھی ان کی ضرورت بھی پڑ جاتی ہے۔ تاہم یہ ہے کہ پہلے کوئی حدیث مترجم یا محدث راوی سے نہیں لی۔

سنن ابی داؤد کے نسخے

سنن ابی داؤد کے کئی نسخے ہیں۔ مگر ان میں سے چار مشہور ہیں۔ ۱۔ روایت ابی بکر محمد بن عبد الرزاق بن درسد (۳۴۵ھ)۔ ۲۔ ابو علی محمد بن احمد بن عمر نوری (۴۴۲ھ)۔ ۳۔ اسحاق بن مسلم بن سعید (حافظ ابو یونس)؛ دلی (۳۱۷ھ)۔ ۴۔ حافظ ابو سعید احمد بن محمد (ابن الاعرابی ۳۴۰ھ)۔

امام ترمذی (۲۷۹ھ)

امام محمد بن یحییٰ بن سعید ترمذی کی کنیت ابو یحییٰ ہے۔ ثبوت روایات نے سچوں کے معاملہ پر واضح ہے۔ امام ترمذی کو حضرت امام بخاری، امام مسلم اور امام ابو داؤد سے شرف تہذیب ہے۔ جامع ترمذی میں آپ نے امام مسلم سے صرف ایک کلمہ روایت کی ہے۔ امام ترمذی نے آپ سے آپ کے مستند ہونے کے باوجود درودائیں لی ہیں۔ امام ترمذی نے باب مناقب علی اور کتاب التفسیر و سوره حشر میں ان دونوں روایتوں کی نشاندہی یاس النافذ کی ہے۔ جامع صغی محمد بن اسماعیل دیہ حدیث امام بخاری سے بخیر سے لی ہے۔ دیکھ کیجئے ہیں انہوں نے کمال نہیں برتاؤ اگر وہ اپنے سے کم مرتبہ اور اپنے ہم مرتبہ علماء حدیث سے روایت لینے میں عار محسوس کرے (تسل یا یحییٰ) آپ نے عقب علی میں چند اساتذہ پر گفتا نہیں کی۔ طلب حدیث میں حجاز، مصر، شام، کوفہ، بصرہ بغداد اور خراسان کے مشہور سفر کیے۔ حافظ ابن حجر کہتے ہیں:-

لے اسلم علیاً لے اصروہا ل شیان ل رسلان (جامع ترمذی جلد ۱ ص ۴)

طائف الخلاء و جمع خفایا من احرام سبیلین و العرقین و الحجۃ زینین

ترجمہ: سب سے زیادہ بھلا کچھ پکڑ لو، لو، لی، علماء، عراقی، عجماء، اور بغدادی

علماء سے آپ نے حدیث سنی

علماء کہتے ہیں امام بخاریؒ نے اپنے شاگردوں میں امام بخاریؒ اور درستی و سچ میں

امام ترمذیؒ کی شکل کوئی نائب نہیں پھرنے، آپ نے سب سے زیادہ فقیہ امام بخاریؒ سے

پایا ہے لیکن سب امام بخاریؒ کے حق پر نہ تھے، شیخوف کے مرقع پر آپ اپنی بات پر لکھا

ترتیب اہل سے کہتے ہیں امام بخاریؒ نے حدیث دسویں ان لو بخاری بعداً لکھ لکھ بکتاب الترمذی

پر بھی چھوڑا کہا تھا امام ترمذیؒ نے یہ بیان کی پوری مخالفت کی ہے، اور حضرت ابوہریرہؓ

عبداللہؓ کی روایت لکھ امام بخاریؒ نے استاد حضرت امام احمدؒ سے اس کا یہ سنی

تقلید کیا ہے،

امام احمد بن حنبلؒ، قال حدثني ثوبان بن عيسى صلى الله عليه وسلم

من طريقه عن عائشة الكذاب اذا كان وحده و احتج حديث جابر بن عبد الله

يہ حدیث کہیے نماز پڑھنے والے کے بارے میں ہے، یہ حدیث کے بارے

نہیں اور ان پر حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی حدیث گواہ ہے

یہ روایت امام احمدؒ کے قلم سے ہے، امام کی تائید میں حضرت عثمان بن عفانؓ

(۱۸۸ھ) سے بھی حدیث دسویں ان لو بخاری بعداً لکھ لکھ بکتاب الترمذی

میں آٹھ ان یعنی وحدہ بہ حدیث منفرد کے بارے میں حدیث کی نماز سناؤ کہ تم پڑھنے

کے بغیر پڑھتی ہے

تاریخ کے نسخوں میں سب سے امام احمدؒ کی بات نقل نہیں کی، ان سے کئی روایت

تھیں، یہاں آپ کھل کر حدیث فحش کی بات نقل کرتے ہیں کہ کثرت علی علم حضرت عمرؓ اور

حضرت علیؓ نے اس کی تائید کی کہ تاریخ میں کثرت ہی مروی ہیں، امام شافعیؒ نے فرمایا

ہے کہ میں نے سید عالمؒ میں (کتاب کو میں نے کثرت پڑھتے ہی پایا ہے)

نہ شہید الشہید عبد اللہؒ نے جامع ترمذیؒ بعد از امام احمدؒ کے سن ابی واذا بعد از

کہ جامع ترمذیؒ بعد از

آپ کی گنت اب معلوم ہے چونکہ حضرت عیسیٰ کا کوئی باب نہ تھا اس لیے بعض علما اسے جائز نہیں سمجھتے ابن ابی شیبہ (۲۴۵ھ) نے المصنف میں ایک باب باندھا تھا باب ما یکرہ لمجمل بن یحییٰ بن عیسیٰ مگر امام ابو داؤد (۲۵۰ھ) نے سنن میں باب ما یکرہ بنی عیسیٰ میں اس کے لیے چھ گنجائش رکھی ہے۔

ترمذی کے نام سے ایک اور محدث بھی مشہور ہیں ماہور الامم بن ابی کتب ہے انہیں ماہور پر حکیم ترمذی کہا جاتا ہے ایک ترمذی کبیر کے نام سے بھی معروف ہیں یہ ابو الحسن ابو یوسف بن محمد امام احمد کے شاگرد امام ترمذی رحمہ اللہ کے تلامذہ ہیں امام ترمذی کی تصانیف میں کتاب العطل اور کتاب الشامل کی بھی بہت شہرت ہے۔ شامل ترمذی دور حدیث میں بھی بڑھائی جاتی ہے۔

جامع ترمذی حدیث کے احکام قسم کے مضامین پر مشتمل ہے۔ سیرۃ، آداب، تغیر، عقائد، احکام، ۱۰ شرط اسرار، مناقب، مناقب، تفسیر فقہی سے آپ پیچھے کتاب المہارہ لکھے ہیں۔ اس لیے اسے سنن ترمذی بھی کہہ دیتے ہیں۔ مضمین کی جامعیت کے لحاظ سے جامع عماد کے بعد یہ کتاب ہے جسے ماہور پر جامع ترمذی کہا جاسکتا ہے۔ ابو حنیفہ، امام بنی کتب، کتاب ابی عیسیٰ الذہبی، کتاب البخاری و مسلمہ۔

حدیث کے عمومی فوائد درمیان میں پر سیرۃ صلی اللہ علیہ وسلم سے جامع ترمذی حدیث کی سب سے اچھی کتاب ہے، مرقا، درمیان کے اختلافات میں سرسبز پر بیحد باب باندھے ہیں۔ مضمین کے باب میں ایک حدیث لاتے ہیں اور پھر اس باب میں جتنے صحابہ کی مرویات انکی تحریریں ہوتی ہیں وہی اسباب عن خلا، عن علی بن ابی کریم کے نام لکھتے ہیں جاتے ہیں۔ اب یہ بات دوسرے کے نام ہے کہ ان روایات کی توثیق کو کر کے سند سے انہیں گن کر کتاب میں روایت کیا گیا ہے۔ اس پر امام ترمذی قادی کتاب کے ہاتھ میں ایک ایسی کجی ہے۔ ایسے ہیں جس سے وہ ایک خزانہ پر ہمیشہ رشک دیتا رہے۔ یہ دیکھا اور تھما تا اندازہ صحاح میں سے اور کسی کے ہاں نہیں تھا کس

پہلے سے جامع ترمذی حدیث کی مفید ترین کتاب ہے۔

حدیث کی ثلاثی تفسیر، مصحح من اور ضعیف، اگر اپنی جگہ پہلے سے موجود تھی۔ مگر منہ حدیث کے ساتھ اس کی تفسیر ہی حدیث کی کسی اور کتاب میں اس طرح نہیں ملتی جس طرح ہم سے جامع ترمذی میں دیکھتے ہیں۔ امام ترمذی علم و فن کو مرتبوں کی طرح پرستے پہلے جانتے ہیں۔ امام ترمذی کے ہاں ضعیف، عادیث بھی بہت ملتی ہیں۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ ضعیف حدیثیں حدیث کے ہاں بیک وقت روک یا مردود نہ سمجھی جاتی تھیں۔ انہیں موضوع قرار دیا جاتا تھا۔ بلکہ ان کا بھی ایک علمی وزن ہوتا ہے جسے مجتہدین اور ماہرین بخشن ہی جانتے تھے۔

امام ترمذیؒ نے اہل مذاہب کے مذاہب پر بھی گہری نظر رکھتے ہیں اور مختلف ابواب میں اہل مذاہب کا بھی تذکرہ کرتے جاتے ہیں۔

امام ترمذیؒ (۲۵۴ھ) نے ہیں اور ان کی کتابت جمع علیہ السلام میں ختم (۲۵۴ھ) میں سامنے انہیں بھول کر لکھے یہ صحیح نہیں۔ اصل بات یہ ہے کہ ابن حزم کی جامع ترمذی اور ان کی کسی کتاب تک رسائی ہی نہ ہوتی تھی اور وہ انہیں نہ جانتے تھے۔ اسی طرح طاعی قاری سے بھی ایک تنازع ہوا ہے انہوں نے امام ترمذی کی ایک روایت کو نسائی (درود واسطوں سے حضور تک پہنچے) تسلیم کیا ہے۔ حالانکہ ان کے شیوخ امام بخاری، امام مسلم اور امام ابو داؤد کے ہاں جو سب سے بڑی علمی سند ہے۔ وہ حاشیات کی ہے۔

امام نسائیؒ (۳۰۳ھ)

امام نسائی ابو عبد الرحمن النسائی بھی اہل قاری میں سے ہیں۔ فرما ان میں مروجہ قریب شمار ایک خبر ہے وہاں کے رہتے، اُسے تھے۔ نسائی قاری کی طرف سے ہے۔ قاری کی زیر سے نقل نہ، (محدثین) قاری ہے۔ نادان امام ابو عبد الرحمن نسائی کو نسائی پڑھتے ہیں۔
 لے دیکھئے مرقات شرح مشکوٰۃ جلد ۱ ص ۲۱۱

در معرفت علی حدیث میں ہے: قرآن میں اسکا ترجمہ دو عجم حدیث میں اپنے وقت کے
اہم تھے۔ کان امام عصرہ فی الحدیث علیہ

حافظ ذہبی (۳۸۵ھ) سیر علیہما میں لکھتے ہیں کہ نبی کریم علی حدیث اور رجال
حدیث کی معرفت میں امام مسلم، امام ترمذی اور امام ابو داؤد سے بھی آگے نکلے ہوئے
تھے اور ان باتوں میں امام ابو داؤد اور امام بخاری کی صف کے برابری تھے یہ بات صرف
شخصیات کے بارے میں ہے۔ جہاں تک ان کی تالیفات کا تعلق ہے صحیح مسلم ابو داؤد
نقی مشاہیر سے سنی نسائی پر فائق ہیں۔

امام نسائی کا مسلک

حضرت امام ابی عمر کے بڑی سے میں ہمیشہ اپنے اپنے خیال میں علی کے
نام سے ایک کڑ بکچر تائید فرمایا آپ پر شیعیت کا الزام لگا جس پر افسوس ہے کہ جسے
کئی علماء اس پر پکڑتے تھے۔ شیعہ غیر مذہب کے امام نسائی پر شیعیت کا الزام بالکل
غلط ہے۔ نسائی کے باب امام اہل العلم والعقل کا مطالعہ کریں وہاں آپ کی حضرت
ابوبکر حدیث مذکور کے بارے میں یہ الفاظ ملیں گے۔

أما بعد تصرفت انارمرلی الله علی الله علیه وسلم قد امر ابا بکر
ان یصلی بالناس فابیکم نصیب نفسه ان یتقدم ابا بکر فالرافضه یافضه
ان یتقدم ابا بکر علیہ

ترجمہ: کیا تم نہیں جانتے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم نے حضرت ابوبکر
کو درمض رکعات میں لوگوں کی امت پر امر فرمایا۔ اب تم میں سے
کون چاہتا ہے کہ ابوبکر سے آگے بڑھے اس پر اللہ نے کہا ہم اللہ
کی پناہ لیتے ہیں کہ ابوبکر سے آگے بڑھنے کی جدت کریں۔

کیا شیعہ علماء کس قسم کی روایات اپنی کتابوں میں لکھتے ہیں؟ حضرت امام جب

محققین میں آئے تو ان دونوں دہائی غار حیت کا بہت پرچا تھا۔ حضرت امام نے مذہب
اہلسنت کے تختہ کے لیے حضرت علیؑ کے قائل پر مخاطب علیؑ کے نام سے ایک کتاب لکھی
مذہبوں نے اس کتاب کے واسطے سے آپ پر تشیع کا الزام لگایا، فقہی اعتبار سے آپ
شافعی و اہل بیت تھے۔ سنن نسائی کے کتاب الحج سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ جامعہ الجہدیت
کے قلاب صدیق حسن خاں صاحب نے بھی آپ کو شافعی قرار دیا ہے۔ البیرونی و انور شاہ
کشمیری نے آپ کو حنبلی لکھا ہے اور سنن نسائی کے باب وقت الجہد سے انکی شہادت
ملتی ہے۔ امام احمد کے نزدیک نماز بعد زوال آنقب سے پیچہ بھی ہو سکتا ہے۔ یہاں
امام نسائی نے اسی مؤلف کو اختیار کیا ہے۔ امام شافعی کے نزدیک امام کے پیچھے سورۃ
فاتحہ پڑھنا فرض ہے۔ مگر امام نسائی پر بیان قرآن کریم کی ایت ۱۵۱ عر فی القرآن فاستمعوا
لہ و انصتوا لعلکم ترحمون (پ ۹ الاحراف آیت) کا باب یا زہر کہ ضرور علیؑ اشر علیہ
و سلم کی حدیث پیش کرتے ہیں۔ ۱۵۱ اتم اذنا نصتوا وجب امام پڑھنا شروع کرے تو تم
چپ ہو جاؤ، یعنی امام کے پیچھے قرآن پڑھنا نہیں چپ رہنا چاہیے۔ ظاہر ہے کہ یہ بات
شافعی مسلک کے مطابق نہیں۔

یہ بات اپنی جگہ صحیح ہے کہ محدثین کرام اپنے مسلک میں ہرگز تنگ نظر نہ تھے
انہوں نے ہر مسلک اور ہر فرقہ کی روایات اپنی کتابوں میں پیش کی ہیں۔ امام نسائی کا
مسلک حنبلی مذہب کے موافق رکوع کے وقت رفع پڑھنا کہ ہے۔ اسی طرح
دو دو نول سجدوں کے درمیان رفع پڑھنا کے قائل تھے۔ مگر ان کی اصناف پندر
طبیعت دیکھئے حضرت عبداللہ بن مبارک کی کسنت سے اپنی سنن میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ
(۱۴۴ھ) کی یہ روایت لاتے ہیں کہ کیا میں تمہیں ضرور کے طریقے کے مطابق نماز پڑھاؤں
آپ نے نماز پڑھائی اور شروع نماز میں رفع پڑھنا کیا پھر کہیں نہ کیا۔

محدثین اہلسنت کی اصناف پندرہی اور وسعت تقری کی دو دو دیکھئے کہ اپنے مسلک
سے قطع نظر کہ حرج مترادف روایتوں کو بھی اپنی کتابوں میں لگ دیتے ہیں لیکن یہ روش

صرف فروغ تک ہے۔ اصل میں وہ کسی شری کر۔ نہیں دیتے۔

امام نسائی کی تصنیفات

سنن نسائی کا حقائق آپ کی سنن کبھی پر بھی جوتا ہے اور سنن صغریٰ پر بھی۔
 — یہ کتاب سنن نسائی پر دور کو حدیث میں داخل ہے یہ سنن صغریٰ ہے اس
 کو نام الجعفی بھی ہے۔ ان کی کتاب غنائیں علی اور کتاب السنن و المستدرکین بھی باطل
 تاریخ جو کہ ہے صحت کے حقائق سنن نسائی صحیح بخاری و صحیح مسلم کے تیسرے
 درجہ کی کتاب ہے۔ بالکل تصدیق میں ہیں آپ امام بخاری اور امام مسلم سے بھی زیادہ
 حجت پر جاتے ہیں۔ کتاب السنن و المستدرکین کے مولف سے پتہ چلتا ہے کہ آپ چراغ
 کرنے میں متشدد ہیں میں سے تھے اسلئے کہ ان کی قیمن میں آپ اور امام شریانی کیسے
 جتنے ہیں

سنن نسائی کو امام نسائی سے بن اسنی، ابن الاثیر، ابوعلی، سیوطی اور دیگر کئی
 محدثین نے روایت کیا ہے برصغیر پاک و ہند میں سنن نسائی کا جگہ گھڑا گیا ہے اور اس کی
 کئی روایت سے ہے۔ دوسرے نسخوں میں امام نسائی کا دو واسطوں سے حضرت امام
 ابو حنیفہ سے حدیث روایت کرنا ثابت ہے۔

نوٹ: جس طرح جامع شریانی امام ابن حزم کی دسترس سے ابھر رہی، سنن نسائی
 امام نسائی کے ملاح میں خاسکی کا سر فروجی کھتے ہیں۔

لم یکن عندہ سنن الشافعی ولا مالک ولا محمد بن ابی حنیفہ۔

ترجمہ: پہلے کہ سنن نسائی، جامع شریانی و سنن ابن ماجہ میں کتابیں نہ تھیں۔

علامہ سیوطی کی گزارش کتابوں پر تحریر کی اقسامیت میں وہ، مستدرکات و اضافے کرتے۔

سنن نسائی کے تراجم صحیح بخاری کے تراجم کے اندر ہیں جن میں جگہ جگہ اضافہ کیا گیا

نہ امام نسائی کہتے ہیں۔ حدیثی بر مجموعہ حدیثی ہو ان میں سے ان سے ان سے ان سے ان سے ان سے ان سے

ماہم عن ابن زبیر عن ابن عباس (تہذیبہ جلد ۱) نے تذکرہ محفوظ ہر صر

ہیں۔ یہ تراجم امام شافعی کی تہجی فکر کے کایزہ دار ہیں۔ امام شافعی کے تراجم بعض مقامات پر سنن سے متعلق نہیں سند سے متعلق بھی جوتے ہیں اور یہ بات مجمع بخاری کے تراجم میں نہیں۔ اس پہلو سے سنن شافعی ایک بیشال کتاب ہے

امام ابن ماجہ قرظ وینی (۲۵۳ھ)

ابو عبد اللہ محمد بن یزید بن ماجہ ایران کے شہر قرظہ میں ۲۰۹ھ میں پیدا ہوئے طلبہ حدیث میں بعبرہ، کوفہ اور بغداد، کوفہ و مدینہ اور شام کے سفر کیے۔ خراسان بھی گئے اور وہاں کے علماء سے حدیث سنی، امام مالک اور امام لیث مصری کے تلامذہ سے استفادہ کیا۔ حافظ ابن حجر متوفائی کہتے ہیں: آپ کی کتاب سنن کے موضوع پر نہایت عمدہ کتاب ہے۔

کتاب فی السنن جامع جلیل، تہذیب التہذیب جلد ۹ ص ۲۷

ابن ماجہ نے سنن میں کوشش کی ہے کہ زیادہ تر وہ حدیثیں لائیں جو پہلی پانچ مشہر کتابوں میں نہیں تھیں وہ طعاف بھی ہوں تو دوسری مجمع اور حسن امامیہ کہ سمجھنے میں ان سے بہت حد ملتی ہے۔ آپ کہیں کہیں علاقوں کی نسبت سے بھی سند کی نشاندہی کرتے ہیں جس کی مثال پہلی کتابوں میں نہیں ملتی۔ مثلاً حدیث کل مسک حرام کی ایک سند کے متعلق لکھتے ہیں: ہذا حدیث المصریین، یہ مصر والوں کی سند ہے اور دوسری سند کے بارے میں فرماتے ہیں: ہذا حدیث العراقیین عراقی اسے اس سند سے نقل کرتے ہیں۔

سنن ابن ماجہ میں پانچ ثلاثی امدادیث ہیں جو عالی سند کے اعتبار سے اس کتاب کا ایک بڑا امتزاج ہیں۔ یہ پانچوں روایات ایک ہی سند سے مروی ہیں، سنن ابی داؤد اور سنن ترمذی میں صرف ایک ایک روایت ثلاثی ہے اور علیحدہ علیحدہ سند سے ہے مجمع مسلم اور سنن شافعی میں ایک بھی ثلاثی حدیث نہیں، البتہ مجمع بخاری میں بائیس ثلاثی

لے سرقات جلد ۲ ص ۲۷۷ سنن ابن ماجہ ص ۷

روایات مربوط ہیں۔ سنن ابن ماجہ میں ثنائت کی بڑے سہ سے اس میں کثیرین مسلمہ
دعویٰ پر محدثین نے ترجیح کی ہے۔ امام دہری (۱۵۵ھ) کی سند میں ثنائت ایک
سب کتابوں سے زیادہ ہیں۔

سنن ابن ماجہ کا صحاح ستہ میں شمار

علماء حدیث میں اختلاف یہ ہے کہ صحاح ستہ میں چھٹی کتاب کون سی ہے
ابن صحاح (۴۴۴ھ) اور امام ندوی (۱۹۷۲ھ) نے پانچ کتابوں کو مرکزی حیثیت میں
رکھا ہے۔ حالانکہ اس سے پہلے حافظ ابوالفضل محمد بن طاہر المقدسی (۵۵۵ھ) طرف
الکتاب ستہ اور شرط لائے ہیں اور حافظ عبدالنقی مقدسی (۹۰۰ھ) اپنی تالیفات میں
سنن ابن ماجہ کو صحاح ستہ میں شمار کر چکے تھے۔ خلیف تبریزی (۴۴۲ھ) نے بھی
اکمال فی اسماء الرجال میں سنن ابن ماجہ کے ساتھ چھ کتابوں کے رجحان کو جمع کیا ہے۔

اختلاف کرنے والے حضرات

مشہور محدث رزین (۵۵۰ھ) نے کتاب التقریب میں چھ کتابوں کی تجویز
کی ہے ان میں چھٹی کتاب غزالی نامہ ایک ہے۔ علامہ ابن اثیر جزیری (۷۰۲ھ) نے
بھی جامع ازہر میں چھٹی کتاب غزالی نامہ رکھی ہے۔ امام ابوسعید اسماعیلی (۷۷۵ھ) سند
الدعی کو چھٹی کتاب کا درجہ دینا چاہتے ہیں۔ حافظ ابن حجر عسقلانی (۸۵۲ھ) بھی سند دینا
کو ہی چھٹی کتاب کے طور پر شامل کرتے ہیں۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (۱۱۵۱ھ) محمد
کو چھٹے نمبر پر رکھنا چاہتے ہیں۔

اختلاف کرنے والوں کا اختلاف چند اہل مؤثر نہیں ہے اور مجاہد راجل مسلمہ سنن
ابن ماجہ کو ہی صحاح ستہ میں جگہ دی ہے۔ ابن عسقلان (۸۷۱ھ) لکھتے ہیں:-

کتابہ فی الحدیث حد الصحاح الستہ۔

ترجمہ: ہر ایک کتاب سنن ابن ماجہ صحاح ستہ میں سے ایک ہے۔

بن داہرہ کے شاگرد تھے۔ دارقطنی کہتے ہیں نہایت پختہ کار اور بے نظیر عالم تھے
 ذہبی کہتے ہیں ۱۔

انتهت الیہ الامامة والحفظ مصرہ بخسانہ

ترجمہ ابن عثیم میں امامت اور حفظ کا خدا آپ کے عہد میں آپ پر ختم تھا۔

نوٹ ۱: مجمع ابن خزمہ کی چار جلدیں چھپ چکی ہیں۔

۱۰۔ حافظ ابو عروانہ الاسفرائینی النیشاپوری (۳۱۶ھ)

یقرب بن یحییٰ بن ابرہیم ابو عروانہ، محدث شعیب محمد بن یحییٰ بن علی بن شکاب،
 یمن بن عبد اللہ اعلیٰ اور امام مزنی کے شاگرد تھے۔ آپ سے حافظ احمد بن علی لازری وابو علی
 النیشاپوری ۱۱، ابن عدی طبرانی اور اسمعیل نے حدیث سنی۔ ذہبی کہتے ہیں ثقہ میں ۱۲، صحیح سنن
 صحیح مسلم پر استخراج کرتے ہوئے اسنن صحیح کئی ہر سند الی ہوانہ کے نام سے شہر صحیح مسلم
 کی احادیث پر اسی میں مزید سندیں ملتی ہیں۔ اس کی دو جلدیں حیدر آباد سے شائع
 ہو چکی ہیں

۱۱۔ امام ابو جعفر الطحاوی (۳۲۱ھ)

یمن کے قبیلہ ازد میں سے ہیں۔ مصر پر حکمران کا پرچم لہلہا تو ان کے آباء یمن سے
 مصر آ گئے ۱۳، مصر میں ایک گاؤں کا نام ہے۔ آپ کے بزرگ اس گاؤں کے قریب ایک
 جوتی میں آباد ہوئے تھے۔ امام شافعی کے شاگرد تھے۔ امام مزنی آپ کے ماموں اور استاد
 بھی تھے۔ امام طحاوی سنن شافعی کے راوی ۱۴، انہی کے واسطے سے ہیں۔ علامہ سیوطی کہتے ہیں
 علامہ جعفر اوقات سنن شافعی کو سنن حمادی بھی کہہ دیتے ہیں۔ یہ امام طحاوی کی تالیف پر
 تحریریں اس کی روایات، امام شافعی کا ہیں۔

گرد کے بعد مصر کی زمین علم و فضل کا بڑا مرکز بھی جاتی تھی۔ یمن سر کے قریب

آپؑ میں، فقہیہ ہیں، عاقل ہیں، اپنے پیچھے، انہوں نے اپنے جہاں
کوئی نہیں چھوڑا بلکہ

کے معلوم نہیں کہ کوئی نام سفیان ثوری، حضرت امام بوسنیہ، امام وکیع بن
جراح، امام ابو یوسف، سفیان بن عیینہ جیسے جلال علم کے باعث علم و فضل کا بڑا مرکز
تھا، امام طحاوی مہر کے علمی مراکز میں اجم مرکز کی شخصیت ہوتے ہوئے محمد بن کوفہ کے
سیر و اخبار اور ان کے فقہ و اجتہاد پر بھی نہایت جامع نظر رکھتے تھے، حافظ ابن حجر
حافظ ابن عبد البر الکی روم سے نقل کرتے ہیں :-

كان، الطحاوی من: علماء الناس بغير الکوفيين و اخبارهم و فقههم

مع مشاركتهم في جميع المذاهب

ترجمہ: آپ علماء کوفہ کے سیر و اخبار و دہن کی عادیث، اور ان کی فقہ
کے جامع ترین عاملوں میں سے تھے اور یہی حال آپ کا جمع مذہب
کے علم میں تھا۔

بن حمد، ضلعی بھی امام طحاوی کے بارے میں لکھتے ہیں :-

الثقة الثابت برع في الحديث والفقه

ترجمہ: آپؑ میں ضیع میں سچے ہیں، حدیث اور فقہ میں براعت (انتہائی کمال)
پائے ہوئے ہیں۔

ابن جوزی کے قند سے کون سگاہ نہیں، آپؑ لکھتے ہیں :-

كان من أئمة أهلنا قديماً عاقلاً مجتهداً

ترجمہ: قوی، ضبط، حدیث، ذہین، فقہیہ اور سچہ و عالم تھے۔

حافظ ابن حجر عسقلانیؒ راویوں کی جرح و تعدیل میں کہیں کہیں امام طحاوی کے

قوال بھی نقل کرتے ہیں۔ کس سے بہتر چکا ہے کہ آپؑ جرح و تعدیل کے بھی امام تھے

ہیں۔ ”سیرے نزدیک شرح معانی الآثار سنن ابی داؤد کے قریب ہے۔ اس کے بعد جامع ترمذی، سنن ابن ماجہ کا درجہ ہے۔
 حافظ ابن حجر عسقلانی کے شاگرد حافظ بخاری نے جن کتب حدیث کو ضمیمہ طہ پر قابل مطالعہ قرار دیا ہے ان میں شرح معانی الآثار بھی ہے۔ حافظ ابن حجر نے احاف المہر میں جن دس کتابوں کے اطراف جمع کیے ان میں طحاوی شریف بھی ہے۔
 علامہ میر تقی قرمطی نے یہاں:-

فانظر شرح معانی الآثار حل ترمذی لہ نظیراتی سائر المذہب صنف
 من مذہبنا هذا

ترجمہ۔ امام طحاوی کی شرح معانی الآثار کو دیکھو اسے مسکب کی بات نہیں کیا دو سرے تمام مذاہب میں تم اس کی تفسیر میں کر سکتے ہو۔
 علامہ مینی جیسے میل القدر محدث نے بریل طحاوی شریف کا درس دیا اور اس کی ایک ضمیمہ شرح بھی لکھی ہے۔ جو پچھلی تمام شرواح کا سرمایہ ہے۔

امام طحاوی کی دیگر تالیفات

۱۔ مشکل الآثار۔ حیدرآباد دکن سے اس کی چار جلدیں شائع ہوئی ہیں۔ چھاپی صورت کے مطابق پوری کتاب بھی کہیں شائع نہیں۔ قاضی ابن رشد نے اس کا ایک اقتدار لکھا ہے موصوفہ مینی کے اقتدار قاضی جمال الدین ابن عرب بن مرستہ نے اس اقتدار کا ایک اقتدار موصوفہ مینی کے نام سے کیا ہے۔ اس میں کئی ایسی احادیث ملتی ہیں جو مشکل الآثار کی مطبوعہ چار جلدوں میں

لے نہیں آ سکتی جلد موصوفہ

لے نہائی ان اخبار شرح معانی الآثار چار جلدوں میں ہے۔ موصوفہ مینی نے رجال طحاوی پر منتخب الاخبار فی رجال معانی الآثار علیہ کتاب لکھی ہے۔ اس کی ایک تھیں معانی الاخبار کے نام سے بھی لکھی ہے جس کی تھیں کثیف وہ آثار کے نام سے دو جلد سے شائع ہو چکی ہے۔

تیں۔ اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ کذاب اگر چہ ری بیع ہو تو کم از کم آخر مبلوں میں بیع ہوگی۔ امام طحاوی کی ان کے علاوہ دیگر تالیفات بھی ہیں۔

- ۱۔ اختلاف علماء۔ ۲۔ حکام فقہان۔ ۳۔ کتاب المنزلة الکبیر۔ ۴۔ انوار الفقہیہ۔ ۵۔ خبایہ الیٰ منہذ و معالیہ۔ ۶۔ شرح جامع صغیر امام محمد۔ ۷۔ اختلاف الروایات علی المکرمین۔ ۸۔ شرح جامع کبیر امام محمد۔ ۹۔ کتاب جمیع الزنائب۔ ۱۰۔ التواضع۔ ۱۱۔ کتاب الفرائض۔ ۱۲۔ اختار ج کبیر۔ ۱۳۔ کتاب الامالیہ۔ ۱۴۔ کتاب الیٰ منہذ و معالیہ۔

یہ سب کتابیں اگر شائع ہو جائیں تو ان سے حدیث و فقہ کی تحقیقات میں کئی نئے باب کا اضافہ ہوگا۔ آپ کی تالیفات صرف حدیث سے متعلق نہیں فقہ میں بھی سب طبقہ ثالثہ کے مجتہدین میں سے ہیں۔ آپ نے نہایت مفید اور عمیق فقہی ذمہ ریفہ ڈسے جن میں مختصر لعمادی ایک نہایت زیب اور عزیز متن ہے۔ مختصر طحاوی نہایت جملہ پارہ فقہی متن ہے جو سیرا پارہ سے شائع ہو۔ اور برصغیر پاک و ہند میں متداول ہے۔

عقائد میں آپ نے محدثین کے مسلک پر ایک رسالہ تالیف کیا جو شکیں کی تفسیر میں سے منبر اور سلف کے عین معائنہ ہے۔ سودی حرب میں بھی ایک کتاب تمام ہے جو سلف پڑھائی جاتی ہے۔ علامہ ابن ابی العزیز عینی نے اس کی مفصل شرح لکھی ہے جو کہ کومر سے بڑی آپ و اب سے شائع ہوئی شیخ البانی نے اس پر تحقیقاتی کام کیا ہے۔

۱۲۔ ابو بکر احمد بن ابی راہیم اسماعیل علی ابی بکر جانی (۳۵۰ھ)

انہوں نے صحیح بخاری کی شروح پر ایک نہایت بلند پایہ کتاب تالیف کی۔ بقوس کہ وہ کتاب حاسر بن کعبہ بن کعبی اور زعمی و عیسیٰ مقام پانی خطیب شہر شریک آپ کے بارے میں لکھتے ہیں: انہم لم یألفوا جمع میں لفظ و الحدیث در ثانیۃ الدین والدنیا۔^۱

ترجمہ حدیث کے نام در ثانیۃ میں۔ فقہ و حدیث کے جامع ہیں اور دین اور دنیا میں ہر سے ہیں۔

۱۔ یہ کتاب شائع ہو چکی ہے۔ تہ اذکال مدوۃ

فضل الیوم واللیلہ اپنی کی تالیف ہے۔ ۳۵۸۔ عربی تہذیب و تمدن سے شائع ہوئی۔ خانہ صریح میں
 ہن کا شاعر ہوتا ہے۔ الحافظ امام الشافعیؒ آپ سن سنائی کے وادی میں، محمد بن عبدالعزیز بنی
 الن کے شاگرد تھے۔

۱۶۔ الحافظ ابوالشیخ بن حبان الانصاری الاصبہانی (۳۶۹ھ)

حافظ ابویہ اسمی (۳۶۹ھ) کے شاگرد تھے۔ یہی کہتے ہیں کہ حافظ شافعیؒ
 عمر بہت وسیع اور حافظہ کے بہت بچہ تھے۔ نہایت نیک اور باخدا بزرگ تھے۔ یہی کہتے ہیں۔
 کان مع سدة علمہ و عزادۃ حفظہ صالحا خیرا قاتلا صدوقا
 ترجمہ دست علم در کثرت حفظہ کے ترجمہ بہت نیک صالح عابد اور راست گو تھے۔

۱۷۔ ابوالحسن علی بن عمر الدارقطنی (۳۸۵ھ)

بنو الدارقطنی کے رہنے والے تھے۔ خلیفہ تبریزی کہتے ہیں۔
 کان فہیدۃ عصرہ و قریبۃ دمرہ و ماردقہ انتہی انیہ علمہ لدیث
 و المعرفۃ بصلیہ و اصحاب الرجال و معرفۃ الادواء مع الصدوق
 و الامانۃ و الثقتہ و العداۃ۔
 ترجمہ۔ اپنے عہد کے بہت شال حدیث تھے زمانے کا مرجع اور امام وقت
 تھے۔ علم حدیث اس کی معرفت مثل اسرار رجال اور راویوں کو ان کے
 صدق و امانت اور اعتماد و عدالت سے پہچانتا ان پر ختم تھا۔

معرفت علی میں اس درجہ پرستے کہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم جیسی کتابوں پر نقابات
 کیے گا اکثر مقامات پر ان کی پچھلے ہاتھی اور علما کے شیعہ کی طرف سے ان کے شافی
 دینی جواب دیئے۔ تاہم ان کی اس جرأت سے ان کے علم و ثقہ کی ایک جگہ ضرور
 سامنے آتی ہے۔ امام ابو حنیفہؒ پر بھی اس زعم میں جرح کی۔ مگر نام الجرح و تعدیل

لے تذکرہ الحافظ ہرم ۵۵۱ھ ایضاً ص ۵۵ ایضاً ص ۵۵ کے نامکمل۔

ہام بخاری بن معین کی توثیق کے واسطے ان کی کیا شدہ الیٰ ہر سکتی تھی۔ آپ شاہی اسکے تھے اور آپ کی اس جرح میں بلاشبہ ان کے تشدد کو دخل تھا۔

بدرعیل مناد۔ ابو سعید، مصری اور یحییٰ، مائتہ فن سے حدیث منیٰ طلب مبعوث
میں گرفتار شہم، واسطہ اور مصر کے کئی سفر کیے۔ ابو عبدہ، نثر الحاکم (۱۵۵) ابو محمد عبد بنی
(۱۵۵) مائتہ ابو نعیم صاحب علیہ (۱۵۴) ابو یزید، محمد البزقانی (۱۵۲) اور دہلی
ابو الطیب، الطبری (۱۵۱) ان کے تلامذہ میں سے تھے۔ یہ صحیح ہے کہ آپ کی طبیعت میں
میں تیزی اور تشدد تھا لیکن اس میں شک نہیں کہ اصل حدیث اور معرفت رجال میں اپنے
وقت کے متقدم تھے۔ تھیب بندوی (۱۵۴) کو قسطنطین سے تفریق کا پڑا احترام ہے۔
آپ اپنے مقام کے مناسب حدیث کی کئی جنس پر یہ کتاب دیکھ سکے، بغیر دارقطنی
میں شک ایک نگر نہ حدیث ہے اور اس میں کئی ایسی حدیثیں ملتی ہیں جو دوسری کتاب میں نہیں لیکن
انہوں نے کتاب اس میں رجال و مسانید کا کوئی معیار قائم نہ رکھ سکے اور موضوع روایت شک
کو اس میں جگہ دی، اشارہ بخاری علامہ معینی ان کے بارے میں لکھتے ہیں۔

درودنی فی سنتہ، روایات سفیحة و معلولة و مشکاة و غریبة و موضوعة و غیرہ
ترجمہ اس سنن میں فقیر، معلول، مشکو، غریب، و موضوع و روایات تک۔ روایت کردی ہیں۔
سنن دارقطنی کو کسی بہت سے صحیح دارقطنی نہیں کہا جاسکتا، ماسوائے مرزا غلام احمد
نوادینی کے کسی نے سے صحیح دارقطنی نہیں لکھا، ہر غلام احمد ایک مقام پر لکھتا ہے۔
یہ حدیث اگر قابل اعتبار نہیں تھی تو دارقطنی نے اپنی صحیح میں کیوں اس کو
درج کیا، حالانکہ وہ اس درجہ کا آدمی ہے کہ جو صحیح بخاری پر بھی تواقف کرتے تھے

۱۸۔ ابن عدی صاحب کتاب الکامل و کتاب الضعفاء (۳۶۵)

کان حافظاً متقناً لدیکر فی زمانہ واحد مثله

لہ علمۃ الشاری شرح صحیح البخاری جلد ۱ صفحہ ۱۵۲ تا ۱۵۳ و ۱۵۴ تا ۱۵۵
مذہب ان میں کثرت و تصرف کی قطعاً روایت نقل کی گئی ہے۔ مے تذکرہ جلد ۲ صفحہ

محمد بن ابی سہید، امام ثمالی اور ابو جلی سے حدیث سنی، ابن سے ابو السہاس بن ہشام نے۔

۱۹. النخعی (۳۸۸ھ)

عائد بریلوان احمد بن محمد النخعی صاحب معالم السنن شرح ابی داؤد وغریب الحدیث

۲۰. امام ابو عبد اللہ الحاکم (۴۰۵ھ)

امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد شمس الحاکم، صاحب مستدرک، کم انیشا پر کے سنے والے تھے، انیشا پر ان دونوں علم و فضل کا مرکز تھا۔ امام مسلم، صاحب صحیح، اسی ملائکہ کے سنے والے تھے۔ حاکم نے انیشا پر میں ایک ہزار کے قریب اساتذہ سے استفادہ کیا۔ حسب حدیث میں ذرا سا، ماوراء النہر اور دیگر کئی ملائکہ کے متفرکے اور دو ہزار کے قریب شیعہ سے حدیث سنی۔ آپ کے تلامذہ میں امام بیہقی (۴۵۸ھ)، ابو القاسم القشیری (۴۶۵ھ) اور ابو ذر ہروی (۴۷۵ھ) جیسے بزرگ تھے۔ جمع بخاری جن حضرات سے آپ نے سنی، ان میں یہ ابو ذر ہروی بھی ہیں جو امام حاکم کے شاگرد تھے۔

ان پر تشیع کا الزام بھی لگا سکتا ہے۔ ان دونوں نقطہ سے رد القس مراد منیلے جوتے تھے۔ مزید دیکھو کہ بعد کسی اسماعیلی سلسلہ امامت کے قابل تھے۔ علامہ تاج الدین ابکی نے حقائق شافعیہ میں اس الزام کی تردید کر دی ہے۔ غلیب بغدادی نے انہیں تھک کہا ہے۔ مگر انہوں نے بھی ان پر شیعیت کی جرح کی۔

مستدرک حاکم کی کئی روایات ان کی شیعیت کی تردید کرتی ہیں۔ رد القس کی بناء اسماعیلی حقیقہ امامت عقیدہ قرابت قرآن اور انکار خلافت مختار خلفہ ہے۔ اس کا سبب ہے کہ حاکم ان عقائد سے بالکل پاک تھے۔ جو شخص اہلیت اور ذریت طیبہ کی محبت میں ذرا زیادتی کرے، ان دونوں سے بھی شیعہ کہہ دیتے۔ تھے۔ حاکم کی بات بھی کہ اس سے بڑھ کر نہیں۔ حاکم کی کتاب چار ضخیم جلدوں میں حیدر آباد دکن سے شائع ہو چکی ہے۔ حاکم صحیح میں مشاہل میں علامہ اس کا، تقار نہیں کرتے۔ اس کے ذیل میں علامہ دوسری کی تفسیر المستدرک

ان کی کتابوں میں کتاب الاحکام، المحلی اور کتاب التسل فی التسل و التسل عام ہوتی ہیں۔ شیخ حرالمدنی کہتے ہیں جتنا علم میں نے علی ابن حزم اور منشی ابن قدامہ میں دیکھا ہے اسکا کسی اور دنیائی کتاب میں نہیں دیکھا۔ جب ہے کہ امام ترمذی (۲۷۹ھ) کہ آپ نے بھول کھال ہے۔ بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ آپ جامع ترمذی وغیرہ کتب دیکھ ہی نہ پاسے تھے۔ محلی علی بن مزین مصر نے ۴۴۰ھ میں "انفہیم علیہ" میں شائع کی۔

۲۲۔ امام ابو بکر احمد بن محمد بن اسحاق البیہقی (۴۵۸ھ)

غلیب تبریزی، اکمال میں کہتے ہیں۔

كان اوجده هره في الحديث والنشافيف ومعركة الفقه وهر من
كتابا اصحاب الحكم ابى عبد الله

ترجمہ: آپ حدیث میں کیما تھے، روزگار تھے، فن تالیف اور معرفت خدا میں تغیر نہ رکھتے تھے اور امام حاکم کے بڑے شاگردوں میں سے ایک تھے۔ آپ نے ابو طاہر، ابو علی رودباری اور ابو عبد الرحمن سلمی سے بھی استفادہ کیا اور حسب حدیث میں کوفہ، بغداد، خراسان، کومہ، مدینہ منورہ اور دیوبند گئی۔ حاکم کے سفر کیے، شافعی مسلک تھے اور فقہ شافعی کی حمایت میں بہت تیز تھے، امام احمد بن حنبل سے، ہر شافعی مذہب والے پر امام شافعی کا احسان ہے، لیکن یہی ہیں جن کا خود امام شافعی پر احسان ہے کہ یہ لوگ ان کی نقد کو اس طرح مضبوط اور مدلل کر کے مدون کرنا اس کا سہرا ان کے سر ہے۔

میں نے ابن فرک حاکم سے بھی استفادہ کیا ہے۔ کتاب الاسماء والصفات میں اس کی جھلک ملتی ہے۔ مولانا شارار اللہ امرتسری نے "استاد علی الغرر" کے سلسلہ میں امام بیہقی سے شتاد کیا تھا مگر ان کے دوسرے حوزانے اسے مذہب محدثین سے خراج قرار دیا حالانکہ امام بیہقی بالافتقار ایک جلیل القدر محدث ہیں۔

۱۔ الاکابر ص ۱۹ مع مشکوٰۃ ۲۔ ترجمان السنۃ جلد ۱ صفحہ ۲۸

حدیث الانبیاء تحریر فرمائی۔ اس میں محض حدیث کی روایت آپ کے پیش نظر نہ تھی نہ اس میں آپ کا موضوع راویوں کی جرح و تعدیل ہے۔ اس کتاب کا مقصد محض مذہب و اہل سنت کی نشاندہی تھی اور وہ آپ نے کر دی۔ جو روایات آپ نے کسی کتاب میں جمع کی ہیں آپ نے ان کے عام طرق اور شریعہ بیان نہیں کئے اور نہ یہ ان کا یہاں موضوع تھا۔ اس مسئلہ میں محدثین کسی حقیقہ پر رہے ان کے پیش نظر محض اس کا بیان ہے۔ سو اس کتاب کو اس کی نظر میں پرکھنا چاہیے کہ یہ محض کرامہ کے رد میں لکھا گیا تھا اور اس کا مقصد محض مذہب و اہل سنت کا انہما تھا۔ اور نہ ان روایات کے دوسرے طرق جو اور کتابوں میں ملتے ہیں ان روایات کی جرح کی تشریح کرتے ہیں۔ امام بیہقی کا یہ رسالہ حیات الانبیاء روایات کی صحت و ضعف کا بحث نہیں۔ یہ مذہب و اہل سنت اور کرامہ کے ذہنی تضاد کا بیان ہے اور یہ بات اہل علم پر بھی نہیں ہے۔

(نوٹ) جس طرح جامع ترمذی امام ابن حزم کے معاملہ سے ناگزیر ہو سکی۔ اس طرح امام بیہقی، مسلمان نہائی، جامع ترمذی اور سنن ابن ماجہ تک رسائی نہ پاسکے تھے۔
سنن کبریٰ بیہقی کے بعد معرفۃ السنن والآثار آپ کی اہم کتاب ہے۔ آپ کی کتابیں شعب الایمان اور دلائل الخیرات بھی بارہ چھپ چکی ہیں۔ کتاب الاسرار، کتاب الزہد اور دعوت الکبیر ہماری نظر سے نہیں گزریں۔ کتاب الاسرار و الصفات، اسرار الخیر اور مسئلہ صفات میں ایسی جگہ پایہ تالیف ہے کہ سابقین میں بھی اس کی نظیر نہیں ملتی۔ جس طرح امام بیہقی نے فتح الغافل باب اور الرد علی الجہلۃ کی اصلاح کے لیے لکھی، امام مسلم نے کتاب الایمان لکھی۔ امام حماد نے حقیقۃ العلوی بھی۔ امام بیہقی نے بھی اپنے وقت میں عقائد اہل سنت کے گرد حفاظت کا پہرہ دیا اور ہمہ گیر اس باب میں کوئی غافل نہیں رہا ہے۔

(نوٹ) کتاب الاسرار و الصفات میں آپ اگر کہیں صحیح ترمذی، صحیح مسلم یا صحیح بخاری کا حوالہ دیتے ہیں تو اس سے ان کے الفاظ کی پابندی اور ان روایات کی پوری تکرار آپ کے پیش نظر نہیں ہوتی۔ بلکہ یہ اسی طرح جوتا ہے جس طرح امام ترمذی کسی روایت کو نقل کر کے کے بعد و فی الباب من قول من فلاں کہہ دیں۔ حالانکہ روایات کے الفاظ ملتے جلتے ہوتے

ہیں۔ اسکا وجہ یہ ہے کہ امام سیوطی مستندین (اپنی سند سے روایت لاتے والوں) میں سے ہیں۔ مخزومین (مخزن کچھ کرتے والوں) میں سے نہیں۔ صاحب مشکوٰۃ، صاحب بلوغ المرام، صاحب شکار السنن، صاحب مجمع الزوائد، صاحب معجم الامامین، یہ مخزومین میں سے ہیں۔ انہیں الفاظ کی کچھ بیشی یا روایت بالسنن کا حق نہیں پہنچتا۔ امام ترمذی، حرمی یا امام سیوطی ان کے اس قسم کے خدوخال سے جن میں الفاظ کی پابندی نہ ہو طلبہ کو شک میں نہ پڑنا چاہیے۔ مسندین کا مقام اوسے اور مخزومین کا اور۔۔۔۔۔ آج بھی کئی لوگ غلط خدوخال سے دیتے ہیں اور پھر امام سیوطی سے اس کا جواز دھونڈتے ہیں۔

۲۳۔ ابن عبد البر مالکی (۴۶۳ھ)

جامع بیان العلم، الاستیعاب اور تخریر التہذیب آپ کی مشہور کتابیں ہیں۔ اہم ترین کتابت کتاب التہذیب لمافی النواضح المعانی والاسانید ہے جو حال میں شائع ہوئی ہے۔ اس کی میں جلدیں ہیں۔ مراکش کے محقق شرف بن سبلائی نے اسے شائع کیا ہے۔ ابن عبد البر بیشتر روایات اپنی سند سے لاتے ہیں۔ جامع بیان العلم سے ایک عالم فضیلاب ہے۔

آپ خضاب بن قاسم، عبد الوارث بن سفیان، عبد القدر بن محمد بن عبد اللہ بن۔ ابو عثمان سعید بن خضر، احمد بن ابی الفضل، احمد بن قاسم البزاز، ابو عمرو احمد بن محمد بن ابی حنیفہ اور ابو عمرو احمد بن اسماعیل سے حدیث سنی۔ آپ سے ابو عبد اللہ اشعری، ابو علی عسائی، ابو الحسن طبرانی، ابو یوسف بن عوف بن عوف السافری اور ابو یوسف سفیان بن عیینہ انعام نے حدیث روایت کی۔

۲۴۔ خطیب بغدادی (۶۳۱ھ)

شام اور عراق کے محدث ہیں۔ بغداد کے بعد شام اور پھر اصفہان گئے۔ حافظ ابو نعیم سے بھی سماع کیا۔ حضرت حدیث، خط و منہ اور عقل و اسانید کے فہر تھے۔ سماعی کہتے ہیں میں نے غلیب کے سوا کسی کو اس سے حدیث پڑھی ہے۔ خوف محبوب اللہ بیٹ، لکھنؤ کی علوم الوداعہ الجامعہ اور تاریخ بغداد آپ کی مشہور کتابیں ہیں۔ تاریخ میں طلب و پائس نے کئے ہیں۔

پچھٹی صدی میں تالیف حدیث سے دور میں

اسلام کی پہلی پانچ صدیوں کے محدث مسندین تھے۔ ان اور ان میں زادیوں کی جرح و
فہرہل و درمندیوں کے افعال و انقطاع مسائل کے اثبات و نفع اور منائد کے احتیاط و ابطال
کی بحثیں خوب رہیں۔ چھٹی اور ساتویں صدی ہجری میں گراہنے اسناد سے چلنے والے محدثین
یسے ابو الحسن دزین (۵۲۵ھ) ابن جوزی (۵۹۷ھ) مبارک بن محمد ابن اثیر الجزری (۶۰۶ھ)
بھی رہے۔ لیکن محدثین کی دیاہ تر توجہ پچھلے و غائر حدیث کو نئی نئی تالیفات میں ڈالنے میں
لگی رہی۔ محمد بن ابی نصر الحویلی (۵۸۵ھ) سی (۵۸۵ھ) جنہوں نے بغداد میں اصحاب دارالکتب سے حدیث
نئی لئی۔ جنہوں نے صحیح بخاری اور صحیح مسلم کو جمع کر کے کتاب الجمع بن النعمین لکھی۔

۱۔ ابو محمد حسین البغوی (۵۱۶ھ)

صاحب معالم التنزیل نے کتاب الصواعج، شرح ہستہ کتبیں اکملہ مرہ۔
کان اسلامانی للفقہ والحديث وكان متوناً أثبتت اجتهاد صحيح العقيدة في الدين

۲۔ ابو الحسن دزین بن معاویہ (۵۲۵ھ)

کتاب البحر فی الجمع بن الصواعج لکھی۔ آپ خلاف حدیث میں شمار کیے گئے ہیں۔ آپ نے
بعض روایات اپنی سند سے بھی نقل کی ہیں۔ مشکوٰۃ میں ان کی بھی تخریج متی ہے۔

۳۔ المبارک بن محمد الجزری (۶۰۶ھ)

ابن اثیر جزری، غریب کے رہنے والے تھے۔ پھر ۵۶۵ھ میں مرسل متقل ہو گئے۔ بغداد
بھی گئے اور ائمہ کبار سے حدیث لئی۔ حدیث اور سنت میں امام تھے۔ جامع الاصول اور المنہایہ
انہی کے تالیفات میں تاویلات کامل بن اثیر ان کی نہیں ہیں کے بھائی کی تالیف ہے۔

۱۔ مشکوٰۃ، الصواعج اسی پر مرتب کی گئی ہے۔ ۲۔ الاکمال ص

۴۔ شیخ نذی الدین المنذری (۷۵۶ھ)

میرزا نعیم بن میرزا نذی الدین ابو محمد المنذری صفی شامی ہیں۔ پھر مصر چلے آئے۔ وہاں پہنچنے کے بعد السیوطی اور حافظ علی بن الفضل القندی سے حدیث سنی عارف ابو محمد الدیلمی، نقی العزین بن اقصیٰ العید اور شریف عز الدین کے شاگرد ہیں۔

مدح النعمانی علیہ السلام علی اختلاف فتنہ۔ عالمنا بصیرہ و مستقیم و معلولہ
و طرقہ۔ مستبصر فی معرفۃ احکامہ و معانیہ و مشککہ۔ قیما بعرفۃ غریبہ و غولہ
و اختلاف الفاظہ، اعلیٰ ما حجة یشادہ قار۔ (فتاویٰ الفاظ)

۵۔ حافظ قطب الدین الجلبی (۷۳۵ھ)

گبار محدثین میں سے ہیں۔ مذہباً حنفی تھے۔ بغیر مسئلہ شرح فہرۃ المصلیٰ انہی کی تالیف ہے۔

۶۔ خطیب تبریزی (۷۴۴ھ)

کتاب الساریح کی اساس پر مشکوٰۃ الساریح تالیف کی اور حدیث کی پذیرہ کتابوں سے تین مختلف فصلیں ہیں۔ ان کے درجات کے مطابق روایات نقل کی ہیں۔ آپ تاجی المسک میں۔

۷۔ حافظ جمال الدین الزیلعی (۷۶۲ھ)

صاحب نصب الدرایہ و چار مخبر بدوں ہیں، جمال الدین الزیلعی فخر الدین الزیلعی شارح کنز سے کچھ متاخر ہیں۔ حافظ بن عمر متقی نے نصب الدرایہ کی تفسیر الدرایہ کے نام سے کی ہے۔

۸۔ نور الدین ابوالحسن البیہقی (۸۰۷ھ)

قاہرہ میں پیدا ہوئے اور وہیں فوت ہوئے۔ ابو الفتح میدوی، ابن کرمک، ابن خردوئی، سے مصر میں اور ابن اکھوی اور ابن قیم جلیلیہ سے شام میں، مستعاد، کبیر، ابن الدین عزیزی، (۷۹۰ھ) کے ہمیشہ رفیق رہے۔ حماد و شام کے سفر جنوں نے اکٹھے کیے، مجمع الزوائد و مستخرج ابن ماجہ جیسی

غنیہ کتاب: انہی کی تالیف ہے۔ اس میں آپ کے مسند امام احمد طبرانی کے تین معجون دستہ
بزار اور نور الدین ابی یوسف سب کتابوں کو جمع کر دیا ہے یہ کتاب مطبع انصار دہلی سے ۱۳۸۸ھ میں
پھر سمر ۱۲۵۲ھ سے دس ضخیم جلدوں میں شائع ہو چکی ہے۔

ماخذ ابن حجر مستوفی (۸۵۲ھ) نے نصف مجمع الزوائد ان سے پیش کیا۔ مجمع الزوائد میں
آپ نے کہیں کہیں ردائوں پر جرح و نقد بھی کیا ہے اور روایات پر صحت و سقم کا حکم بھی
لگایا ہے۔ ان میں سے بعض امر میں ماخذ ابن حجر کو اختلاف تھا لیکن آپ نے ان کے اختلاف
میں اس پر کچھ نہیں لکھا۔ ماخذ ابن حجر آپ کی حدیثی مہارت کے پوری طرح فاضل تھے۔ آپ
نے ماخذ ابن نعیم کی کتاب التلخیص کو بھی ارباب پر مرتب کیا۔ اور یہ بھی حدیث کی پوری خدمت
مندی۔ علامہ ابن آپ زین الدین اسرائیلی صاحب الفتنی من اجل الاسماء فی تخریج ما فی روایاتہ کا
کے باتشیں کے ذریعہ پر مشہور رہے۔

ابن ابی حزمی (۹۰۲ھ) کے جامع الاحوال اور زوال الدین البیہقی کے مجمع الزوائد
سے مجمع الزوائد کبھی گئی جو مطبع خیر بر میرٹھ سے ۱۳۴۵ھ میں شائع ہوئی۔
یہاں گزبان کا تذکرہ مستند نہیں۔ اسے ہم کتب حدیث کے تحت بیان کر چکے ہیں
یہاں ہم اپنی ناموں پر اکتفا کرتے ہیں۔ یہاں اصل موضوع محدثین کا تذکرہ ہے جو اپنی حدیثی
خدمت میں علمائے مسندین کے بعد علمائے غریبین کی حیثیت سے حدیث کی برابر خدمت
کرتے تھے۔ اور اپنے وقت میں اس فن کی راست اور موضوع کی زیادت انہی کے ہاتھ میں
علمائے امت نے ہر دور میں جن کو ذکر فرمایا۔ ان میں امام ابن صراح (۹۴۴ھ)
حسن عسائی زہری (۹۲۵ھ) امام لوی صاحب ریاض الصالحین (۹۶۶ھ) شیخ الاسلام
ماخذ ابن نعیم (۹۶۸ھ) ماخذ قطب الدین اعلوی (۹۳۵ھ) ابن قیم جوزی (۹۵۱ھ) ابن کثیر
صاحب انبایہ والنبیایہ (۹۷۴ھ) زین الدین العراقي (۹۸۹ھ) ماخذ قوسی (۹۸۸ھ)
ماخذ ابن حجر مستوفی (۹۵۶ھ) ماخذ زوال الدین حسینی (۹۵۵ھ) صاحب ابن ہمام الاکھدری
(۹۷۱ھ) وغیرہم کس فن میں روشنی کے میدان ہیں۔

یہ حضرات بیشتر برصغیر پاک و ہند سے نامبر کے ہیں۔ اس برصغیر میں گون گون سے علماء

گور سے جنہوں نے نمایاں طور پر حدیث کی خدمت کی۔ ان میں سے بعض حضرات کے اسماء گرامی
 کہ لیجئے انہیں اپنی صنف کے ائمہ حدیث میں جگہ دی جا سکتی ہے۔ یہ کوہِ طائے حدیث خود میں ہیں گے
 بگوات کے خاندان احمد آباد کے شیخ راج بن داؤد (م ۹۰۸ھ) شاگرد امام سخاوی سیح

علیٰ المصنفی (۹۴۵ھ) صاحب کتر العمال من سنن الاقوال والافعال شیخ محمد بن القسطنطینی (۹۸۷ھ)
 صاحب مجمع البحار، المصنف فی ضبط اصناف الرجال و تذکرۃ الموضعات، شیخ رحمت اللہ مندی
 (۹۹۴ھ) صاحب تفسیر منزہ الشریعہ عن الاحادیث الموضوعة شیخ وحید الدین ملکی شادری
 شرح منہج الفکر (۹۹۸ھ) مولانا محمد عثمان سندھی شادری بخاری (۱۰۰۸ھ) شیخ عبدالحق محدث
 دہلوی (۱۰۵۲ھ) صاحب غلطات المصنف شیخ درویش محدث دہلوی
 (۱۰۷۴ھ) شادری صحیح البخاری، ابو یوسف محمد بن یوسف بنانی لاہوری (۱۰۹۸ھ) صاحب
 التخریج الحادی بشرح صحیح البخاری والعلل بشرح صحیح مسلم، شیخ محمد بن جعفر گزالی صاحب زیۃ الکلمات
 فی شرح مشکوٰۃ (۱۱۱۱ھ) محدث ابوالحسن السندی شادری صحیح سستہ (۱۱۳۸ھ) شیخ محمد افضل
 سیالکوٹی قزوینی (۱۱۴۲ھ) شیخ نور الدین احمد آبادی (۱۱۵۵ھ) شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (۱۱۷۱ھ)
 علامہ مرتضیٰ تبسمی (۱۲۰۵ھ) صاحب عقد البحار المفید و الخاف البہار و تاج العروس

حضرت قاضی شاہ اشرف پانی پتی (۱۲۲۵ھ) صاحب تفسیر منہجہری، محدث مجدد الشریعہ پانی پتی (۱۲۴۲ھ)
 مؤلف الاذکار المتناثرۃ فی الاخبار المتواترۃ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی (۱۲۴۹ھ) شاہ فیض الدین
 دہلوی (۱۲۵۳ھ) شاہ عبدالقادر محدث دہلوی (۱۲۶۰ھ) مولانا عبدالعزیز چمیلوی صاحب
 تبرک (۱۲۷۷ھ) شاہ محمد الحق محدث دہلوی (۱۲۹۴ھ) شاہ عبدالنسی مجیدی (۱۳۰۰ھ) محدث العصر
 مولانا محمّد علی (۱۳۲۱ھ) مولانا محمد الدین گجوی (۱۳۸۶ھ) نوایب قصبہ الدین دہلوی شادری
 مشکوٰۃ (۱۳۸۹ھ) مولانا محمد علی صاحب بہار چمیلوی (۱۳۹۴ھ) بانی دار العلوم دیوبند مولانا
 محمد کاسم نانوتوی (۱۳۹۷ھ) حضرت مولانا عبدالغفر نوری (۱۳۹۸ھ) مولانا عبدالحق علی نقی آبادی
 صاحب منہجی الکلام (۱۳۹۹ھ) مولانا محمد منظر نانوتوی (۱۴۰۲ھ) مولانا محمد متقی نانوتوی
 (۱۴۰۳ھ) حضرت مولانا عبدالحق گھنڈی شادری مولانا محمد راز (۱۴۰۴ھ) مولانا فضل الرحمن گنج
 مراد آبادی (۱۴۰۵ھ) مولانا نور الحسن گنگوہی (۱۴۱۵ھ) محدث محمد بن علی الیمینی صاحب آٹا الحسن

(۱۳۲۲) از اب صدیق حسن خاں (۱۳۰۷) مولانا رشید احمد محدث گنگوہی (۱۳۲۲) مولانا درمن محدث امر دہی (۱۳۳۰) مولانا سید نذیر حسین دہری (۱۳۰۹) حافظہ جلال الدین دیر آبادی (۱۳۲۳) مولانا شمس الحسن خلیف آبادی شارح ابی داؤد و سنن دارقطنی (۱۳۰۷) شیخ بہ مولانا محمود حسن دیوبندی (۱۳۲۹) مولانا خلیل احمد محدث سہارنپوری شارح ابی داؤد (۱۳۲۶) مولانا عبد الجبار غفری (۱۳۰۷) حضرت مولانا محمد علی بریلوی (۱۳۲۳) حضرت مفتی عزیز الرحمن عثمانی (۱۳۲۶) مولانا فخر الدین گنگوہی (۱۳۵۹) امام العصر مولانا احمد شاہ کشمیری (۱۳۵۲) مولانا عبد الرحمن مبارک پوری شارح ترمذی (۱۳۵۳) حضرت مولانا حسین علی دال بچراں دہلوی (۱۳۶۳) مولانا عبد العزیز گوجرانوی صاحب جہاں الساری (۱۳۶۹) شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی شارح صحیح مسلم (۱۳۶۹) محدث کبیر حضرت مولانا بدر عالم سیرمدنی ثم الدینی (۱۳۷۲) حضرت مولانا مفتی کنایت احمد دہری (۱۳۷۲) حضرت مولانا محمد حسن محدث فیض پوری (۱۳۷۲) حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی (۱۳۷۷) حضرت مولانا عبد مشکور کسروی (۱۳۸۱) مولانا فخر الدین امر دہی شیخ احمد ریت دیوبند (۱۳۹۲) سید منہبہ حسین حیدر آبادی صاحب ذباجہ لمصابیح (۱۳۹۲) محدث دیوبند میان سید اعظم حسین (۱۳۹۲) محدث العصر مولانا فخر احمد عثمانی مرفوع اعلام السنن و قواعد علوم الحدیث (۱۳۹۲) مولانا محمد ورید کاندھلوی مرفوع التعلیق الجلیع علی مشکوٰۃ و شفا الیاری فی حل الشکوک الجزیری (۱۳۹۲) مولانا شمس الحسن عثمانی شیخ الحدیث جامعہ اسلامیہ ڈابھیل (۱۳۹۲) حضرت مولانا عبدالرحمن کیسپوری صاحب مدد درسی مظاہر العلوم سہارنپور (۱۳۹۲) شیخ الحدیث مولانا نعیم الدین خورشیدی (۱۳۹۲) محدث العصر مولانا یوسف البہاری شارح جامع ترمذی (۱۳۹۲) حکیم اسلام حضرت مولانا قاری محمد طیب (۱۳۹۲) حضرت مولانا خیر محمد پالندھری ابی خیر انداز سہارنپور مولانا مفتی محمد شفیع صاحب ششیر احمد ریت سراج العلوم سرگودھا (۱۳۹۲) حضرت مولانا عبد المنان ادکاڑوی ثم الدینی (۱۳۹۲) قاضی شمس الدین صاحب گوجرانو (۱۳۹۲) شیخ احمد ریت مولانا حافظ محمد گیلانی از گوجرانو

اہل حدیث

الحمد لله وسبح على عباده والذين اصطفى. اما بعد۔

اہل حدیث کا معنی دو اصطلاحوں میں شکت معانی کا حامل ہے۔ ① بہرِیت اصطلاحِ قدیم ② اہل حدیث یا اصطلاحِ جدید۔۔۔۔۔ اصطلاحِ قدیم میں اس سے مراد وہ لوگ تھے جو حدیثِ روایت کرنے پر چلے، اس کے راویوں کی جانچ پڑتال کرنے اور اس کی شرح میں مشغول رہتے تھے۔ انہیں محدثین بھی کہہ جاتا تھا۔ مددہ واقعی اس فن کے اہل تھے جیسے جاتے تھے۔ سہ حاصل علم کی اصطلاحِ قدیم میں اہل حدیث سے مراد حدیث کے اہل و گت تھے۔ اہل ادب اہل حدیث، اہل تفسیر سب اسی طرح کی اصطلاح میں — مانند محمد بن اسماعیل بن جریر — ومن العلوان اہل الحدیث اسم لمن صنی بہ وانظلم فی طلبہ۔۔۔۔۔

فہذا لہ ہواہل حدیث من ای مذہب کانوا۔

مجموعہ بات سمجھ رہے کہ اہل حدیث اس طبقے کا نام ہے جو اس فن کے ورثے ہو اس کی طلب میں بہک رہے ویسے سب لوگ اہل حدیث ہیں۔ خواہ وہ کسی مسک سے تعلق رکھتے ہیں۔

اس سے واضح ہوتا ہے کہ محدثین خواہ وہ کسی بھی فروعی مسک سے تعلق رکھتے ہوں اس فن کے اعتبار سے اہل حدیث کہلاتے تھے۔ مولانا محمد ابراہیم صاحب تفسیر بھی کہتے ہیں۔۔۔ بعض جگہ قرآن کا ذکر نفو اہل حدیث سے ہوا ہے اور بعض جگہ صاحب حدیث سے بعض جگہ اہل اثر کے نام سے اور بعض جگہ محدثین کے نام سے۔ مرجع بر مشبہ کا یہی ہے۔

لے الرحمہ ابراہیم بن محمد ص ۱۱۱۱ ۱۱۱۱ تاریخ اہل حدیث ص ۱۱۱۱

اصطلاح جدید میں اس حدیث سے مراد، اصل لفظ کا کوئی جملہ نہیں، بلکہ ایک خاص فقہی مسلک ہے۔ جو ائمہ اربعہ میں سے کسی ایک پر ردی کا قائل نہیں، اصل حدیث کی یہ اصطلاح بہت بعد کے قائل و مقلی میں یہ کسی فقہی مسلک کا اس نہ تھا۔ اصطلاح جدید میں اس سے مراد جماعت اہل حدیث ہے، اس میں پڑھے پڑھنے والوں پر عدد و وزن ہر ع کے لوگ شامل ہیں۔

آج کے دن میں۔۔۔ مجددینا۔۔۔ کا لفظ، یہی جدید اصطلاح میں ہے، اور اس سے مراد جماعت اہل حدیث ہے۔ انہیں بڑے متقدمین بھی کہتے ہیں، یہ حضرت براہ راست حدیث سے امتسابہ کے ذمہ ہیں، سر یہاں اہل حدیث سے مراد حدیث کے اسنے واسطے نہیں، میرا کہ اس کی نقلی دولت ہے، کیونکہ حدیث کو سب مسلمان پڑھتے جنت مانتے ہیں، اور سب فرقے اس سے مشک کے ذمہ ہیں، جو حدیث کو نہیں ماننا وہ تو مسلمان ہی نہیں ہے، سر یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ مسلمانوں کا صرف ایک فرقہ اہل حدیث یعنی حدیث کو اسنے دانا ہو۔۔۔۔۔ اور باقی مسلمانوں کے بارے میں یہ سمجھا جائے کہ وہ حدیث کو نہیں مانتے اور ہیں وہ بھی مسلمان، انا للہ وانا الیہ راجعون، یہ فرقہ ایک نقلی غلطی ہو گی۔

ع ہر وقت عقل و حیرت کو اس چہرہ اہل حدیث

حیث حدیث کی بحث میں ہم کہہ آئے ہیں کہ جو شخص حدیث ماننے کا قائل نہ ہو، وہ مسلمان نہیں ہے، پس یہ تقسیم کرنے سے چارہ نہیں کہ یہاں ”حدیث“ سے مراد ”حدیث کے ماننے والے“ نہیں بنے ہو سکتے، بلکہ وہ ایک خاص فرقہ ہے جو فقہی مسائل میں کسی امام کی پیروی کا قائل نہیں اور لو مانستہ میں براہ راست حدیث سے امتساب کا دعویٰ ہے۔

عوامی سطح پر اگر اہل حدیث کے معنی ”حدیث کے ماننے والے“ کیے جائیں تو اس سے متکثرین حدیث کو بہت قوت ملے گی، اور وہ براہ راست کہیں گے کہ مسلمانوں کا صرف ایک فرقہ ہر بر صغیر پاک و ہند میں پانچ فیصد سے زیادہ نہیں، حدیث ماننے کا خاکہ ہے، باقی سب مسلمان غرہ وہ کسی بھی مسلک سے تعلق رکھتے ہوں، ان کے ہاں حدیث جنت نہیں اور اسے ماننا ضروری نہیں، حدیث اگر سب مسلمانوں کے ہاں حجت سمجھی جاتی، تو اس کا ماننا سب مسلمانوں کے نزدیک ضروری ہوتا، تو ایک فرقے کا نام اہل حدیث کیسے ہوتا؟ جو ناگوار مش

ہے کہ مسلمانوں کے کلمی ایک، فرقے کو، اجماعیث، اور مومن کثرتا پیچے دود سے بہت بعد کی اور ایک جدید اصطلاح ہے۔ فرقہ ولسی ہیں، اس امر سے کوئی جتنی مسلک یا فرقہ معروف نہ تھا۔ اس تفصیل سے پتہ چلتا ہے کہ اس معنی کے لفظ سے۔ ہے آپ کو اجماعیث کہنا اسی طرح صحیح نہیں جس طرح مسکین حدیث کا۔ ہے آپ کو اہل فرقہ کہنا صحیح نہیں۔ کیوں کہ فرقہ کہہ کر کبھی مسلمانا کہتے ہیں۔ اس میں کسی ایک فرقے کی کیا تخصیص، اور حدیث کو بھی مسلمانا کہتے ہیں اس میں بھی کسی ایک کی کیا تخصیص، اور حدیث کو ہر فرقہ تسلیم کیے بغیر کوئی شخص مسلمان نہیں ہو سکتا۔ — ہاں جب اس عنوان سے ایک مسلک اپنی جگہ معروف ہو چکا تو ضروری ہے کہ حدیث کے طلبہ اس سے بھی کچھ نہ کہ تماثل ضرور رکھتے ہوں۔ لیکن ضروری ہے کہ وہ ہر دور اصطلاح کو پیش نظر بھی رکھیں۔

اجماعیث متقدمین کی اصطلاح میں

قرآن اولیٰ اور فرقہ ولسی میں اجماعیث سے مراد وہ اہل علم تھے جو حدیث پر مبنی پر جانے والوں کا باطل و حق ال اور حدیث کی شرح و تفسیر میں کشف و کھف سے تھے۔ حدیث ان کا فن جو وہ علمی طور پر اس کے اہل ہیں، دوسرے فنوں میں یوں سمجھ کر ان ادوار میں اجماعیث سے متقدمین مراد بنے جاتے تھے۔ اگر کوئی علمی طور پر اس دور سے ہیں نہیں کہ حدیث پر کوئی فیصلہ دے یا اس کے راویوں کو پہنچاتے۔ تو حاکم کہہ دیا جاتا تھا کہ وہ اجماعیث میں سے نہیں ہے عامی ہے۔ حافظ ابن تیمیہ (۷۲۸ھ) ایک مقام پر مقدمین کی اس عادت پر کہ متاعل میں مصیغ حدیث بھی روایت کر دیتے ہیں تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:۔

والیہ حق بردی فی الفضائل کثیراً ضعیفہ بل موضوعۃ کما جرت عادۃ
اعمالہ من اہل اجماعیث۔

ترجمہ: بہت فضائل میں بہت سے ضعیف، بلکہ موضوع اجماعیث بھی دے آتے ہیں جیسے کہ ان جیسے اجماعیث کی عادت جاری ہے۔

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں کہ میں طرح علم نزد میں بخیر و برا کی معرفت، لذت میں علماء
نفس کی معرفت، شہر میں علماء اب کی معرفت، در صلب میں علماء طب کی معرفت رنج و کد کیا جاتا ہے۔
معاہرہ کے اہل صریح سے مراد بخیر و برا میں مرید کے جن کی معرفت اس فن میں رنج کیا جاسکتا۔

اعتقادات میں کثیر من الصدق و کثیر من الکذب و المرحم فی الغیبر
ہیں ہذا دہم یعنی من الحدیث کما یرجم الی النفاق فی لغو و یرجم الی عدا
لنفعہ فیما ہو من الملعۃ و کذلک علیہ الشعر و الطب وغیر ذلک فکل علم
رجال یعرفون بہ و العلماء و بالحدیث نحل قدر من حولہ و اعظمہم
صدقا و اعلاہم منزلا و اکثرہم دینا۔ لہ

ترجمہ: من باب میں صدق و کذب پر مشتمل روایات بہت ہیں، سچی اور جھوٹی
کی تمیز کے لیے حدیث کی طرف ہی رجوع کرنا ہو گا، جیسے خر کے باب میں غویوں
کی معرفت، لذت کے باب میں علماء نفس کی طرف، رنج و کد کیا جاتا ہے۔
ہر علم کے کچھ زبان ہوتے ہیں، انہیں اس علم کے پیگم مانا جاتا ہے علماء حدیث
ان سب سے زیادہ جلیل القدر ہیں، سب سے زیادہ سچے ہیں اور سب سے
اوپر و علیہ رکھتے ہیں اور ان میں دین بہت زیادہ پایا جاتا ہے۔

ما فظ جمال الدین، الزمعی و ۱۰۰۰ ح، دین دیر سے نقل کرتے ہیں
و جب علی اہل احادیث ان یحققوا من قولی الخ کفر فان کثیرا لم یطفاہر
اسقط و قد غفل من ذلک کثیر من جہل بعدا و قد ہاقی ذلک۔ لہ

ترجمہ: اہل حدیث پر لازم ہے کہ وہ لوگوں کے قول سے بچیں وہ بہت لطیفان کرتے
ہیں، ناقابل حتمہ ہیں، بہت سے لوگ جو ان کے بعد آئے اور اس میں اس کی
پیروی کرتے رہے اس حقیقت سے واقف ہیں۔

دوسری صدی کے جلیل القدر محدث حضرت امام شافعی ایک جگہ حدیث الادبیہ و حدیث
کے بارے میں لکھتے ہیں۔

فانه لا يشته اهل الحديث ولكن: الخ كونه تلقفه بالقبول وعملوا به.

زیر احمدیث قرآن سے ثابت نہیں ہوتے بلکہ عامہ ماسک سے اسے قبول کیا اور ان میں سے ایک

جہاں احمدیث کا اعتقاد عام کے مقابلہ میں ہے اور مراد اس کا اپنے میں

محمد بن میں بلکہ بن نہایت کے بارے میں ایک سوال تھا کہ اس سے واجد بن محمد بن
کہا یا ہے یا نہیں! اور یہ روایت کس طرح ہے اس پر امام ترمذیؒ لکھتے ہیں:

فاختلف اهل الحديث في هذا فقال بعضهم حديث عمرو بن مرة عن

هذال بن يساف عن عمرو بن راشد عن وابصة عن

حصين عن هذال بن يساف عن زياد بن ابی جعد عن وابصة عن

قال ابو حنيفة وهذا عديد اعم من حديث عمرو بن مرة

ترجمہ: حدیث کا اس میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں عمرو بن مرہ کی روایت زیادہ

صحیح اور بعض کہتے ہیں حصین کی روایت زیادہ صحیح ہے۔

یہ عبارت بڑی وضاحت سے بتا رہی ہے کہ احمدیث سے مزید وہاں محدثین میں

سند میں محدثین کے اختلاف کہ اختلاف احمدیث کا ذکر کیا گیا ہے یہاں فقہی مسک کا کوئی فرق

مزید نہیں ہے جس میں تسلیم یافتہ اور غیر تسلیم یافتہ دونوں قسم کے لوگ ہیں۔ یہ تیسری صدی ہجری

کی تحریر ہے جس میں ظہور پر بتا رہی ہے کہ ان دونوں احمدیث سے مزید محدثین بیٹے جاتے تھے۔ نہ کہ

کوئی فقہی مسک یا فرقہ

ابراہیم بن ابراہیم بن ابراہیم کے بارے میں لکھتے ہیں:

لیس هذا نقول عن احمد بن حنبل... احمدیث کے بن تو کی نہیں ہے۔

ایک راوی کے بارے میں لکھتے ہیں:

ثمكوف بعض الحديث من قبل حفصه... اس میں احمدیث کے متذکرہ اسے کام آیا

پھر ایک اور جگہ لکھتے ہیں:

ثمكوف بعض الحديث من قبل حفصه... جامع ترمذیؒ احمدیث کے ساتھ احمدیث کے

لکھتے ہیں احمدیث کے

دھوضیف عند اہل الحدیث۔ ۱۵۱ اہل حدیث کے ہاں ضیف ہے۔
 امام ترمذی، احمدیث کو کہیں کہیں اصحاب احمدیث کہہ کر بھی ذکر کرتے ہیں حدیث لاتزال
 طائفۃ من اہل ظاہر علی الحق کے بارے میں لکھتے ہیں کہ ان سے مراد اصحاب احمدیث ہیں
 امام بخاری نے بھی تصریح کی ہے کہ اس سے مراد علم حدیث کے ماہر اہل علم ہیں۔
 قطیب بخاری (۱۰۶۴ھ) اور عبد اللہ الشافعی (۱۰۶۴ھ) کے اس زمرہ پر کہ حدیث حیدر اور حدیث من
 کنت حوالہ صحیحین کی شرحوں کے مطابق ہیں جرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔
 فانکر طلب اصحاب الحدیث ذلک ولم یثقفوا الی قوله ولا یروون علی غلہ۔
 ترجمہ، اصحاب احمدیث نے اس پر اٹھا کر لیا ہے کہ اس کی بات پر تردید نہیں کی
 اور اسے اس کے محل میں درست نہیں کہا۔
 حافظ ابن عبد البر (۱۰۶۴ھ) بھی ایک جگہ لکھتے ہیں۔۔

وقالت فرقة من اهل الحديث ان وطئ في الدار فخلیه دينار وان
 وطئ فی القطاع الدار فخصف دينار ورات فرقة من اهل الحديث
 تعلویل السجدة فی ذلک

ترجمہ، اہل حدیث کی ایک جماعت نے کہا ہے اگر اس نے دیار میں اس سے
 صحبت کی تو اسے ایک دینار صدقہ لازم آئے گا، اور بعض اہل حدیث
 نے کہا ہے کہ اس پر دو رات سجدہ اس کے ذمہ ہے۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ احمدیث میں فقہی مسلک کے کئی فرقے تھے۔ احمدیث
 خود کو فقیہی مسلک یا فرقہ نہ سمجھتا ان کی کوئی طبعہ جماعت ہندی تھی۔

امام نووی شاری مجموع مسلم، اقریں صدی ہجری کے نامور محدث ہیں۔ آپ نے ایک مقام پر
 حذف الفاظ کی بحث کی ہے، اس میں آپ محدثین کی عادت ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں،
 جرت عادت اهل الحديث بحذف قال ونحوه فيما بين رجال الاسناد
 فی الحفظ وینقی للثانی ان یلفظ بها۔

نہ صحیح بخاری جلد ۱ ص ۱۸۵ تاریخ بغداد جلد ۱ ص ۱۸۵ بحیرہ ص ۱۸۵ ص ۱۸۵ شرح نووی ص ۱۸۵

ترجمہ: اہل حدیث کا طریق تحریری رجال مستند میں قال و غیر کے الفاظ کو حذف کرنا، اس لیے، لیکن قاری کو چاہیے کہ وہ انہیں دہلا کر دے۔

ظاہر ہے کہ یہاں اہل حدیث سے مراد اصحاب اہل فن علماء حدیث ہی ہو سکتے ہیں نہ کہ کسی ایک فقہی مسلک کے عوام، اس سے چہ چلتا ہے کہ ساتویں صدی ہجری تک اہل علم کے ہیں اہل حدیث سے مراد محدثین ہی لیئے جاسکتے تھے، ایک اور مقام پر لکھتے ہیں:-

يُؤَيِّدُهُ أَهْلُ الْحَدِيثِ الْمُتَأَهِّلُ فِي الْأَسَانِيدِ الضَّعِيفَةِ وَرَوَايَةِ مَا مَوْرَدُ
الرَّضَخِ مِنَ الضَّعِيفِ فِي الْعَمَلِ بِهِ.

ترجمہ: اہل حدیث کے ہیں، سانیہ ضعیف میں بشر خیر موصوف کی حدیثیں
دہوں۔ اور گزشتہ کام پینا اور اسس پر عمل کرنا جائز رکھا گیا ہے۔
صحیح البخاری کے، فائدہ ناجاروہ کی شرح میں مائتودین حجر مقدسی (۷۸۵ھ) لکھتے ہیں:-
ضعفی قول البخاری فاجازوہ ای قبلہ منہ ولعلہ تصددا لاجازۃ بالمصطلح
بین اہل الحدیث۔

ترجمہ: امام بخاری کائناتے فائدہ کے الفاظ اجازت کے اس معنی میں استعمال نہیں
کئے، جو اہل حدیث کی اصطلاح ہے۔

مائتودین حجر کے ان الفاظ سے یہ بات واضح ہے کہ ان دونوں اہل حدیث کے کوئی فقہی
مکتب فکر نہ گزردہ تھا، بلکہ اس سے اہل فن محدثین ہی مراد لیئے جاسکتے تھے، اور ان کی اپنی اپنی
اصول ملت تھیں اور اس سے یقیناً اہل علم کا بھی ایک طبقہ مراد ہوتا تھا۔ مائتودین حجر مقدسی نے
ایک اور مقام پر حدیث میں نزاع ہذا الاصلۃ قائمۃ علی اموالہ کی شرح میں لکھتے ہیں:-

وقد جزم البخاری بأن المراد بجمع اہل العلم بالانوار قال احمد بن حنبل
ان لم یکنوا اہل الحدیث فلا ادری من ہم۔

ترجمہ: امام بخاری نے پورے یمن سے کہا ہے کہ اس سے مراد احادیث کے اہل علم
ہیں اور امام احمد فرماتے ہیں کہ اگر اس سے اہل حدیث مراد نہ ہوں تو میں نہیں جانتا
کہ پھر کون لوگ مراد ہوں گے۔

لاؤیت مائزگناہ صدقہ مشہور حدیث ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نبیاء کی وراثت نہیں ہوتی، چہرہ جو چیز چھڑیں وہ صدقہ میں جاتے گی شیعہ علماء نے اسے اپنے عقیدہ کے خلاف سمجھتے ہوئے لاؤیت کے الفاظ کو لاؤیت سے بدل دیا، اب اسنی یہ ہوگئے کہ ہم مسلمان جو چیز عہدہ میں چھڑیں اسے وراثت میں نہ لایا جائے، اب یہ مسئلہ وراثت، نبیاء سے نکل کر ایک عام معاملہ میں آگیا کہ عہدہ میں وہی گئی چیز پھر اپنی ملکیت میں نہیں لی جاتی، ملاحظہ بن حجر لکھتے ہیں کہ یہاں دیکھنا چاہیے عہدہ میں کی اصل روایت کیا اور انہوں نے حدیث کو کن الفاظ میں ضبط کیا ہے وہ لکھتے ہیں:

والذی قارء علیہ اهل الحديث في التقديم والحديث لاؤیتہ بالمعنی
یہاں ائمہ حدیث سے مراد اہل مذہب کے ماہرین ہیں، اس وقت تک ائمہ حدیث کا لفظ انہی منزل میں بولا جاتا تھا جو عہدہ قدیم میں اس لفظ کے معنی تھے، یہ مسئلہ اہل علم کے اس عہدہ کے لیے استعمال ہوتا تھا جو عہدہ نین تھے، یہ کسی ایک کتب خانہ یا فرقے کا نام نہ تھا یہ ماہرین فن سب اس پر متفق ہیں کہ اصل روایت ذیل سے ہے یا سے نہیں۔
اہل حدیث الفاظ حدیث کو ان کے اصل مراجع و مصادر سے پہچانتے ہیں وہ محدثین میں۔
سو میں اس میں کوئی شک نہیں کہ ائمہ حدیث باصلاح قدیم سے مراد اہل حدیث کے جلتے والے تھے، اہل اعوام بالآثار سے بھی مراد ہے، علامہ شامی محقق ابن جام ۷۸۷ھ سے یہ بحث نقل کرتے ہیں کہ فروع کو کافر کہا جلتے یا نہ؟ محقق ابن جام نے لکھا ہے:

ذهب بعض المحدثین إلى كفرهم قال ابن المنذر ولا اعله احد اوافق

اهل الحديث علی تکذیرہ

ترجمہ بعض محدثین ان کی تکفیر کے تاہم میں ابن المنذر نے کہا ہے میں نہیں مانتا کہ کسی نے اس پر محدثین کی موافقت کی ہو۔

نزہی مدنی کے اجداد میں عاتقہ ابن حجر مستوفی (۱۰۵۰ھ) اور عاتقہ ابن جہام
 (۱۰۸۰ھ) کے ناموں سے کون وقت نہیں پہنچے بزرگ شافعی ہیں اور دوسرے
 ختمی اور دونوں اہل حدیث سے حدیث کے علاوہ فن مرد لیجئے تھے۔ ان لغات سے
 کوئی خاص فقہی مسلک مراد نہیں پایا جاتا تھا۔

اہل فن محدثین میں پھر کئی فرقے اور مسلک تھے۔ ان میں ختمی بھی تھے اور شافعی
 بھی۔ اجداد حدیث خود کسی فرقے کا نام نہ تھا۔ کسی حدیث کا فقہی مسلک اس کے اجداد حدیث
 ہونے کے خلاف نہ سمجھا جاتا تھا۔ حدیث ہونے کے پہلو سے سب اہل حدیث تھے

نزہی صدی کا حال اور اس دور کے علماء کی اصطلاح ابن جہام کی اس تحریر سے ظاہر ہے
 پہلا مرثیہ شامی (۱۱۵۴ھ) اسے تیرہویں صدی ہجری میں نقل کرتے ہیں اور اس میں کہیں اختلاف
 ذکر نہیں کرتے۔ اگر اجداد حدیث نام سے ان دونوں کوئی فریقہ جماعت بھی مردی جاتی تھی۔ معلوم
 ہوتا ہے کہ اس وقت تک اجداد حدیث سے وہ اہل فہمی مراد لینے جلتے تھے جن حدیث میں
 ماذق اور صاحب الزامی ہوں جس طرح تفسیر پڑھنے پڑھانے والے اہل تفسیر اور زبان پر کمال
 و متحرک رکھنے والے اہل لغت کہلاتے تھے۔ محدثین کا یہ جہت اہل حدیث کے نام سے کبھی بھی ذکر
 ہوتا تھا۔ ہندوستان میں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی سے حدیث کی بات وہ اشاعت ہوئی آپ
 کے دور تک لغت اہل اجداد حدیث اسی پرانی اصطلاح سے جاری تھا حضرت شیخ ایک معلم پر کہتے ہیں۔

وكانوا اهل العلم من النابتين منهم وكنهم كانوا اهل الحديث والفقہ ما لا يحد ولا يحد

ترجمہ: جو تھے ان کے کئی ساتھی تھے اور وہ سب اہل حدیث و فقہ و فہم و فہم و فہم و فہم تھے۔

اجداد حدیث سے مراد ترک حلیہ کے نام سے ایک فقہی مسلک ہو۔ یہ جدید اصطلاح اسلام کی
 پہلی تیرہ صدیوں میں کہیں نہیں ملتی۔ اس کا آغاز چودہویں صدی ہجری سے ہوا ہے۔ ان میں کچھ لیجئے
 تیرہویں صدی کے آخر میں ہندوستان میں اس کے لیے کچھ عادات سازگار ہو گئے تھے۔

میں شریک تھے۔ نواب صدیق حسن خان صاحب لکھتے ہیں :-

مذہبِ عالِ ہندوستان کے مسلمانوں کا یہ ہے کہ حیب سے یہاں اسلام آیا ہے
چونکہ اکثر لوگ ہاشمیانوں کے طریقہ اور مذہب کو پسند کرتے ہیں۔ اس وقت
سے آج تک یہ لوگ ہندوستان کے مسلمان ہندو مذہبِ خفی پر قائم رہے اور یہی
اور اسی مذہب کے قائم اور فاضل اور قاضی اور مفتی اور عالم ہوتے رہے۔

یہاں تک کہ ایک جم غفیر نے مل کر قمار سے ہندو جمع کیا اور اس میں شاہ عبدالرحیم
صاحب دہلوی بزرگوار شاہ دہلی اور صاحب دہلوی بھی شریک تھے۔

مستفیدِ مسخنت کے ثواب پر مسلمانوں پر کوئی اجتماعی گرفت نہ رہی تو عام ذہن کچھ اڑاؤ کر

کی طرف مائل ہوئے۔ نواب صدیق خاں صاحب اس سے پہلے لکھتے ہیں :-

کتبِ تاریخ دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جو اس زمانہ میں وادادگی اس حکومت

انگریزی میں تمام حقوق کو خدشہ ہوئی کسی حکومت میں بھی نہ تھی اور جو اس کی
مراسم اس کے کچھ نہیں سمجھ گئی کہ گورنمنٹ نے آزادی کا لہر مذہب کو دی ہے۔

عہدِ جدید کی اس آزادی میں میں عقیدہ کا بند نہ لانا اور ہر دیکھنے دیکھنے کچھ لوگ مختلف کشمکش

میں بہرہ لگے اور تاریخ سے مسلمانوں کا وہی حال کیا جو مشرک اقسام کا ہوتا ہے۔ بیشتر کس کے کہ

الطبعیہ باصلاحِ جدید پر کچھ تاریخی بحث کی جائے۔ کہ اس نام سے ایک فقہی مسلک کی ابتدا کب

ہوئی اور اس نام سے ایک فرقہ عمل کب سے شروع ہوا۔ مناسب ہوگا کہ مختصر طور پر یہ بتا

دیا جائے کہ اورنگ زیب سے بہت پہلے ہندوستان میں علمِ حدیث آپکا تھا اور اس وقت

تک لغو و طبعیہ اصطلاحِ قدیم کے مطابق ہی چلا آ رہا تھا۔

ہندوستان میں نامور محدثین کی آمد

علامہ حدیث کی یہاں تشریف آوری مسلمانوں کی تاریخی تشریح ہو چکی تھی۔ پانچویں صدی ہجری میں محمد بن

لاہری آچکا تھا۔ یہ عہد غزنوی کی بات ہے۔ شیخ اسماعیل کے بارے میں مورخین لکھتے ہیں :-

لہذا زمانہ وادیہ تصنیف نواب صدیق حسن خان مرحوم رحمہ اللہ دیکھنا چاہئے۔

اول کہ علم حدیث بلا ہمد اور دہا و بلوہ — پھر شیخ صفائی دہلوی (۱۰۵۵ھ) آئے اور مجمع بنیادی اور
 مجمع مسلکی قولی، احادیث مجموعہ شریفی، انوار کے امام سے جمع کیں یہ کہ کششیں ان دونوں کے
 مسلمانوں کے ذوق حدیث کا پتہ دے رہی ہیں۔ — شیخ نور الدین شیرازی (۱۰۷۵ھ) محدث شاہ
 اول کے بعد میرا ہندوستان کے علاوہ گجرات میں آچکے تھے، ان کی مجمع بنیادی کی سند بہت عالی تھی
 اور دور دور سے علماء سب سے سند لینے آتے تھے۔ مولانا سید زکون الدین جی بٹوہ کی خدمات
 حدیث کو دن بھلا لکھتے تھے۔ یہ مجمع نہیں کہ پیشی حضرت علمی پہلو سے اہل حدیث نہ تھے، آخر یہ
 محدث جلیل بھی تو سلسلہ پیشی سے ہی تھے۔ پھر شیخ الاسلام حافظ ابن حجر مہنفی کے شاگرد حافظ
 شمس الدین بنیادی کے دو شاگرد شیخ دجیر الدین بانی (۱۰۹۱ھ) اور شیخ جمال الدین محمد بن عمر
 حنفی (۱۰۹۱ھ) ہندوستان آئے۔ — پھر کشش محمد صبیح سندھی (۱۰۹۸ھ) شیخ ملاؤ الدین
 علی افغانی (۱۱۰۵ھ) پندرہ کے شیخ طاہر صاحب مجمع بنیاد (۱۱۰۵ھ) شیخ عبدالمطلب النقی (۱۱۰۵ھ)
 اور ان کے شاگرد شیخ عبدالحی محدث دہلوی (۱۱۵۴ھ) شیخ علی بن محمد (۱۱۵۴ھ) صاحب التلخیص
 فی شرح الخصال القفیر شیخ فراہن محدث دہلوی (۱۱۵۴ھ) شارح بنیادی کو دیکھتے یہ سب
 حضرات اپنے اپنے وقت میں اپنی اپنی جگہ حدیث کی بڑی خدمات سر انجام دے چکے تھے
 شیخ ابوبکر سندھی (۱۱۶۹ھ) کے صحاح شریف حاشی سب تک اہل مولک کا تفسیر سرایہ حدیث سمجھے
 جاتے ہیں، فقہی پہلو سے ان میں سے بیشتر محدثین مثنیٰ تھے۔ مگر قرن کے لحاظ سے جانشین وہ مجدد حدیث
 تھے۔ اور انہوں نے پوری عمر حدیث کی خدمت میں گزاری۔ — سو اس بات میں کوئی
 شبہ نہیں کہ علم حدیث ہندوستان میں بہت پیچھے دور میں آچکا تھا۔

پھر بارہویں اور تیرہویں صدی ہجری میں حدیث کی شہادت علمی حضرت شاہ ولی اللہ
 محدث دہلوی، حضرت شاہ عبدالمعز محدث دہلوی اور حضرت شاہ محمد اعظمی محدث دہلوی
 کے فوج مجمع جو پکی تھی۔ یہ سب حضرات محدث کے نام سے معروف تھے اور پورے ہندوستان
 میں اپنی عقیدتوں دہلی کی سند ملتی تھی۔ حضرت شاہ عبدالقادر محدث دہلوی اور حضرت شاہ رفیع الدین
 محدث دہلوی حضرت شاہ عبدالعزیز کے چھوٹے بھائی تھے۔ اور محدثین کا یہ سارا گھرانہ علم تفسیر
 کا مرکز سمجھا جاتا تھا۔ جناب ذہب مدنی حرم خاں صاحب (۱۱۵۴ھ) اسسٹنٹ خاندان کو

ہندوستان کے مشہور عالم دین مولانا محمد شاہ صاحب شاہجہانپوری کہتے ہیں۔
 پچھلے زمانہ میں شذوذ اور اس خیال کے لوگ کہیں ہوں تو ہوں مگر اس کثرت
 سے دیکھنے میں نہیں آتے۔ لیکن ان کا نام بھی تھوڑے ہی دنوں سے متا ہے۔
 اپنے آپ کو نورہ ہدایت یا محمدی یا محمدیہ کہتے ہیں۔ مگر مخالف فرقہ میں ان
 کا نام غیر متعلقہ یا دہلوی یا لاندھیا لیا جاتا ہے۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ اس وقت تک جماعت کسی ایک نام سے منسوب نہ تھی مولانا محمد حسین
 صاحب بنادی کی کوششوں سے یہ جماعت ہدایت یا اصطلاح جدیدہ کے نام سے موسوم ہوئی۔
 مولانا عبدالحجیر صاحب سوہروردی کہتے ہیں۔

مولوی محمد حسین صاحب بنادی نے شاعر مسند کے ذریعہ ہدایت کی بہت
 خدمت کی۔ لفظ دہلوی آپ ہی کی کوششوں سے سرکاری دفاتر کا مذمت
 سے مشروط ہوا اور جماعت کو ہدایت کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔
 سر جلال ایچ بی صاحب جو اس وقت پنجاب کے لٹریٹ کے رشتہ آپ کے عزیز خاں تھے
 انہوں نے گورنمنٹ ہند کو اس حرف ترقی و ترقی کے درخواست کو منظور کیا اور پھر مولانا محمد حسین
 صاحب نے سیکرٹری گورنمنٹ کو جو درخواست دی اس کے آخری الفاظ تھے۔
 استعمال لفظ دہلوی کی مخالفت اور جراثیم ہدایت کا حکم پنجاب میں
 نافذ کیا جائے۔

دہلوی نام سے اختلاف کی وجہ

دہلوی نام سے اس کی بھی سببیت کے سبب شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی کے پیرو
 مردینے ہاتھ میاں اور چنگیز سب حضرات مسند تھے اور امام احمد بن حنبل کی تقلید کرتے تھے
 اس لیے ہدایت جو ترک تقلید کے عنوان سے قیبر اہلسنت سے معصوم سمجھے جاتے ہیں ہندوین
 کی طرف اپنی نسبت پسند نہ کرتے تھے۔ اس لیے وہ لفظ دہلوی کو اپنے لیے پسند نہ کرتے تھے۔

لے الارشاد الی سبیل ارشاد دہلوی نے سببیت ثنائی مذمت کے ساتھ مسند ہند شاعر عبد الوہاب

مقلدین سے غیر معتقدین کو اصولی اختلاف رہا ہے۔ نواب صدیق حسن خاں صاحب شیخ محمد بن عبدالوہاب نجدی کے بارے میں لکھتے ہیں:

سواہب نجدی مذکور کا جعلی تھا اور اس نے اوسہروں اور بدوؤں پر چڑھائی کی تھی۔ اس مذہب، ضعیف مذہب، کی کڑی میں ہندوستان میں رائج نہیں ہیں بلکہ مولانا شاہ انصاری صاحب امرتسری نے بھی لکھا

محمد بن عبدالوہاب نجدی میں یہ جرات تھا جو مذہب جعلی کا پیرو تھا محمد بن عبدالوہاب مقلد تھا اور اجماعیت کے نزدیک تقلید جو نہیں ہے۔ اجماعیت کو اس سے مسئلہ تقلید میں اختلاف تھا اور اسے بھی ہے۔

نوٹ: موجودہ تہذیب اب شیخ کی مخالفت نہیں کرتے مگر سعودی عرب سے مالی امداد بند نہ ہو جائے۔ شیخ محمد بن عبدالوہاب خود لکھتے ہیں:

وہم انضائی القوم علی مذہب الامام محمد بن حنیبل و نہ منکر علی من تقلد الائمة الاربعة دون غیرہم لعدم ضبط هذا مذہب القوم

ترجمہ چار فرقات میں امام احمد کے مذہب پر ہیں اور مذہب اربعہ میں سے کوئی کسی کی تقلید کرے ہم اس پر کوئی تکلیف نہیں کرتے۔ یہ روش شیخ کے الفاظ تھے۔ اب سوانح نگار کے الفاظ بھی سن لیجئے۔

وانتم المذنبون لذلک انتم اہل الذم واللعن ولا بالکفر انما شیخنا فی ہذا مذہب جہاد ولا اختلاف علی غیر ما کان عند السلف

ترجمہ اور یہ سب جعلی، مذہب تھے، امام احمد کے مذہب پر سختی سے کاربند تھے جیسے کہ دوسرے مذہب کے پیرو اپنے اپنے امام کے طریقے پر کاربند ہیں۔ قرآنی اور تفسیری امور میں نے کبھی نہیں کہا کہ شیخ محمد بن عبدالوہاب کوئی یا دین لائے اور انہوں نے کوئی یا خود ریاست کیا ہر پہلوں کے پاس تھا۔

لے ترجمان و غیرہ لائے قادیانی تائید محمد ص ۴۷ کے یہاں شیخ محمد بن عبدالوہاب مذہب سے اختلاف

شیخ محمد بن عبد الوہاب سے لاتعلقی

غیر متحدہ جوینی و صحیحہ حضرت اس میں حق بجانب تھے کہ انہیں وہابی نہ کہا جائے اس میں انہوں نے سزاوارک الشش کی اور انگریزی حکومت نے انہیں فقہ احمدیہ سے سووم کر دیا اس وقت سے جماعت جدیدہ اس نام سے اصحابہ طور پر موسوم ہوئی تاہم اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ اس سے پہلے ہندوستان میں ایک عرصے میں ترکہ تعلیق کا فساد ہو چکی ہو گویہ نام ابھی سٹے نہ ہو تھا۔ میاں غازی حسین صاحب و جڑی جو اس جماعت کے کہانی شیخ دکن کہلاتے ہیں ان کے استاد و فخر مولانا عبدالحق صاحب ۱۲۰۱ھ لکھتے ہیں :-

مولانا مہابی اس فرقہ نو حادث کا مبدع ہے اور چند دنوں سے ہند اس میں رجتا ہے اور حضرت امیر المؤمنین امیر احمد شہید شیخ مولانا اسماعیل شہید نے ایسی ہی حرکات ناشائستہ کے باعث اپنی جماعت سے اس کو نکال دیا تھا گو حضرت امیر المؤمنین اس زمانہ میں ہوتے تو ان نئے مذہب و سلسلہ عقیدہ گروہوں غیر متحدہوں کا وہی حال کرتے جو ان کے پیشوا مبدعین کا کیا تھا۔

مولانا اسماعیل شہید اور ان کے شیخ امیر احمد شہید غیر متحدہوں کے سخت خلاف تھے تعلیق کے خلاف ہر شخص بات کرے اسے اپنی جماعت سے نکال دیتے تھے۔

وہابیوں کے خلاف انگریزوں کی برہمی

شیخ محمد بن عبد الوہاب کے پیروں اور شریعت کے کلامین نجد اور حجاز کی سرحد پر ہمیں ہوتی تھیں۔ انگریزوں کے شریف کو اسے گہرے تعلقات تھے وہ اسے ترکوں کے خلاف استعمال کرنے کی سوچ رہے تھے۔ لیکن اس وقت نجد اور حجاز کی سرحد پر ان کی تجدیدیاں شریف کو کے ساتھ تھیں۔ ان کو وہابیوں کے خلاف ہر ایک لازمی تھا اگر یہ وہابیوں کے ان اس شیخ دوہابیوں کا یہی تصور تھا کہ وہ ایک منجھو مسلمان گروہ ہے۔ وہ کلبے لگے بن پر حملہ آور رہتا ہے۔ یہ وہابیوں نے جہاد کا نام دیا انگریز اس پر بڑی تسانی سے نقد (النیٹ کر سیتے تھے۔

انگریز ہندوستان میں کئے تو یہاں بھی انہوں نے جسے خود مسخر نہاتے دیکھا جسے دہلی کا نام دے دو قطع نظر اس سے کہ اس کا شیخ محمد بن عبدالوہاب سے کوئی علمی یا زوہدانی رشتہ ہے یا نہیں عربی نہ ہانسنے کے باعث انگریز نہ جان سکے کہ شیخ کی نسبت کے بغیر کسی کو دہلی کا نام دینا علمی اعتبار سے درست نہیں۔ وہ اس لفظ کو جھگڑا اور بجا دہس کے معنی میں لے کر ہر آدمی پر ہند اور بہادر مسلمان کو دہلی کہتے رہے اور جہاں کہیں آزاد آدمی کوئی بھی تحریک مچتی۔ وہ اسے دہلیوں کی افتادہ نہاتے۔ اگرچہ ان کا شیخ محمد بن عبدالوہاب سے کوئی بھی تعلق نہ ہوتا تھا۔

ہندوستان میں لفظ دہلی کا استعمال

یہاں تک کہ حضرت سید احمد شہید اور مولانا سمائل شہید حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہری کے روحانی فیض اور شاگرد تھے۔ محدثین دہلی کا یہ گھرانہ بقول نواب صدیق حسن خاں صاحب بیت علم سنہ ۱۰۰۰ھ میں ان کے علم کا گھر سمجھا جاتا تھا۔ مگر چونکہ انہوں نے سکھوں کے خلاف جہاد کیا اور سکھوں ان دنوں انگریزوں کے حلیف تھے۔ تو انگریزوں نے انہیں بھی باوجود معنی ہر سنے کے دہلی کہا۔ ہندوستان میں لفظ دہلی کا یہ پہلا استعمال تھا۔ انگریز مورخ ڈاکٹر سارڈھ (Sardar) لکھتا ہے۔

شمالی ہند میں ایک دہلی جانا سید احمد نے پنجابی مسلمانوں کو بھارہ حقیقت ایک مذہبی سلطنت قائم کی۔ مگر ان کی تباہی کی سرت سے شمالی ہند میں دہلی کی ترملت کا امکان جا آ رہا۔ اس سلطنت کو سکھوں نے مستحکم میں برباد کیا۔ لیکن جب انگریزوں نے اس ملک کو فتح کیا تب دہلی قلعہ کی سکتی ہوئی چنگاریوں نے جہت کچ پریشان کیا۔ یہ خیالات عرصہ تک باقی رہے۔ ورنہ سید احمد نے مدد ہونے اور انہی قحائد نے افغانستان اور شمال مغربی سرحد کے وحشی قبائل کو ہیرہ سکے کے ذریعہ تعصب میں رنگ دیا۔

یہاں دہلی قلعہ سے مراد لانا اور ٹھکانہ ہے۔ یہاں اس کا معنی مخالفین سے صفت ہندی کے سوا اور کچ نہیں۔ ورنہ حضرت سید احمد شہید تو حنفی تھے اہل شیخ کی طرح منہلی نہ

تھے اور معتدین برہنہ کے، اور دونوں میں بہت سے مسائل ہیں۔ اختلاف تھا کمونی، رشتہ عقد و تنہی بھی نہ تھا۔ حضرت سید احمد شہید امیر غلامی نے ہار کوٹ پہنچے تو ان کے بارے میں پوچھنے لگے۔
 میں غیر و غافلہ میں اس غیر راہ راہنہ و ستان گناہ قیمت اوف اوف نام از غرض
 و عوام میں غیر و صاف میں غیر راہ سے و انہ کہ مذہب میں غیر راہ میں جہ
 حنفی است۔

اس حقیقت کے بہتے ہوئے مجاہدین ہار کوٹ کو واپس کہا کسی پہلو سے درست نہ تھا۔
 اگرچہ چار ٹکڑوں نے زبان سے ناواقف تھے، اس لیے وہ ہر چلے بغیر کوٹا سے اپنے معنی کے اندر سے
 اپنے معنی پر کسی نہ کسی طرح غلطی ضرور ہونا چاہیے ہے محاذ پر غور رہتے تھے اور چاہتے تھے کہ یہ
 تعداد کی تحریکوں میں مضبوطی والوں کے لیے زیادہ سے زیادہ استعمال ہوں گے کہ وہ واپس کہتے
 کہیں ان کے سامنے تعداد کا دم ہارے یا کسی تحریک کا نام لیتے اور لفظ واپس کا یہ تصور ان کے ذہن
 میں خود ارباب صدیق حسن فاس صاحب نے ہی ڈال دیا تھا۔ موصوف کہتے ہیں:-

ہمل واپس ہی لوگ ہیں جو پیر محمد بن عبد الوہاب کے ہیں میں نے سلسلہ میں نفس
 مملکت کا حکم خدایہ میں تو ان کا تھا اور خود یہ ایک غریب جنگ جو تھا اس
 کے جو معتدین یہ وہی واپس مشہور میں ہے

اس عبارت میں واپس کا یہی معنی بتایا ہے کہ وہ جنگ جو نور محمد اور قسم کے لوگوں کا
 نام ہے اور غیر معتدین ایسے ہرگز نہیں۔ پھر اگرچہ وہ اس نے اس فتوہ کو جتنا بدنام کئے گا، رشتہ کی
 لوگوں نے ان کی مخالفت میں کہ اچھے معنی میں بھی توفیق کہیں اور میرے فتوہ آنا عام ہو گیا کہ جتنی لوگ
 اس کی تائید سے کسی قوم کے خلاف، کے جیسے اس کے نام۔۔۔ الہاب۔۔۔ سے جو نہ تھے۔
 اس تاویل سے البتہ میں کوئی غلطی نہ ملتی لیکن اس کا تاریخی پس منظر اس کے خلاف ہے۔

یہ صحیح ہے کہ ہندوستان میں یہ لفظ عرب سے پہلے معتدین پر بغیر کسی جوڑ کے تیار کیا گیا کہ
 عرب میں بھی یہ لقب معتدین کو ہی دیا گیا تھا۔ جب یہ سکھ واپس نہ چلا تو پھر اسے ہندوستان کے
 غیر معتدین پر استعمال کیا گیا۔ اور اس میں صرف یہ نسبت غلط نہ تھی کہ اس قدر ذرا میں ان

غیر متقلدین کا طریقہ شیخ محمد بن عبد الوہاب کے پیروں کے طریقے سے قاطباً تھا۔ گوہر متقلدین میں ہیں اور یہ غیر متقلدین۔ لیکن چونکہ فائدہ کی ہیئت ترقیبی دونوں میں ایک سی تھی، اس لیے ان پر بھی یہ نام چسپاں کر دیا گیا۔ وہ اپنی ہوس کے لیے گریہاں کوئی نسبت نہ تھی، مگر ایک مناسبت ضرور تھی۔ مولانا پر تاریخی پسروں نے بھی یہی ہوس کے یہ نقطہ بولا جالے لگا کر حدین بندھے۔ اسے بہت بڑا منایا اور ہر ممکن کوشش کی کہ کسی طرح انہیں اس عقد سے جڑی نہ لے اور اگر زراعتی کثافت نہ جائیں۔

غیر متقلدین کا وہابیوں سے لا تعلقی کا اظہار

عقود واپنی انگریزی ریاست میں کسی نہ کسی طبقے پر تو ناہمی تھا۔ غیر متقلدین نہ چاہتے تھے کہ انہیں ایک جنگ جرایا ہا ہا تو سمجھا جائے۔ وہ صرف ترک تعلق کے عنوان سے ایک علیحدہ مکتب فکر قائم نہ کرنا چاہتے تھے۔ یاد دہانی کے لیے یہاں یہاں سے لفظوں میں یوں سمجھئے کہ وہ اپنے آپ کو میدان جنگ میں نہیں صرف ایک مذہبی دائرہ میں رکھنا چاہتے تھے۔ ان حالات میں ضروری تھا کہ وہ مولانا اسماعیل شہید سے اور ان کی جماعت مجاہدین سے پوری لا تعلقی کا اظہار کریں۔ اور لوگوں کو بتائیں کہ ان کا وہابیان ہزاروں سے کوئی تعلق نہیں۔ انگریز اس جماعت مجاہدین کو منفی ہونے کے باوجود واپی کا شامل ہے۔ چکے تھے اور سمجھتے تھے کہ یہ لوگ ہندوستان میں حکومت حاصل کرنے کی سعی میں ان کے خلاف ایک خطرہ ہیں۔ وہاب صدیق حسن خاں صاحب ایک جگہ لکھتے ہیں:-

مختلف ان لوگوں کے جو عقود واپی کو پسند نہیں کرتے اور اہانت و حدیث
وہابیہ کے دین میں حکومت حاصل کرنے کی جنگ و جدوجہد اور زمین میں
فراہم پیدا اور مذہبی تعصب کو رونق دینا اور ہر کسی پر بغضائیت و عداوت
سے دمی پرنا سخت گناہ اور حرام ہے۔

شیخ محمد بن عبد الوہاب سے لا تعلقی کا اظہار

وہاب صدیق حسن خاں صاحب نے جانتے تھے کہ ان کی جماعت کسی پہلو سے حکومت

کی انگریز معتبہ منبر ہے۔ اس لئے وہ نقد و دہانی سے نا تعلق کے ساتھ شیخ محمد بن عبدالوہاب سے بھی کھڑے لا تعلق چاہتے تھے۔ آپ کہتے ہیں :-

اور یہ ترس ہے کہ دہانی ہر تاحیارت ہے متقدم مذہب خاص پر نہ ہے،
کیونکہ چوتھوں دہانیوں کا مرکز عبدالوہاب متقدم مذہب صنفی تھا اور تاسعین
کسی مذہب کے مذہب متقدمین میں سے متقدم نہیں۔ پس راہب اور مجددیت
میں زمین و آسمان کا فرق ہے نہ

اصل و دہانی وہی درگ میں جو پیر محمد بن عبدالوہاب کے ہیں جس نے سلسلہ
میں نشان مخالفت کا ملک نجد عرب میں قائم کیا تھا اور خود یہ ایک غریب
مجتہد تھا اس کے جو متقدم ہیں دہانی مشہور ہیں۔

شیخ محمد بن عبدالوہاب سے اس کلی مخالفت کے باعث غیر متقدمین حضرات نقد و دہانی
کو پسپے لینے لگائی سے کم تر سمجھتے تھے۔ درہندہ چلتے تھے کہ ان کی شیخ عبدالوہاب سے کوئی
نسبت ہو۔ ذہاب صاحب مرحوم ایک اور جگہ لکھتے ہیں :-

جو کہ دہانی کہتا ایسا ہے جیسا کہ کسی کو گالی دے کر

پھر ایک اور جگہ شیخ کے بارے میں لکھتے ہیں :-

وہ مذہب خاص رکھتا تھا اور یہ درگ ذہاب صاحب کے گروہ کے مذہب

خاص نہیں رکھتے۔ قرآن و حدیث پر عمل کرتے ہیں یہی ان کا مذہب ہے اور

ہر فرد کی بات سے بزدلوں کو کس بھاگتے ہیں اور نام سے دہانی کے انکار

و متعجب کرتے ہیں اور وہ ہمیشہ کو دین میں ایک بدعت جانتے ہیں۔

ذہاب صاحب مرحوم کا کلی آزاد خیالی کی ننگ و زود کوفہ و بھٹان کا سیاسی موقف پر

کتاہے۔ ہیں اس سے بحث نہیں لیکن اس شیخ کے مسلک کو بدعت قرار دینا یہ بھی کسی

طرح سمجھ میں نہیں آتا شیخ محمد بن عبدالوہاب کے بارے میں حضرت مولانا رشید احمد ننگرہی کی

راے یہ ہے :- اس وقت کی سیاسی خط میں یہ جرات مندانہ بیان دیکھئے۔

لے ترجمان و ملت حد ۱۱ لے ایضاً ۱۱ لے ایضاً ۱۱ لے ایضاً ۱۱

مرزا محمد حسین صاحب بنارسی پہلے شخص میں جنہوں نے بڑی تلک دود سے اپنے گروہ کے لیے حکومت سے یہ نامتوں منظور کرایا اور اسی وقت سے جماعت و جمعیت کے نام سے چل رہی ہے۔ یہ سمجھ ہے کہ ہندو مت میں ترک تہذیب کے موانع سے ہر شخص نے پہلے زبان کو ملی وہ مہدیکو بنارسی عقد لیکن پہلے سے اس کی کوئی خاص حیثیت نہ تھی۔ ہر جماعت کے شیخ الملک صاحب میاں نذیر حسین صاحب ہی کہے گئے اور انہی سے اس مسئلے کا اٹا عدہ آفتاب ہوا۔ اس وقت اس گروہ کے چند اکابر کا کچھ مختصر تعداد پیش کیا جا رہا ہے۔ ان متقدمین سے ان کے متاخرین کو سمجھنے میں بہت مدد ملے گی۔

میاں نذیر حسین صاحب دہلوی (دہلی مسلک جنہیں جماعت شیخ الملک کہتی ہے)

آپ مسئلہ کو موضع شریعہ گروہ ضلع موٹگیر، مبادی میں پیدا ہوئے اور مسئلہ میں مولیٰ کی عمر چار دہائی پائی۔ آپ کے استاد اور مشر مولانا عبدالغفار صاحب (متوفی ۱۳۰۹ء) آپ کے تحت خدمات ہو گئے تھے۔ آپ پہلے رفہیدین مذکور تھے، مضافاً کو آپ حدیث پڑھ چکے تھے۔ مرتبہ حدیث مسئلہ کی ترکیب سے آپ نے رفع یدین شریعہ کی اور ایک ملک کی بنیاد ملی سرسید کا کتب خانہ میں۔ صاحب مولوی سید نذیر حسین صاحب دہلوی کو میں نے جانی خیم چوہان دہلی بنایا ہے۔ وہ غازیوں رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ مگر اس کو "سنت ہم سے" جانتے تھے میں نے عرض کیا کہ نہایت افسوس ہے کہ جس بات کو آپ نیک جانتے ہیں مگر ان کے خیال سے اس کو نہیں کرتے۔ میرے پاس سے اٹھ کر جامع مسجد میں نماز صبح پڑھنے گئے اور اس وقت سے رفع یدین کرنے لگے۔

پھر حکومت نے آپ کو شخصی العلماء کا خطاب دے دیا مولوی فضل حسین صاحب بہدی نے الحیات بعد الماتہ کے نام سے آپ پر ایک کتاب لکھی ہے اس میں کئی ایسے واقعات ملتے ہیں۔ جن سے پتہ چلتا ہے کہ انگریز سرکار آپ کے بارے میں کس طرح سوچتی تھی۔

۱۔ مروج کوڑا مہارہ، مرقہ مشیح محمد کراد صاحب

کے پر نہیں کہ سرسید احمد خاں کے حکومت سے کیا روابط تھے۔ ان کے کہنے سے
 کوٹ کے وقت رنجیرین کو ناؤر حکومت سے ششہ میں شمس السلام کا خطاب دینا اس پر ہے
 پس منظر کو خارج کر دے۔ دینی بات کو حضرت شاہ محمد اعظمی نے پھر انہیں سب پر پیش کیوں
 دی۔ سورہ خود عمل بھٹ ہے۔ مروی غفلت میں بہاری لکھتے ہیں۔

آپ نے میاں صاحب کو صرف اعراف صراح کی سند دی تھی وہاں
 صاحب نے استنباط آپ سے معراج ستر پڑھیں۔ ان کی سند میاں
 صاحب خود اس سند کو پیش کرتے تھے۔

آپ معلق تقلید کے قائل تھے فتہ منہی بہ فزی دینا جائز سمجھتے تھے۔ ائمہ کی شاہیں
 گستاخ نہ تھے اور اس پر سے آپ کا احترام ہر طبقے میں موجود تھا۔ غیر متقدم عقول میں گستاخ
 اور متقدم انگیز مذاہن کے داعی عبدالحق بنادسی اور ابو الحسن علی الدین تھے۔ یہ دونوں تو مسلم تھے۔
 جو مسلمانوں کی صفوں میں انتشار پھیلانے کے لیے داخل کئے گئے تھے اصولیہ بندو تھے۔
 عبدالحق بنادسی کا مقیدہ نہ قطع کیجئے۔ میاں صاحب کے شاگرد قاری عبدالحق صاحب
 پانی پتی ان سے غفل کر تے ہیں عبدالحق نے کہا۔

دانشہ ملی سے ولای اگر توبہ نہ کی تو مرتد مری ہے۔ (معاذ اللہ)

زبان اور ذہن دو ذوں خلافت ہوں۔ مسموم ہوتا ہے کہ اس وقت کے شیعوں کی
 تقلید کی اس تحریک کے پیچھے بڑی سرگرمی سے کام کر رہے تھے اور اہل سنت نہ جانتے
 تھے کہ ان کے حضرات میں آزاد خیالی کی ہر اکہاں سے نیزگی جا رہی ہے۔ ابو الحسن علی الدین
 جو نے الفکر البین کو کر اس آگ کی دور جھلکا یا اس کا اصل نام ہری چند تھا۔ یہ ایمان چند
 نہ بکتری سکند ملی پر شیعہ گروہوں کا بیٹا تھا۔ اس کے اثرات اب تک ملی پر چٹھ میں
 موجود ہیں۔ ان منکرین حدیث کافی تھے ادب میں پیدا ہو چکے ہیں اور ترک تقلید کی یہ روش اب
 انہیں کفر کی سرمد کے بہت قریب لائی ہے۔ فقیر قرآن یا قرآن و تبار لکھی گئی ہے۔ جس پر
 معرفت کا نام نہیں ہے۔

نواب صدیق حسن خاں صاحب

میاں تھریہ حسین صاحب کے بعد جماعت کے بڑے بزرگ جناب نواب صدیق حسن صاحب کبھی جاتے ہیں بڑے تہذیبی بائیں بریلی میں پیدا ہوئے اور شہرہ میں وفات پائی۔ آپ کی وفات کے وقت میاں تھریہ حسین صاحب زندہ تھے۔ نواب صاحب مفتی صدر الدین صاحب رجوی تقلید حضرت شاہ رفیع الدین محدث دہلوی اور حضرت شاہ عبدالعزیز کے شاگرد تھے۔ ان کے اور بھائی ہندوستان میں ترکہ تقلید کی بڑی بڑی تیزی سے چلی کلہ بھڑپالی شاہ جہاں بیگم سے آپ کی شادی ہوئی تھی۔ اس دولت کی بدولت آپ کو مسلک کی شامت اور عملی خدمات کا خوب موقع ملا۔ آپ امت کے کثیر المصنیف علماء میں شمار ہوتے ہیں۔ آپ اپنے آپ کو مہر اور اپنے گروہ کو مہر دین ہند کہتے تھے جماعت کے لغزہ المہریت کا تعین اس وقت تک نہ ہوا تھا۔ ریاست بھرپال سے تعلق کی وجہ سے آپ پہلے تھے کہ مہر دین ہند پر اس محرک سے نفرت کریں۔ جو انگریزوں کے خلاف ہیں۔ چنانچہ بامدین بالا کوٹ جن کی قیادت حضرت سید احمد شہید اور مولانا اسماعیل شہید نے کی تھی۔ آپ نے ان سے ان الفاظ میں لاتعلقی ظاہر کی ہے۔

گورنمنٹ ہند کے دیگر فرق اسلام نے یہ دشمنی کو دیکھ کر فرقہ مومدین ہند
 مثل دلیان ملک ہندہ ایک بدخواہ فرقہ ہے اور یہ لوگ مومدین ہند
 دیکھ ہی دشمن و عنادی ملک گورنمنٹ برٹش ہند کے ہیں۔ جیسے کہ دیگر مشرور
 اقوام سرحدی و مجاہدین بالا کوٹ وغیرہ بتا رہے کہ مومدین ہند مہر دین ہند کے لئے

لفظ دہائی کے بارے میں انگریزوں اور نواب صاحب کی ایک سوچ

محمود خاں صاحب نے دہائی کا لفظ لائے والی... کے لئے اس معنی میں استعمال کیا ہے جس معنی میں انگریز اسے مجاہدین پر لانا چاہتے تھے اور اپنے لئے ان سے متضاد نام مومدین ہند۔ اختیار کیا ہے۔ نیز اس میں یہ بھی اشارہ ہے کہ یہ جماعت صرف ہندوستان میں ہے اور ہندوستان سے باہر ان دلی ترکہ تقلید کے عزائم سے کوئی کتب نظر موجود نہ تھا۔ غیبت گورنر

نے جب یہ درخواست منظور کی تو خیر متدین کو وہابی نہ کہا جانے تو اس میں مزاحمت کی کہ یہ لوگ وہابیوں تک بڑا دھڑا اہل شیعہ و غیر ہم سے نفرت رکھتے ہیں چنانچہ نواب صاحب کھٹے میں اپنے پرنسپلینٹ گورنر صاحب بہادر مرحوم نے اس درخواست کو منظور کیا اور پھر ایک اعتبار اس مضمون کا دیا گیا کہ موصوفین ہند پر شیعہ بدخواہی گورنمنٹ عامر نہ ہو، غرض کہ لوگ کہ وہابیوں تک بڑا دھڑا سے نفرت رکھتے ہوں اور اگر گورنمنٹ ہند کے خیر خواہ ہیں ایسے موصوفین کو غصہ نہ وہابی نہ ہوں۔

موصوفین ہند اس وقت تک مرمت اس درجہ تک پہنچے تھے کہ شیعہ وہابیوں پر نہ ہر وہ بنائے اور ملا سہیل شیعہ سے ان کا کوئی تعلق ظاہر نہ ہو لیکن ابھی تک یہ موصوفین تھے کہ مرمت سے پہنچنے تک کامیابی سے یہ لفظ ہمیشہ نہیں کر دیا جائے اور لفظ وہابی سرکاری طور پر بھی کائنات سے نکال دیا جائے۔ یہ خدمت مولانا محمد حسین صاحب ثلوی نے سر انجام دی۔

نواب صاحب کی جماعتی فکر

ترک تنقید کی فضا بہرہ ور کرنے کے ساتھ ساتھ آپ شیخ عبدالوداد صاحب دہلوی اور ان کے پیروؤں کے عجیب سخت خلاف تھے۔ لفظ وہابی سے سخت نفرت تھی، انگریزوں کو بار بار یہ دلائل دے کر ہم وہابی نہیں ہیں اور وہابیوں سے ہمارا کوئی تعلق نہیں ہے۔

بعد کے شیخ محمد بن عبدالوداد صاحب عرب کے وہابی امام محمد کے مقلد ہیں اور ہم غیر مقلد ہیں۔

وقت کی سیاسی غنائیں مملکتوں میں آؤں گے یہی گونگی ان خدمات کے دست آویز
کہ انگریزی سرکار میں بہت قدر و سہرت تھی۔ آپ کو ایک دیکر چرمیں
سبز اور وہابی سالانہ وظیفہ تھا۔ آپ کی صاحبزادی شخص انامہ را کر بھی
حکومت سے امداد کی جاگیر ملی تھی۔ ان مراعات کے پرستے ہوئے ان کی
دفا داری کسی پہلو سے بھی ممکن نہیں تھی۔

یہ ترجمان دہلیہ ص ۱۵۰ دیکھئے ترجمان دہلیہ ص ۱۵۱ دیکھئے از صدیقی شہ مرد ماحسنی

موصیٰ بن ہند کی علمی اور عملی حالت

نواب صاحب کے عہد میں خیر مقلدین اجدیث کے نام سے موسوم تھے ترکی تقیہ کی لٹنا خاصی معروف ہو چکی تھی اور یہ لوگ موصیٰ بن ہند کہلاتے تھے۔ یہ لوگ کس علمی اور عملی حالت میں تھے۔ اسے خود نواب صاحب سے سنئے۔

یہ لوگ مسافرات کے مسائل میں حدیث کی سمجھ اور وجہ سے بالکل عاری ہیں اور اہل سنت کے طریق پر ایک سند بھی اعتبار نہیں کر سکتے، حدیث پر عمل کرنے کی بجائے زبانی صبح و خیرج اور سنت کی اتباع کی جگہ شیعی فی مشرقات پر بکھٹا کر رہتے ہیں اور مسکومین دین شکر کرتے ہیں۔ نواب صاحب نے مسافرات کی قید اس لئے لگائی ہے کہ عبادت میں ان لوگوں نے آئین ناچھو کر دفع المیدین وغیرہ کی کچھ روایات غزوہ یاد کی ہوتی ہیں۔ اس سے یہ نہ سمجھا جاسکے کہ یہ لوگ حق حدیث سے کچھ آگشتہ ہیں۔ نواب صاحب عبادت میں بھی ان غیر مقلدین سے جہاں موافق نہ تھے۔ آپ کے صاحبزادہ میں علی کہتے ہیں۔ آپ غنی نماز کو ہمیشہ اقرب الی استسقاء فرماتے رہے تھے۔

پیش نظر ہے کہ عید النحر بنارس اور میاں تھریہ میں صاحب کے دور تک یہ حضرات اجدیث (اصطلاح جدید) میں معروف نہ تھے۔ اس وقت تک یہ اصطلاح باغضط و جور تادم ہوتی تھی۔ یہی یہ حضرات ترک تہذیب کے نام سے پہچانے جاتے تھے۔ موصیٰ بن ہند کے نام مولانا محمد حسین صاحب بٹالوی

مولانا باباوی لکھتے ہیں پڑھائے۔ آپ اور نواب موصیٰ بن ہند صاحب ہم آواز تھے۔ مولانا باباوی کے ساتھ بھی مفتی صدر الدین صاحب دلہوی تھے۔ آپ نے مدینہ میں تھریہ میں صاحب دلہوی سے پڑھی۔ آپ مولانا عبدالحکیم صاحب سہری کا یہ بیان پہلے سن آئے ہیں۔

پنجاب میں غزنوی علماء کی آمد

مولانا محمد حسین صاحب پڑوسی کے عہد میں پنجاب میں غزنوی علماء کی آمد ہوئی۔ حضرت مولانا عہد اشرف غزنوی انھوں نے سے جواورج ہوئے تھے۔ ان حضرات کا رجحان ترک تعلقہ کی طرف تھا۔ انہیں یہاں بنانا یا سیدان میں گیا ہندوستان کے دیگر ائمہ کی خدمت میں ان کا ایک موضوع میں: حقوق، رہنمائی، حضرت قسرت، اور بیعت و سرک کے تعلق تھے۔ مولانا عبدالحی غزنوی نے، اثبات الاموالہ و الاموالہ، اس کے نام سے اس موضوع پر ایک کتاب بھی لکھی۔ مولانا عہد اشرف غزنوی کے دو بیٹے مولانا عبدالحی اور مولانا عبدالحی، مولانا عہد اشرف کے بیٹے مولانا داؤد غزنوی اور مولانا عبد الغفار تھے۔ مولانا عہد اشرف کی ولادت میں سے مولانا، صاحب مل غزنوی اپنے وطن میں معروف ہوئے۔ مولانا، صاحب مل غزنوی، سودی عرب کے ملک عبد العزیز بن کمال سود کے وزیر رہے ہیں۔ آپ کے واسطے سودی عرب کے دور بند کے علماء اور مومنین ہند کے زمین خد سے تعلقات قائم ہو گئے۔ یہاں تک کہ اس مناسبت سے پھر سے غزوہ دہلی میں ہند پر چلے گئے۔ اب یہ لوگ غزوہ دہلی سے زیادہ گریز نہ کر سکے کیونکہ سودی تعلقات سے ان کی ایک نسبت ان شیخ سے قائم ہو چکی تھی۔ یہ غزوہ دہلی، یہاں اور قوت پکڑ گیا اس وجہ سے غزنوی حضرات جماعت میں اپنی عظمت و حرمت سے ایک نمونہ بنا کر دہلی میں گئے۔ پھر سے دہلی میں ایک دہلی میں ایک جماعت کی بنیاد ان کے ہاتھ میں رہی۔

مولانا شمس الدین صاحب امرتسری

مولانا شمس الدین صاحب امرتسری علم و دیوبند اور جماعت ائمہ کی ایک شخصیت تھے۔ آپ دارالعلوم دیوبند کے ناظم تھے۔ مگر مسکن ترک تعلقہ کا ہی رہا۔ تاہم خود ہم تک علماء دیوبند سے بہت قریب کا شوق رہا۔ غیر تعلقہ میں سے آپ نے مولانا شمس الدین صاحب وزیر آبادی سے حدیث پڑھی۔ مولانا محمد حسین صاحب پڑوسی کے بھی شاگرد تھے۔ ملک کی سیاسی تبدیلی میں باوجود علم و دیوبند کے ساتھ شریک ہوئے اور فرقہ واریت میں بھی علماء دیوبند کے شانہ بشانہ کام کیا۔ انگریزوں کی آزمائش میں تحریک ریشی، دہلی کے قریب میں تھیں۔

جنوری ۱۹۱۶ء کی فہرست میں میر جنرل سے یہی شخص مولوی ثناء اللہ امرتسری ہے
انجمن اہلحدیث پنجاب کا صدر ہے۔ ہندوستان میں شاید سب سے ممتاز دہلوی
ہے۔ امرتسر سے شائع ہونے والے ہفت روزہ ادوار اخبار اہلحدیث کو
مرتب کرتا ہے۔ مولوی ثناء اللہ امرتسری مولانا محمد امجد الحسن کا شاگرد ہے اور
شاید پیر آپس پر گزرے ان سے حدیث پڑھی تھی۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ انگریز اب پھر سے نقطہ دہلوی ان حضرات کے لیے واپس لانا ہے
تھے۔ قریب حدیث حسن غلام صاحب اور مولانا محمد مبین صاحب بنامی نے جب رسالہ تبلیغ جہاد
پر دستخط کیے اور دہلی بیان گزارہ سے نفرت کا اظہار کیا تھا تو نکتہ دہلوی ان موصوفین ہنسے اٹھا
لیا گیا تھا اور جو نبی ان میں سے کسی نے مولانا محمد امجد الحسن سے منہیت ظاہر کر دی تو پھر اُسے
دہلوی قرار دیا جائے گا۔ انگریز کی سیاست کے اس مذہب و جزر میں معلوم نہیں کتنے لوگ ڈوبے
ہوں گے۔

مولانا محمد ابراہیم صاحب سیالکوٹی

آپ مولانا غلام حسن صاحب سیالکوٹی (شاگرد قریب حدیث حسن صاحب) اور
ماظہ عبد اللہ صاحب وزیر آبادی کے شاگرد تھے۔ مولانا ثناء اللہ صاحب امرتسری کے گہرے
تعلق کی بنا پر یہ بھی علماء دیوبند کے بہت قریب ہو گئے تھے یہاں تک کہ آپ کے بارے میں
انگریزوں کی غارتگی میں یہ الفاظ ملتے ہیں۔

پہلے امرتسری کا دیوبند میں سکونت سیالکوٹ — شہر اور نہایت با اثر اور متعصب
دہلوی مبلغ — ہندوستان میں سفر گزارتا ہے اور دہلیوں کے جلسوں میں
دوسرے فرقوں سے منافقوں کے دوران نہایت پر جوش تقریریں کرتا ہے
اس لیے اس کی جہالت ناگہم رہتی ہے۔ مظہر علی کا کٹر حامی ہے اور
ثناء اللہ امرتسری کا ساتھی اور مولوی عبد الرحیم عرف بشیر احمد اور عبداللہ پشاور
کے قریبوں کا ساتھی ہے۔

یہ تحریک رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی اپنی غارتگی اور — علیہ السلام

جنگ ہزاروں جنگ جہان اور کان پور کی مسجد کے واقعہ پر اس نے
 سلاکت میں کافی ہے جیسی اور شورش پھیل دی تھی۔ ایسا ہی ہجر کے بارے
 میں شہر ہے کہ بھانڈے کے خلاف مسم پر پگھلتے ہیں اس کا افسر ہے
 کیا سم پڑی ہے کہ جماعت اہل حدیث کے جس فرد نے کسی قوی کام یا تحریک آزادی
 میں حصہ لیا، انگریز پھر اس کے لیے نقد و لابی نوٹ لائے اور باوجودیکہ شمس العلماء میاں
 نذیر حسین صاحب، ذاب مدینہ حسن صاحب اور مولانا محمد حسین بانو نے ہر ممکن کوشش کی
 تھی کہ ان کا کوئی تعلق مولانا اسماعیل شہید سے ثابت نہ ہو اور وہ اپنے ماحول میں دہلیا
 ہزارہ سے ہرگز نہ اظہار نفرت بھی کرتے رہے۔ مگر دہلی کا داخلہ جماعت سے پھر بھی کلین
 اٹھ نہ سکا اور ان سے تعلق کا وارغ واصل نہ سکا۔

یہاں تک گفتگو اس موضوع میں تھی کہ جماعت اہل حدیث اب مطالعہ جدید کتب
 سے قاصر ہوئی اور اس کے مسکین کون کون حضرات تھے۔ اس ضمن میں خط و لابی بھی زیر
 بحث آگیا اور چھانے و خشار وقت کی رعایت کرتے ہوئے اس پر بھی کچھ تاریخی بحث کی
 ہے۔ لیکن یہ بات اپنی جگہ صحیح ہے کہ بنیادی عقائد میں جماعت اہل حدیث عام مسلمانوں سے
 الگ کوئی جماعت نہیں۔ ترک تعلیم کی تحریک میں جو لوگ مد سے بڑے والے تھے وہ اپنی
 اپنی جگہ خود ہی جماعت سے نکل گئے۔ کوئی مرزائیت میں چلا گیا، کوئی، تھوڑے حد کی لہروں
 میں جاؤ۔ کسی نے توحیدیت کا قیاس نہیں کیا اور جماعت اہل حدیث نے اپنی موجودہ شکل
 میں اپنے لیے سلفی کا عنوان اختیار کر لیا۔ یہ مذہب باطل سے دوری کی ایک اچھی تعبیر ہے۔

بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ یہ تبدیلی دن میں سودی عرب سے وابستگی کے بعد آئی
 ہے۔ چنانچہ علماء اس مورد زیادہ تر غلط ہیں۔ یہ سنی سنی ہوئے کہ ان سے
 رابطہ اس کے بغیر نہ ہو سکتا تھا۔ حقیقت میں یہ سلف کے بیڑ میں یا نہیں ہم کچھ نہیں کہہ سکتے
 بلکہ بدگمانی ہے جو بلا شہادت جائز نہیں۔ جو بات و ذوق و اتفاق کے قریب ہر اس
 کا غیر مقدم کرنا چاہیے جب تک بات اس کے خلاف کھل کر سامنے نہ آجائے۔

لے، انگریزوں کی قریبی تحریک ریشی دوالی ص

ترک تنقید کے نتیجہ میں نئے نئے مذاہب

ہندوستان میں مغلیہ عہد میں عروج و زوال فرماتے ہوئے چلتے تھے کئی تھے یا شیخ زہب
صدیق مرزا خان صاحب لکھتے ہیں :-

ہندوستان کے مسلمان ہمیشہ سے مذہب شیعہ یا حنفی رکھتے ہیں۔
انگریزوں نے جب یہاں مذہبی آزادی کا اعلان کیا تو سولہین مغلیہ کی وہ گرفت جو
تمام مسلمانوں کو ایک ہی مذہب پر رکھے ہوئے تھی تو پھیل پڑ گئی۔ مذہب صاحب گورنمنٹ کی پالیسی
کے بارے میں سمجھتے ہیں :-

جو امن و آسائش و آزادی اس حکومت انگریزی میں تمام ممالک کو نصیب کی
کسی حکومت میں بھی نہ ملتی اور جو اس کی مراد اس کے کچھ نہیں سمجھتی۔
گورنمنٹ نے آزادی کا مل ہر مذہب واسلے کو دی ہے۔

شیخ گل میاں نذیر حسین صاحب نے اس آزادی سے فائدہ اٹھایا۔ آئندہ سید احمد غلام نے
کل اسلام سے ہی علمی بناوت کر دی۔ اور پھر فرقہ کے عزائم کے متعلق ایک نئی شکل میں سامنے
آئے۔ مرزا احمد حسین صاحب بنامی اور مرزا غلام احمد قادیانی جو مذہب و احادیث مسلک پر لکھے
کا کہہ کرتے رہے تھے۔ ان میں سے مرزا غلام احمد کی پڑائے اسلام سے بددست ہو گئے اور قادیانی
مذہب وجود میں آیا۔ میاں نذیر حسین صاحب کے شاگرد مرزا اسلامت احمد جیرچوری احمدیہ
دیا مصلحت جدید کے امور کا رہتے تھے۔ گورنمنٹ کے ان کے بیٹے ماسٹر اسلام جیرچوری ترک تنقید
میں آگے بڑھ کر ترک حدیث کی سرپرست ہو گئے۔ تربیتی نذیر احمد صاحب کے شاگرد مولوی عبداللہ
چکراہری جو ماہر ہیں جماعت احمدیہ کی پہلی مسجد اسپتال دہلی کے امام اور ضعیف تھے۔ رفتہ
رفتہ منکرین حدیث کے پیرو بنے اور برطانوی ہندوستان میں قادیانی اور پھر دیگر ایجنڈے
اپنے حامیوں پر اکٹھے ہوئے۔ اس طرح تجربے نے علمائے احمدیہ کو پھر سرچنے پر مجبور کیا کہ
ترک تنقید کا یہ انداز آخر کہاں تک چلا جائے گا کہیں یہ مادی جماعت کو ہی اسلام سے لاپرواہ کرے۔

اکابر جماعت اہل تہذیب کے بیانات

مولانا غلام احمد قادیانی کے پڑنے درست مولانا محمد حسین صاحب بنالہری لکھتے ہیں:-
 یہ پچیس برس کے تجربہ سے ہم کو یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ جو لوگ سچے علمی کے ساتھ
 معتد بہ مصلحت اور مصلحت تفتیش کے تارکین بن جاتے ہیں وہ آخر اسلام کو کسم پور کر
 بیٹھتے ہیں۔

پھر تہذیب یہ بھی لکھتے ہیں:-
 گروہ اولیٰ تہذیب میں جو سید عالم یا کم علم بر کر ترک تعہد کے تہذیبی ہیں وہ ان نتائج سے
 دور ہیں۔ اس گروہ کے عوام آزاد اور خود مختار ہو جاتے ہیں۔
 مولانا سید علی میاں تہذیب کے والد سرہ ناسید مجددی مرحوم نے بہت انتہائی افسوس میں
 مولانا محمد حسین صاحب بنالہری کے ذکر میں لکھتے ہیں:-

وہ ضدہ التکبر علی مقتدی الامۃ الاربعة لایجا الاختلاف وتصبی ذلک
 تشعباً غیر محمود فثارت بہ الفتن وازدادت المفاہاتہ بین المذہبات و
 اهل الحديث ورجعت المناظرۃ الی المکبرۃ والمجادلۃ الثالثۃ ثم لما کبرت
 سنہ وراى ان هذا للمنازعۃ کا شتہبیا لو من الاسلام ورجع المسلمون الی
 غایۃ من التکبرۃ والمذاہلہ رجع الی ما هو اصلہم فی هذا العالم —
 وانما ما کان حلیہ من المعتقد والعمل فہو علی ما قال فی بعض الرسائل
 ان معتقدہ معتقد السلف الصالح ماورد بہ للاختیار وجاء فی مصحاح الاختیار
 ولا یخرج ما علی اهل السنۃ والجماعۃ وھذا ھو فی الغرر من مذاہل
 الحديث المتحسین بقولہ ان النصیر ہے

ترجمہ مولانا بنالہری نے مقتدیین ائمہ اربعہ تحریر کیا احناف کے نفوذ شدت اختیار
 کیا اور اس میں ایسے تعصب سے چلے کر اسے اچھا نہیں کہا سکتا ہے اس سے

یہ اشارہ ائمہ جدیدہ کے لئے دینا کے مقدمہ علی الامۃ الفاضلۃ سنۃ اشرفۃ کمال الشرف جہ التمام الی غلہ وشریح کتب

تھے بڑا کم ان کے اور اعانت اور فرقہ اجمہریت کے، جن مخالفت زیادہ ہو گئی
 مخالفین کے۔ مگر یہ وہ جہاد لکھنؤ تک پہنچے، پھر جب آپ بڑی عمر کو پہنچے اللہ
 آپ نے دیکھا کہ مقلدین سے یہ کچھ نہ ضعف اسلام کا سبب ہو گیا ہے اور مسلمان
 رسولی اور یہ کونجی کے گروہ سے میں جاسے ہیں، آپ پھر اس حرف سے نئے ہوسکاؤں
 کھینچے، اس راست میں بہتر تھا۔۔۔۔۔۔ ان جہاں تک آپ کے اعتقاد اور
 عمل کا تعلق ہے وہ میں پر تھے میرا کہ تمہارے اپنے بعض مسلمانوں میں کہا ہے
 کہ ان کا عقائد و سلف صالحین کا ساتھ جو اختیار اور صحیح حدیث میں آیا ہے
 اور وہ اس حد سے نہیں نکلیں گے جو ان ائمہ و کجاست کی زعمیہ ہے، اور میں
 فروعات اس میں وہ ان اجمہریت کے عربیے پر رہیں گے جو غرض کے مظہر
 سے متک کر رہے ہیں۔

مولانا محمد حسین صاحب بنالوی کی تحریری کراٹ پر پوری جماعت اجمہریت کی روش میں
 جانی چاہیے تھی، لیکن انہوں نے کہ وہ فقہ حنفی اور شافعی وغیرہ سے، اسی طرح یہ سچ پاسے کسی وجہ
 میں وہ فقہ کے قریب تھے کہ اپنے تیار نہ ہوئے، پر شیخ، کلکیاں نذیر حسین صاحب دہلوی
 اور مولانا محمد حسین بنالوی کے مسلک کے خلاف فرقہ و زنا نفرت کی ایک سیر تھی، جو جماعت
 کے بیشتر علما کو نے وہ بی بہت کم تھے جو معتدلی مزاج رہے اور اہل مفتوحہ اجمہریت کے دائرہ
 کے اندر رہے، غالباً ائمہ کبار فقہ کے کہ جماعت اجمہریت کے عیان و مدگان لاہور میں جمع
 ہوئے اور انہیں اجمہریت کے نام سے ایک تعلیم قائم کی جس کے صدر مولانا محمد حسین بنالوی قرار
 پاسے مولانا بنالوی مرزا غلام احمد دیوبالی کا حال، دیکھ کر حقرہ رکھتے تھے کہ یہ مقلدین فقہ اور
 معتدلیں سے جو نفرت بڑھا رہے ہیں، اس سے اندیشہ ہے کہ کسی نہ کسی وقت یہ لوگ (غیر معتدلیں)
 پڑھنے سے ہی خوف نہ ہو جائیں، انہوں نے اجمہریت کے ساتھ اپنے کو حنفی کہتے کی بھی
 راہ نکالی۔ مولانا محمد حسین صاحب بنالوی لکھتے ہیں،

لاہور میں ایک مجلس اجمہریت کے نام سے تفرع ہو کر قائم ہوئی ہے جس کے

نفاذ میں تاخیر ہو کر قائم ہوئی تھی حکومت بھلائیے یہ نام اجمہریت انہیں راست کیا تھا۔

صدر ہونے کی عزت اس چیز کو بخشی گئی ہے۔ اس میں یہ امر بحث میں آیا تھا کہ
احمدیہ جس کی طرف یہ انجمن منسوب ہوئی ہے، کی کیا تعلیق ہے اور احمدیہ
سے کون شخص مرعوم ہو سکتا ہے؟ جو اس انجمن کے ارکان اور مجلس مشغولین داخل
ہونے کا مستحق نہ لگتا ہو۔ اس کا تصفیہ رسالہ شادۃ القدر جلد ۲۰ کے صفحہ ۵۹

دعویٰ احمدیہ قوم کا اور اگر نسبت میں مجتمع انڈیکس Representative
پر پیرزائے نیٹو ہے۔ اس میں اس سے جو لیا کہ ۱۰ احمدیہ وہ ہے جو اپنا دستور حق
وہ استدلال اعاذیت میں اور ہٹا سلیڈ لٹا کر بنا دے اور جب اس کے نزدیک
ثابت و محقق ہو جائے کہ ان کے مقابل میں کوئی معارض مساوی یا اس سے
قوی پایا نہیں جاتا، تو وہ ان اعاذیت و آثار پر عمل کرنے کو مستعد ہو جاوے
اور اس عمل سے اس کو کسی امام یا مجتہد کا قول چلا لیں مانع نہ ہو۔

۲۔ چنانکہ اس تعریف کی روش سے جب قصب و منصف مزاج متغیرین
ذہاب اور بد خیز و عیو جو عمل احمدیہ کو جائز رکھتے اور سعادت سمجھتے
تسلیم مذہب ان کو اس عمل احمدیہ سے مانع نہ ہوتی، و داخل ہر کھنے میں نظر
یہ اس انجمن کے حدود خاکسار کی یہ رائے قرار پائی کہ اس انجمن کے نام میں ایسی
تقسیم و قریع ہو جانی چاہیے کہ اس کا نام سننے ہی وہ متغیرین جو عمل احمدیہ
کو سعادت سمجھتے ہیں داخل کئے جائیں بنا علیہ اس کے بخیر یا نہ ہونی کو قطع
انجمن احمدیہ کے ساتھ بریکٹ میں خیر و خیرہ جدا دیا جائے کہ
پھر عرفان محمدین صاحب بنازی کی اپنی رائے کو ملحوظ رکھیے۔

۳۔ اعاذیت کے ساتھ آثار علیہ کو اسنے کا مطلب یہ ہے کہ اسی پر کام کے ارشاد و امت کو بھی اپنے یہ نہ ہو کج
نہ غیر متعلق علماء و بدلیل کو ہمیشہ قول کی صفت بتائے ہیں۔ یعنی وہ بات جس پر شریعت میں کوئی دلیل نہ ہو
ظاہر ہے کہ اس کا نام کسی کے اس جتر نہیں، متغیرین اسے قون کی صفت نہیں بلکہ اس کی صفت تھوٹے
ہیں کہ کسی جتھہ کی ذات کو اس سے دلیل طلب کیے بغیر اس کے اعتبار پر ان لینا کہ قرآن و حدیث کی مطابقت
ہی بنا ہوگا، کہ اپنا نام الہی ثابت وہ تو میرے متغیرین باہم ہوں کی یہ کہن بہم دامن عامیر شہر پر اس دہر

کفر و فتنہ کے تھے اور مدخل خلاصہ اور زمانہ قضا تھے۔ اسی طرح بر جابل، جوتی
 جلدیث اس زمانہ میں باب اور اہلیز اور مدخل میں خلاصہ اور زمانہ قضا تھے
 کے بعضہ مثل اور التبیح کے تھے

اس عبارت سے واضح ہے کہ ان پڑھ یا لڑن کا اجماعیث کہنا کسی طرح ایسا نہ دینی فقہوں
 کی اس میں جتنا چاہو یہ بھی جیسا ہے کہ اس حاجت غیر مقتدین کے اقتدار پند علماء کثرتی اور مذہبی
 سے ترک تفسیر کے کر اسے چل چکے تھے۔ یہاں ان کا ذکر بھی ساتھ ساتھ بتاتے رہے ہیں
 مولانا محمد حسین صاحب ثنائی نے اچھا کیا جو اپنے آپ کو اجماعیث منہی کہنے لگے۔ یہ کسی د
 کسی دہہ میں فقہ کی طرف رستہ کا ایک قدم تھا۔ اس پر دیگر علماء فرقہ ہدایت سیح پا رہے تھے۔ اہم
 مولانا غلام احمد کے ہندو بگایہ یک مجلسی اثر تھا جو اس کے پڑانے دوست مولانا محمد حسین صاحب پر اس
 تبدیلی کی شکل میں ظاہر ہوا۔ مشہور غیر مقتد عالم مولانا محمد الحق بر لکھنوی لکھتے ہیں ..

ربیب جنم و زادہ صاحب مدنی و صفائی خدمت میں عرض ہے کہ پچھلے عرصے
 بنام بروہی ابو سعید کر حسین بنالوی نے اپنے آپ کو اجماعیث منہی لکھا ہے
 آپ کے اس مقب پر مولوی شہ رانہ صاحب امر شری ایڈیٹر اخبار اجماعیث
 نے ایک ڈٹ لکھا ہے

اس سے واضح ہے کہ مولانا محمد حسین ثنائی میں یہ تبدیلی بعد میں آئی۔ اس کا سبب اس
 کے سوا کچھ نہیں ہو سکتا کہ انہوں نے غرضاً غرضاً اجماعیث کی دینی تباہی آنکھوں سے دیکھی تھی۔

مولانا وحید اثر شاہ کی رائے

غیر مقتدین کا گروہ جو اپنے تئیں اجماعیث کہتے ہیں انہوں نے ایسی آزاد دی
 اعتبار کی ہے کہ مسائل اجماعیث کی پرواہ نہیں کرتے نہ مسلف عالمین اور صحابہ
 اور تابعین کی۔ قرآن کی تفسیر صرف لغت سے۔۔۔ اپنی من مانی کر
 لیتے ہیں۔ حدیث شریف میں جو تفسیر چاہی ہے اس کو بھی نہیں استعمل کرتے

یہ کتاب از توفیق دسترنی مولانا محمد ہادی علیہ السلام و القیامہ ۱۳۱۲ھ و الاضافات لرفع الامتوت ص ۱۵۵
 محمد الحق صاحب دہلوی اور توفیق عالم بنیم پری لاہور ۱۳۱۲ھ و حیدر اللغات اور شعبہ حیات و حیدر اللغات

مولانا عبد العزیز سیکر ٹری جمعیت مرکزیہ اہلحدیث ہند

اہلحدیث جہ اپنے ایمانیات و عقائد کی پختگی میں ضرب اٹھاتے تھے۔ معتزلہ و متکلمین کی شریعت کو دوبارہ زندہ کرنے والے حضرات ہم میں پیدا ہو گئے اور ان کی وصیت خیراتی کی گئی۔ نتیجہ ہم دیکھ رہے ہیں کہ آج جمعیت اہلحدیث ایک ہمہ جہاد و جہاد گئی، بلکہ ہم کہتے ہوئے بھی قہر رکھا ہے۔ آج ہم میں تفرق و تشکیک کی یہ حالت ہے کہ شاید ہی کسی جماعت میں اس قدر اختلاف افراتی ہو۔

ترک تہجد کا یہ نتیجہ ان حضرات کے سپنے قہر سے آپ کے سامنے ہے کہ کاش کہ یہ حضرات مولانا محمد حسین بناوی کی بات مان لیتے، مولانا ثناء اللہ صاحب امرتسری نے اس وقت قرآن پڑھا تو مولانا بناوی کی مخالفت کی، لیکن ترک فتنے کے نتیجے میں جب ترک حدیث کی اٹھتی ہوئی مہر و کھجی قرآن کے ذہن سے بھی پھر پڑا گیا، مرزا غلام احمد کے ترک تہجد نے مولانا محمد حسین بناوی میں فکر کی جہد پیل کر دی۔ مولانا عبد اللہ مظلومی کی تحریک ترک حدیث نے مولانا ثناء اللہ صاحب امرتسری کو سوچنے پر مجبور کیا کہ ترک حدیث کی ان لمروں کا پس منظر کیا ہے۔ مولانا ثناء اللہ صاحب امرتسری مولانا عبد اللہ مظلومی و امام مسجد حیناں والی جوہر کے بارے میں مقررانہ ہیں۔

جب انہوں نے دیکھا کہ اب لوگ فتنے کی بدوش سے تقریباً آزاد ہو گئے ہیں تو انہوں نے احادیث پر نکتہ چینی شروع کر دی اور جب کچھ دونوں میں یہ معاملہ چلے ہو جائے گا تو وہ صحیح و تدوین قرآن میں رہنے نکالنا شروع کر دیں گے اور جب تک لوگوں کو اس میں دی کا پتہ نہ ملے گا وہ عوام اور مسلمانوں کے تعلیم یافتہ طبقے کے دل و دماغ کو آہستہ آہستہ مسموم کر چکے ہوں گے کہ اس کا تذکرہ کسی سے نہ ہو سکے گا۔

آزادی رائے کا غلط استعمال

میاں تدمیر حسین صاحب سے لے کر مولانا محمد حسین بناوی تک ہندوستان میں مسلمان

۱۰ فیصلہ کرنا، ص ۱۰۰ ۱۱۰ ۱۲۰ ۱۳۰ ۱۴۰ ۱۵۰ ۱۶۰ ۱۷۰ ۱۸۰ ۱۹۰ ۲۰۰ ۲۱۰ ۲۲۰ ۲۳۰ ۲۴۰ ۲۵۰ ۲۶۰ ۲۷۰ ۲۸۰ ۲۹۰ ۳۰۰ ۳۱۰ ۳۲۰ ۳۳۰ ۳۴۰ ۳۵۰ ۳۶۰ ۳۷۰ ۳۸۰ ۳۹۰ ۴۰۰ ۴۱۰ ۴۲۰ ۴۳۰ ۴۴۰ ۴۵۰ ۴۶۰ ۴۷۰ ۴۸۰ ۴۹۰ ۵۰۰ ۵۱۰ ۵۲۰ ۵۳۰ ۵۴۰ ۵۵۰ ۵۶۰ ۵۷۰ ۵۸۰ ۵۹۰ ۶۰۰ ۶۱۰ ۶۲۰ ۶۳۰ ۶۴۰ ۶۵۰ ۶۶۰ ۶۷۰ ۶۸۰ ۶۹۰ ۷۰۰ ۷۱۰ ۷۲۰ ۷۳۰ ۷۴۰ ۷۵۰ ۷۶۰ ۷۷۰ ۷۸۰ ۷۹۰ ۸۰۰ ۸۱۰ ۸۲۰ ۸۳۰ ۸۴۰ ۸۵۰ ۸۶۰ ۸۷۰ ۸۸۰ ۸۹۰ ۹۰۰ ۹۱۰ ۹۲۰ ۹۳۰ ۹۴۰ ۹۵۰ ۹۶۰ ۹۷۰ ۹۸۰ ۹۹۰ ۱۰۰۰

تفسیر کا انکار کہیں نہ تھا۔ غیر متقدمین بھی صرف تفسیر شخصی کے خلاف تھے اور عبد مہدیین ہندو جتنی ہی مسائل میں فقہ حنفی کا فیصلہ لیتے تھے۔ مولانا ثناء اللہ امرتسری کے عہد سے غیر متقدمین سلفی تفسیر کے انکار کے درپے ہوئے پھر اپنی کے عہد میں ترکی تفسیر کی تصنیف اپنی پوری بہادر پڑائی، غیر متقدمین نہ صرف متقدمین سے برسرِ پیکار ہوئے۔ بلکہ آپس میں بھی ایک دوسرے کے خلاف عداوت آدام ہو گئے۔

قاضی عبداللہ صاحب خانپوری نے مولانا ثناء اللہ کے خلاف ایک کتاب لکھی۔ اور اس کا نام کتاب التوحید والسنۃ فی رد اهل الاتحاد والبدع رکھا اور اسے ڈپلہ کفر ثناء اللہ بمعنی حملِ سمنت بائیلہ سے مقلوب کیا کہ مولوی ثناء اللہ کمال کی تمام بنیادوں کا انکار ہے۔ قزوی حضرات نے مولانا ثناء اللہ کے خلاف اربعین لکھی اور اس پر چالیس کے قریب علماء المجربیت (بالمطالع جدید) نے دستخط کیے۔ مولانا ثناء اللہ امرتسری کو انچھ بیٹ سے خارج قرار دیا۔ مولانا ثناء اللہ صاحب نے مظالم روپڑی بر منظم امرتسری لکھ کر جماعت کی اندرونی حالت پڑی طرح سے نقاب کی۔

مولانا عبد اللہ اب طالب طانی کے خلاف بانیئے مدار المجربیت نے دستخط کیے اور کہا کہ دینی امامت مولانا عبد اللہ اب طالبی، مگر اسے المجربیت سے خارج ہے اور حدیث من لم یعرف اعداء زمانہ کہ نہیں سمجھا۔ پھر مولانا عبد اللہ اب طالب کے شاگرد خضرمی مولانا محمدرضا گڑھی نے مولانا عبداللہ روپڑی کے بارے میں لکھا۔

یہ مولوی صاحب نے لکھے ہیں بدعتیہ ہیں اسے علم دین سے بلکہ خدا دین سے بچا کر نہیں..... اس کا وہ خدا ہرگز نہ سوزہ کہ اگر کسی بدعت وہ خدا کہنے بھی نہ دے۔ نہ اس کے پیچھے جمہ جماعت پڑھو۔

مولوی محمد یونس مدنی اول مدرسہ میانسند یر حسین صاحب دہری نے حاقظ

لے دیکھئے سیرت ثنائی ص ۴۴ اور سند رسالہ میں پہلی اسلامی تحریک ص ۳۴۳ مولانا سعد عالم مدنی نے مولانا روپڑی حدیث تالیف مولانا ثناء اللہ امرتسری لکھی

عبداللہ صاحب روپڑی کے بارے میں فرمایا :-

شخص مذکور مذکور ہے..... ایسے لوگوں سے قطع تعلق ضروری ہے۔

ان حضرات کی یہ نیروازمائی صرف اپنے علماء تک محدود نہ تھی۔ مولانا عبداللہ صاحب نے درامہ اجماع کو بھی اپنے اس وقتے میں گھسیٹ لیا۔ مولانا عبداللہ صاحب کھنڈہ خری مولانا عبداللہ صاحب سے قتل کرتے ہیں۔

جب تک مسلمان امام کہیں مانتا اس کا اسلام ہی مستحکم نہیں ہے.... کوئی کام

کھلاخ بریا مطلق منیر اجازت امام و تحت جائز نہیں ہے

ان حضرات کے انباء و عمری کی ایک سرخی حاشہ پر۔ روپڑی کا خزانہ کبھی پھیرا۔

ان کتاہوں اور عنایوں سے آپ اندازہ کر سکتے ہیں کہ ترکہ تنقیہ کے جوش میں لوگ اپنے گھر میں کیسی خوفناک آگ سے درپار تھے۔ مولانا ثناء اللہ امرتسری کی خدمات اجماع پرانے کے ہمارا علماء انہیں سربراہ اجماع یسکتے تھے۔ مولانا عبداللہ روپڑی کو ان کی یہ حیثیت پسند نہ تھی۔ آپ نے مولانا ثناء اللہ صاحب کو غائب کر کے فرمایا۔
ٹھیکے سے کتاہل رد اعتقاد سمجھا کر ٹھیکے کو میں کھینچ رہا ہوں ہتھاری
مثال یہ ہے۔

غیر متدین کی اس سرد جنگ سے یہ بات آسانی سمجھی جاسکتی ہے کہ ترکہ تنقیہ کی تحریک اس وقت کس مرحلہ میں داخل ہو چکی تھی

ان بیانات سے پتہ چلتا ہے کہ ائمہ دین اور متصف عالمین سے بے نیازی کی روش جماعت اجماع میں کہاں تک آڑاوی پیدا کر چکی تھی؟ اہم یہ غنیمت ہے کہ جماعت کے بعض حضرات کو اس کا ثبوت سے احاسی برادر جو لوگ ترکہ تنقیہ میں مدد سے بٹہ بٹہ جاسے تھے وہ اپنی اپنی جگہ

لے
لے متقاعد الامامہ ملا کہ میثا
لے اخبار عمری روپڑی کیم جون ۱۹۲۹ء لے ثنائی نواز عالمین عبداللہ روپڑی صاحب

خود ہی جماعت سے ٹکس لگئے اور اہل حدیث رہے، اصطلاح جدید اپنی موجودہ شکل میں کچھ نہ بچ سکیں گئے اور انہوں نے صحابہ کو اہل سے ٹکس کرنے کو اپنے حوروں میں داخل کر لیا۔

مسلک اہل حدیث میں اقوال صحابہ کا درجہ

اہل السنۃ و الجماعت کی بنیاد ہی صحابہ کو اہل ہے، دلیل پر ہے اور یہی جماعت ہے جس کی طرف منسوب ہو کر وہ اہل السنۃ و الجماعت کہلاتے ہیں، جب تک ان کے اقوال و فعل سے ٹکس ہے، غیر متعین بھی جماعت اہل حدیث رہے، اصطلاح جدید ان کے دائرہ میں رہیں گے، اور ان گروہ کے نزدیک حضرت صابر سے علیحدگی کو ہی سچائی کا نشانہ سمجھیں۔ وہ انھما کلام اسلام کی سرحد کو ہی پار کر جائیں گے جماعت کے مقتد عالم ماننا، محمد عبد اللہ صاحب، روپڑی لکھتے ہیں۔

جب انسان کو کوئی مسئلہ قرآن و حدیث سے صراحتاً نہیں ملتا، تو وہ قرآن و حدیث میں اجتہاد و استنباط کرتا ہے، اور وہ اجتہاد و استنباط قرآن و حدیث سے لگ جاتے ہیں، اسی طرح صحابی کے اس قول کو جو اجتہاد و استنباط کی قسم سے جو اس کو قرآن و حدیث سے الگ نہ سمجھنا چاہیے، بلکہ قرآن و حدیث میں وہ غلط سمجھنا چاہیے۔

اور یہ بات بھی تمام ہے کہ صحابہ کے اقوال میں اقل تو رفع مینی رسول کی حدیث ہونے کا احتمال قوی ہے، اور اگر کہیں فہم کا دغ ہو تو بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روش کی طرف توجہ نہ دیکھیں، کیونکہ صحابہ آپ کی طرف سے تفسیر کو دیکھتے تھے اور آپ کے کلام پر اور اشارے سے قرآن سمجھتے تھے اور جتنی باتیں مشاہدہ سے تھیں، کبھی میں ان سے قرآن و تفسیر دیکھتے تھے، درجہ کے لوگ ان باتوں سے غرور میں ہیں، اس لیے کہ ان کے اجتہاد پر صحابہ کے اقوال کو مقدم کرنا لازم ہے، اور صحابہ جو کہ ان باتوں میں برابر ہیں اس لیے ان کے اقوال آپس میں ایک دوسرے کو مٹنے نہ دیتے تھے۔

مرہ نامانہ محمد عبداللہ صاحب درپڑی اس سے پہلے ساری بحث کا ماحصل دہی غفلتوں میں کھٹ گئے ہیں۔

تو اہل صحابہ کے ساتھ استدلال کرنا حلیہ اسلام میں داخل ہے۔

کتنا چھابو کر گروہ اجماعیہ کے دیگر حضرات بھی صحابہ کے قول و عمل سے استناد کرتے جائز سمجھیں اور اسے اپنی رائے پر سہرہ حال میں مقدم کریں۔ یہ صحابہ کی تبارخ اور پیروی کا عقیدہ ہے جو حدیث حضرت کو اہل سنت و جماعت میں داخل کرتا ہے۔ اس کے ساتھ دیگر کرم کا احترام و احترام بھی ضروری ہے۔ ان کے کسی فیصلے سے اختلاف اور بات ہے اور محلی طور پر ان کی جماعت قدر سے کہیں اور ان کی علمی امامت کے نکالنے پر اسے اکابر امت کی تجلیل کرنا یہ وہ خلاف کار روش ہے کہ اس راہ پر چلنے والا کبھی اہل سنت و جماعت میں نہیں رہ سکتا جماعت اجماعیہ کے جو علماء ائمہ حدیث و فقہ اور مجمع صلیب جلیلین انھوں نے کرم کا احترام کرتے ہیں۔ انہیں چند فروہی اختلافات کی بنا پر اہل سنت کے دائرہ حقت باہر نہ سمجھتے رہے۔

۲۔ علماء اجماعیہ کے ہاں امام ابوحنیفہ کا مقام

مولانا محمد ابراہیم صاحب میاں کوئی مولانا شامس الدین صاحب امرتسری کے بہت قریبی دوست ہونے کے باعث علماء دیوبند سے بھی اتنے ہی قریب تھے۔ امام ابوحنیفہ کے بہت متقدّم تھے۔ کثرت فراموشی کے امام ابوحنیفہ کا احترام مجھے نہ وہ کافی طور پر بتلایا گیا ہے۔

میں ان شخصوں کو جن کو حضرت امام سے حسن حیثیت نہیں ہے کہا کرتا ہوں انھوں نے حلیہ ایمانی میں نے جو کچھ عالم ہمدردی اور جوشیاری میں دیکھا تھا اس میں مجھ سے ہلکا اگر نہ بے سرو ہے۔ جہتیں انہیں اور حضرت امام ابوحنیفہ کی بے ادبی کرتا ہے اس کا قاتل تھا نہیں ہوتا ہے۔ آپ نے تاریخ اجماعیہ کے نام سے محدثین اور اپنے اکابر جماعت کی ایک تاریخ لکھی۔ اس میں آپ نے امام ابوحنیفہ کا بھی ذکر کیا۔ آل انڈیا اجماعیہ کا غرض دہی اس کو شائع کرنا چاہتی تھی۔ لیکن وہ لوگ اس پر غماض نہ تھے کہ امام ابوحنیفہ کو محدثین میں ذکر کیا جائے۔

لے ضمیر رسول اجماعیہ ص ۱۲ تاریخ اجماعیہ ص ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔ ۱۴۲۸۔ ۱۴۲۹۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۳۱۔ ۱۴۳۲۔ ۱۴۳۳۔ ۱۴۳۴۔ ۱۴۳۵۔ ۱۴۳۶۔ ۱۴۳۷۔ ۱۴۳۸۔ ۱۴۳۹۔

نہیں نے مولائے و خاست کی کردہ حضرت امام صاحب کا ذکر اس کتاب سے نکال دیں۔
مولانا ابن حجر صاحب نے کتاب ان سے دہلیس لے لی۔ مگر امام صاحب کا نام اس کتاب سے
نہ نکالا اور فرمایا کہ امام ابو حنیفہؒ کا نام محمد بن عیسیٰ سے کہیں الگ نہیں ہو سکتا۔

غزنوی فاضل کے عہد پر بھی حضرت امام صاحب کو شان میں بہت عزت و بے ہے ہیں۔
سید ابو یوسف غزنوی نے اپنے والد مولانا محمد اور غزنوی کے راجح حیات میں مولانا محمد اسلمی بھی
کا ایک مقابلہ بھی درج کیا ہے۔ اس میں آپ تیرہ محمد اور غزنوی کے بارے میں لکھتے ہیں۔
اگر کام کا ان کے دل میں امتیازی احترام تھا۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ کا وہم
مگر وہی ہے حضرت سے بیٹے ایک دن میں ان کی خدمت میں حاضر تھا کہ
جماعت اہل حدیث کی تنظیم سے متعلق گفتگو شروع ہوئی۔ جسے وہ روناک
نہر میں فرمایا۔

موری و سخن : جماعت اہل حدیث کو حضرت امام ابو حنیفہؒ کی روحانی
پر دہانے کو بیٹھ گئی ہے۔ ہر شخص ابو حنیفہؒ کو رہا ہے۔ کوئی بہت ہی
عزت کرتا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کہہ دیتا ہے۔ پھر ان کے بارے میں ان کی تعظیم
یہ ہے کہ وہ تین حدیثیں جانتے تھے یا زیادہ سے زیادہ گیارہ۔ مگر کوئی بڑا
احسان کہے تو وہ انہیں سترہ حدیثوں کا غم گروانتا ہے۔ جو لوگ اسے
جلیل قدر امام کے بارے میں یہ نقطہ نظر رکھتے ہیں ان میں اشتداد اور
ایک جہمی نیروں کو پیدا ہو سکتی ہے۔

مولانا اور غزنوی ؒ

ان دونوں حضرت امام ابو حنیفہؒ کی وصیت جو آپ نے اپنے بیٹے عہاد کے نام لکھی۔

نئی شائع ہو کر آئی تھی۔ آپ اسے اپنے جانے والوں کو دکھاتے اور فرماتے۔ حضرت امام
ابو حنیفہؒ کی نظر کم و کم پانچ لاکھ امداد بیٹ پر تھی۔

اب بھی جماعت اہل حدیث میں اچھے خیرے لوگ ہیں جسے جو ائمہ کرام اور فقہاء اسلام کا خاصا
دعوت کرتے ہیں۔ لیکن انہوں کو پندار اقامت اندیش متعصب افراد کی جارحیت اور دوسروں کی
اس پر مصیبت کشیش خاموشی پوری جماعت کو اپنی امت و ملت و ملت سے لاپرواہ کر رہی ہے۔
انہوں نے انہی دہجرت۔

لیکن فرس کو ان کے منصبِ قلم کے علّ اور جہالت میں اپنی عُبدی شخصیت اُٹھانے والے فقہ حنفی سے برسرِ عام کہتے ہیں۔ حضرت امام کے علم حدیث کا شہر اڑا تے ہیں اور یہ سفرے نہیں جانتے کہ حضرت امام کی بدو ماہر کے بھی شاملِ حال ہوئی وہ قادیانی پر کر مزارِ ارض کی گرد میں گریا اسے مسکون حدیث میں جگہ ملی اور یادہ پاگل ہو گیا۔ سلامتی سے اُسے یہاں سے رخصتی نہیں ہوئی۔ اَعَاذَ اللّٰہُ مِنْ سُوْرَةِ الْحَبْلِ فِی الْاُتْمٰ الْخَمْدِہٖ۔ یہ درست ہے کہ اس صنف میں بعض حضرات مشعلِ مزاج بھی تھے۔ انہوں نے گوشش کی کوجوحت کو سطوحِ افتان پر سنے سے بچایا جائے اور انہیں باہد کی جائے کہ کسی مسئلہ میں سلف کی مدد سے نہ نکلیں۔ اس جذبہ سے بہت سے لوگ غلطی کر چکے پہلے جو لوگ قائل تھے وہ قائلِ ارسنی کے سراپہ نہ تھے تھے اب سلف کی پیروی میں فقرِ عرس کرنے لگے۔ یہ بن لوگوں میں پہلی نظریاتی تبدیلی ہے جو مل میں آئی ہے۔

ترجیبہ و عامانی کو تاد نظر اقتدار و فنگان محفوظ تر

ہیں پورا احساس ہے کہ موضوعِ زیرِ بحث اچھادیث (باصلاحِ مدید) کا تشعب ہے یہ چند باتیں ہم نے صرف تاریخی پہلو سے کہی ہیں کسی فریق کے کسی مرقف کا اثبات یا ابطال ہرگز پیشِ نظر نہیں۔ حدیث کے علم کے لئے حدیث سے مشغول جملہ مباحث لائقِ مطالعہ ہوتے ہیں۔ ہم نے ضرورت کے مطابق یہ تاریخی نقطہ آپ کے سامنے پیش کر دیا ہے کسی عزیز نے کسی بات پر کوئی گزاف عریس کی بر تو ہم اس سے حدیث خواہ ہیں۔ تاریخی حقائق سے صرف نظر تو کی جا سکتی ہے لیکن انہیں مشایا نہیں جا سکتا۔ یہ بات بآسانی سمجھی جا سکتی ہے کہ جو درخت تقریباً ایک صدی پہلے مکی تنہی کے نام سے ہدیا گیا تھا اس کے ٹیکے کانٹوں سے خود ہی کے داعی بھی خون آلودہ جسے بغیر نہ رہ سکے غزنوی حضرات اس نے ان مفاد سے بچے رہے کہ وہ سلوکِ واضح کے قائل تھے مولانا عبد الجبار غزنوی کی کتاب اثباتِ الہام و اویحہ کا ذکر چھٹا اچھا ہے۔

یہ کتاب سعودی غلام علی قصوری کی ایک کتاب کے جواب میں لکھی گئی تھی متقدمین کے پاس
 میں آپ کا تقریر یہ تھا۔

مذاہب اربعہ حق ہیں اور ان کا آپس کا اختلاف ایسا ہے جیسا صحابہ کرام
 میں بعض مسائل کا اختلاف ہوا کرتا تھا۔ باوجود اختلاف کے ایک دوسرے
 سے بغض و عداوت نہیں رکھتے اور ہر سب دشمن نہیں کہنے شرفِ فوارج
 و رد و افض کے صحابہ اور ائمہ دین کی محبت جزو ایمان ہے۔

مولانا عبد الجبار غزنوی مولانا عبد اللہ غزنوی کے بیٹے تھے مولانا عبد الجبار کے بیٹے مولانا
 محمد داؤد غزنوی اور مولانا عبد الغفار تھے۔ مولانا عبد اللہ غزنوی کے ایک دوسرے بڑے مولانا
 اسماعیل غزنوی تھے۔ جو سعودی عرب کے ملک عبد العزیز بن آب سود کے مقررین میں سے
 تھے۔ ان کے باعث سعودی حکومت اور سرحدیں ہند میں خاصے روابط پیدا ہوئے اور اب
 ملک پر رونا دھونا قائم نہیں۔ اسکی مناسبت سے پھر سے تشو و فانی ان معلقوں میں عام ہوگئے۔
 یہ حضرت آب اس لغز سے نفرت نہیں کرتے۔ سعودی عرب سے تعلقات رکھنے کے لیے نہیں
 اب اس نام کی مزدورت ہے ورنہ علما اہل سعود و متقدمین ہیں اور جنس مذہب رکھتے ہیں۔

مولانا و حیدر الزمان حیدر آبادی۔ المستوفی ۱۳۳۸ھ / ۱۹۶۶ء

کتب حدیث کے مورخ تراجم اور حیدر اصناف کھنے کے باعث آپ فرد اہل حدیث
 میں سب سے بڑے مصنف سمجھے جاتے ہیں۔ نواب صدیق حسن خان کے بعد اس باب میں انہی کا
 نام ہے۔ پہلے نواب صاحب نے آپ کو تراجم کے لیے سخاوت پر لازم رکھا۔ آپ کے دور میں
 مولوی شمس الحق غنیہ آبادی، مولوی محمد امین صاحب، مولوی، مولوی عبد اللہ غازی پوری مولوی
 غیر اللہ صاحب پنجابی حیدر متقدمین کو نمایاں شخصیتیں تھیں۔ مولانا شمس اللہ صاحب امرتسری بھی
 خاصے معروف ہو چکے تھے۔

آپ نے میانہ دہریہین صاحب سے ہمیشہ پر بھی غیر متقدم ہونے کے بعد شیعیت

منکرین حدیث

الحمد لله وسلاطین علی عبادہ الذین اصطفى۔ امانہ

ابتداءً آفرینش سے حق کے مقابلے میں، اصل اور کبر کے بالمقابل غصت شروع ہوا ہے۔
 میں آدم سے بھی غصت خلافت پر پہنچی تھی، کہ اے عیسیٰ عاقل کی صفت سے عیساء ہو گیا۔ اور
 ابراہیم علیہ السلام بھی پیرانہ ہوئے تھے کہ اقتدار غزوہ کے ہاتھوں میں مشاکون نہیں جاتا کہ
 حضرت موسیٰ کے بیڑا ہونے سے پہلے تخت مصر پر فرعون براجمان تھا۔ حدیث نبوی نے میں
 طرح قرآن کریم کے گواہی کے گواہی کا پہرہ دیا اور عسلا ایک امت کی تشکیل کا ہر اے ڈارٹ عمل
 بن گیا۔ ضروری تھا کہ اس کے بالمقابل پہر غصت کی گشتا اٹھے۔ امت کو اتحاد کی
 بجائے انتشار ملے۔ قرآن اپنے احکام کے نص میں ممبران اسمبلی کا دست نگر ہو اور عقل کی ہر
 بدعتی لہر تعظیم نبوت کے ساتھ قرآنی رہے۔ منکرین حدیث انہی عناصر سے اٹھے اور
 مختلف فرقوں سے مائے تھے۔

انکار حدیث کی تحریک کسی دور میں منعی عنوان سے نہیں چلی، اس نے اپنی منعی
 کو ان کے سینے میں سے کسی نہ کسی مثبت عنوان کا سہارا لیا ہے۔ منکرین حدیث کہیں ① باحیثیت
 قرآن کا نعرہ لے کر اٹھے کہ قرآن کریم کے ہونے پر کسی چیز کی ضرورت نہیں رہی حدیث
 کی ضرورت نہیں، کہیں ان لوگوں نے کہ ② قرآن کریم کے بعد تو ان میں ہر نہ ماننے کے لئے
 عناصر کے تحت ملے ہوئے چاہیں۔ قرآنی احکام کی جو تشکیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دور
 میں ہوئی۔ وہ صرف اس دور کے لئے تھی۔ اس لئے دور میں قرآنی احکام کی تشکیل اسمبلیوں
 کے ذریعے ہونی چاہئے۔ ③ کہیں ان لوگوں نے بعض حدیثوں کے خلاف عقل ہونے کا سہارا
 لیا اور ان کے ذریعہ کل ذخیرہ حدیث کو گدگد کرنا چاہا۔ ابتدائی عنوان ان کا یہ رہا کہ ہم ان حدیثوں

کہ کیسے ان میں جن میں یہ مضامین ہیں۔۔۔۔۔ ان لوگوں نے چند مشابہات کے باعث کل
 احادیث ہی کو اُنکارِ عقیم کر دیا اور (۱) کہیں انہوں نے باطنی تاویلات کی راہ سے احادیث
 کا انکار کیا کہ ہم اہل معرفت خود ہی حدیث کو دیکھ لیتے ہیں، تمہارے ذخیرہ حدیث میں سے
 ہمیں کسی حدیث کی ضرورت نہیں، اہلِ قائل اہلِ حال کو کیا بھیجیں۔۔۔۔۔ کوئی کچھ کہتا رہا کوئی کچھ
 ۔۔۔۔۔ تو اُن میں منتقف اچھٹی رہیں، لیکن یہ بات اپنی بزرگ حقیقت رہی اور اس میں شک نہیں
 کہ انکارِ حدیث کی تحریک پر دینی تاریخ میں کبھی نئی عنوان سے نہیں چلی، چاہے یہ صدی ہجری کے
 جہاں اور بہت سے نکل کھڑے، انگریزی بنی کھڑے کیے، فقہ انکارِ حدیث کو بھی نیا عروج بخشا،
 اب یہ فقہ چھاننا معروف ہو چکا ہے اور کچھ لوگ اب نئی عنوان اختیار کرنے سے بھی نہیں
 بچ سکتے اور یہ تحریک اب دورِ پکڑتی جا رہی ہے، ایک منکر حدیث کہتا ہے اور کتنا کھل کر
 کہتا ہے ۔

یہ سنت ہی تھی جس نے اسلام کے ابتدائی مہموری مزاج میں بگاڑ پیدا کیا
 یہ سنت ہی تھی جس نے مسلمانوں کو مشدود فرقوں میں بکھڑے کرنے کے لئے
 اُن کی وحدت کو پارہ پارہ کر دیا، یہ سنت ہی تھی جس نے بنو امیہ اور بنو عباس
 کے عہد میں مذہبی لوگوں کو غیر معمولی اہمیت دلائی، اور یہ سنت ہی تھی جس
 نے دولت عثمانیہ کو ناقابلِ علاج مریضوں کی آماجگاہ بنایا۔
 یاد رکھیے فقہ انکارِ حدیث کی خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خبر دے چکے تھے حضرت
 مقدم (۱۷۷۷) کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ۔

الا حشر من اجل شہدائے علی، اریکتہ یقول حلیک بعد هذا القرن فاجتہم
 فیہ من حلال ما حلال و ما وجہتم فیہ من حرام غرموا۔

ترجمہ: قریب ہے کہ ایک امیر آدمی اپنے صوفیہ پر بیٹھے درس دے کہ
 ہمیں یہ قرآن کافی ہے تم اس میں جو حلال پاؤ اسے حلال سمجھو اور جس چیز کو
 حرام پاؤ اسے ہی حرام سمجھو۔

اس حدیث میں جہاں اس نکتے کی خبر دی، ایک یہ اشارہ بھی کر دیا کہ احکام حدیث کی آواز پہنچانے کے اسی قسم کے معلقوں سے نہ گئے گی، لوگ سڑوں پر بیٹھے، گونجیوں میں غنیمت لگائے حدیث کا انکار کریں گے اور یہی لوگ ہیں جو منکرین حدیث کی صف باقاعدہ ہیں گے۔

یہ مشترک اس کے کہ ہم فقہ احکام حدیث کی کچھ غنیمتیں کوئیں، ضروری معلوم ہوتا ہے کہ معتزلہ شیعہ اور قادیانیوں کے سربراہی موقت کو ہر جہاں پہلوؤں سے تحریک احکام حدیث سے مل جائے کہ کچھ پہلے بیان کر دیں، تاکہ ان میں اور اس زمانے کے دوسرے منکرین حدیث میں کچھ نہایت جفت واضح ہو جائے۔

معتزلہ کا انکار

معتزلہ اخبار واحد کو جنت مان کر دہلی انتہت مانکھا است کا متبادل نہ کر سکتے تھے، کلام النبی کا اس کی منت ہو نا موقوف نہ ہونا، معتزلہ کا خلق کا دہرنا انہیں نظامی اسباب سے مستند نہ ہوتا، عذاب قبر ان امر کی نفی غیر واحد کو محبت مان کر ان کے لیے عفو ممکن نہ تھی، انہوں نے علیہ صلیہ کیا کہ عام عقل کو ارشاد رسالت پر غالب کر کے ان تعلیمات کے ارشاد رسالت ہونے سے ہی انکار کر دیا جائے۔ بعد ازاں کے احکام سے حدیث کا ذخیرہ بہت صحت بنا تھا، بہت کم احادیث سے جاتی تھیں جو قرآن پر پوری آریں، ۲۰ پھر ان میں بھی تاویل کی راہ اختیار کرتے، جن احادیث کو مانتے ان کا ماننا بھی نہ ماننے کے برابر رہ جاتا، ان کے اس طریق عمل سے پورے کا پورا ذخیرہ حدیث ان کے ان مشتبہ تھا، تاہم یہ عقیدت سے کہ انہوں نے بھی حدیثی طور پر جنت حدیث کا انکار نہیں کیا، گو یہ صحیح ہے کہ ان کا فکر عام عقل نے شرعی تقاضوں کے فیصلے یعنی رہی تاہم دائرہ عقلیت اہل اہلسنت و اجماعت کے مقابل میں دائرہ اقلیت ہی رہا، حضرت مولانا بدر عالم میرٹھی لکھتے ہیں :-

اسلام میں تقریباً پہلی صدی تک صحیح احادیث کو بلا تفصیل شفقہ طور پر جنت سمجھا جاتا تھا، حتیٰ کہ معتزلہ ظاہر ہوئے، ان کے دماغوں پر عقل کا غلبہ تھا، انہوں نے مشر و نشر، رویت باری تعالیٰ، صراط و میزان، جنت و جہنم اور

اس قسم کی اور احادیث کو ہی بل تسلیم نہ سمجھا اور اپنے اس مزاحمی فساد کی وجہ سے، بخار متواترہ کے سوا بغیر احادیث کا سرے سے انکار کر دیا اور بہت سی قرآنی آیات میں جو اپنے مذاق کے خلاف دیکھیں، وہیں کر ڈالیں یہ منافق ابن حزم: ۵۵۷: فرماتے ہیں کہ:

اہل سنت، خوارج، شیعہ، قدر یہ تمام فرقے، شخصیت علی المرتضیٰ و ہم کی ان احادیث کو جو ثور راویوں سے منقول ہوں بڑا قابلِ محبت سمجھتے رہے۔ یہاں تک کہ پہلی صدی کے بعد متکلمین معتزلہ نے اور نہروں نے اس اجلاس کے خلاف کیا یہ

معتزلہ کا یہ فتوہ ایک عمومی فتنہ تھا۔ اس لیے انکار حدیث میں انہیں بہت کچھ پس و پیش کرنا پڑا۔ یہاں تک کہ ایک جماعت نے یہ تصریح کی کہ خبر واحد اگر عزیز ہو جائے، یعنی اس کے زوی، آہے، ترکِ برہنہ میں (دور دور ہیں) تو چونکہ وہ متقدمین ہر جاتی سے اس لیے وہ محبت ہو جائے گی۔ ماقذ بن حمزہ: ۸۸۵: نے اہل علی بابی (۵۷۰) سے نقل فرمایا کہ حدیث کی صحت کے لیے اس کا عزیز ہونا شرط ہے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ انکار حدیث سے ان کا مقصد دین سے پوری سسکدہ غی حاصل کرنا تھا، بلکہ وہ ایک اصولی غلطی تھی جو ان کے وہافوں میں ایک غلط بنیاد پر قائم ہو چکی تھی۔

تخریک معتزلہ کا بانی و اصل بن علی بن عباس جو پہلی صدی ہجری کے آخر میں اہل بیت کے ہتھیاروں کی تیزی میں بہت سے ذخیرہ حدیث کو کھلتے ہوئے آگے نکل گیا۔ دوسری صدی میں حضرت امام شافعیؒ آئے اور آپ نے سب سے پہلے اس فتنہ انکار حدیث کا سد کیا۔

پنچریوں کا انکار

اس تخریک کے بانی سر تہ احمد خاں تھے۔ ان کے شاگرد فراب اعظم یا جنگ مولوی پیرا خ ملی (۱۸۹۵ء) بنے لوگ ایک مستقل فکری حلقہ بنا چکے تھے۔ تیرہویں صدی کے آخر میں یہ

معتزلہ کی نشاۃِ جدید تھی۔ ان کا دھوکہ دہی بھی شہادت کی دوشیں پر دلانی پڑھا۔ انکارِ حدیث کا عنوان انہوں نے بھی اختیار نہ کیا تھا۔ پھر یہ بھی یاد رہے کہ مسلمانوں نے اگرچہ سرسید کا ساتھ دیا تو وہ ان کی تعلیمی پالیسی کی وجہ سے تھا۔ مذہبی پہلو سے وہ ان کے ساتھ نہ تھے۔ مگر انشا اللہ صاحب امر تشری ایک مقام پر لکھتے ہیں:-

پہلی تحریک ملی گڑھے سے اُٹھی جس کے محرک سرسید احمد خاں مرحوم تھے۔ یہ تحریک انگریزی تعلیم کی ترقی کے لئے تھی۔ اس لئے مسلمان اس کے حامی کار ہوئے۔ مگر سرسید مرحوم نے مسلمانوں کے عقائد میں دخل دینا شروع کیا۔ تو بگڑا شروع ہو گیا۔

سرسید اور ان کے عقائد فکر میں اسلام کسی قسم کی نشرو نہا پار نہ تھا۔ انگریزی سلطنت کے مایہ نطے نور سے اسلام کی تاریخ کتنی ہو رہی تھی؟ اس سوال کا جواب مروی چراغِ علمی صاحب کی اس صاف گوئی سے ملتا ہے:-

مردمِ بخاری بروئی تو انہوں نے خدیب کے غازیوں پر بی بی کے نام کے ماننے لفظِ شیعہ لکھ دیا لیکن اچھے اور اپنے بیٹوں کے نام کے مقابل صفر صفر لکھ دیئے۔

جہاں تک ان کے کسی مکتب فکر یا مسلک کا تعلق تھا۔ تو یہ ہے کہ وہ صوفی تھا۔ مادیت کو چھوڑ کر جو مسلک قائم ہو گا وہ مفر سے آگے نہیں بڑھ سکتا۔

شیعہ کا انکار

شیعہ حضرات ان سنت کے سامنے جب بھی ان حدیثوں سے استدلال کرتے ہیں۔ جو اہل سنت و جماعت کے اہل مذاہب میں یا صحاح ستہ سمجھی جاتی ہیں۔ تو وہ انہیں دھامی طور پر پیش کر رہے ہوتے ہیں۔ وہ اس بات کے دھامی ہوتے ہیں کہ یہ روایات اہل سنت کے اہل معبرین لیکن جہاں تک ان کے اپنے عقیدے کا تعلق ہے۔ وہ نہ ان کتابوں کو معتبر سمجھتے ہیں

نہ مراد احمد دہلوی سے خطاب میں چند مبصر ذکتر مروی عبدالحق شامی ص ۵۰۰ وغیرہ ترقی اور پاکستان

خاتم کے مؤلفین سے انہیں کوئی حیرت ہے نہ وہ انہیں اپنے دس مومن تسلیم کرتے ہیں۔ ان کے
 دس حدیث کی اپنی کتابیں ہیں جو اصول اربعہ کے نام سے معروف ہیں۔ رشید حضرت کا صراح
 شریکی احادیث سے نکار اور اصل ان کتابوں سے نکار ہے۔ حدیث رسول سے اصول نکار
 نہیں۔ ارشاد برسات کے محبت ہونے کے وہ بہر حال قائل ہیں۔ گویا صحیح ہے کہ انہوں نے
 کتاب اندر و کشتی شریکی کتاب اور میری شست کو لازم پکڑو کی بجائے کتاب اندر و کشتی
 شریکی کتاب اور میری ورد کو تم سند اور محبت جاننا کی روایت اختیار کی ہے۔ ایسا شست و
 انہماست کی کتب احادیث میں جہاں یہ روایت کتاب اندر و کشتی پائی جاتی ہے۔ اس کی بناء
 میں کوئی مذکور فی شہور دی ضرور موجود ہر تلمبہ جس سے پتہ چلتا ہے کہ اصلاً یہ شعیب کی روایت تھی۔
 مشورۃ مذی شریف میں ہے۔

بَابُ مَا نَالَهُ مِنْ اَنْ يَحْكُمَ عَلَيْهِ اَنَّ الْعَدْلَ بِهِ لَنْ يَنْصُلَ كِتَابُ اللهِ
 وَهَكَذَا اَهْلُ بَيْتِي عَلَيْهِ رَوَاةُ التِّرْمِذِيِّ ۲ ص ۵۸۵ مکتبہ
 ترجمہ لے لو گے میں تم میں وہ چیز چھاپی ہو کہ اگر تم نے اس سے شک کیا تو تم بھی
 گواہ نہ ہو گے۔ کتاب اللہ اور اپنے اہل بیت۔

اس کی سند میں دور سے ہی عبد الرحمن الکوفی نخر نہیں گئے اور ائمان یہ صحیح ہے پر مجبور ہو گا
 کہ یہ کوڈ سے کون بزرگ آ رہے ہیں جو یہ روایت مندرجہ ہیں اور کوئی کاشی بر باد گاہ کو
 پہلے سے معلوم ہو تلمبہ پھر شیعہ اس بات کے بھی قائل ہیں کہ ان کا نام معلوم ہر دور میں موجود
 رہا ہے۔ درجہ حدیث امام کی بات ہے جو ان کے دس حدیث کا درجہ دیکھتے ہیں۔ اس کی بناء
 یہ مری اور امام شریک جامع ترمذی مجدد^{۱۹} یہ روایت صحیح ہو تو بھی اس میں خلاف حضرت
 کی کوئی راہ نہیں۔ اس میں فقط فیکو دم میں، لکن طریقیہ، جملہ امور پر نصیحت فرما رہے تھے کہ قرآن
 کیم اور میری حضرت کہ ساتھ لے کر چلنا اور ان سے شک کرنا۔ جانتے والا نصیحت کس کو کرنا
 ہے۔ جانشین کو۔۔۔ معلوم ہوا کہ جانشینی رسول صواب کے پاس ہی تھی۔ تھی تو ان کو نصیحت کر
 رہے تھے کہ قرآن اور حضرت کہ ساتھ لے کر چلنا۔۔۔ جانشینی رسالت حضرت کے پاس ہی تھی۔
 تو حضرت کو فرما لے کہ قرآن اور صواب کو ساتھ لے کر چلنا۔۔۔ کچھ ایسا نہ فرما۔

کے ہوتے ہوئے انہیں جناب رسالت مآبؐ کی احادیث کی چنداں ضرورت باقی نہیں رہتی۔

قادیانیوں کا انکار حدیث

قادیانی لوگ بھی مباحث میں سب کبھی حدیث سے مستعمل کرتے ہیں۔ قرآن کی بھی یہ کوشش برسین الام ہوتی ہے۔ خود وہ حدیث کو کوئی اہمیت نہیں دیتے۔ وہ یہ اعجازِ عقل اس لیے اختیار کرتے ہیں کہ مسلمان حدیثِ نبویؐ کے قائل ہوتے ہیں اور وہ اُسے اپنے لیے خود نہ اختیار کھتے ہیں اور ہم عقل کی سند جانتے ہیں۔

وہ جہاں تک قادیانیوں کا اپنا تعلق ہے وہ عقائد رکھتے ہیں کہ مرزا غلام احمد قادیانی اس پوری امت کے لیے حکم بن کر آیا ہے۔ اہلِ ماب حدیثِ نبویؐ کا بل قبول ہے بے وہ مرجع قرار دے اور وہ حدیثِ ضعیف ہے بے وہ ناقابلِ قبول ٹھہرائے۔ ان کا یہ عقیدہ مرزا غلام احمد کی ایک تحریر میں اس طرح مرقوم ہے۔

اور جہاں تک حکم ہو کر آیا ہو اس کو اختیار ہے حدیثوں کے ذریعہ میں سے جس انبار کو چاہے خدا سے عہد پار قبول کرے اور جس ذریعہ کو چاہے خدا سے عہد پار نہ کرے۔ میرے اس دعوے کی حدیث بنیاد نہیں بلکہ قرآن اور وحی ہے جو میرے پرانا دل بونی، ہاں تاکید کی خاطر پر جب وہ حدیثیں بھی پیش کرتے ہیں جو قرآنِ شریف کے مطابق ہیں اور میری وحی کے موافق نہیں اور دوسری حدیثوں کو ہم نبویؐ کی طرح پمپنک دیتے ہیں۔

اس تفصیل سے یہ بات واضح ہو گئی کہ مستند، شیعہ اور قادیانیوں کے اعتقادات عام مسلموں سے کتنے ہی بڑے کیوں نہ ہوں انھیں شرعی، فطریہ و مسلم کی ذاتِ گرامی کے حجت اور سند ہونے پر یہ پھر بھی شکیں ہیں۔ حدیث کے ثبوت اور عدم ثبوت پر تو ان میں اختلاف ہو سکتا ہے۔ کسی حدیث کے مستور ہونے یا نہ ہونے میں بھی ان سے اختلاف کیا جا سکتا ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ ان لوگوں نے بھی عام مسلمانوں سے کہیں اختلاف نہیں کیا۔ حضرت امام شافعیؒ نے یہ فرماتے ہیں۔

لے ہمیشہ بخیر گزار دے خدا نے ہمیں تامل سے صحت

مگر ہر مضمون کسی خاص مسئلہ کے متعلق کسی کے لئے یہ کہنا جائز ہوتا کہ اس پر مسلموں کا بیشتر اجماع رہا ہے تو خبر واحد کی حیثیت کے لئے بھی میں یہ نکتہ کہہ دیتا ہوں۔ مگر عباد کے خلاف جو کچھ کرنا چاہیے کہنا ہوں کہ میرے علم میں فقہاء مسیحین میں کسی کا اس میں اختلاف نہیں۔ ترجمان المسئدہ جلد ۱ ص ۱۹۱

تو یابی تو ایسے ہی پاکستان میں غیر مسلم اقلیت ہیں۔ شیعوں کے ملام پر گو غیر مسلم ہونے کا قلم نہیں تاہم یہ ضرور ہے انشائے مشرقی شیعوں ہمارے سماجی صفوں میں کہ وزن نہیں رکھتے۔ ان کے بھروسہ مندوں سے اختلافات۔ غرضی اور بنیادی ہیں۔ فردی اور صرف مسلکی نہیں۔ اتنے اصرار و اختلافات کے باوجود یہ لوگ بھی کلمہ کھادیت کا انکار نہیں کر سکتے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عقیدہ توحید کے بعد اسلام کا سب سے بڑا نکتہ آسمانی یہ ہے کہ بغیر کی علمی، عقلی، آفاقی اور سیاست کی پہلو سے بھی عمل کیست دینے پائے۔

سب سے معتزلہ تو ان کا اقرار اس دور میں مستقل نہیں رہا۔ شیعیت اور نچریت میں جذبہ ہر چک ہے۔ شیعوں حضرت مرادیت کے نام سے معتزلہ کی مثل پسندی کا ساتھ دیتے ہیں اور نچری حضرت تازن فطرت اور کائنات کی عادت عامہ کے سپہانے ذخیرہ احادیث کو اخبار احاد کا انکار کرتے ہیں۔

مستشرقین نے بھی اس پہلو سے صرف علوم میں بہت انتشار پیدا کیا ہے۔ حدیث سے اعتماد اٹھانے میں خشک کے کاغذ دور تک بکھرے۔ گولڈزیہ اور مشر شاٹ نے اس معرکہ میں اپنی عمریں صرف کر ڈالیں اور عرب ممالک میں حدیث کے خلاف ہر طرف تشکیک کی راہیں کھول دیں۔ — کچھ شکر کہ ان کا کام میں جامعہ اندیزہ اور سودی عرب کے محل میں اسے اس محاذ پر کام کیا اور اس نکتے کا پوری طرح سدباب کیا ہے۔ برصغیر پاک و ہند براہ راست بطلانوی حملہ دہی میں تھا یہاں ان لوگوں کو کلام کو حق کے بہت مواقع میسر آئے۔ عربی زبان نہ جاننے کے باعث بڑے بڑے متکلمین ان سے متاثر ہوئے اور حقیقت یہ ہے کہ نکتہ انکار حدیث جو اور کسی جگہ اپنی جزیں زیر نہیں نہ لے سکا تھا پاک و ہند میں اتحاد کی پوری توانائی اور کھمبہ کی پوری ذمہ داری سے جدید طبقوں میں اپنا پرچم ہڑانے لگا۔ — جوہم یہاں صرف اسی علاقے کے متکلمین حدیث کا ذکر کریں گے۔

ہندوستان کے منکرینِ حدیث

① مولوی عبد اللہ چکڑالوی

یہ شخص مر نے ہندوستان میں حکم کلامِ حدیث کا انکار کیا تاہنی غیور تھی تھا، یہ شخص چکڑالو ضلع میانوالی کا رہنے والا تھا، قاضی نور عالم مرحوم کا بیٹا تھا، حدیث سے یہاں تک نفرت پڑی کہ اپنا نام غلام بھی بدل کر عبد اللہ رکھ لیا، اسی کو عبد اللہ چکڑالوی کہتے ہیں۔

قاضی غلام بھی معروف بہ عبد اللہ چکڑالوی، اپنی نذرِ احمد کے شاگرد تھے، وہ ۱۰۰۰ھ میں علوم دینیہ کی مجلسِ دینی نذرِ احمد ترک فقہی طرف مائل تھے، ان کے زیرِ اثر قاضی غلام بھی صاحبِ بھیابہستہ آہستہ ترکِ فقہی کر دیں، چھپنے لگے، کچھ عرصہ بعد حدیث رہنے کے بعد انہوں نے سرے سے حدیث کا انکار شروع کر دیا، چکڑالو کے دو گھر نے آپ کو خطابیت و افتاء سے الگ کر دیا اور آپ نے جہاں پر ضلع ملتان یا کہ ملازمت کر لی، پھر اس علاقے کی دینی آباد قاضی قمر الدین صاحب کے سپرد کر دی، قاضی قمر الدین صاحب غلام جی کے چچا زاد بھائی تھے۔

آپ نے حضرت مولانا احمد علی عفت سید پوری سے حدیث پڑھی تھی اور حضرت مولانا احمد من کو پوری سے بھی ملی، سنا وہ کہتا تھا آپ نے فقہ انکار، حدیث کا غریب کھل کر مقابلہ کیا، مرنے والی حدیث کے ذمے قاضی ابراہیم نے اپنے والد کے مسک کو قبول کرنے سے انکار کر دیا، یہاں تک کہ والد کی جائداد سے بھی محروم ہو گئے، ان کے بھائی تاہنی محمد سیسی کے دونوں تک اپنے والد کے ساتھ رہے، ان کا رویہ بھی اس سے متغیر ہو گئے، اور انکار حدیث سے تائب ہو کر مسکِ حق اختیار فرمایا۔

مردی عبد اللہ صاحب چکڑالوی نے ترجمہ قرآن آیات القرآن کے نام سے ایک تفسیر بھی لکھی جس کے چند اقتباسات درج کریں۔ ان سے مروی عبد اللہ چکڑالوی کا نظریہ انکار حدیث کھل کر سامنے آتا ہے۔

ان کا ہر شخص خود امام ہے اور جیسے ہے۔ اس کو کسی کی تقلید کی ضرورت نہیں
کیونکہ تقلید نام ہے پابندی کا اور یہی پابندی سے بھاگنے کے لئے قریہ مارا
کھیل کھیلایا ہے۔ اس لئے یہ لوگ ایک دوسرے کی بالکل نہیں سمجھتے ہر شخص
قرآن مجید کو جس طرح سمجھتا ہے۔ اسی طرح اس پر عمل پیرا ہونے کا دعویٰ کرتا ہے
اس میں شبہ نہیں کہ حکماء حدیث کی تحریک میر تقی میر کے جوش و حرک تقلید سے آگئی
مشہور مورخ شیخ محمد اکرام لکھتے ہیں۔۔۔

احمدیہ جماعت کے جوش و خروش کا دوسرا نتیجہ طبقہ اہل القرآن کا آغاز
ہے۔ احمدیہ اپنے آپ کو غیر متعلقہ کہتے ہیں۔ وہ فقہی اور شوافع امام ابوحنیفہؒ
کی تقلید سے آزاد ہیں۔ نتیجہ یہ ہے کہ کئی جماعتوں کو جو زیادہ بڑا و خیال حسین
فہم فقہاء کی تقلید سے آزادی ملی معلوم نہ ہوئی اور انہوں نے مختلف اسباب
کی بنا پر احادیث سے بھی آزادی حاصل کرنا چاہی۔ اس گروہ کا ایک مرکز
پنجاب میں ہے۔ جہاں لوگ انہیں چکڑاوی کہتے ہیں اور یہ اپنے آپ کو
اہل القرآن کا لقب دیتے ہیں۔ اس گروہ کا بانی سوری عبداللہ چکڑاوی
پہلے احمدیہ تھا۔

مولوی عبداللہ کے لئے سب سے بڑی مشکل نماز کا مسئلہ تھا۔ قرآن مجید بارہ نماز کا حکم یہ تسلیم
لیکن اس میں نماز کی کوئی پوری تشکیل مذکور نہیں۔ نماز کا سارا عمل نقشہ امت کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم سے جیسے درہندوں حدیث تسلیم کئے کوئی شخص قرآن مجید کے حکم و احکام الصلوٰۃ پر عمل پیرا نہیں
ہو سکتا۔ مولوی صاحب کے لئے انکار نماز بھی آسان نہ تھا اور کوئی امکان نماز کی عملی تشکیل میں قرآن سے
سمجھنے لانا یہ ان کے لئے اس سے بڑھ کر مشکل تھا۔ مولوی صاحب نے قرآن کے نقشہ نماز کھینچنے پر ان
القرآن علی صلوٰۃ القرآن۔ ایک کتاب بھی جو چار سو صفحات پر مشتمل ہے۔ نماز کیلئے کئے چار سو صفحہ
کی درمی گروائی گون کر لیا اور مولوی صاحب کے اس میں استدلال کیا کیا جس سے اس وقت ہمارا
موضوع نہیں۔ ہمیں اس وقت صرف یہ بتانا ہے کہ مولوی میر تقی میر کا نظریہ حدیث کیا تھا مولوی
لے تمام کی شایہ جلد ۱۷۷۷ لے مورخ کوثر ص ۵۱

صاحب پیشہ کا معنی رسول کو زیرِ بکت نہیں ملے، حدیث کے موجوہ نہ پہنچے، جعل اور فنی بنا نہیں
 "حدیث کی تشریح و تفصیل کتاب الہیہ کے ساتھ شفاعت ہے۔۔۔۔۔ اس وجہ سے کچھ اس
 بارہ میں شک نہ کہ حدیث محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول و فعل اور آثار یہ نہیں ہے۔۔۔ اور اس
 نے دیکھ کر وہ ایک شایستگی کی کہ یہ النظر پر صورت، زینت کو بد شکل، مصنوعی پہنچے، اس کو رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی ملحق نہیں ہے۔ آپ کی وفات سے پندرہ سو برس پہلے بخش خود غرض
 لوگوں سے از خود یہ چیزیات گزشتیں اور کمال سیادہ ان سے ان کو مانع خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نے دیا
 رہا ہے یہ کام زیادہ تر بعض یہود و نصاریٰ و مشرکان اسلام کا معلوم ہوتا ہے جنہوں نے اس امر کی کجی
 کی یہ بہت ہی مذہم ہے کہ وہ مصنفی نے جناس میں لوگوں کو قرآن حکیم کی طرف سے ہٹا کر اور طرف کا دیا
 یہ ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں:

۱۔ فی التخصیص حدیث میں اس قدر فضیلت و عزیمات اور دور از کار و درجہ سراپا
 باتیں مندرج ہیں کہ اس کی شکل کو نہایت ہی بد نما بنائی ہیں، میں نے خاصیتیں
 حدیث (حدیث بنائے الاول) سے یہ بڑی کار بخیر کی کہ اس کو خاتم النبیین کو
 طرف منسوب کر دیا اور اس طرف اس کے بد شکل چہرہ پر سفید، پادوس میں دیا
 اس تشریح سے معلوم ہوتا ہے کہ مولوی صاحب کا حد پیش برہ راست کا معنی رسول کے
 لازم ہونے اور حدیث کی قیمت پر نہ رکھا، وہ صرف موجوہ ذخیرہ حدیث کو ناقابلِ تمنا دیکھتے تھے اور
 ان کے پاس جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صحیح تعلیمات تھیں، پہنچنے کے لئے اور کوئی راہ بھی نہ تھی، چہرہ
 انہوں نے یہ راہ اختیار کی کہ قرآن مجید کو مجروح سے برہات میں کافی اور وائی کہیں تاکہ لوگ صرف
 انہیں یہ جان کر نہ لڑتے، ایک دوسرے تمام پر لکھتے ہیں:

۲۔ قرآن مجید میں قرآن اسلام کی ہر ایک چیز میں کل اوجہ مفصل و شرح طور پر بیان
 ہو گئی ہے تو اب وہی فحشی و زانیہ حدیث کی کیا حاجت رہی، بلکہ اس کا ملنا اور دین
 اسلام میں اس پر عمل درآمد کرنا سراسر کفر و شرک اور ظلم و فسق ہے۔

اس پر بس نہیں۔ ذرا اگے پڑھئے!

بیٹے ہیں اور مولوی صاحب کا وطنی ہے کہ اتباع حدیث کی تجویز پہلے وہ میں بھی تھی مگر وہ اپنی حدیث میں سے تھا اور مولوی علیہ السلام تو اہل سنت کے سوا اور کبھی چیز کو بنو اسرائیل کے لئے قیمت نہ رکھتے تھے اور نہ آپ نے کبھی کسی اور بات کی دعوت دی تھی

مولوی صاحب کی بات پسند کیا کی بہم کا مصداق ہے ہم ان کی کس کس بات پر مروجہ ہیں اور ان کے لگنے کس کس رقم کو مندرجہ کسے کی کوشش کریں تو اہل سنت کوئی علیہ السلام کو ملتی تھی اور بنو اسرائیل کے لئے بے شک قشری پیغمبر تھے ان کے کمالی حضرت ہارون علیہ السلام تو صاحب کتاب نہ تھے چرچا تو ان کے میں یہ بات کیوں ہے کہ انہوں نے بھی قوم کو پیغمبری کی دعوت دی، اس کی وجہ اس کے سوا کیا ہو سکتی ہے کہ نبی و رسول اسی لئے بھیجے جاتے ہیں کہ ان کی پیروی کی جائے اور ان سے رضاء الہی کے حقیقے جاری ہوں بنو اسرائیل جب سامری کے پکر میں گھرے تو حضرت ہارون علیہ السلام نے کیا نہ کہا تھا : دیکھتے تپا طہ ایت ۹۰

يَقُومُ اِنْسَانًا فَنَقُصِّمُ بِهِ ذَانِ رِيْكَمُ الْمُرْسَلِيْنَ فَاَتَّبِعُوْنِيْ وَاطِيعُوا اَمْرِيْ
ترجمہ : اے میری قوم بات یہی ہے کہ تم پہلے گئے اس (پھلٹے) کے ساتھ

اور بے شک تہارادب و رجمان ہے سو میری پیروی کرو اور مولوی میری بات قرآن کریم کی اس آیت سے واضح ہوتا ہے کہ بنو اسرائیل نے اپنے حرف کو اہل سنت کی دعوت نہ تھی، انہوں نے اس کی دعوت اور مولوی علیہ السلام کو اپنی جگہ لکھا۔ حضرت ہارون علیہ السلام کی اتباع اور پیروی بھی ان پر لازم تھی۔ حدیث ملنے کا سبق پہلی امتوں میں اس وقت سے نبیوں کے زیر تربیت رہا ہے یہ کہنا کہ یہ ملعون کام پہلے سے تو بلا لکھتے ہی مدت ہے ہندوستان کے متکرمین حدیث میں مولوی عبدالغفر پکڑا رکھے بعد جناب تافہ محمد مسلم کا نام آتا ہے

⑥ حافظ اسلم صاحب بحیرہ چوڑی

آپ جو ہال کے مشہور مجدد حدیث گھر ان سے تعلق رکھتے تھے مشہور غیر متفقہ عالم جناب مولانا سلامت احمد صاحب کے بیٹے تھے آپ کے عقائد واضح ہیں اور

نہ حدیث پر جماد ایمان ہے اور نہ اس پر ایمان لےنے کا حکم دیا گیا ہے۔

نہ حدیث کے راوی پر جماد ایمان ہے اور نہ اس پر ایمان لانے کا حکم دیا گیا ہے۔

گیا ہے نہ حدیث کی سند میں جو رجال ہیں ان پر حوالہ ایمان ہے نہ ان پر ایمان لانے کا ہم کو حکم دیا گیا ہے۔ پھر یہ کس قدر عجیب بات ہے کہ ایسی غیر ایمانی اور غیر یقینی چیز کو ہم قرآن کی طرح حجت مانیں گے۔

قرآن میں جہاں جہاں اللہ و رسول کی اطاعت کا حکم دیا گیا ہے۔ اس سے مراد امام و امت یعنی مرکزِ حق کی اطاعت ہے جب تک محمد صلی اللہ علیہ وسلم امت میں مرجع و محکمے ان کی اطاعت اللہ و رسول کی اطاعت محضیٰ اور آپ کے نفع و جانفشانی کی اطاعت اللہ و رسول کی اطاعت ہوگی اور اطاعت عربی میں کہتے ہیں زندہ کی فرائد و اری کو تکہ

مراد ہی صاحب کا یہ استدلال درست نہیں کہ اطاعتِ زندہ کی ہی ہو سکتی ہے قوتِ شدہ کی نہیں۔ قوتِ شدہ کی پیروی کسی بے بھی فقط اطاعتِ حدیث میں مرجع دے۔ ایک عورتِ خفت عرش کے بارے میں کہتی ہے۔ مَا كُنْتُ لَا طَاعَةَ حَيَاةٍ أَحْيَاةٍ حَيَاةٍ (ترجمہ) یہ نہیں ہر مکان کی ان کی زندگی میں۔ تو ان کی اطاعت کرتی رہیں اور جب وہ چلے جائے تو ان کے خلاف چلیں۔ اسلم صاحب کا یہ نظریہ شہیدِ حق و مجددِ عالم مولانا وحید الزمان سے باخبر معلوم ہوتا ہے۔ یہی نظریہ شیعہ علماء کا ہے۔ مولانا وحید الزمان لکھتے ہیں :-

جو مجتہد قوت ہو چکا ہے اس کی تقلید باند نہیں اس میں شیعوں جیسے ساتھ ہیں۔
 اور ثبوتِ شدہ عقلی کے قتل پر عمن کی نفیس بحث ماقول ابن قیم (۵۰۱ھ) سے بھی کی جے
 حجتِ علیہ السلام محمود فرماتے ہیں۔ ہونکان حسنا قبلہ من ہون قدحان۔ مشکوٰۃ ص ۲۲۔
 ماقول اسلم خانہ افی طور پر غیر منقول ہے۔ پھر انکا حدیث کہنے لگے۔ خود لکھتے ہیں :-
 ہمارا مگر تعالیٰ اور پیرونی اجماعِ حدیث علماء کا مرجع تھا ہے
 شیخ محمد کرام صاحب بھی یہ نظر انداز ہیں :-

مولانا محمد اسلم بھی اور ان کے عمرے اجماعِ حدیث سے مشکوک تھے

۱۔ مقام حدیث جلد ۱ ص ۱۱۱ کے ایضاً ص ۱۱۵ کے مرقا۔ ام انک ص ۱۱۵ کے جرحِ ائمہ کی ص ۱۱۵
 ۲۔ دیکھئے اہام القمین ص ۱۱۵ مرقع النیل ص ۱۲۵ کے نوادرات ص ۱۲۳ کے مرقع کوثر ص ۱۲۳

حافظ محمد سلیم رحمہ فرماتے ہیں کہ ایک مورخ کی حیثیت سے زیادہ شہرت پائی جا رہی ہے۔ لکنی حضرات میں تحریر کی۔ آپ حدیث کے اعتبار سے ثابت تھے۔ اگر سورہ رسول کو سورہ نبوت کے ساتھ لیتے۔ آپ نے بھی حدیث کے خلاف بہت کام کیا ہے۔ سورہ رسول کے بارے میں یہی اسی قول و گواہی کرنا تمام نکار حدیث کے بھی قریب رہا۔ حضرت سورہ تائید ہر عالم مدنی ایک جگہ حافظ صاحب کے مسلک پر نقد کرتے ہوئے لکھتے ہیں اور

سورہ اسماء میں سورہ رسول کو تو تسلیم کرتے ہیں۔ مگر اس کو مستراح فرماتے ہیں۔ پھر علی حافظ سے مراد ہے یہ سخت مشکوک ہے کہ وہ حدیث کے ساتھ پڑھتے ہوئے بڑے بڑے بھی ہلکا فی سمجھتے اور انہیں مشکوک نظر سے دیکھتے ہیں۔ لیکن جب غور کوئی دعوے کرتے ہیں تو اس کے لیے کسی ثبوت کی ضرورت نہیں سمجھتے۔ اگر سورہ رسول کے نو ترسے ان کی فرض یہ ہے۔ کہ آپ نے نماز پڑھی تھی اور اس کو اس کے لیے صرف قرآن ہی کا تواتر کافی ہے۔ لیکن اگر اس سے کچھ کی تفصیل فرمادے تو ان کو یہ صاف کرنا ضروری تھا کہ کن کن ارکان میں اس کو تواتر ملبہ ہے اور کن میں نہیں۔ اسی طرح قرآن کی تمام عبادت کی اور بھی کائنات میں نہیں نے کیا۔ اختیار کیا ہے۔ آپ کے سورہ مستحکم میں آپ کی ممانعت سب کا غور و مشق امت اور فصل فقہاء بھی شامل ہیں یا نہیں؟ اگر ہیں تو صرف بحیثیت رسالت یا یہاں کوئی اور تفسیر ہے۔ اگر ہے تو وہ تفسیر بھی تو اس کے ثابت ہے یا نہیں؟ یہ حال جنسی بات قرآن سے ثابت ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ رسول اللہ سے لینے والے جہاں کسی شخص کے سورہ اور نمونہ بنایا گیا ہے۔ اور ہر کسی تفسیر کے وہ تواتر رسول ہے۔ پس جب رسول کی ذات ہو کسی تفسیر کے سورہ ہے تو یہ ماننا پڑتا ہے کہ جو شخص علی پہنچا اس نے کہ وہ کھانا ہے وہ سب حدیث کے نزدیک بھی قرآنی امر کے ماتحت واجب التسلیم ہونا چاہیے۔ اب یہاں سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا حضرت علی رضی اللہ عنہ علیہ وسلم کی پوری کی پوری زندگی سب کا تمام

کا مستام اور حضرت بحرف بطریق قرآن منقول ہے اس کا ایک
 حصہ متر ہے اور بڑا حصہ غیر متر ہے۔ عورت تو قرآن کے خلاف ہے۔
 نبیائیں کوئی شخص بھی یہ دعویٰ نہیں کر سکتا کہ آپ کے عبادت معامات
 کا جو ہر پہلو قرآن سے ثابت ہے۔ لا غلامیٰ کہنا پڑے گا کہ اس کا ایک
 حصہ متر اور دو حصہ غیر متر ہے۔ بلکہ بڑا حصہ غیر متر ہے۔ مثلاً یہ متر
 ہے کہ آپ نے غزہ کی غزا پر سعی۔ یہ بھی متر ہے کہ چار رکعتیں پڑھیں اور
 مسجد مکہ کیلئے۔ رکوع پہلے کیا پھر مجدد، غزہ کے آخر میں بیٹھے اور سر بھی پھیلا،
 شروع نمازیں اچھا اٹھائے، اس کے بعد ایک آدھی بات کا اور اتفاقاً
 کر بیٹھے۔ لیکن صرف متر اور اس سے بھی نماز کی پوری حیثیت مکمل نہیں ہوتی
 پھر دین کے ارحمت کے متعلق لڑنا کا کیا فیصلہ ہو گا جو صحابہ کے ساتھ ائمہ رسول
 میں نفرت کے کی وجہ سے قابل قبول تھا اور اب قرآن کے ساتھ منقول نہ ہونے
 کی وجہ سے قابل تسلیم نہیں رہا۔ ان جزئیات کے لئے اب تجویز کیا ہے۔

پھر نیک اور بگ ان کے جواب میں لکھتے ہیں۔ اس ضمن میں قارئین کو مرانا اسلم صاحب
 کی علمی سطح کا بھی کچھ اندازہ ہو جائے گا۔

مرانا اسلم صاحب جبراً یہودی کو یہاں عجیب شبہ گرز ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ
ما انا نیکو کہیت، اہل نیکیت کی قسم کے بارے میں ہے۔ حدیث سے اس کا
 ذکر کا وہ حصہ نہیں ہے۔ یہاں وہ انا کے غلط کو جو نہ لکھی۔ کے ہاتھ میں واقع
 ہے تو گوگل نے غلط جنسی سے امر یا قار کے معنی میں سمجھ لیا ہے۔ حالانکہ یہ غلط
 قرآن میں سینکڑوں جگہ آیا ہے اور کہیں ان معنوں میں مستعمل نہیں ہوا۔ بلکہ ہر جگہ
 اس کے معنی صیغے ہی کے ہیں۔ لہذا یہ استدلال بھی صحیح نہیں کیونکہ مدثری اقوال
 ہیں ان کے بیٹے نے دیکھنے کا لفظ نہیں کہا جا سکتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے جو چیز دی ہے وہ قرآن ہے۔ انتہی

مرا تا کہ پورے قرآن کی جامعیت کا علم ہی نہیں، اس لئے یہاں بھی انہوں نے آیت "لا کو صرف" الہٰنیت سے غصہ کر ڈالا۔ قائلین حدیث کے نزدیک آیت "لا" اپنی شانِ جامعیت کی وجہ سے صرف "ال" کے ساتھ ناموس نہیں، بلکہ ان ساری ہدایات کو بھی شامل ہے جو آپ نے اپنی امت کو دی ہیں۔ حضرت مولانا دیکھتے ہیں۔

مولانا کی قرآن و فی کلام یہ تہمت ہے کہ انہیں سینکڑوں جگہ میں ایسی کوئی آیت نظر نہیں آئی جہاں یہ لفظ ایسے معنی میں مستعمل ہو جو حدیث پر بھی اہل علم جا سکیں۔ قرآن کریم میں ارشاد ہے: "الذین اوتوا العلم و جعلوا لشرف لسانی درجہ بنہ کرتا ہے" موصوفین کے اور ان کے جن کو علم، یا گیا ہے، اگر علم کے لئے یہ لفظ مستعمل ہو سکتا ہے تو کیا حدیث، ایک معلوم ہی نہیں؟ اور سری جگہ فرمایا: "وانبأء المحکمہ و انبأء من لدنا عدل انبأ عن الخلق، اتانی الکتاب و جعلنی نبیاً و انا کما ما لم یؤت احد من العلمین، انبأء المحکمہ و فصل الخطاب، ان آیات میں "انا" کا خط کتاب کے لئے علم کے لئے حکمت کے لئے، حکم اور نبوت کے لئے، فغان و کمالات کے لئے اور آخری آیت میں، "فصل الخطاب" یعنی، قرآن کے لئے بھی مستعمل ہر سب اس لئے مراد کا دعویٰ بالکل ہے دلیل ہے، یہ چند سہواری مولانا کے دعویٰ کی تردید کے لئے کافی ہیں۔

③ نیا ز صاحب فقہوری

ماہنامہ نگار کے مدیر نیا ز فقہوری بھی انکا حدیث میں نمایاں شخصیت تھے، جن، بڑاں انہی کی تصنیف ہے۔ سبب انکا حدیث میں یہاں تک آگے نکلے کہ سوسوں کی تمام قریبوں کا ذمہ دار حدیث کو منہرایا، خود کہتے ہیں۔

اگر ماریوں کی جماعت دلتی مسلمان ہے تو میں یقیناً کاغذ ہوں اور اگر میں
مسلمان ہوں تو یہ سب مسلمان ہیں۔ کیوں کہ ان کے نزدیک اسلام، تم ہے
صرف کوہِ تفتیک کا اور تقلید بھی رسول و حکام رسول کی نہیں، بلکہ بنیادی
اسلام والہک دھیتہ کی۔ اور میں سمجھتا ہوں کہ حقیقی کیفیت یقین کی، اس وقت تک
پیدا ہی نہیں ہو سکتی۔ جب تک ہر شخص اپنی جگہ ٹھہر کر سکے کسی نتیجہ پر نہ پہنچے۔
تھہرے محض یہ کہ تو میں ہزار ہی اسلامی سرسبز کی طرف سے مجھ میں امدادیت
سے پیدا کر لے۔

اس میں نیاز صاحب نے متفقین، اثر اور بعد کو ہی نہیں کو سنا بھاری دوسم کے متفقین جو
احمدیہ کہلاتے ہیں۔ انہیں بھی متفق ہی قرار دیا ہے۔ اثر اور بعد کے نہ سہی، بھاری دوسم کے ہی ہیں۔
نیاز صاحب لکھتے ہیں :-

ہم کا نتیجہ یہ ہوا کہ خدا کے متعلق قرآن کے بتائے ہوئے تصورات، دوزخ
و جنت، حشر و نشر وغیرہ عقائد ان سب کا مفہوم یہ دینے لگے کہ سچ ہو گیا
ہے۔ کیونکہ اب بے تصرف عقائد بلکہ خود مذہب کا وجود و تحجوں کا کھیل
نظر آنے لگا۔

اب دیکھئے حدیث میں شکی کے کٹنے نکالنے والا قرآن میرے ساتھ کہاں آئے؟ خدا
راہے اس کے الفاظ میں ملاحظہ کیجئے :-

کلامِ مجید کو میں کلامِ خداوندی سمجھتا ہوں اور نہ ابھام دیتا ہوں، بلکہ ایک انسان
کا کلام جانتا ہوں۔

قرآن کریم کے بارے میں یہ بد اعتقاد کی کہاں سے پیدا ہوئی؟ انکار حدیث سے —
اور حدیث سے، بلکہ ان کی بیعت کہاں سے پیدا ہوئی؟ ترکہ تقلید سے — معجزات کے
بارے میں نیاز صاحب کا عقیدہ ملاحظہ کیجئے :-

معجزے کبھی ظاہری نہیں ہوتے، بلکہ یہ سب ذاتِ میں ہی جو عدول بعد گزری گئی ہیں۔

لے من یز داں حمد اذن حدیث سے لے ایضا حدیث سے لے ایضا حدیث سے

۴ علامہ تمنا عمادی پھلواری

محققین حدیث کے حلقے میں یہ نسبت صاحب علم مجھے جلد سے ہیں۔ آپ کا نظریہ حدیث مسبب قبول ہے۔

وہی ایک حدیث مجمع ہے جو قرآن سے قریب تر ہو اور باقی سب غلط۔
چاہے ان باقی کے راوی کیسے ہی ثقہ کیوں نہ ہوں اور وہ صحاح شریح کی متفق
علیہ حدیثیں ہی کیوں نہ ہوں اور وہ ایک حدیث جو قرآن سے قریب تر ہے
اس کا راوی کیسا ہی مجروح کیوں نہ ہو اور وہ صحاح سستہ سے باہر ہی کی
حدیث کیوں نہ ہو، بلکہ شیوخ کی اقوال کافی مزیدہ ہی کی حدیث کیوں نہ ہو۔

عہد رسالت میں حدیث لکھنے کا عمل اور اس کا نسخ

بعض صحابہ نے عہد نبوی میں حدیثوں کا کھنا شروع کر دیا تھا اور وہ جو کچھ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنتے تھے یا آپ کو کہتے ہوئے دیکھتے
تھے اس کو لکھ کر جمع کرتے گئے تھے تو یہ باتیں اُتریں، یا: اچھا! انس خدا
جاء فکلمہ مسئلہ من دیکھ۔۔۔ ہو خیر کما یجمعون۔ (سورہ یونس ۶۹)
اس آیت کے نزول کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو حدیثیں
لکھنے سے منع کر دیا تھے

جہور مسلمانوں کے ہاں لکھنے سے ممانعت پہلے دور میں تھی اور بعض صحابہ کو اجازت
بعد میں ملی، مگر تمنا صاحب نے کس جہ سے دردی سے یہ ترتیب دی، اور کس دائرے انکار حدیث کی
راہ نکالی؟ ہم یہ یہ صحیح ہے کہ انہوں نے صحابہ کا حدیثیں لکھنا کسی نہ کسی درجہ میں ضرور مان لیا ہے۔

لے یہ فیصلہ کن کر کے لاکر یہ حدیث قرآن کے معانی سے اور یہ نہیں، تمنا صاحب داپہ دیز صاحب
اگر کچھ ضمیمہ کا قطعاً کر لی، اعتبار نہیں تو پھر یہ بھی فیصلہ کیجئے کہ ایک شخص کا فہم دوسرے سے اگر مختلف
ہو تو ضمیمہ کی ضرورت کیا ہوگی؟ اے اہل انوار، تقریباً ہر ایک مؤلف قرآن تمنا عمادی کے، ایسا درجہ

دروغ گو را حقہ نباشد

یہی تمام اسباب بر یہاں کتابت حدیث کا قرار رکھتے ہیں۔ اور سری جگہ لکھتے ہیں۔
یہ سب میں گھڑت افسانہ ہیں۔ دراصل کسی صحابی نے صریحاً کہا کوئی جھوٹ
مذہب نہیں کیا تھا۔ اگر دو چار محدثین میں کوئی صحابی کسی اور کی پرکھ لیتے تو
وہ دروغی تبرک کے طور سے ہر دور بخود رکھ پاتا۔

احادیث کو تو ان لوگوں نے اس طرح مشتبہ کر دیا۔ کہ وہ باقرآن تو قرآن کریم کی تفسیر
میں اگر کوئی بات علمائے کرام سے نقل ہوئی تو ان میں سے کسی کو اسے ان لوگوں نے بدین سے
کھول آدھی حاکم کر کے کی تفسیر ہوئے تھے اور پادری علماء ختمین کے بیچ سے تعلق رکھتے
تھے اس طرح ناقابل اعتبار بنا دیا تھا علماء کی جرات و علم ہو۔

روایان احادیث تفسیر میں جو لوگ زیادہ پیش پیش تھے تقریباً سب
کے سب ناقابل اعتبار اور مس جماعت میں وضاعین و کذبین کی ایک
جیت بڑی کمزیریت کا دربار ہی مندرجین مستدین نے ہر تہمت کے متعلق
مستاد و مخالف روایتیں بخود ہی جیتی ہر طرح کی حدیثیں اور ہر طرح کے
اقوال جمع کر کے کتابت قرآنی کے معانی کو مشتبہ کر دیا۔

ابن ابی حنیفہ رحمہ اللہ کی اشاعت میں ان کا ایک عنوان شاخ ہوا جو حدیث
کے بارے میں ان کے نظریات کی پوری وضاحت کرتا ہے تمام اسباب لکھتے ہیں۔
اور منافقین نے اپنے منہ کے ماتحت جمع احادیث کا کام شروع
کرنا چاہا مگر انہیں منافقین نے حج کے آدھ کر کے اس وقت خود بن گیا
کو خیال ہو کہ ہم یہ حدیثیں جمع کرنا شروع کر دیں تو یہ حدیثیں پہنچے اور کوئی بھی
اور مختلف مقامات سے حدیثیں حاصل کیں اور جیسوں راویوں کے
ساتھ رہے۔

نہ ابوہمیرہ عبدالمطلب سے ایضاً ابوہمیرہ رحمہ اللہ سے

اہلِ مومے یعنی نہیں کہ ابنِ شہاب زہری ۱۵۴ھ میں حضرت محمد بن عبدالعزیز کے حکم سے حدیثِ مکفی شروع کی تھی، صالح بن کیمان (۱۴۲ھ) بھی آپ کے ساتھ تھے، مگر تمنا صاحب کا شرعی تحقیق دیکھنے کیسے دعا مست سے اسے بھی ملاش کہہ رہے ہیں، لکھتے ہیں :-

انہیں منافقین مجرک، ایک جماعت نے اپنا سُرخ فی الدین اور ظاہری زہد و تقویٰ دکھا کر ابنِ شہاب زہری کو جمعِ اُمامِ حدیث پر آمادہ کیا، یہ اپنے تجارتی و ذرا مافی کا رہ بار کی وجہ سے اپنے وطنِ مقامِ اہل میں رہا کرتے تھے، مگر ایک بہت بڑی دینی خدمت سمجھ کر اس ہم پر آمادہ ہو گئے۔ اور وہی منافقین خود بھی پھر ان کے پاس آئے کہ حدیثیں لکھوائے گئے اور دوسرے مضامین اور کلامِ دین کو ان کے پاس بھیج کر ان سے بھی حدیثیں ان کے پاس جمع کرنے لگے۔

⑤ ڈاکٹر غلام جیلانی برقی

ان کی کتابوں میں دو قرآن، دو اسلام، جہانِ نو اور حروفِ محرابہ ہند و نکاح حدیث دیکھنے کے لائق ہیں۔ ایک میگزینِ افہام و محکم کی تائید کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

مرزا صاحب درست فرماتے ہیں کہ تمام حدیثیں قرین و معنی سے اکٹودہ یا سرے سے موضوع ہیں۔

علماء اسلام پر طنز کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

اپنے ہر خطبہ میں اپنے رسول کو غیر الایار کہہ کر لافِ بفرق بین احمد و محمد کی ہر طرحِ خلاف و ردّی کہہ رہے ہیں۔

دشمنوں کی اطاعت و گناہ دہی برقی صاحب کے دلِ خود ان پر بھی ایمان لانا ضروری نہیں۔ خدا قہر لی اور یومِ آخرت پر ایمان ہو تو نیک اعمالِ شرفِ قبولیت پائیے ہیں، رسولوں پر ایمان ہوا ضروری نہیں۔ ————— لکھتے ہیں :-

اللہ تعالیٰ نے اھنوا بائعہ و ابوداؤد الخضر کو قبل اعمال کی بنیادی شرط قرار دیا ہے

اس میں ایمان بالاسلام شامل نہیں ہے

ایک دیگر طلبہ کہ خطاب کئے ہوئے کئے ہیں اور

آپ کے اہل اسلام چند عقائد کا نام ہے اور قرآن کے نزدیک صرف یحییٰ کا

اس لئے خدا اور رسول کا صحیح پیرو دہ ہے جو ان اعمال پر عمل کر رہا ہو۔ خواہ

اس پر عیسائیت کا بیس لگا ہوا ہو یا یہودیت کا۔ نہ وہ جو خدا اور رسول کا

صرف زبانی قائل ہو اور عمل کا فقرہ

نقل سے میرے نزاع اس بات پر ہے کہ وہ حدیث کو ہنگے ہو کہ بے شمار ظواہر کو

جزو اسلام بتانا چاہتا ہے

حدیث اللہ کے احکام میں ہے جو اکثر غلام حبیبی برقی جو: نکاح حدیث میں اسس قدر

ہنگے کئے ہوئے تھے اللہ تعالیٰ نے ان کی انگلی کی اور وہ انکار حدیث سے یکر تا تب ہنگے

ان کی آخری تصنیف تاریخ حدیث (برقی) ہے جس میں انہوں نے علماء کی سچ پر حدیث کو قبل

کرنے کا غیر شرط اقرار کیا ہے۔

⑤ چودھری غلام محمد پرویز

چودھری صاحب کا عقیدہ یہ ہے کہ مسلمانوں کے پاس کوئی طے شدہ شریعت نہیں ہے

اہمیت حاصل ہو اور اس میں ہمیشگی ہو۔ ان کا موقف یہ ہے کہ جزئیات مختلف حالات کے

ساتھ ساتھ بدلتی رہتی ہیں۔ ان کے ہاں ان بدلتی جزئیات کو ہی شریعت کہتے ہیں۔ جو وقت

کے تقاضوں کے ساتھ ساتھ بدلتی چلیے۔ بہمنہ منہ ملی۔ فیہ علیہ وسلم کے زمانے کی شریعت

صرف آخر دور کے لئے تھی اس دور کے لئے نہیں۔ ہمارے زمانے کی شریعت برکت و وفائی

اصولی سے کرے گی۔ انہیں حدیث سے ملے کر اور مست نہیں۔ پرویز صاحب کی مندرجہ ذیل

عبارات ملاحظہ ہوں اور

یہ ایک اسلام مت ہے اور اسلام صرف یہ ہے ایضاً ص ۱۱

جن جن نیات کو خدا نے خود متعین نہیں کیا۔ ان کے متعلق خدا کا اشارہ یہی تھا کہ وہ ہر زمانے کے تقاضوں کے مطابق بدلتا رہیں اور یہی جن نیات کو کربل پہنے متعین کیا۔ ان کے متعلق حضور کا بھی یہ منشاء نہیں تھا کہ وہ قیامت تک کے لیے قائم و غیر متبدل رہیں۔

جو قرآنی اصولوں کی روک تھام میں اپنے دور کے تقاضوں کے مطابق اپنے قوانین خود متعین کریں یہی قرآنی شریعت اسلامی کہلائی گئے۔ ذکر وہ قوانین جو اپنے زمانے کے حالات کے مطابق کسی سابقہ اسلامی حکومت و حضور کی حکومت کے وضع کیے تھے۔

اگر خدا کا منشاء یہ ہر اکہ زکوٰۃ کی شرح قیامت تک کے لیے اودھانی فیصد ہوئی چلیے تو وہ اسے قرآن میں خود بیان نہ کر دیتا۔ اس سے ہم اس نتیجہ پر پہنچتے ہیں کہ یہ منشاء خداوندی ہی نہیں کہ زکوٰۃ کی شرح ہر زمانے میں ایک ہی رہے۔

غالب قلم محمد پرویز کے دور میں فقہانکار حدیث پورے عروج کو پہنچا ہے۔ آپ کا انداز تصنیف کچھ زیادہ سلیقہ دار اور اظہار ہے جس میں جھانک کر اصل حق کی نشاندہی کرنا ہوتی ہے۔ ایک بڑا مشکل کام ہے۔ آپ نے تفسیر مفہوم القرآن کہنی جہودوں میں تحریر کی ہے۔ جو اردو حجرات اور حسن طباحت میں نفیس کتاب ہے۔ لیکن اس میں کس طرح اسلام کے قطعی تعزیرات سے کیوں ہے۔ وہ معاملہ سے ہی پتہ چلتا ہے کہ انکار حدیث کا تعزیر پرویز صاحب کو کہاں تک اسلام سے دور لگایا ہے۔ اس کے لیے ان کی یہ تحریرات لانگھوں۔

اب تبیے قرآن کریم کی طرف — اس میں یہ تصریح کہیں نہیں نکھا کہ حضرت عیسیٰ کی پیدائش بخیر باب کے ہوئی تھی۔

مسلمانو! کیا یہ وہی عقیدہ نہیں جو قادیانیوں کا ہے، کیا قرآنی حضرت عیسیٰ کو بار بار

۱۔ مقام حدیث جلد ۱ ص ۱۹۱ ۲۔ اہل مدخل اسلام اکثر پرستندہ ۳۔ پرویز صاحب کا مضمون زکوٰۃ پر ص ۱۵۸ ۴۔ مقام حدیث جلد ۱ ص ۱۹۱ ۵۔ مصادف القرآن جلد ۱ ص ۱۵۸

صبح بن کر نہیں کہتا؛ کیا پتہ سورہ اہل عمران ۵۵ میں اور صبح سورہ مریح ۱۰ میں اس پر
مفسرین بحث نہیں کرتے؛ اس وقت ہم اس موضوع پر بحث نہیں کر رہے۔ بتانا یہ مقصود ہے کہ
دیگر انکار حدیث کس طرح پر وزیر صاحب کو قادیانوں کے قریب لے گیا ہے۔ نوڑا خط کیجئے۔

حضرت عیسیٰ کے اب تک زندہ ہونے کی تائید قرآن کریم سے نہیں ملتی۔ قرآن
پاک کتب کے روایات یا جملے کا براہِ راست ذکر کرتے ہیں۔

میں تو اب تک قرآن پاک میں کہیں وہ آیت نہیں ملی جس میں خاص حضرت عیسیٰ علیہ السلام
کی وفاتِ صراحت سے مذکور ہو۔ یہی الفاظ کی کھینچاٹانی اور دور اندازہ کار تاویلات تو اس سے
قادیانوں کا لٹریچر بھرا ہوا ہے۔ پر وزیر صاحب کہتے ہیں :-

کوئی روایت جو حضرت عیسیٰ کی آمد کی خبر دیتی ہے وضعی اور جھوٹی ہے۔ جو
چار سولے سہ نہیں پرکتی ہے۔

جناب اب آپ کے دل کل ذخیرہ حدیث ہی جی اور وضعی ہے تو یہاں حدیث کس کی تصویر کس کی ہے؟
پر وزیر صاحب نے جس طرح قرآن پر یہ بہتان باندھا ہے کہ وہ حضرت عیسیٰ کی وفات
کا براہِ راست ذکر کرتا ہے۔ اسی طرح قرآن پاک پر ان کا دوسرا بہتان بھی طالع کیجئے :-
قرآن کریم نے کس شدت اور نکو سے اس کی مرادت فرمادی ہے کہ نبی اکرم
کو کوئی حقیقی معجزہ نہیں دیا گیا اور حضور کا معجزہ صرف قرآن ہی ہے۔

پر وزیر صاحب تو اس باب میں شدت اور نکو سے مدعی ہیں۔ لیکن جس چراغِ آیت
بھی ایسی نہیں ملی جس میں براہِ راست کہا گیا ہو کہ حضور اکرم کو کوئی حقیقی معجزہ نہیں دیا گیا۔ معجزہ سولے
اسی پیروں سے معجزات کا انکار کیا تھا۔ ختم انکار حدیث اپنی لپیٹ میں اسلام کے ہر بنیادی عقیدہ
کو میچ کر رہا ہے اور اس دور میں مشرقِ قدام احمد پر وزیر قلم اسلام کے لئے دو سولے غلام اچھڑکا کر دار
ادار کر رہے ہیں۔ زیادہ اعتماد یہود و نصاریٰ پر کرتے ہیں۔ کوئی بات حلال نہیں کرتے۔ دلیل کی
جگہ تلک اور جذبات سے زیادہ کام لیتے ہیں۔ لیکن دربار اسلام کو گمراہی میں وہ کسی دوسرے
طرح سے پھینچے نہیں۔

ہندوستان میں انکار حدیث کی باقاعدہ تحریک مولوی عبد اللہ علی شاہ سے جی تھی پاکستان بننے پر
مشر پر دوزخ کی کشتی کو دیکھتے رہے پر پوزر نے اپنے خیالات کی اشاعت میں اپنی سرکاری پوزیشن بھی استعمال
کی اور افسران کے ایک صفحہ کو جو پینٹے سے عمارت سے ہٹ کر رکھا تھا منظر کیا اور بعد میں تعبیرات کو کسی
درجہ میں اسی کے گدی میں جو گئے پر پوزر نے اپنے اس موقف پر اپنی اذان میں غصا لکھ کر پڑھا دیا ہے۔
پینٹے اسی خیال کے لوگوں کو کھڑا ہوا تھا اب انہیں پر پوزر کیسے ہیں یہ اس طرف بھی اشارہ
ہے کہ سب سے پہلے پر پوزر کسریٰ بیان نے صفحہ کے نام مبارک کو پارہ کیا تھا حدیث کا یہ پہلا انکار تھا۔
پر پوزر کے بعد اب شیخ کو جو نوادان کو گویا کہ زمین ہے اور یہ ایک بڑے عقیدوں کی محنت پر پڑی
فصل کا مناسبت ہے ہیں۔ - ص ۱۱۱ الفہم المشتکی

⑤ اسی پر چھ صفحہ گزرا ہوا ہے کہ صاحب کچھ دوسرے ابواب قسم کے
ساتھ مل کر تفسیر اقرآن بالقرآن کے نام سے ایک کتاب لکھ رہے۔ ادارہ بدیع القرآن ۱۱۰۔ این
سمن آباد پر اس سے شائع کر رہا ہے۔ پہلی جلد سورہ بقرہ تک ۴۸ صفحات میں دوسری سورہ فاع
تک ۴۸ صفحات میں دوسری سورہ عرف تک ۱۰ صفحات میں شائع ہو چکی ہے۔ —
تیسری جلد کے آخر میں مکمل ہے۔

۔ سورہ بلاغ القرآن کی شائع کردہ تفسیر القرآن بالقرآن چند اجزاء میں جاری ہو چکی کاوش
کا نتیجہ ہے جو عرف خدمت قرآن کے بندہ سے معذور ہے۔ . . . جی کہ ان
حضرات نے اپنے نام لکھی بھی شائع کر کے کی اجازت نہیں دی ۱۱

ادارہ بدیع القرآن نے جلد دوم اور جلد سوم کے متن قرآنی کی تصحیح جاری ابھار محمد صاحب
تھانوی اور مولانا محمد حسین صاحب فاضل دیوبند سے کرانی ہے اور ان جلدوں کے تخریص ان
کے نام کے دینے ہیں۔ یہ عام لوگوں کو متاخذ دینے کے لیے ہے کہ اگر یا تفسیر ابن مسعود کی مصدقہ
ہے حالانکہ یہ عام گزرتی ہیں۔ اور جب اس موضع کے ناموں کو سامنے نہیں لایا، تو متن قرآن
کے مصنفین کے نام ذکر کرنے میں اگر مصلحت ہو سکتی تھی۔

۸۔ انکارِ حدیثِ متشابہات کے سائے میں

یہاں متشابہات کا ضوابط اصطلاحی معنوں میں نہیں۔ ایک وسیع تر مفہوم میں ہے۔ کئی ایسے معانی ہوتے ہیں جو اپنے ظاہری مفہوم میں مناظرہ و ٹکڑ ہوتے ہیں۔ لیکن ان کا چہرہ اس وقت کھلا ہے جب انہیں حکمت کے ماتھے مطابق کیا جائے۔ حکیمانہ حدیث نے اس قسم کے سرور معانی سے بہت فائدہ لٹایا ہے اور جو لوگ علم دین سے واقف نہیں ہوتے۔ انہیں وہ ایسی جذباتی تعبیر میں سے جانتے ہیں کہ احادیثِ ظاہر میں سے لٹکوانے لگتی ہیں۔ ان سرسری چٹپٹے واروں کو وہ اس قسم کی احادیث کے ظاہر پر لٹنے سے بہت متاثر دیتے ہیں۔ شنی صحیح بخاری کے حوالے سے قتلِ کعب بن اشرف کے بارے میں یہ تاثر دیتے ہیں:-

غنائے بنی امیہ و بنی حاکس کا ایک دستہ۔ یہ بھی تھا کہ کبھی کبھی دہلیزے جنوں کو ظنی تبہیروں سے قتل کرا دیا کرتے تھے۔ اور اس کو اپنی بساطِ راست کی ایک بھی پال بگھتے تھے۔ اس وجہ سے ان کے حامیوں اور عاشقہ نشینوں نے ایسی روایتیں بنائیں کہ اس قسم کے قتل کو رسالتِ مآب کا فعلِ شایستہ کہیں نہ کہ ان سجدہ میں کو اپنی کارروائیوں کے جواز کی سند بن سکے۔

کعب بن اشرف کے قتل کی اصل وجہ

اشرف مدنی سے کوہین ایک قتل ہو گیا اور وہ جھاگ کر عینہ میں چلا آیا۔ یہاں یہودی کے قبیلہ بنی نضیر سے مل گیا۔ یہیں اس کی شادی ہوئی کہ کعب بن اشرف اسی کا بیٹا تھا جو اپنے اثر و رسوخ اور جاہت سے بنی نضیر کے سرپرست بن گیا تھا۔ مگر یہودی کو بنی نضیر کے خلاف کرنے میں اس کا بڑا دخل ہے۔ جنگِ بدر کے بعد یہ کہہ گیا اور وہاں مقتولین بدر کے وارثوں اور رشتہ داروں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف بہت بھڑکا مارا۔ کعب بڑا

ابو رافع سلام بن ابی اُحیق کا قتل

کعب بن اشرف کے قتل کے بعد عام یہودی اب گئے اور ان کی روزمرہ زندگی شرارتوں کی گئی۔ گوتین ماں بہ اور یح سلام بن ابی اُحیق نے پیر سر اُٹھایا۔ قبائل کو مسلمانوں کے خلاف پراگندہ کرنے لگا۔ غزوہ خندق کے موقع پر عرب قبائل کو مسلمانوں کے خلاف لائے ہیں اس کا مرکز بنی کہ دارہم، انصار مدینہ، اس کی ان حرکتوں کو بجا بپہنچے تھے۔ انہوں نے اُحیق کی خدمت میں، اس کی سازشوں کی شکایت کی، حضرت علی الشرفیہ وسلم نے عبد اللہ بن عتبیک انصار بنی اور اس کے چند ساتھیوں کو اس کے قتل پر مامور فرمایا، حکم دیا کہ کسی بیچے اور عورت کو قتل نہ کرنا۔ صرف وہی سزا پائے جو فتنے کی جڑ ہے۔۔۔ عبد اللہ بن عتبیک گئے اور اس کا کام تمام کر دیا۔

یہ اور رافع سلام بن تھا؟ اس سے تعویذ کیا تھا۔ مسلمانوں کے خلاف جو لوگ اور طاقتیں کام کرتی تھیں، انہیں اپنی عداوت یا تھا۔ غزوہ خندق کا اصل سبب یہی ہوا تھا۔۔۔ عبد اللہ بن عتبیک کے قتل سے یہ سبب کیوں گرا کر رہ گیا اور مسلمانوں کو چین چھوٹ گیا۔ مسافر پر ویز کے نزدیک یہ دولہا واقعات غلاف واقعہ ہیں اور امام بخاری اور امام مسلم جیسے محدثین نے اپنی حروف سے گزریے ہیں، قدر قرآن، اس کی اجازت نہیں دیتا کہ نبی اپنے دشمن کو قتل نہ کریں سے غم کو سے۔۔۔ کس قدر غلط یہ مفروضہ ہے اور بنائے فاسد علی الفاسد کی کتنی کھلی مثال ہے۔

ہم اس طرح کے قتل سبزی کو قیام امن کی عمومی مصلحت کے پیش نظر غلط نہیں سمجھتے مطلق تبریروں سے بڑے بڑے فتنوں کا سد باب کرنا نہ قتل کے خلاف ہے نہ قرآن کریم کے خلاف۔۔۔ دیکھیں حدیث واقعات کی ظہری سے عام کو دھوکہ دیتے ہیں، لیکن اپنے وقت کو کسی بھی سبب پر حق بجانب ثابت نہیں کر سکتے، حضرت علی الشرفیہ وسلم نے اس حدیث میں اسرار پایا تھا کہ کسی بیچے اور عورت کو قتل نہ کرنا اور قرآن مجید میں حضرت خضر کا حضرت موسیٰ کی مروجہ دلی میں ایک بیچے کو قتل کرنا حضرت یحییٰ کو قتل کرنا اور حضرت عیسیٰ کی قتل نہ

معاذ کی اس وقت کے کھلے سامنے دہڑے ہیں اس قتل کی گنجائش تھی، اب اس واقعہ کی وجہ سے قرآن کریم کے ثبوت بھی نفی ہوا۔ اگر اس واقعہ کے بارے پر قرآن نہیں چڑھا جاسکتا تو کعب بن لہف اور ابو رافع سناہک کے واقعات نقل سے حدیث کی آپ پر بھی کوئی وجہ نہیں آتا اور نہ اس کے باعث حدیث چھوڑی جاسکتی ہے۔

مگر بن حدیث ان دو واقعات پر غلو کا یہ بیان غریب اچھاتے ہیں اور نہیں جانتے کہ مسلمانوں کے پیشرو اسلام میر جبریل علی ان واقعات نقل کرنا مکمل حق میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہے۔ — مسلم میر جبریل کے لیے ہے۔

چرا کہ وہم کی ترقی سے ہندو کا مذہبی شر اور ہندو خیرات کی دینی نعمت کا مکروہ فنا جانا تھا۔ اس نے کعب بن لہف کا سخت ترین دشمن تھا۔ جنگ بد کے بعد اس نے کوسنڈہ کو کشنگا کے پردے کے سر پہ بنا کر مناسٹھ اور قرمز کو مسلمانوں سے اتفاق بیٹھنے کے لیے آواز دیا اور وہ اس سے اگر اپنے اتحاد میں اس کی بجائے اور بے حسی کرنے لگا اور درودہ اس کھڑیوں پر اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کر دے۔۔۔ اس کی فتنہ انگیزیاں سے بھر کر روج ناواں مشہور میں محمد بن مسعود کا مع دو صحابیوں کے بھیجا دہر لے جا کر اس کو قتل کر دیا۔

دیوبند کے مشہور محکم مقام حضرت مراد خان صاحب نے لکھے ہیں۔۔۔

(دیوبند) جب خون کے ستون برپا کئے تھے، ہر اعتبار سے ہو چکے تھے۔ لیکن ان کے ہزاروں کے خون کو حضرت کعب بن لہف اور ابو رافع در پی ہو کر اس کے خون سے بھرنا غور کر دیا، بہت بڑا خیرہ خرچے جس کے درجے کسی غلیظ و جلید شر کا مدد باب ہوا ہو، تمام میں زندگی ہے۔ بلاشبہ ان دونوں کی موت میں اور تمام یہودیوں کی زندگی کی ضمانت تھی۔ جو ان کے بعد زندہ رہے۔

اس میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بچے شگ کا اثبات ہرگز نہیں۔ یہاں ان سے شک کی نفی مقصود ہے۔ محدثین نے اس کے یہی سنی کچے ہیں۔

ان ذلک لم یکن مست: ابراہیم لاجل الشک بل لایا حجة لعلہ ان یمن
 بحق بالشک فاذا لم یثبک بعد شک ہو چھدا تو اضع منه منی اللہ علیہ وسلم
 ترجمہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرف سے شک کے طور پر نہ تھی یہ سرائی زیادتی
 علم کے لیے تھا۔ ہم ان کی نسبت شک کے زیادہ ان تھے جب ہمیں اس سے وہ
 خداوند ہی میں شک نہیں تو حضرت ابراہیم اس میں کیسے شک کر سکتے تھے۔ یہ
 بات حضرت نے تو مضامروائی۔

اس روایت میں شک کا غلط بیان کے مقابلے میں نہیں۔ ایمان تو خود اسی آیت میں مذکور
 ہے یہاں اس حدیث میں پڑھی گئی معلوم ہوا یہاں اس کا منہم تھا ہر پڑھی نہیں ہر ایک دور ہے
 — یہاں اس کی ان تافنی مقصود ہے کہ جب ہم یہاں شک نہیں کر سکتے تو حضرت ابراہیم
 علیہ السلام کو اس قدرت پہنچی میں کیسے شک ہو سکتا تھا

ایک اور اعتراض

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے مشق ایک اور حدیث نقل کی جاتی ہے،

لعلہ یکذب ابراہیم الا ظلت صکة بات شذین منہن فی ذات اللہ قوله

انی صقیم وقوله بل فعلہ کبیر ہم هذا الحدیث

اس میں کہا گیا ہے کہ حضرت ابراہیم نے تین باتیں خلاف واقعہ کہیں — ان میں سے
 دو کا ذکر قرآن پاک میں ہے۔ ایک پچا سرہ، مصافحت آیت ۶۵ میں اور دوسری پچا سرہ ۶۵
 آیت ۶۵ میں مذکور ہے۔ ظاہر آپ نے یہ دونوں باتیں خلاف واقعہ کہیں۔ اب قرآن کو ہر جہم
 انہیں من کرنے کے لیے کوئی ترجیح یا تاویل ضرور اختیار کرنا چھ قرآن امدد میث میں اگر فرق ہے
 قوموں یہ ہے کہ قرآن میں ان میں سے دو باتیں مذکور ہیں اور حدیث میں تین۔ اب وہاں

لے مرفعات شرح مشکوٰۃ جلد ۲۰ ص ۲۰۰ ص ۲۰۱ مشکوٰۃ ص ۲۰۰

کئے پانی سے منس فرما لیتے تھے۔ آپ نے پانی منگوا کر ایک صانع، ایک چیمانہ، کے مطابق ہر گاہ اور غسل فرمایا اور اپنے سر پر سر سے پانی بہایا۔

صبح بخار دی میں یہاں مرحمت سے متعلق ہے کہ حضرت ام المومنینؓ دوران کے بھائی اور بھانجے کے امین پر وہ تھا۔ اس غرض سے بات دہرا آتی ہے جو ہم کہہ چکے ہیں۔ مگر حکایت حدیث میں کہ اس حدیث کو دامن پر وہ سے کی سمجھ سے یکسر مٹا کر کے مہنایت مسخر سے نہ مٹنے پیش کرتے ہیں۔ بلکہ اس کے دامن سے اپنے منکرین حدیث ہلے پر ناز کرتے ہیں۔

فَاَتَمَّامًا اَنْوَاعًا غَسَلَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم حَتّٰی بَانَ اَوْ لَحُو

مِنْ الْعَامِ فَاَعْتَسَلَتْ وَاِذَا خَضَعْتَ حُلَّی رَاْ مَعَادٍ یُّدْنٰہُ وَیُفِیْئُہَا حَتّٰی یَبْیَیْثَ

ترجمہ میں کہیں آپ کے بھائی نے حضورؐ کے غسل کے بارے میں پوچھا ہے کہ

ایک برتن میں پانی منگوا کر صانع، ایک چیمانہ، کے برابر ہر گاہ اور اس

سے غسل کیا اور اپنے سر سے پانی بہایا۔ ہمارے اور آپ کے امین پر وہ تھا۔

حکایت حدیث نے حدیث کو وہ منکرین حدیث سے رکھی ہے کہ کوئی انسان کسی بنیاد پر مخرج کو اس سے حدیث سے یا مال نہیں کرتا۔ ہر ان لوگوں نے حدیث کے بارے میں حشر کر رکھی ہے۔ کون نہیں جانتا کہ مباحثت ایک اور سرے سے رکھنے اور غلطی کا نام ہے بعض جاہل قرین حدیث سے اس کے ایام میں اتنی نفرت برتنی تھیں کہ اسے گھر کے دروازے کا بھی جو ذلت نہ ہوتی تھی۔ وہ باہر بھیجے میں اپنے ان گزارتی اور کوئی اس سے ہاتھ لانے تک کے لیے تیار نہ ہوتا تھا۔ اسلام نے حدیث کو جہاں اور بہت سی نعمتیں بخشیں وہ اس سے اس قدر ذلت سے بھی بچا کر حدیث سے اپنے ایام میں ہر تو اس کے ہاتھ کا چکا گھانا ہانڈ کیا اس کے دامن پر کترے پاک بنائے۔ ہر کہا کہ ہمارے جراح کے اس سے ہر مخرج مباحثت جائز ہے۔ ایام میں وہ کوئی دائر نہیں بن جاتی کہ اس سے اس قدر نفرت کی جائے۔

مباحثت کا خد کنا یہ کہ حد پر جراح کے ہے بھی آتا ہے۔ گوہر اس کے حقیقی معنی نہیں اب

اگر ہمیں حدیث میں آگیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دو اج کو پیام میں بھی خدمت کرنے کا موقع دیتے تھے۔ ان سے مباشرت جائز سمجھتے۔ تو ان لوگوں نے طرفین سر پر غائبانہ کو ایکنج حدیث میں ہے حضور، پیام میں بھی حور زں سے مباشرت کرتے تھے۔ فلاں حدیث میں ہے کہ روزے میں بھی آپ مباشرت کر دیتے تھے جو اس سے چارے مباشرت کے معنی سے بے خبر تھے۔ وہ اس کے ایک خاص معنی سے ہی اہمستہ تھے۔ ان کے معلقوں میں اسی قسم کی روایات سے ان لوگوں نے ایسا حور زں کھڑ کر دیا ہوتا ہے کہ جب تک حورام کو اس خط و حد ان احادیث کے پار سے ہی منفر سے ہشت نہ کیا جاسکے۔ ان کا رنگ دھلے نہیں پایا۔

اس قسم کی روایات میں جو نوع کی عرض غی مر، ہی ہے۔ مگر یہ لوگ اسے ذکر تک نہیں کرتے اور فقط مباشرت کا شہادہ ذہنہ را پیچتے ہیں کہ ملا فان واقعہ — کیا علمی دیانت ہی کا نام ہے مذہب کے نام پر دھمکے بانڈی کی ان کو میراث میں ملی ہے، یا دھمکے منڈی کی پڑی آدھت سچی کے نام ہے — حدیث کے یہ الفاظ دیکھئے اور ان لوگوں کے علم و دیانت کا اہم سمجھئے۔

کان یا مرفی فائزہ فیباشرتی وانا حائض وکان یخرج وراسہ اعس و
 صلیکف فاعضلہ وانا لکفی

ترجمہ: آپ مجھے حکم دیتے کہ اپنا اذر باندھے رکھوں آپ پھر مجھے تھے اور میں پیام میں جوتی، آپ مسجد میں اشکاف کی حالت میں جتے اپنا سر مبارک کپڑے مسجد سے باہر دیر سے جڑ سے کی طرف ہارکتے میں سے دھو دیتی۔ واللہ کہ میں پیام جیل میں رہتی تھی۔

حاصل کلام یہ ہے کہ حدیث کے (تو گھٹات ہیں کہ وہ اپنے پیام میں اپنے کسی ایک بھی دھو سکتی ہے۔ آگاندہ ہو سکتی ہے۔ ہنلا سکتی ہے۔ اور اس کے ساتھ رہنا سہن کسی طرح منع نہیں۔ سوائے اس کے کہ اس طرح معنی میں اس سے مباشرت جائز نہیں۔

راقم الخروف نہایت اگے دل سے یہ بات نقل کرتا ہے کہ پاکستان خلیج میں پور کا ایک مسلمان جو یہاں (انگلینڈ میں) اولاد ہم میں مقیم ہے۔ میسائی پوریوں کے ہیں۔ ایک عمارے سے

⑧ غار حیت انکارِ حدیث کے سلسلے میں

انکارِ حدیث کی تحریک دارہ منہج معام یا اذرع، غزوان تک نہیں پہنچی کہ چرچا کاغذ غار حیت میں انکارِ حدیث کی سی سانس پڑا تھا۔ محمد و احمد عباسی کے حلقہ کے ایک صاحبِ حرز، محمد صبیحی میں انہوں نے "اہل المؤمنین بیوہ طویچہ" کے نام سے ایک کتاب لکھی ہے۔ دیکھتے ہیں کہ اس طویچہ انداز میں حدیث کو انکار کرتے ہیں۔ حرز احمد صاحب صبیحی مجمع بخاری کے متعلق لکھتے ہیں:-

یہ کتاب قرآن کے ہر سب سے زیادہ چکی کتاب کہن آتی ہے۔ یہ کچھ قرآن کی تائید مسلمان حدیث کو قرآن پر ترجیح دیتے ہیں۔ اس لیے دیتے ہیں کہ اس میں وہ مزید باتیں ہیں جو قرآن میں نہیں تھیں پھر لکھتے ہیں:-

بہائی صاحب نے اپنے غرضی معاشرے کی حاکماری غیاشی اور بدکاری کو کمر خرابی سے منسوب ہر امداد قرار دیا ہے۔
پھر اپنی دوسری کتاب "نست" میں لکھتے ہیں:-
ہماری تاریخ ہماری فقہ، ہماری روایت، حدیثیں اور تعبیری سب قبول کرنے سے تیار ہیں۔

فقہ غارِ حدیث ہیں۔ ایک نہیں لگا کہ عباسی صاحب کے حلقہ کو حلقہ ہدایت کے کچھ افراد سے ہیں۔ انہوں نے سب کو غانا، احمد رضا خاں کے حلقے کے جی بعض نا عافیت، غزوانی محمد صبیحی کے ایسے لکھے۔ مجمع بخاری کے ایسے ہیں جو زبانِ حرز احمد صاحب صبیحی سے مستفاد کیجے وہی زبان اس حلقے کے بعض علماء مجمع بخاری کے ہاں سے ہیں۔ انہوں نے کہتے ہیں: "نور شریعت" ان کے باجی علماء کا مشترکہ فنون ہے جو فیصلہ دے دو مجددوں میں شائع ہو رہے۔ ان میں مجمع بخاری کے متعلق یہ باتیں استعمال کی گئی ہیں:-

اہل المؤمنین بیوہ طویچہ ص ۱۰۱ لے ایضاً ص ۱۰۱ لے ایضاً ص ۱۰۱ لے ایضاً ص ۱۰۱

علم بخاری نے مرحوم و شیعہ و قدرہ و جمید و اہل بہت و ہوا یہ فرقہ سے حدیث نقل کی ہیں جن کی
باقی پر اکتفا و کرنا مستحب ہے

انوار شریعت ۲ ص ۴۲

بخاری شریف کی ہیئت سی حدیثیں کتاب السنہ کے خلاف ہیں۔ ایضاً ۲ ص ۲۳۶

یہ جنگ بخاری میں ایک دوسرے کے خلاف ہیں ہیئت سی حدیثیں دسی ہیں ایضاً ۲ ص ۲۳۶

امام بخاری و غیرہ نے تمام غایب باطلہ کے ٹکڑے سے حدیثیں لی ہیں جن کا ذکر مجدد اول کے فیہ
میں گذر چکا ہے ایضاً ۲ ص ۲۳۳

پھر ان حضرات نے اپنے حوالہ علیہ السلام سے نقل کیا ہے۔

امام بخاری نے ترجمہ کرام رسول علیہ السلام کی تحت توہین کی ہے وہ سو

۱۱۰۰ باب قول الرجل للرجل انی اشد بک من رسول اللہ ص ۹۱ یعنی یہ باب

سے قول رجل کا واسطے رجل کے احسن۔ پس یہاں پر رجل اول سے مراد محمد رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور رجل دوم سے مراد ابن صیاد ہے باب قول الرجل صوحبا

بخاری ص ۱۱۰۰۔ پس جنگ بھی رجل سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں سو یہ باب

ما جاء فی قول الرجل وینک یعنی یہ باب ہے قول میں رجل کے دینک بخاری

ص ۹۱۰۔ یہاں بھی رجل سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ باب قول الرجل

شیئ لیس بشئ بخاری ص ۹۱۰۔ اس مقام پر بھی رجل سے مراد رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم ہیں پس اب دیکھئے کہ بخاری کی سند و مجاہد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کی شان میں لفظ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ کہا بلکہ بھانے اس کے لفظ رجل کا جو کہ

علوم الناس کے حق میں بولا جاتا ہے کس کثرت و بیشافی سے بے دھڑک استعمال کیا گیا

ہے کہ جو ہر حال میں تحت انوس کے قابل ہے بخاری پرست جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم کو مثل اپنے ایک آدمی جانتے ہیں اس کا ماتہ بھی کتاب بخاری ہر ترجمہ نہیں

انوار شریعت جلد ۲ ص ۲۲۶ ص ۴۲

یہ عبادت نقل کرنے کے بعد ملائکہ الامین نے اس پر کوئی ٹیکر نہیں کی سند و ذیل عبادت سے ملتی ہے

اور تیل ۱۱ ص ۱۱۰ دیکھئے جلد ۲ صفحہ ۴۲

الصحيحان فقد اتفقوا على ان جميع ما فيها من المتصل
المرفوع صحيح بالقطع ۱۰۱ یعنی بالتفصيل الذي ذكرناه وانهما متواتران
في معنيهما وان كل من يهون امرهما فيكون مبتدع اتصال حقيق

عبد سبیل الموحیدین فتح البیہم جلد ۱ ص ۱۰۹

(ترجمہ) اور ہم خدا کے فضل سے ان دو میل کتابوں میں صحیح بخاری اور صحیح مسلم کے بارے
میں وہی عقیدہ رکھتے ہیں اور وہی بات کہتے ہیں جو ہمارے مسند و کتبہ اور حدیث
کے سرور امام شافعی والی شریعت نے جو ستر ائمہ میں سے ہیں اس کے اتفاق پر ہیں کہ صحیحین
کے بارے میں محدثین کا اجماع ہے کہ ان میں جو بھی اسناد متصل اور اختصار تک پہنچنے
والی، سرفراز حوالہ ہیں سبب یقینی حد پر صحیح ہیں اس تفصیل سے جو ہم ذکر کر رہے ہیں
اور دونوں اپنے احفظین تک دائرے سے پہنچتی ہیں اور جو کوئی ان دونوں کی توضیح کرے
وہ بدعتی ہے گواہ ہے اور اس راہ پر چلائے جو محدثین کی راہ نہیں۔

ہندوستان میں امام حدیث کی صدا اٹھی و حضرت شیخ الاسلام کے تلامذہ میدان میں نکلے اور ان
شبہات کا راز میں پوری استعداد سے جو کہ یہ جو ملکین کی مسائل تھے علماء دیوبند نے علماء مصر
کو بھی اپنا جیسا بلایا چند کتابوں کے نام ہم یہاں دے کر گئے تو یہ ہیں۔

تحدیث حدیث مولانا مظہر احسن دہلوی کی ضرورت حدیث مولانا کریم بخش متھراؤرمی
کتابت حدیث مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی جمیعت حدیث مولانا محمد ادریس کاندھلوی رحمہ اللہ
محدیث بریلوی السند حضرت مولانا بدیع الدین حدیث مولانا قزاقی میرزا ازہم لاسلام
قادی محمد طیب حضرت القرآن الامولنا سعید محمد کبریا دی اس باب میں ہم اور عقیدہ کتابیں ہیں جو
انکو حدیث کی تردید میں نکلی گئیں ہیں مولانا محمد ادریس بریلوی، کاندھلوی، سندھ کی کتب
السند و کتابتہا اور اردو ترجمہ کر کے اس باب میں ایک گراؤد خدمت کی ہے۔

فتنہ الزکاء حدیث کینلاف علی کی جدوجہد

علمائے اہلسنت وجماعت نے جس طرح تاریخ کے پہلے دور میں اسلام کے خلاف اٹھنے والے ہر فتنے کا پوری قوت علی سے متعلق کیا ہے سب کچھ اس سے ظہور میں بھی اس فتنے سے باغی نہیں رہے۔ عرب ممالک میں قرآن منکرین حدیث کی آواز نہیں پہنچی وہاں یہ کام مستشرقین ادا کرتے رہے ہیں اور انھوں نے کہہ دیا ہے مصر، سعودی عرب اور امارات نے وہاں بھی ان کا ڈھک کر غائب کیا ہے۔ بس یہ منکرین حدیث جن کے قائم اس وقت پر وزیر صاحب ہیں، وہ انھوں نے عمائد ہندو پاک نے اس فتنے اور اس کے اسباب عروج کا بڑی تفصیل سے جائزہ لیتے اور منکرین حدیث کے خلاف بہت کچھ لکھا ہے۔ جہاں اسماء گرامی ملاحظہ کیجئے اور ان علمائے حق کی نفیس علمی خدمات کی داد دیجئے۔ ان میں بیشتر حضرات حضرت علامہ نور شاہ کشمیری کے شاگرد ہیں معلوم ہوتا ہے جس طرح شاہ صاحب فتنہ الزکاء و ختم نبوت کے خلاف بڑی مستعدی سے لڑے۔ آپ نے فتنہ الزکاء حدیث کے خلاف بھی اپنے شاگردوں میں نفیس مزیت کا ذریعہ بنھ لیا ہے۔

① حضرت مولانا مناظر حسن صاحب گیلانیؒ

آپ کی شہرہ آفاق مایعہ تدوین حدیث مجلس ملی سنہ ۱۹۵۶ء میں شائع کی پھر مکتبہ صحافت کراچی نے ۱۹۷۰ء میں اسے ۴۵۰ صفحات میں شائع کیا ہے۔

② محدث کبیر حضرت مولانا سید بدر عالم میرٹھی رحمہ اللہ

حضرت مولانا بدر عالمؒ ۱۳۷۱ھ ترمحلان ہشتنگ کے محدث ہیں جو بڑی متین کے صفات تک پہنچا ہوا ہے۔ حقیقت حدیث اور اس سے متعلقہ مضامین پر سیر حاصل بحث کی ہے کہیں کہیں نظم چیز پوری کے غزوات بھی نقل کیے ہیں اور ان کے ثنائی جوابات دیے ہیں۔

④ شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد ادریس صاحب کاندھلوی

آپ نے جامع مسجد خلیفہ اہل بیت حدیث پر قسط دار فقہاء و علماء میں جو مصنفین ہیں آپ کی تالیف بحیثیت حدیث ان کے فن کی حیثیت رکھتی ہے۔

④ علیم الاسلام حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند

آپ کا تحقیقی مقالہ حدیث رسول کا قرآنی معیار اس باب کی نہایت بلند پایہ تالیف ہے۔
معنی تخصیصی اداروں میں یہ نغمہ انساب بھی ہے۔ اس کا انگریزی میں بھی ترجمہ ہو چکا ہے۔ بحیثیت حدیث کے بارے میں پچھتے والے نئے نئے مترجمات و شبہات کا اس میں نازک کیا گیا ہے۔
حضرت قاری صاحب نے حضرت مولانا عبدالغفار احمد عثمانی کی تقریر بخاری فضل الباری بشروح صحیح البخاری کا بہرہ و مقدمہ تحریر فرمایا ہے۔ جو صفحات پر مشتمل ہے۔ اس میں آپ نے بحیثیت حدیث، قواعد حدیث اور ان سے متعلقہ دوسرے مباحث پر نہایت قاضی و بحث کی ہے۔ اس کا بھی انگریزی میں ترجمہ ہو چکا ہے۔ جو فضل الباری مجدد اول کے ترجمے کے ساتھ چھپ چکا ہے۔ یونیورسٹی طلباء اور دورہ حدیث کے علماء کے لیے بہت مفید اور جامع تالیف ہے۔

⑤ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دیوبندی شہر کراچی

آپ کے فاضل قرآنہ حضرت مولانا مفتی محمد رفیع صاحب ثنائی نے کتابت حدیث کے نام سے ایک نہایت گراں قدر تالیف مرتب فرما کر اپنے اہل و عیال کے علم کی یاد تازہ کر دی ہے۔

⑥ محدث العصر حضرت مولانا محمد یوسف بخاری

آپ نے بحیثیت حدیث کراہیات میں شمار کیا ہے اور اسکے منکر کردار و اسلامیت باہر نکلا ہے۔ آپ نے اس پر علماء کی تصدیقات حاصل کی ہیں یہ فاضلہ ممتازہ کی حیثیت کا حامل ہے۔

④ حضرت مولانا سعید احمد صاحب اکبر آبادی

آپ کی تالیفات فقہ قرآن اس سنی کی قابلِ پند و اندیشہ ہیں۔ اے عزتِ حدیث اور
محبتِ حدیث جیسے موضوعات پر جو یہ تعمیرِ افکار و تلاش کی، اسلوبِ بیان فاضلانہ و فہمِ استدلال
کھمباتہ، پر خوب و پریرانی، پر اور دوسرے کئی قصیدی، دہائی، سنہ سے، اپنے مستحبی، طنبہ
کے لئے افضل، خوب کیا ہوا ہے۔

⑤ حضرت مولانا محمد الیس صاحب دیوبندی صدر و فاضل الدارین پاکستان

حضرت مولانا محمد سعید، علامہ بریلوی، ذہنی، کمالی کے جلیل القدر متذہب ہیں۔ آپ نے
مصر کے شہرِ مفتی کی کتب، استنوارِ مکتبہ کا اردو ترجمہ کر کے، اہلِ باطن حدیث پر، احسن کیا ہے۔

⑥ حضرت مولانا پروفسر کریم بخش صاحب لاہوری

آپ کو مکتبہ کا کالج لاہور میں عربی کے پروفیسر تھے، حدیث میں حضرت علامہ انور شہ
صاحب شہری کے مجاز تھے۔ آپ نے مکتبہ کے احکامات، نہایت، بوجہ سے، ایک مختصر حال
تعمید فرمایا، جسے اس موضوع کا متن، یقیناً کہنا چاہیے۔

⑦ شیخ الحدیث حضرت مولانا سر فراز خاں (دکوبر نوالہ)

آپ حضرت مولانا حسین علی صاحب (دال بھڑی) اور حضرت مولانا سعید احمد صاحب (علی)
کے ممتاز شاگرد ہیں اور اپنے استاد کے طرز پر پنجاب میں مبلغِ فیض ہیں۔ آپ نے محبتِ حدیث
اور محبتِ حدیث نہایت قابلِ قدر، بیعتِ پیش کی ہیں۔

۱۔ انکار حدیث کے نتائج ۲۔ شوقِ حدیث

آپ نے ان میں منکرینِ حدیث کے، انکارِ انحرافات کا فاضلانہ مقابلہ کیا ہے۔

مکرمین حدیث نے عرب ممالک میں سے لیا کر اپنے ساتھ لکھا ہے۔ درست نہیں کر لیا
کے دیاب میں داخلہ حدیث کو شریعت کا جز نہیں مانتے کہ غرض سمرقند فی کی بعض آثار سے اختلاف
پوش گاتا ہے لیکن جیسا کہ بحیثیت حدیث کا اصل حیثیت کا اعلق ہے کوئی عرب روایت اور
اہل علم کا کوئی بعد اس کا شکر نہیں ہے۔

۴۔ کہ کوثر محمد بن عبد العزیز بن محمد بن عمار بن عوف بن ابی اسد کی تالیف الفضائل والمنافع فی
۴۰۰ صفحات پر مشتمل ہے اس میں ان ائمہ میں سنت نبوی کی حوالہ دہی کا اقرار کیا ہے۔

ان وطیعة السنة النبوية في المتوبة الاحاديث محمد بن عيسى بن عوف بن ابی اسد
من خلائع الشامند ونو صبح مہند بن عیسیٰ بن محمد بن عیسیٰ بن عوف بن ابی اسد

پھر عربین حدیث کی بحث میں لکھا ہے کہ ۱۔

وكان الرسول يهيى صحابه عن كتابه خفية اختلاطه بالعنوانات كبريم مراد
اس میں اس وجہ کا اشارہ کیا گیا کہ آپ کا کتابت حدیث سے روکا اس لیے تھا کہ حدیث کا ذات
اسلامی میں جہت نہ سمجھی جاتے احادیث اللہ کوئی سلطان الصورت بحیثیت حدیث کا انکار نہیں کر سکتا۔
۱۔ کوثر جباری نے ص ۲۹ پر حضرت عمر بن عبد العزیز کا وہ ذکر بھی نقل کیا ہے جو آپ نے
جس حدیث کے لیے صادر فرمایا تھا اور پھر ص ۳۰ پر امام مالک، مسند امام احمد و مجمع البحار میں بھی مسلم
اور کتب سنن کا بھی ذکر کیا ہے۔

سورہ بات صحیح نہیں کہ وہ ان کے علم سنت کی اصل بحیثیت کا قرار کرتے ہیں لیکن حدیث
کو حجت اور سند نہیں مانتے کتب حدیث میں سنت کی مخالفت کا ہی پرہیز کیا گیا ہے۔
۲۔ یہ عزرائل کہ انب القرآن شریعتہ المجتہع قرآن سے اسی طرح احادیث کا نیزہ سمجھا جانے
جس طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس خلیے میں بحیثیت حدیث کا انکار منقول نہیں قرآن کی طرف دیکھ
ضمان علیکم بالعنوان وانکم ستر جموع انی قوم بشر یوت الخ حدیث عرف
هذه عقل سبنا فانما بعدت بد ومن افترى عن علي بن ابي طالب او عن محمد بن ابي طالب

لہ القہ فی و مقولہ علیہ ص ۴۶ پتہ رواہ البخاری فی مشکوٰۃ کتاب جہاد املا ۱۔

طالبانِ حدیث میں کے گرد حلق بنائیے۔۔۔۔۔ دور دور تک شیخ کی آواز پہنچتی اور اس کے ہر گے تادمہ بلند آواز سے انگوں کے نیچے حدیث نقل کرتے چلے جاتے اور دودھ دور تک حدیث کی تحدیث ہوتی جاتی کہیں جزیر عرب تادمہ بستے تو حدیث کے ساتھ مترجم بھی آ جیتے اور حدیث پر دسے انتہام سے لگے پڑھی جاتی اور پہنچائی جاتی تھی۔

قرنِ اول کی ممتاز درسگاہیں

پچھلے دور میں بلادِ اسلامی میں پانچ دینی درسگاہیں زیادہ ممتاز ہوئیں۔ ۱۔ مدینہ منورہ۔ ۲۔ کوفہ۔ ۳۔ بصرہ۔ ۴۔ شام۔ ۵۔ مصر۔ حضرت علیؓ شریعہ و اسلام کے ممتاز ہیں ملی پر پور سے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ (۳۰ھ) مرکزی حیثیت رکھتے تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب کوفہ و بصرہ آباد کیے تو ان نو اہلِ اہلِ بیت میں بہترین عربوں کو بلایا۔ بر تو ریں کا ماسل تھے اور ان کی دینی تعلیم کے لیے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو مامول بنایا۔

کوفہ کا دوسرا حدیث

کوفہ میں آپ نے اپنی مسند علیؓ لگائی۔ آپ کے تادمہ میں ایسے ایسے جبالِ علم آجہ کے زمان سے امتدادہ کرتے کے نیچے بعض دفعہ اصحابِ رسولؐ بھی حاضر ہوتے۔ پھر حضرت علی المرتضیٰؓ نے اپنے عہد خلافت میں کوفہ کو اپنا مرکز بنایا اور اس علاقے کو اور علیؓ جلا بخشی۔۔۔۔۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ (۱۵۰ھ) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی اسی علمی مسند کے وارث تھے۔ حضرت امام سفیان ثوریؒ (۱۷۰ھ) بھی اسی سر زمین کے تھے۔ کوفہ و سلوی دنیا میں ایک تعلیم مرکز علم بن گیا تھا۔ حضرت امام نوویؒ (۴۰۰ھ) کوفہ کو دارالافتل محل الفضل کہہ کر کوفہ کو کہتے ہیں۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے شاگردوں اور شاگردوں کے شاگردوں کی بدولت وہاں سیکڑوں درس حدیث قائم ہوئے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ اس کی علی شان سے ماثر ہر کہ فرمایا۔ الکوفة قبة الاسلام۔ مشہور تابعی کتاب دین و عامہ (ج ۱، ص ۱۰۰) کہتے ہیں کوفہ میں چندہ سو صحابہ کا قیام تھا جن میں سے

چہ میں بددی تھے، امام محمد بن سیرین تابعی (۱۰۰ھ) کہتے ہیں، جب میں کوہ سینجاؤ و دہان پندرہ
 صلب حدیث پڑھا رہے تھے۔

امام مالکؒ کا مدرسہ حدیث

مدینہ منورہ میں سینکڑوں مدارس حدیث قائم تھے، مدینہ منورہ کی سب سے ممتاز
 بڑی درسگاہ حضرت امام مالک رحمہ اللہ کی تھی، سب مقلد اہل مدینہ کی روشنی میں حدیث
 پڑھاتے تھے، مگر امام مالک اس مکتبہ کی ممتاز علمی دستاویز ہے جس کی سند اپنے نے
 اپنے دورِ مدارس سے مدار دہاں تھے، حضرت امام محمد رحمہ اللہ، جیسے جلیل القدر، اسمیر خود
 مجتہد تھے مدینہ کے اس مدرسہ حدیث میں گئے اور وہاں امام مالک سے روایا کی سند کی جہاں
 حضرت امام محمد کی تحقیق حضرت امام مالک کے موافق نہ ہوئی، امام محمد نے اسے نکتہ علی
اہل مدینہ کے زمرے سے مرقع کیا، یہ کتاب چار ضخیم جلدوں میں حضرت مولانا مفتی سہدی حسن
 صاحب سہان مفتی، عظیم دارالعلوم دیوبند کے تحقیقی نوزوں کے ساتھ چھپ چکی ہے، ہاں جس
 مولیٰ پر سب مجتہد متفق ہوئے وہ حضرت امام مالک کے الفاظ ہیں:۔۔۔

قول الله كتابه وترك فيه موهبة لمنه فقه وصحيفة لمن ترك
 فيه موهبة للتراث والعقائد۔۔۔

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم انان فرمایا اور اس میں سلجے نبی کی سنت
 کے لیے بگ بھڑی اور منبر علی، شریفیہ و علم نے متفق ہی نہ کی، قرآن میں
 روئے اور تاس کی گنجائش چھڑی۔

میں دانے اور قیاس سے صحابہ کو امام درجہ نہیں عطا کرنے لگے، شریعت کی دیگر
 جزئیات مکمل کیں، انہوں نے پرسائل ایجاد نہیں بخش دی، قیاس کی یہ عہدہ، حکام کا
 موجد نہیں ہوتا، صرف متغیر ہوتا ہے، تو اس نے اس اصول میں بھی ایک بات ظاہر کر دی۔

سے کتاب: امام محمد بن سیرین، مدینہ منورہ، جلد اول، ۱۰۰ھ، حدیث لاری مشرق
 مکتبہ الزیادہ لاری، جلد ۱۰ ص ۱۰۰ مصر

شام کا مدرسہ حدیث

شام کے مدارس حدیث میں امام اوزاعی (۱۵۰ھ) کی درسگاہ زیادہ معروف ہوئی۔ صحابہ میں حضرت ابو الدرداء (۳۳ھ) اور حضرت امیر معاویہ (۴۰ھ) جیسے جہاں علم اس علاقہ میں قیام فرما رہے۔ اہل ان کی وجہ سے یہ مدرسہ میں علم کا گہوارہ بن گئی۔ مشہور تابعی امام کھول (۱۱۸ھ) کی قدر و منزلت سے کئی واقف نہیں۔ آپ کا علمی میدان بھی سرزمین شام تھی۔ امام اوزاعی آپ کے ہی شاگرد و پیرو تھے۔ اہل کوفہ اور اہل مدینہ کے متاثرین اہل شام حدیث اور اصول فقہ کے اپنے مستقل نظریات رکھتے تھے۔ اس علاقے میں چھٹی صدی ہجری تک امام اوزاعی کی تقلید جاری رہی۔ پھر یہ لوگ امام شافعی کے پیرو بن گئے۔

مصر کا مدرسہ حدیث

صحابہ میں حضرت عبداللہ بن عمرو (۶۷ھ) مکتربین حدیث میں سے ہیں۔ اور آپ کی حدیثی خدمات اظہر من الشمس ہیں۔ آپ نے کثرت سے حدیث روایت کی ہے۔ کثرت روایت میں آپ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پایہ کے ہیں۔ آپ حضرت عمر بن عامر بن خاریج مصر کے بیٹے تھے۔ اور اسی تعلق سے یہ زمین آپ کے فطریں کا گہوارہ بنی۔ مصری علماء میں ہی علم حدیث کا گہوارہ بن چکا تھا۔ تابعین کے وہ ہیں امام بیہقی (۱۱۷۵ھ) یہاں علم کا مرکز کرتے ہیں۔ اہل کی سب سے بڑی درسگاہ جامع اذہر اسی ملک میں ہے۔ جو آج بھی اپنی ہزار سالہ روشن تاریخ کے ساتھ قاہرہ میں قائم ہے۔

برسبر مطلب آدمی

اس وقت ہیں۔ عرب ممالک کی موجودہ اور سابقہ درسگاہوں سے بحث نہیں۔ آپ برصغیر پاک و ہند میں رہتے ہیں اور ہم آپ کو اس علاقہ کے مدارس حدیث سے متعارف کرا کر چاہتے ہیں کہ آپ جان لیں کہ آپ کے گرد و پیش علم کی خدمت کہاں کہاں ہو رہی ہے یا ہو رہی ہے۔ آپ پہلے یہ جانیں کہ برصغیر پاک و ہند میں علم حدیث کب آیا۔

علم حدیث ہندوستان میں

الحمد لله وسلاماً على عباده الذين اصطفى (صلى الله عليه وسلم)

پرفیسر بک ہند کو بہ فرما صل ہے کہ محدث کبر حضرت ابویحییٰ بن یحییٰ (۱۹۰۱ء)

یہاں تشریف لائے۔ ہندو شروع سے ہندوستان کے لیے اسلام کا دروازہ رہا ہے پٹی
مدنی عجمی کے آخری حصہ سے لے کر تیسری صدی کے نصف تک ہندو کا تعلق دھرم اور
ہندو کی غلامیوں سے رہا ہے۔ پہلے براہمن ہندو سے آگے ہند کا آغاز کرتے تھے
محمد بن قاسم کا قافلہ پہلے ہندوستان آیا اور پھر یہیں سے اسلام کے قافلے وسیع ہند
کی طرف چلے گئے۔ فخر السند والہند سے کرن واقف نہیں۔

ہم نے مشہور محدث عبد بن حمید (۲۴۵ھ) کا نام مناسبتاً گاہ حدیث کی مشہور
کتاب ہند عبد بن حمید انہی کی تالیف ہے۔ یہ کہاں کے رہنے والے تھے؟ ہندو کے
علاقہ کچھ کے — اسے عربی میں کس کہتے ہیں۔ کچھ میں پڑا ہے۔ ہندو
پڑھنے کے لیے عرب پہنچے اور وہاں امام ابوحنیفہ (۱۵۰ھ) کے شاگردوں عبد الرزاق
بن ہمام (۲۱۱ھ) یزید بن ہارون (۲۱۷ھ) اور علی بن عاصم (۲۰۱ھ) سے حدیث
سنی اور ایک عالم ان سے حدیث میں فیضیاب ہوا۔

(نوٹ) بعض علماء نے کچھ کو سمرقند کا تہہ کش لکھا ہے یہ صحیح نہیں۔ علامہ

یا قوت حموی (۲۲۲ھ) کہتے ہیں۔

کئی دیکھ ہند کا ایک مشہور شہر ہے اس کا ذکر متذہبی میں بھی ہوتا
ہے اس شہر سے نسبت رکھنے والوں میں عبد بن حمید بن نصر لکھی جاتا
ہے ہند بن حمید بھی ہیں۔

ہندوستان میں مسلمانوں کی عام آمد مسلم فاتحین کے ساتھ ہوئی پھر صدیق اکرم

سنے یہاں کے حرام کو حلال کیا اور ان کے زیر اثر لوگ مسلمان ہوتے گئے۔ علوم اسلامی میں علم فقہیہ اور علم فقہ نے یہاں رواج پایا۔ ہم حدیث اپنی یا ضابطہ شکل میں یہاں کچھ بدلتے یا بے۔

عرب عراق اور شام میں بھی ترتیب تقریباً یہی ہے۔ سعید بن جبیر (۹۵ھ) عاصم

۱۰۵ھ) قاسم بن محمد (۱۰۷ھ) حسن بصری (۱۱۰ھ) عطاء (۱۱۵ھ) اور قتادہ بن عامر (۱۱۸ھ)

انہیں تفسیر پہلے ہرے۔ امام ابو عیینہ (۱۵۰ھ) امام ابو حنیفہ (۱۵۵ھ) امام مالک (۱۷۸ھ)

صفیان ثوری (۲۱۰ھ) امام شافعی (۲۴۰ھ) اور امام احمد (۲۴۱ھ) مجتہدین کرام ان کے

بعد آئے اور اباب فن سریش امام بخاری (۲۵۶ھ) امام مسلم (۲۶۱ھ) اور امام ابو داؤد

(۲۷۲ھ) کچھ اور بعد میں آئے۔

ہندوستان میں سندھ، گجرات، کشمیر، متحدہ صوبات اور دہلی کے علماء علم حدیث

کی طلب میں مجاہد پہنچے۔ بہت سے بزرگ ان سے وطن واپس آکر اس ملک میں حدیث کو

فروع دین یعنی بزرگ بدین کہنے اور پھر یہیں کے ہو کر رہ گئے۔

پرمختیہ پاک و ہند کے پہلے محدثین

سندھ میں ملتان کے ذیل فن حدیث میں بہت معروف رہے ہیں۔ ابو الحسن علی

بن احمد بن محمد تیسری صدی کے نامور محدث یہیں کے تھے۔ علامہ تاج الدین السبکی

(۷۶۱ھ) نے طبقات شافعیہ میں ان کا ذکر کیا ہے۔ ابو جعفر محمد بن ابی جعفر ذہبی (۷۷۲ھ)

نے ابو عبد اللہ سعید بن عبد الرحمن کے واسطے سے صفیان بن عیینہ (۱۵۵ھ) کی کتاب التفسیر

اور امام عبد اللہ بن مبارک (۱۵۶ھ) کی کتاب کتاب البیرواحی کی احادیث روایت کی

ہیں۔ ابراہیم بن محمد یحییٰ کو کرم کے مشہور محدث محمد بن ابراہیم کے بیٹے تھے جنہو

ں میں حدیث پڑھا تھے۔ پھر یہاں آکر کس علم کو فروغ بخشا۔ محمد بن حسین بن محمد

(۲۲۹ھ) بھی مدینہ کے رہنے والے تھے۔ آپ نے شام کو اپنا مسکن بنایا۔ امام ابو یوسف

علی بن عمر واد قطنی آپ کے شاگردوں میں سے تھے۔

حسین بن محمد بن احمد ابوالقاسم مدینہ نے بھی دمشق میں قیام کیا اور امام ابویوسف

مرحوم (۱۰۰۰) سے حدیث نئی، عائشہؓ اور عمارؓ کے تاریخ و تاریخ میں ان کو اگر کیا ہے، (ابو ہریرہؓ) اور ابن عمرؓ (۳۳۳) بھی، یہی علت ہے کہ سنی۔ حاکم صاحب مستدرک ان کے شاگرد ہیں۔ سند کے لئے ان کی یہ عقیم حدیث مذمت ہے، لیکن یہ بھی حقیقت ہے کہ یہ حضرت عیسیٰؑ ان مکمل ہیں گئے تو بیشتر وہیں کے ہو کر رہ گئے۔

سند عیسیٰ علیہ السلام حدیث

قرآنِ معلیٰ کے آخر میں سند میں بہت علمی شخصیتیں، بھرپور شیخ عبد اللہ بن سعدؒ سندھی شیخ زحمت اللہ سندھی، طاہر بن یوسف (۱۰۰۰) مولانا عثمانؒ سندھی، شامی جامع البخاری (۱۰۰۰) شیخ عیسیٰ بن قاسمؒ سندھی (۱۰۰۰) سے کون وقت نہیں۔ شیخ ابو الحسنؒ سندھی (۱۰۰۰) وسیع، نظر آزاد خیال عالم تھے جن کے حاشیے بھاری سند کی تقریباً سب کتابوں پر موجود ہیں۔ شیخ محمد حیاتؒ سندھی آپ کے شاگرد تھے شیخ غیر الدینؒ سرہانی (۱۰۰۰) نے شیخ محمد حیاتؒ سندھی سے حدیث پڑھی اور پھر حدیث میں ضعف حدیث تک حدیث پڑھانے لگے۔ آپ کے مدرس کا نام مدرسہ غیر یہ تھا۔

سندھ کے محدث عبد اللہ احمد سیہرانی (۱۰۰۰) پر اسے عقیم، مرتبہ حدیث تھے۔ آپ کی تالیفات لاذکار لغتناثرہ فی اخبار المؤمنین اور الایمان فی غرض المجاہدین مشہور ہیں۔ مختصر اور بوک سندھ کے عقیدہ علمی مرکز ہے ہیں۔ محدث سندھ مولانا محمد طاہر

براہنوی، مولانا محمد عثمان براہنوی، تو غنی عبد السلامؒ سندھی ان علماؤں کے مشہور علماء ہیں سے ہیں شیخ زحمت اللہ سندھی کی علمی شان جانتے کہ یہ بھی کافی ہے کہ حضرت مولانا قادی جیسے محدث نے ان کی بعض کتابوں کی تخریر میں لکھی ہیں۔ انکی یہ تفسیر و تفسیر، پر جتنا آکا قدیمی کتب خانہ سندھ کے علمی مرکز کی سند بولتی ہے۔ یہاں کچھ غاندی، اختلافات ہوتے مگر مسلم نہیں، نہ ہر سند بلا وجہ کیوں مسلکی اختلاف کی شکل، اختیار کرنی، سندھ کی علمی مرکزیت کا یہ ایک ماحول ہے۔

محترم پیر راشد اللہ شاہ (صاحبہ) نے ان کے خاندان میں راشد اللہ شاہ سجادہ نشین کے

روشنی فیض الہی شہداء اور احسان اللہ شاہ ہیں، پاک جاوید میں پر اختلاف چلا آیت میں پر فیض الدین کے
 تھے گزیر میں کے پاس کانا جانا اس کا شہادہ کا تھا۔ فرقہ میں ملے پاک کر اس اختلاف میں لوہنڈا کا
 فتویٰ حاصل کیا ہوا ہے، یونہی کہ فیض الدین شہادہ کے حق میں ہیں، ہمارے پر حضرت مفتی حیدر علی صاحب
 اور حضرت مولانا نور شاہ کے دستخط تھے اس میں اللہ شاہ محمد کر دلوہنڈہ کے خلاف ہو گیا، اور اس
 کے دلوہنڈہ کے محبت اللہ اور ہر پر بلع الدین غیر مقلد ہو گئے، گمراہی پر ہو گیا، جب اللہ شاہ دانشور ہیں
 یہ حضرت دلوہنڈہ کی شک کے ہیں۔

پنجاب میں علم حدیث

شیخ محمد اسماعیل محدث لاہوری (۱۸۴۵ء) — ہمارے سادات علم میں
 تھے۔ سلطان مسعود غزنوی کے ساتھ (۱۲۱۵ء) میں لاہور آئے اور پھر یہیں کے رہے
 تھے۔ حضرت علی بن عثمان بخاری (۱۲۵۵ء) لاہور میں فرار ہوئے شیخ محمد بن حسن
 الصغائی (۱۶۵۰ء) صاحب مشرق الافکار نے بھی لاہور کو وطن بنایا اور مصباح الربیع فی
 امارت البصطنی، کشف المصاب فی احادیث الشہاب اور الرسالہ فی الاما دیت الموعودہ
 میں لکھی ہیں، اس علاقے میں حدیث کی خدمت خطب الدین محمد بن علاء الدین (۱۲۹۵ء)
 نے بھی کی۔ کہ کوہ اور معر کے اور نور دین ابو الفتح سے حدیث کی کسب کی۔ ابو الفتح محمد یعقوب
 بنانی لاہوری (۱۲۹۸ء) نے مصححین کی شرح ابن الجارری بشرح صحیح البخاری اور المسووم شرح
 صحیح مسلم لکھی۔ شیخ محمد صدیق لاہوری (۱۲۹۳ء) کے والد کابل سے حجاب آئے اور پھر یہیں
 رہ گئے۔ آپ جامع مسجد وزیر خان لاہور میں امام تھے اور آپ کے صاحبزادہ شیخ محمد صدیق
 حدیث پڑھاتے تھے۔ ان دونوں حضرت شہداء ولی اللہ محدث دہلوی کا بیٹا ہیں اور بنی جادی تھا۔
 پنجاب میں علم حدیث کی یہ خدمت متفرق جگہ کی تھی۔ ابھی اس نے یہاں پختہ
 نہ ہوئی تھی، شکل اختیار نہ کی تھی، ہندوستان میں جو علاقہ سب سے پہلے حدیث کا مرکز بنا۔ وہ
 گجرات ہے۔ یہاں کے علماء جس کثرت سے مجاز پہنچے اور پھر جس دلوہنڈے سے انہیں ملنے
 پہنچے، ان علم حدیث کا چرچا کیا اس کی مثال نہیں ملتی، ان کے بعد دہلی کا نام ہے۔ یہاں
 حدیث کی مرکزیت قائم ہوئی، اور پھر دہلی اس سے ہندوستان کا مرکز بن گیا۔

گجرات میں علم حدیث

گجرات کے ملاقات احمد آباد کے ایک عالم راج بن دائود (م۔ ۹۰۷ھ) میں پہنچے۔ وہ حافظ شمس الدین عبادی سے حدیث کی سند حاصل کی۔ ان کی تین درایات عشاریات و حشر و تنک وین و اسطر سے پہنچنے کی سند میں سے ہیں۔ جن میں سے ایک حضرت امام ابو حنیفہ کے واسطے مروی ہے۔ حافظ عبادی کے باخبر امامت میں راج بن دائود کو شیخ فاضل اور باریع کامل کے الفاظ میں ذکر کیا ہے۔ گجرات میں اس سے پہلے (۱۰۰۰ھ) کا لکھا جرمیح بخاری کا ایک نسخہ لایا ہے جو مسمیٰ بخاری عالم کے ہاتھ کا لکھا ہے۔ مکہ کے شیخ ابو القاسم بن احمد جب گجرات آئے تو اپنے ساتھ فتح الباری کا ایک قلمی نسخہ بھی لائے تھے۔ شیخ علی التاجی (م۔ ۱۰۵۰ھ) گجرات سے مجاز گئے اور حافظ عبادی سے حدیث کی سند حاصل کی۔

شیخ محمد بن طاهر (۹۶۶ھ) صاحب مجمع البیروگجرات کے نامور عالم ہیں۔ آپ مجاز سے ہی حدیث پر مدد کرتے تھے۔ آپ کی غایت حدیث کی کتاب مجمع البیرو بڑی ضخیم کتاب ہے اور اپنی مثال آپ ہے۔ آپ کے گجرات واپس آنے سے یہاں علم حدیث کو بہت فروغ ہوا۔ آپ کے عہد میں یہاں علم حدیث کا بہت چرچا تھا اور صحیح بخاری، صحیح مسلم اور مؤطا سے اہتمام سے پڑھی جاتی تھیں۔ شیخ عبدالقادر اسفہری الکوفی نے النداء لاسافر م۔ ۹۰۷ھ کے وجامع میں لکھا ہے کہ امیر صلاح الملق خاں کے ہاں ۲۰۰ رجب کو غفر بخاری بڑے اہتمام سے ہوتا ہے اور امیر کی طرف سے اس کے لیے ایک بڑی دولت کا اہتمام کیا جاتا ہے۔ یہ مرد خصال بانی ہے کہ علم حدیث کو بڑھاتے ہیں اس سے بہت پہلے شعاع برپا تھا۔ ملاقات گجرات میں جو علماء باہر سے آئے اور یہاں درس حدیث دیتے رہے ان میں شیخ احمد بن محمد الشہرستانی (م۔ ۹۴۴ھ) اور شیخ احمد بن بدر الدین مصری (م۔ ۹۶۲ھ) شہرہ جہدہ شیخ احمد بن بدر الدین شیخ الاسلام ذکر بانصاری کے شاگرد تھے اور انہوں نے حافظ ابن حجر مقدونی (م۔ ۸۵۱ھ) سے حدیث کی سند لی تھی۔

علم حدیث وسط ہند میں

غالب صدیقی حسن خاں صاحب ہندوستان میں علم حدیث کا آغاز شیخ عبدالحق دہلوی (۱۰۵۲ھ) شارح مشکوٰۃ سے کرتے ہیں۔ آپ نے حجاز میں شیخ ————— علی ہسینی صاحب کثر العمال سے حدیث پڑھی تھی، آپ کی علمی شہرت نے آپ کو سادہ سے ہندوستان کا مرکز بنا دیا تھا۔ یہاں تک کہ گجرات سے بھی علماء، فن کے پاس پہنچتے اور حدیث کی سند چاہتے تھے۔ شیخ: محمد بن سلیمان گجراتی بھی دہلی آئے اور حضرت الشیخ سے اس کی سند لی۔ شیخ عبدالحق حدیث دہلی کے پوتے شیخ ذراحق دہلوی نے صبح بخدی کی شرح تفسیری میں لکھی جو علماء میں بہت مقبول اور متداول ہے۔

ابن حضرت کے بعد دہلی کی رہنمائی علمی حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلی کے خاندان میں منتقل ہوئی۔ آپ کے والد حضرت شاہ عبدالرحیم جفتا نے عالمگیری کی تدوین میں اور رنگ ریزہ و دیگر کے ساتھ کام کر چکے تھے۔ دہلی کے مدرسہ رحیمیہ کے بانی تھے۔ آپ کے بعد آپ کے بیٹے حضرت شاہ ولی اللہ اسس مند کے ورثہ ہوئے۔ حضرت شاہ صاحب نے حجاز کا سفر کیا اور شیخ ابوظہر محمد بن براہیم سے دوبارہ حدیث پڑھی حضرت شاہ طاہر کے بعد آپ کے بیٹے شاہ عبدالعزیز محدث دہلی مرید آپ کے منہ حدیث ہوئے۔ آپ کی علمی سلطنت معروف شام اور مغرب و ہندوستان تک پھیلی ہوئی تھی۔ آپ کے بعد آپ کے نواسے حضرت شاہ محمد اسحق یہاں دوسرا خاندان کا سرچ سبے۔ یہ سند حدیث اس وقت تک سارے ہندوستان کا علمی مرکز تھی۔ گنگوہی سے شیخ عبدالغنی حدیث پڑھنے چلا آئے اور اس کے یہاں علم حدیث کی خدمت کی۔ شیخ عبدالقدوس گنگوہی بھی اپنے وقت میں مرجع علمی بنے اور آخری دور میں حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی گنگوہی میں دورہ حدیث پڑھاتے رہے۔ ان کے بعد وائے العلوم دیوبند اور مظاہر العلوم سہارنپور جیسے مدارس عالم وجود میں آئے اور ان سے ایک عالم سیراب ہوا۔

ہندوستان کے مدارس حدیث

علاقہ گجرات کا ٹھیاواڑ

- ۱۔ پڑھنے دور میں ان مدارس کی علمی خدمات کا بہت چرچا تھا۔
- ۲۔ مدرسہ سمرغیہ غفران کے بانی شیخ احمد کٹر تھے۔ سلسلہ تک میں مدرسہ کے آثار باقی رہے۔
- ۳۔ مدرسہ شیعہ برہانی شیخ محمد عثمان بہ جاتی ۱۳۱۳ھ —۔ مصلوبہ شیعہ برہانی اس کے بانی تھے۔ اس میں حدیث بھی پڑھائی جاتی تھی۔
- ۴۔ مدرسہ کشیش محمد ظاہر ۱۸۹۲ھ
- ۵۔ مدرسہ غفرانہ علیہ محمد آباد۔
- ۶۔ مدرسہ کشیش امیر المرحوم مولوی زہد ۱۹۱۹ھ شائع شرح منجبتہ المنکر
- ۷۔ مدرسہ شیعہ مناسکون دلیگیر
- ۸۔ مدرسہ صدر بہار احمد آباد
- ۹۔ مدرسہ حامیہ کا ٹھیاواڑ
- ۱۰۔ مدرسہ ہدایت بخش ۱۰۹ھ میں بنا۔ شیخ ناسیم اکرام ہمدانی اس کے ائمہ تھے۔ علامہ سید مرتضیٰ ذبیہی (۱۲۰۵ھ) شائع: دیوانہ علوم اسی مدرسہ میں تھیں تھے اور وہاں شیعہ تھے۔
- ۱۱۔ مدرسہ الامیر سورت۔ یہ شیخ سیوان بن عبد لامہ نے بنایا تھا۔ انگریزوں نے ۱۸۹۹ھ میں اس پر قبضہ کر لیا اور آج کل اسے بند کر دیا۔ مگر محمد حسن علی بانی جامعہ سورت میں اس سے اس مدرسہ کے پڑھے ہوئے تھے۔
- ۱۲۔ مہربان یہ ہیں اس علاقے کے جو مدارس علیہ حدیث کا مزاج ہیں ان میں سب سے زیادہ معروف یہ ہیں۔
- ۱۳۔ دارالعلوم اشرفیہ راجپور ۱۳۵۰ھ میں قائم ہوا۔ حضرت شاہ محمد باقر محدث دہلی اور حضرت مولانا احمد علی محدث سہارنپوری کے ارشاد پر حاجی اسماعیل اشرف راجپور نے اسے

کا حکم کیا تھا۔ حضرت مولانا محمد علی کے شاگرد شیخ برکت شاہ اس کے پہلے صدر مدرس تھے اور
پہلے بہتر جامعی، محنت الشریعہ (۱۹۲۲ء) تھے۔ پھر شیخ محمد شرف الدین میری جی حضرت مولانا
محمد درویش صاحب کے شاگرد تھے اس کے بہتر برائے آج کل مولانا محمد رضا میری اس
کے شیخ محمد بیٹ ہیں۔

۱۔ جامعہ اسلامیہ ڈابھیل، یہ تعلیم اسلامی درگاہ (۱۹۱۰ء) میں قائم ہوئی۔ حضرت مولانا
رشید احمد گنگوہی کے شاگرد شیخ احمد بزرگ اس کے پہلے بہتر ہوئے۔ آپ نے اہتمام چھوڑا
زمین شیخ سید محمد صاحب اس کے متبرع بنے جو ۱۹۴۱ء تک اس منصب پر فائز رہے۔ ۱۹۴۸ء
سے اس کا اہتمام جناب احمد بزرگ کے صاحبزادے حضرت مولانا محمد سید صاحب کے پاس ہے
اس درگاہ کی تاریخی عظمت اور علمی سطوت کے لیے یہ جانتا کافی ہے کہ تین محدثین حضرت
مولانا نور شاہ کشمیری، شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی، حضرت شیخ عبد الرحمن امروہی، محدث کبیر
حضرت مولانا بدر عالم میرٹھی، شیخ الاسلام حضرت مولانا شمس الرحمن عثمانی، محدث کبیر حضرت
مولانا الطیر محمد عثمانی، محدث معمر مولانا محمد یوسف بڑی، حضرت مولانا حفص الرحمن بہارودی
جیسے جہادہ علم اس میں درس حدیث دیتے رہے ہیں۔

ان دونوں شیخ محمد بیٹ حضرت مولانا نور شاہ کشمیری کے شاگرد مولانا محمد ایوب ہیں
۱۹۷۵ء میں شیخ الادبہر شیخ عبد الحکیم محمد بھی یہاں تشریف لائے تھے۔

۲۔ جامعہ حنیفہ دہلیہ۔ ۱۹۲۵ء میں قائم ہو۔ شیخ محمد ثناء حضرت مولانا غفران محمد صاحب
سہارنپوری نے سنگ بنیاد رکھا۔ ان دونوں بہتر مانتو اسماعیل بن محمد برادر میری اور شیخ
محمد بیٹ حضرت مولانا محمد شمس بن آپ کسی دفعہ انگلستان کے تبلیغی دوروں پر بھی تشریف
لے گئے ہیں۔ آپ شیخ الاسلام حضرت مولانا مصین احمد مدنی کے شاگرد ہیں۔

۳۔ خلافت الدین ترکہبر ترکہبر سرت سے تقریباً چالیس کو میٹر کے فاصلے پر ہے
وہ ترکہبر حاجی غلام احمد رامت شیخ آدم بیٹ، حاجی یوسف رامت، حاجی موسیٰ رامت
کی غنوں سے یہ درگاہ قائم ہوئی۔ مفتی احمد بن ابراہیم بیات آج کل یہاں صدر مدرس ہیں
۴۔ دارالعلوم بھڑوچ کنڈریہ۔ سنگ بنیاد شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی

نے لکھا: پیچھے حدیث شیخ ابوم سمری تھے جو ۹۹۸ھ تک اس منصب پر فائز رہے۔ پھر یہ
دمداری جناب علی بن یونس پر آئی۔ آج کل مرغان، اسماعیل منہری، جو پیچھے لکھتا ہے
رہے، اس کے مدبر ہیں اور مولانا یحیٰ بن اسماعیل سامرودی صدر مدرس ہیں۔

۷۔ دارالعلوم مائنی ولہ: جزئی افریقہ کے جناب حاجی مر سے مائنی ولہ اس کے سرپرست
ہیں۔ شیخ ابوالحسن بیداری صدر مدرس ہیں۔ ہندوستان کے مشہور نقیب اور مناظر اسٹا حضرت
مولانا عبدالحق ان صاحب ابی مدرس میں درس حدیث دیتے ہیں۔

۸۔ دارالعلوم برادوہ: مروی دنی احمد کادی اس کے مدبر ہیں اور شیخ احمد حدیث
مولانا احمد رویدی ہیں۔

۹۔ جامعہ اسلامیہ تہ خلیج کیرا: یہ جامعہ احمد آباد سے ہندوستان کے حامل پر ہے
پیچھے پندرستارا پرمیں تھا۔ شیخ غلام نبی تارا پرمی اس کے بانی ہیں۔ آج کل صدر مدرس
مولانا ابوالحسن پالپوری ہیں۔

۱۰۔ دارالعلوم حجابی: شامی گزرت کی اور بنگلہ بہت قدیم ہے۔ پہلے مدرسہ کا نام
دارالکفر و الغر ب تھا۔ آج کل پشتہ کے شیخ محمد سید اس کے ناظم ہیں۔

۱۱۔ مدرسہ عربیہ اسلامیہ دہلی: ان دنوں اس کے صدر مدرس شیخ فضل الرحمن صاحب
پشاور دی ہیں۔

۱۲۔ پھیرا کی: یہی تعلیم کے لیے صحت گزرت میں درست البانات، سیکک،
اور مدرسہ حیات الصحاحات اور مذہب خدات سر انجام دے رہے ہیں کئی اور مقامات
پر بھی پھیرا کی درگاہیں قائم کی جا رہی ہیں۔

۱۳۔ (نوٹ: ۱) اس علاقہ میں مولانا محمد بن محمد سامرودی ۱۲۵۵ھ سے ۱۲۸۰ھ تک
مکتب فکر قائم ہوا۔ آپ دلی گئے اور مولانا ذریعین صاحب سے حدیث پڑھی۔ آپ
کے بعد مولانا محمد عیسیٰ سامرودی، اس سیکک کا سرکار بنے۔ مولانا حسرت انشرا چوہدری نے
بھرپال جاکر "مرزا بن محمد" مائنی سے حدیث پڑھی۔

دہلی کے مدارس حدیث

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلی (۱۰۲۵ھ) سے دہلی میں مگر حدیث کا پرچار ہوا۔ ہندوستان کے طبر تفت اطراف سے یہاں آتے اور حدیث کا درس دیتے تھے۔ شیخ سلیمان ابو احمد اگر دیوبند سے پڑھ کر جرات لگتے تھے۔ ان کے بعد دہلی میں دورہ حدیث کی باتا نہ ٹھکل مدرسہ رحیمہ سے شروع ہوئی۔ اس کے مدیر حضرت شاہ ولی مگر محدث دہلی کے والد حضرت شاہ عبد الرحیم حق اللہ تھے۔ حضرت شاہ ولی مگر اپنے والد کے ٹھیکل موسم کے بعد ۱۰۴۳ھ میں بجاز پہنچے اور شیخ ابوالہر محمد بن ابیہم سے حدیث کی سنتی۔ مدرسہ رحیمہ کی علمی مسافت فتح احمد بخارا اور مصر و شاہ نگ بہشتی۔ حضرت شاہ ولی مگر محدث دہلی (۱۱۷۹ھ) حضرت شاہ عبد العزیز محدث دہلی (۱۲۴۹ھ) حضرت شاہ محمد تقی محدث دہلی (۱۲۴۱ھ) دیکھ کر بددیواری سے اس کے متد نشین رہے۔

ان مسند نشینوں کے پہلو بہ پہلو جنہوں نے حدیث و تفسیر کی خدمات سر انجام دیں اولاً میں حضرت سید عبد القادر محدث دہلی (۱۲۲۰ھ) حضرت شاہ رفیع الدین محدث دہلی (۱۴۳۳ھ) حضرت قاسمی شاہ اللہ صاحب پانی پتی (۱۲۲۵ھ) شاہ اسماعیل شہید (۱۲۶۲ھ) شاہ عبدالحق مجددی اور مولانا مسک علی سر فرست ہیں۔

دہلی میں انگریزی سند کے باعث اس مدرسہ پر بھی تاخیر و تا مارچ ہوئی یہاں مولانا ذریعین دہلی صاحب مسند نشین بنادیا گیا۔ مولانا ذریعین صاحب کا سنک حضرت شاہ محمد اسحق صاحب کے مسلک سے کچھ مختلف تھا۔ لیکن دور و باز کے طبعہ اس سے واقف نہ تھے۔ وہ کچھ شہرت کی بنا پر برابر اس مدرسہ کی طرف کچھ کتے سبب مولانا ذریعین کے کثرت تاذ علی و بیان کی شخصیت نہیں۔ مدرسہ رحیمہ کی مرکزی شہرت تھی یہی وجہ ہے کہ آپ کے تاذہ میں ہر مسلک کے لوگ تفرکتے ہیں۔ مولانا ذریعین صاحب نے خود بھی حضرت شاہ محمد اسحق صاحب سے حدیث پوری نہ پڑھی تھی۔ اطراف ساگر سندے کی تھی۔

حکومت اب اس مدرسہ سے کسی درجہ میں مخالفت نہ تھی۔ بلکہ اس مدرسہ میں جو

نکوئی نزاع اور فتنہ اختلاف وادہ پار ہے تھے۔ انگریز حکومت کے لیے وحملہ افزا تھے۔ وہ سمجھتے تھے کہ مسلمان جس قدر فرقوں میں تقسیم ہوں گے اتنا ہی ان کا اقتدار طویل ہو گا۔

مولانا امیر علی بن مظہر علی (۱۸۷۱ء تا ۱۹۵۰ء) صاحبِ مہذب الرحمن و عین الہدایہ و مترجم نقشبندی عالمگیری مولانا خاں درویش احمد چڑیا کوٹی مولانا ذریہ حسین و حبیب کے خاص عواذہ میں سے ہیں۔ آپ نے ان کتابوں کے ترجمے عربی دان ہر سنی کی وجہ سے کیے ہیں جنہیں ہر سنی حضرت مولانا ویدہ (۱۸۷۱ء تا ۱۹۵۰ء) کا ترجمہ شرح و تفسیر کہتا مقبول ہے۔ مگر مسلمان آپ خیر مقدم تھے اور سیلانِ شعلیت کی طرف تھما مسموم نہیں جو اہلِ اجماع و اہلِ بیتؑ میں سے کیوں نہ ہو۔ دہلی کی اس مرکزی درسگاہ میں یہ انقلاب آیا کہ حضرت شاہ عبدالغنی مجددی اور مولانا مسوک علی کے تلامذہ دوسرے مشہور دکن کی حرکت شروع کر سکے گئے۔ اکابر اب سننے سے باز نہ آئے۔ قائم کسے کی تلاش میں نکلے یہاں تک کہ دارالعلوم دیوبند، مظاہر العلوم، مہار چند، مدرسہ شاہی مراد آباد، مفتاح العلوم، مظہر تنویر جیسی درسگاہیں قائم ہوئیں۔ لیکن اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ دہلی ان کی قوجہ کا برابر مرکز رہا۔ دہلی کی مرکزی درسگاہ مدرسہ رحیمیہ گو حکومت کے قسوں میں ملی گئی تھی۔ لیکن ان حضرات نے دہلی کے دوسرے علاقوں میں حدیث کی نئی درسگاہیں قائم کر لیں اور کچھ پھیلی درسگاہوں کو اور آباد کیا اور اس طرح اسی سلاطین کی دھڑائی پر دی طرح سیمال لی۔ دہلی کے ان مدارس حدیث میں زیادہ مشہور یہ درسگاہیں ہیں:-

۱۔ مدرسہ امینیدہ۔ اس مدرسہ کی علمی عظمت کے لیے یہ جاننا کافی ہے کہ مفتی انیسیم بوند حضرت مولانا مفتی کنایت اللہ دہلوی سالہا سال اس مدرسہ کے شیخ الحدیث رہے۔ دارالعلوم دیوبند کے ہدیہ درسگاہ ہے جو سالہا سال مرتب طبع و علاء علی رہی۔ مولانا نورشہد، صاحب بھی یہاں بڑھاتے رہے ہیں۔

۲۔ مدرسہ جامع مسجد فتح پوری۔ دیوبند کے مشہور محدث مولانا شبیر احمد عثمانی اس مدرسہ کے شیخ الحدیث رہے۔ یہاں آپ دیوبند اور ٹوبہ کھیل تشریف لے گئے۔ مدرسہ ملک دیوبند کھیلان تھا۔ مگر جامع مسجد فتح پوری کا تعلم ان کے ہاتھ میں نہ تھا۔

۳۔ مدرسہ عبدالرحیم دہلی، ہندوستان کے نامور عالم مولانا عبدالغنی بیہی پراساں تھے۔

یونی کے مشہور مدارس حدیث ہندوستان کی سب سے بڑی دینی درسگاہ دارالعلوم دیوبند
اسی صوبہ میں ہے گزٹ کے نوٹا فیلن احمد حضرت پیر مہربلی صاحب کے تذکرہ میں لکھے ہیں۔

۱۲۹۰ھ میں ہندوستان تشریف لے گئے ان دنوں وہاں لکھنؤ۔ دیوبند۔ رام پور
لاچر۔ علی گڑھ۔ دہلی اور بہار ہند میں بڑے بڑے علمی مرکز قائم تھے لکھنؤ میں مولانا
عبدالحی سنوٹی ۱۳۰۳ھ مہراجہ خلان تھے جن کی ذات محتاج تعارف نہیں دیوبند
میں مدرسہ کا افتتاح ۱۲۸۳ھ میں ہو چکا تھا اور مولوی محمد قاسم صاحب نانوتوی
کی سرپرستی میں یہ مدرسہ کافی ترقی کر رہا تھا ان ایام میں دہلی مولوی محمد یعقوب
صاحب نانوتوی مختلف مولوی مولک علی صاحب مدرس اعلیٰ تھے جو اجیر شریف
میں بھی مدرسہ رہ چکے تھے۔۔۔۔۔ رام پور میں مولانا فضل حق خیر آبادی کے
فرزند مولانا عبدالحق مدرسہ عالیہ لڑاب صاحب کے پرنسپل تھے۔

مولانا محمد یعقوب صاحب نانوتوی پہلے اجیر شریف مدرس اعلیٰ رہے پھر دیوبند۔ اس سے پتہ
چلتا ہے کہ ان دنوں اجیر شریف اور دیوبند میں کتنی سنگینی تھی نہ تھا وہ دنوں اہل سنتہ و اہل حق کی
دینی درسگاہیں بھی جاتی تھیں مولانا محمد یعقوب صاحب کے دیوبند آنے کے بعد اجیر میں مولانا
سعید الدین صاحب مدرسہ مدرسہ ہوئے یہ وہی بزرگ ہیں جنہوں نے مولانا احمد رضا خان صاحب
کے خلاف قبائلاً افراد المعین نامی کتاب لکھی اور ان کے شوق تکفیر کی سخت مخالفت کی ہے۔

بریلی کا مدرسہ مصلح العلوم ۱۲۸۹ھ میں قائم ہوا اور حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب
نانوتوی نے دیوبند سے اگر اس کا افتتاح کیا مولانا احمد رضا خان کا مدرسہ اس کے تقریباً نصف
صدی بعد بنا اس کا پہلا سلاٹ جلسہ ۱۳۲۹ھ میں ہوا۔ مصلح العلوم بہار ہند مدرسہ شاہی مرزا آباد
اپنے اپنے درس حدیث میں پورے ہندوستان کا مرکز تھے۔

لکھنؤ کے مشہور مدارس

حضرت مولانا عبدالحی لکھنوی کی ذات محتاج تعارف نہیں مدرسہ عالیہ فرنگی محل پورے
ہندوستان کا علمی مرکز تھا ہندوستان کی تعلیم دینی درسگاہ دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ بھی یہیں

ہے مولانا شیخ ابو حضرت علامہ سید سید محمد علی کا مہربان علم پر ہی نمودار ہے حضرت مولانا عبدالمسکون
لکھنؤی کا عظیم علمی مرکز بھی یہیں تھا جس کی عالمی شہرت تھی اور دوسرے سالک کے علاوہ بھی
یہاں کھینچے جاتے آتے تھے۔

بنگلہ کے مدارس حدیث

۱۔ جامعہ دارالافتاء کراچی۔ حضرت مولانا عبدالحق صاحب دہلی کا قائم کردہ، بنیاد اس
کے نائب مہتمم مولانا عطاء الرحمن خاں میں جو مکتبہ دہلی کی مدارس عربیہ کی تنظیم و ترقی مدرس
العربیہ بنگلہ دہلی کے نامزد مولوی بھی ہیں۔

۲۔ مدرسہ قدس شریف آباد ڈھاکہ۔ اس کے مہتمم مولانا عظیم الدین ہیں۔

۳۔ جامعہ مکتبہ المحدثین ڈھاکہ۔ مہتمم مولانا عزیز الحق درہمئی، نائب صدر کے طور پر مولانا
منصور الحق کام کر رہے ہیں۔

۴۔ مدرسہ اسلامیہ لکھنؤ ڈاکھلی۔ مولانا حبیب الرحمن صاحب اس کے مہتمم ہیں۔

۵۔ جامعہ قرآنیہ علی شاہ ڈھاکہ۔ قائم کردہ محمد عظیم الرحمن صاحب فرید پور ہیں۔

۶۔ جامعہ مکتبہ حیدر آباد ڈھاکہ، تحریک خلافت کے قائد مولانا محمد اسلم خان صاحب کا قائم کردہ ہے۔

۷۔ جامعہ اشرف العلوم بڑا کٹرہ ڈھاکہ۔

۸۔ دارالعلوم اعجاز جسر، حضرت مولانا شاہ ابوالحسن خلیفہ مفتی عزیز الحق صاحب (

۹۔ دارالعلوم اسلامیہ پور شاہ درہمئی ہیں۔

۱۰۔ دارالعلوم خادم الاسلام ٹوبہ ڈالنگہ گوالی کج فرید پور۔ بانی نام مولانا عبدالحق خان کا قائم کردہ
شاہ مولانا عبدالحق ہیں۔

۱۱۔ جامعہ مدرسہ اسلامیہ ڈاکھلی بازار حبیب، بنگلہ دہلی، مولانا حبیب الرحمن رئیس جامعہ ہیں۔

۱۲۔ مدرسہ دارالافتاء شریف آباد، ڈھاکہ، مولانا عظیم الدین۔

۱۳۔ دارالعلوم نعیمی، سنام جامعہ میر باہرادی صاحب، چاکا ملک، حضرت مولانا محمد ابراہیم

علی دہلی بھی پڑھ چکے ہیں، مدرسہ سب ہیں اس کے سرپرست حضرت تاجی تھک ب
صدر حضرت علامہ محمد شفیع خلیفہ حضرت مفتی ہیں اسے اس علامہ کا دیوبند بھی جانتا ہے

- ۱۴۔ جامعہ اسلامیہ دھیرہ، ضلع ہریانہ، تھانہ معلوم، پشیرہ صانقہم قطب الارشاد حضرت مولانا گلگوچیؒ کے خلیفہ مولانا نسیر الدین نے اسے قائم کیا اس کے صدر شیخ مفتی نوح کونانا، تھانہ پشیرہ ہیں۔
- ۱۵۔ جامعہ عربیہ، سہیلہ جیری، صانقہم۔ زبدۃ العارفین مفتی فراہی صاحب جو اس علاقے میں ختم نبوت کا کام بھی کر رہے ہیں اس کے صدر ہیں۔
- ۱۶۔ جامعہ تھانہ معلوم چاہرہ، تھانہ پشیرہ صانقہم۔ اسے محدث المدینہ مولانا سعید احمد نے قائم کیا تھا آپ دارالعلوم دیوبند کی مجلس شوریٰ کے بھی رکن تھے اس مدرسہ کے ہستم اب آپ کے صاحبزادہ، عزیز احمد ہیں۔
- ۱۷۔ جامعہ عربیہ معلوم، باونگر، تھانہ پشیرہ صانقہم۔ اس کے رئیس زبدۃ العارفین مولانا محمد ہادی تھے
- ۱۸۔ جامعہ اسلامیہ حبیبہ، ناٹوں پور، چٹانگ، ضلع ہریانہ، تھانہ پشیرہ صانقہم، شیخ سلطان احمد اس کے ہستم ہیں یہ مدرسہ صریح خواص و عوام دہا ہے۔ دہا
- ۱۹۔ جامعہ اسلامیہ مظاہر العلوم، پکائی صانقہم، حضرت تھانویؒ کے تلامذہ میں سے مولانا اسماعیل اس کے روح رولی ہیں۔
- ۲۰۔ جامعہ اسلامیہ ناظر لٹ فکری صانقہم، مولانا شاہ نور احمد،
- ۲۱۔ جامعہ دارالسنہ، شیلہ، گلسار، صانقہم، انی حضرت گلگوچیؒ کے خلیفہ زبدۃ العارفین تھانوی ابراہیم تھے اب ہستم مولانا منظور احمد ہیں۔
- ۲۲۔ جامعہ اسلامیہ ادواجی، چاند پور، ۲۲۔ مدرسہ عربیہ امداد العلوم، راؤ جانی، چانگام
- ۲۳۔ جامعہ نور العلوم، تھانہ پشیرہ، ۲۵۔ مدرسہ فیضیہ عیسیٰ یو (مولانا عبد الرحمن)
- ۳۔ مدرسہ عربیہ — حضرت تھانویؒ کے خلیفہ ارشد اس کے باقی تھے۔

پاکستان کے مدارس حدیث

بلوچستان میں

۱۔ جامعہ عربیہ مطہر العلوم (جسٹریٹ) برہڑی روڈ کوئٹہ۔

مولانا عرفان محمد فیزہ حدیث حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی و خلیفہ مبارک شیخ التفسیر حضرت مولانا احمد علی ہجری اس کے بانی ہیں آپ کی وفات ۱۹۷۱ء کے بعد مولانا عبد الواحد اس کے ہشتم ہونے سے یہاں دورہ حدیث پر رہا ہے حضرت مولانا خیر محمد صاحب جالندھری کے شاگرد مولانا محمد سید شیخ اکھبریت ہیں دوسروں میں سے ملحق ہے

۲۔ مدرسہ مظہر العلوم شالہ روہ کوئٹہ

۱۹۳۲ میں قائم ہوا مولانا عبد الغفور صاحب شاگرد حضرت مدنی ع: اس کے بانی ہشتم اویس شیخ اکھبریت ہیں اب مولانا عبداللہ میری شیخ اکھبریت کے فرائض سرانجام دے رہے ہیں

۳۔ مدرسہ مفتاح العلوم شیخینٹ کوئٹہ شہر۔

وفاق سے ملحق ہے۔ مولانا عبدالباقی اس کے ہشتم المد شیخ اکھبریت ہیں۔

۴۔ جامعہ رحیمیہ کوئٹہ

حاجی محمد رحیم رئیس اعظم کوئٹہ اس کے بانی ہیں۔ مطہر العلوم کے پرانے فاضل مولانا عبداللہ شاہ اس کے ہشتم المد شیخ اکھبریت کے فرائض سرانجام دے رہے ہیں۔

۵۔ مدرسہ تجرید القرآن کوئٹہ

قادی غلام نبی اس کے بانی ہیں حضرت مولانا محمد عبداللہ درخانی نے اس کا سنگ بنیاد رکھا۔ اب حضرت مدنی ع: کے شاگرد قادی مہر انور اس کے ہشتم میں اب یہاں حدیث کا درس بھی شروع کر دیا گیا ہے قاضی عبدالقادر صاحب شیخ اکھبریت ہیں۔

۶۔ مدرسہ بکر العلوم سنہ (زیادت)

اس کے بانی مولانا جان محمد ہیں۔ مد شیخ اکھبریت ————— ہیں

۷۔ جامعہ الزار العلوم کوئٹہ (زیادت)

اس کے بانی مولانا نیاز محمد فاضل قاسم العلوم قتان ہیں۔ ۱۹۷۰ء سے دورہ حدیث

شروع ہے آپ ہی اس کے بہتر و شیخ اکبریت ہیں۔ اتفاق سے ملن ہے جامعہ کے بورڈ برکھا ہے یادگار حضرت شیخ لاہوریؒ

۸۔ دارالعلوم الاسلامیہ (قرآنائی) اس علاقے کی یہ مرکزی درسگاہ ہے۔

۹۔ مدرسہ مفتاح العلوم بمبئی (اکران)

حضرت مولانا حسین احمد مدنیؒ کے تلمیذ خاص مولانا رحمت اللہ اس کے بانی بہتر اور شیخ اکبریت ہیں۔ ان کے علاوہ احمد علی کئی مدارس بطولت ان میں فرین کی خدمت سرکھام سے ہے ہیں۔

سندھ میں

۱۔ جامعہ العلوم و اسلامیہ علامہ بزمی گارن کراچی ۵

محدث المد حضرت مولانا محمد یوسف بزمی شائع ترمذی شریف نے اسے قائم کیا آپ اس کے پہلے شیخ اکبریت ہیں آپ کے بعد حضرت مولانا مفتی ولی حسن صاحب اس کے شیخ اکبریت مقرر ہوئے اور حضرت مولانا مفتی احمد الیاس صاحب اور حضرت مولانا عبدالرحمن صاحب کسٹونگا سبھی محترم مدرس مدرسہ مظاہر العلوم مبارکپور کے صاحبزادے ہیں اس کے بہتر مقرر ہوئے نائب بہتر ڈاکٹر حبیب الرحمن ہیں جو لہور ترمذی کے موزع خاص دینی انہماک پر تحقیق کام کر رہے ہیں۔ محدث شہر حضرت مولانا محمد ادریس میرٹھی شاگرد خاص حضرت مولانا سید الزماں صاحب کشمیری بھی یہاں کے مشہور استاد حدیث ہیں۔ پچیس سال سے یہاں کام کر رہے ہیں۔

۲۔ دارالعلوم کراچی

فقیر العصر مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی محمد شفیع مکتب تفسیر معارف القرآن اس کے بانی ہیں حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحب لدھیانوی سالہا سال ہیں شیخ اکبریت ہے حضرت مرحوم کے صاحبزادگان مفتی محمد رفیع عثمانی اور سٹس مولانا تقی عثمانی کی علمی شخصیات اور سبھی حید سے دارالعلوم بہت ثمرتی یہ ہے شیخ اکبریت حضرت مولانا سہمان محمود حدیث میں متا علم شہرت رکھتے ہیں۔ دارالعلوم کی ویسٹ فیسریسی جے شعل دہرائی ہے ماہنامہ ابلاغ اس کا علمی گزٹ ہے

۴۔ جامعہ دارالعلوم دہلی

شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم شاد صاحب کوناق المدینہ لکھنؤ میں حضرت مولانا سید احمد رضا خاں غلیفہ شاد صاحب حضرت مولانا تقاضی کے زیرِ اہتمام ملاحظہ فرمائی۔ مولانا سلیم شاد صاحب دہلی میں اس کے سہ ماہیہ دینیہ کی تعلیم دیتے ہیں۔ جامعہ کی عظمت اور خدمت کے لیے حضرت مولانا نامی کالی ضلعت ہے۔ مدرسہ شریعت عالی شان دارالافتاء عظیم جامع مسجد اور اعلیٰ دفتری نظام میں شامل ہے۔

۵۔ دارالافتاء کراچی

حافظ الحدیث حضرت مولانا عبد اللہ بدخسائی نے سنہ ۱۹۰۵ء میں قائم کیا۔ مولانا غلام الرحمن بدخسائی اس کے مشیر ہیں۔ مولانا انیس الہی بدخسائی اس کے پہلے مدرسہ دینیہ میں اب دور ویش بھی شروع کر دیا گیا ہے۔

۶۔ دارالعلوم کراچی

مولانا محمد ذکریا فاضل دیوبند مدرسہ دارالعلوم دہلی اسم کے مشیر ہیں۔ مدرسہ کی تعلیم جامع مسجد دین ۱۲ استحداد نظام تعلیم اور طلبہ کی کثرت پر بسے سندھ میں مشہور ہے۔

۷۔ مدرسہ مفتاح العلوم قیام آباد

شیخ الحدیث حضرت مولانا عبد الرؤف مسندہ کی مشیر بھی شخصیت اس کی روح روشن ہیں۔ حضرت مولانا عبد الرحمن علی ہیں۔ یہ مدرسہ پورے قیام آباد علی مرکز سمجھا جاتا ہے۔

سرخس میں

۱۔ جامعہ امداد العلوم پشاور۔ حضرت مولانا فقیر محمد خلیفہ حضرت تقاضی کے صاحبزادے مولانا عبد الرحمن اس کے مشیر ہیں۔ حضرت مولانا فقیر محمد صاحب دینی دینی سرپرستی میں بہت کلام کر رہے ہیں۔

۲۔ دارالعلوم سرحد مولانا محمد ابوبکر بنوری اس کے مشیر اور شیخ الحدیث ہیں۔ سرحد کا مرکزی مدرسہ ہے۔

۳۔ جامعہ اشرفیہ پشاور مولانا محمد یونس قریشی اس کے مشیر ہیں۔ حضرت مولانا عبد الرحمن اور مولانا محمد یونس قریشی اس کے مشیر ہیں۔

۴۔ مدرسہ دینیہ قیام آباد مولانا پشاور میں ہے۔

۵۔ دارالعلوم نواحیہ قیام آباد اس میں مولانا عبد العزیز اس کے مشیر اور شیخ الحدیث مولانا

محمد حسین ہیں۔

۶۔ دارالعلوم نجم المدارس لندن، اڈیرہ، پاکستان کی بشیر علی شخصیت مولانا کا منی عبد کریم اس کے بہتر ہیں۔ قاضی عبداللطیف صاحب پاکستان سینٹ آپکے بھائی ہیں۔

۷۔ سراج العلوم جیل حضرت مولانا صدر الشیہ سابق ممبر قومی سبھی پاکستان اس کے شیخ اکبریت اور بہتر ہیں۔

۸۔ دارالعلوم اسلامیہ کی سرور مولانا فضل العزیز تعلیم اہل سنت صوبہ سرحد اس کے بہتر ہیں

۹۔ دارالعلوم شیر کوٹ ضلع سرحد - ۱۰۔ دارالعلوم و تتم ضلع سرحد - ۱۱۔ مدرسہ تحفہ القرآن سرحد

۱۲۔ دارالعلوم اسلامیہ اندر تحصیل نوشہرہ بہتر مولانا شامہ شکرہ ملک مدین کی تعمیر ہے

۱۳۔ جامعہ اسلامیہ کوٹہ ملک مولانا بادشاہی اس کے بانی ہیں ان کے صاحبزادے مولانا گوہر علی شاہ کج کل اس کے بہتر ہیں۔

۱۴۔ دارالعلوم حنائیہ کوٹہ خٹک یہ صوبہ سرحد کا بڑا دینی مدرسہ ہے اس کے شیخ اکبریت شام

تردی شرفین حضرت مولانا عبدالحی سابق ستاد مدرسہ دارالعلوم دیوبند میں آپ پاکستان کی قومی اسمبلی کے ممبر بھی ہیں آپ کے صاحبزادے مولانا یحییٰ الحق مدد کے عالمہ آگاہن الحق کے مدیر اعلیٰ ہیں۔

۱۵۔ جامعہ اشرفیہ القرآن حیدر مولانا محمد صاحب مولانا عبدالغلام اور مولانا محمد تیار اس کے استاد اساتذہ

مدینہ میں بہتر مولانا سکندر رضا ہیں یہاں کا دورہ حدیث پڑھنے علاقہ میں مشہور ہے۔

۱۶۔ مدرسہ تعلیم القرآن کوہاٹ حضرت مولانا نعمت اللہ شاگرد شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد مدنی اس کے شیخ اکبریت ہیں

۱۷۔ جامعہ عینیہ خٹک قاضی محمد زاہد کیسی خلیفہ شیخ انصاریہ حضرت مولانا احمد علی ناہری اس کے بہتر ہیں

۱۸۔ مدرسہ شہر العلوم سوات بہتر مولانا فضل احمد کے استاد ہیں یہ اس علاقے کا علمی مرکز ہے

۱۹۔ مدرسہ اسلامیہ محانیہ بہبودی انحضرت مولانا عبدالرحمن کھیلو ری سابق صدر مدرس نظام العلوم سہانہ پورہ کی یادیں یہ مدرسہ قائم ہے۔

۲۰۔ دارالعلوم نعیمیہ (غزنی) یہ مدرسہ شیخ اکبریت حضرت مولانا نعیم الدین صاحب خلیفہ حضرت مولانا حسین علی کی یادیں ساہا سال سے حدیث کی خدمت میں انجام دے رہا ہے

- ۲۱۔ مدرسہ عربیہ سراج العلوم چترال، بہاولپور، مولانا سید غلام نبی شاہ صاحب کے بہتر مدرسہ ہیں۔
- ۲۲۔ مدرسہ سادات القرآن جامع مسجد المنیرہ شیخ اہلند کے شاگرد مولانا کاہن قدس مولانا محمد سقانی کا قائم کردہ ہے ان دونوں بہتر مولانا عبد اللہ شاہ مدرسہ سب سے اعلیٰ تہمت پر ہیں۔
- ۲۳۔ مدرسہ قاسم العلوم المنیرہ ایسٹرنٹی دائرہ ۴۴۔ جامعہ صفیہ انڈیا (مولانا غوث حسین شاہ)
- ۲۴۔ دارالعلوم شبیر پالاکوٹ (آدمی خلیفہ احمد) ۴۵۔ جامعہ اسماعیل شہید سب سے سریش اور ناگہو بھٹی
- ۲۵۔ مدرسہ حسن نظامیہ مکہ، پونجھیل بری ٹیڈ ۲۶۔ مدرسہ بنی گھاٹ ضلع ٹک (مولانا عبد علی)
- ۲۸۔ مدرسہ انوار السلام کمال ایسٹ آباد مولانا شفیق الرحمن
- ۲۹۔ مدرسہ سب سے دور ضلع ایسٹ آباد (آدمی محمد صادق) ۳۰۔ مدرسہ عبد العزیز منیر (آدمی محمد سقانی)
- ۳۱۔ مدرسہ عربیہ لوان شہر ایسٹ آباد (آدمی محمد لوان) ۳۲۔ مدرسہ حاجی عثمانی ریگورہ ضلع جوات
- سرمہ میں اور بھی کئی مدارس ہیں جنہاں حدیث پر مبنی مباحث ہیں۔

کشمیر میں

- ۱۔ جامعہ اسلامیہ داد کوٹ مولانا عبد العزیز خاں دیوبند خطیب جامع مسجد اس کے بہتر ہیں۔
- ۲۔ دارالعلوم تبسم القرآن پٹنہ ری۔ شیخ اہلند کے شاگرد مولانا غلام حیدر اس کے بانی تھے شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد یوسف ذہبی دیوبند میں جو سب اہلند ہی سے اہل شول کے ہیں۔
- ۳۔ جامعہ العلوم اسلامیہ ایسٹ ۲ سرور انگلینڈ کے انگریز محمد بھستان اسکے بانی اور بہتر ہیں۔
- ۴۔ مدرسہ عربیہ چٹائیہ خطیب اسلام مولانا محمد ایسا اسکے صدر مدرس اس کے بہتر ہیں۔
- ۵۔ مدرسہ طہیر القرآن پٹنہ مولانا امین الحق اس کے بہتر ہیں۔ بانی مولانا محمد عبد اللہ مٹھہ۔
- ۶۔ مدرسہ نواز العلوم و حیر کوٹ مولانا عبد علی اس کے بہتر ہیں۔
- ۷۔ مدرسہ نوازہ جامعہ محمد عبد کرم داد کوٹ حاجی محمد زبیر خاں اس کے بانی اور مولانا محمد بہتر ہیں۔
- جامعہ صوفیہ کمال میرپور مولانا عبد العزیز صاحب اس کے بہتر ہیں خطیب حضرت مولانا عبد الشکور ہیں۔

پنجاب میں

- ۱۔ پنجاب میں مولانا سب سے اعلیٰ کے پٹنہ مدرسہ میں ۱۰ مسکن اہل سنت و اہل علم دیوبند۔
- ۲۱۔ مسکن جماعت اہل حدیث، خیر نقدری، دار مسکن بری ٹیڈ کے مدرسہ جماعت اسلامی سکول
- خانہ ہی مدرسہ جیسے نوازہ خیریت اور نوازہ ستریت کے مدرسہ ان کے علاوہ ہیں ان ہی اہل حدیث ہیں۔

اسکات الی سنت ویرتہ

۱۔ جامع العلوم بہار النورانی ضعیف بہار النورانی۔ تاہم شدہ ۱۹۲۷ء

جامع منہجیت و حقیقت مولانا فضل الرحمن صاحب کتبہ رشیدیہ شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد مدنی نے ۱۵ اگست ۱۹۳۷ء میں اسکی بنیاد رکھی آپ میکرم الامت حضرت محمد امینیؒ سے ہجرت تھے اور آپ نے بڑا وہ ترغیب و ترغاب دیا کہ انور تھانویؒ میں اپنی لغت حدیث تک آپ ہی مدرسہ کے مہتمم بنے۔ متبرکین علیہم السلام۔ اعداد ہلے اس دیکھا کہ انہوں نے لائبریری بنی ہے۔

۱۔ حضرت مولانا عبدالمکرم کھوسوی خلیفہ ارشد حضرت محمد تقیؒ کے والد گرامی محیی الدین صاحب ترمذی صاحب دال ضلع سرگودھا۔

۲۔ حضرت مولانا غازی محمد ہمدانی صاحب المدینہ میں حضرت مولانا طویل اندکدش سیارچوری دکنہ شریہ

۳۔ حضرت مولانا عبداللہ بریلوی صاحب کتبہ رشیدیہ میں حضرت مولانا میراٹھ صاحب کشمیری

۴۔ حضرت مولانا مفتی محمد امجد علی صاحب کتبہ رشیدیہ حضرت شیخ الہند و مہتمم شیخ الاسلام حضرت علامہ شبیر احمد صاحب

۵۔ حضرت مولانا محمد نسیم دیوبندی صاحب مالین علی اکبر علی

۶۔ شیخ و محدث مولانا عبداللہ انصاری خلیفہ ارشد حضرت شاہ عبدالغفار انصاری و حضرت شیخ محمد رشید

لومست ۔ دوسرے ۱۳۱۶ھ کمال دیکھتے ہیں کہ یہ صاحب مولانا محمد قاسم اور شیخ محمد رشید

مولانا شبیر احمد قادری نوئی ہیں دوسرے مولانا محمد رشید کاندھلوی صاحب مدرسہ ان کا کاتہ فی حق حضرت

سے راز و فتنہ کا فکر عمر جو کس سے مولانا عبداللطیف ناسخ ویرتہ کے ہاتھ میں ہے۔

جامع العلوم بہار النورانی۔ اسی کے ۵ دوسرے انصاری دوسرے علامہ ہیں کہ حضرت مولانا نیاز احمد فاضل

دیوبند ۔ بنیاد میں سے یہاں دور و حدیث پر حاکم ہے ہیں۔

۲۔ جامع رشیدیہ ساہیوال۔

پہلے ماہر انصاری نادر امیں ۱۹۱۰ء میں قائم ہوا پھر شنگری میں ۱۹۳۹ء میں اس کی

لشکرہ جدید ہوئی حضرت شاہ عبدالرحیم انصاریؒ نے اس کا سنگ بنیاد رکھا اور حضرت انصاریؒ کی نسبت

سے یہ رشیدیہ سے مولانا محمد رشید کاندھلویؒ کے خلیفہ جلیل الرحمن صاحب نے پہلے مہتمم د

حضرت شیخ الہندؒ کے خلیفہ فاضل حضرت مفتی محمد امجد علی صاحب انصاریؒ اس کے صدر مدرس تھے

حضرت مولانا عبدالمعز بن صاحب بھی اس میں پڑھائے رہے ہیں پاکستان ہفت روزہ صاحب الشرائع خاص حضرت مولانا حسین احمد مدنی نے اسے شریعت کیا "۔ آپ کی افلاست میں ہندو بہت جلد ملک کی سرکاری ادارہ بن گیا شیخ الحدیث مولانا عبد اللہ رازوی کی شخصیت کی کشش ہے کہ مرکز تیشہ رائے ونگ کے طلبہ اور تدریس کے لیے یہاں آتے ہیں اور سب شہر سب تلامذہ میں حضرت علامہ مولانا رسول کا نام نامی سر فہرست ہے پاکستان کے دیگر سب مدارس کی حیثیت سے اس کے بعد کے ہیں مگر میں اس پہلو سے اسے اور المدارس اور عربیہ پاکستان کہا جائے تو بے جا ہوگا۔

۳۔ جامعہ الشریعہ لاہور۔

مخدوم الملک حضرت مولانا مفتی محمد حسن صاحب فیلڈ اشد حضرت حکیم الامت نے امرتسر سے لاہور آئے پر اس جامعہ کی بنیادی امرتسر میں آپ مدرسہ لغانیہ کے صدر بنے تھے لاہور آئے پر آپ نے تیلنگند کی ایک متروکہ عمارت میں جامعہ کا آغاز کیا جامعہ نے بہت جلد ہی ترقی کی اور اب یہ پاکستان کی عظیم دینی درسگاہ مسلم ہارک میں ایگزٹ میں بنیادیت علم بصورت منظر اور انسانی تہذیب حفظ اور بعد شان عمارت میں قائم ہے اسے پاکستان کا زریں کتاب خانہ ہوگا۔ دارالعلوم کے مشہور اساتذہ جامع مشاغل و معقول مسعود الحقین حضرت مولانا رسول خاں رشتی تاجپوٹ والقیہ حضرت مولانا محمد نوریس کاندھلوی حضرت مولانا مفتی جلیل ان تھانوی مدنی مفتی حکیم قاضی زکریا حضرت مولانا سید شعیب شاہ سابق مدرس دارالعلوم دیوبند اس میں سالہا سال درس حدیث دیتے رہے ہیں ان دنوں مولانا محمد امجد کاندھلوی حضرت مولانا محمد سرور صاحب فیلڈ اشد حضرت مفتی محمد حسن صاحب امرتسر کی مدرسہ جلیل حضرت مولانا محمد موسی باذن اور شیخ التفسیر الحدیث مولانا عبد الرزاق زشت آزاد مسند حدیث ہیں حضرت مفتی صاحب کے تلامذہ صاحبزادے حضرت مولانا عبید اللہ صاحب اس کے بہتر ہیں۔ جامعہ تیلنگند شاخ کا بیٹا مولانا صفی فضل دیرم تیرہ رشید حضرت مولانا شمس الحقی ان کے باہر میں سید صاحب کے بہتر ہیں کے بھی آپ ہی بہتر ہیں جامعہ کا مالک اب ان کے ہیں۔

۴۔ جامعہ خیر المذاہب ملتان

حدیث بنیاد حضرت مولانا خیر محمد جالندھری نے ۱۹۶۹ء تا ۱۹۷۱ء میں جامعہ میں اس کی

بنیاد رکھی نیز ائمہ اہل سنت کے علاوہ شاہ کثیر بھی اور دیگر اہل سنت حضرات تعاضد بھی مدد کی تاجرات
سرسپتی حاصل رہی تقسیم ملک کے بعد حضرت مولانا جالندھری نے ۱۰ نومبر ۱۹۴۷ء کو کونان میں
اس کی رفاہ فائدہ کا سنگ بنیاد رکھا اور جامعہ اہل حلیہ خصوصیات کے باعث بہت جلد کونان
کا دارالعلوم دیوبند بن گیا ملک کی مشہور تعلیم وفاق ائمہ اہل عربہ کی بنیاد میں ڈالی گئی اور حضرت
مولانا خیر محمد صاحب تاجرات اس کے صدر مہدی اب تک وفاق کا دفتر بھی یہیں چلے آئے ہیں۔

اکابر ائمہ محدثین حضرت مولانا عبدالرحمن کیلپوری سابق صدر مدرس نظامہ العلوم دیوبند
محدث العصر علامہ محمد شریف کثیر بھی شیخ کبریٰ حضرت مولانا عبداللہ دہلوی شیخ کبریٰ حضرت
مولانا فیض احمد صاحب شیخ کبریٰ حضرت مولانا جلال الدین صاحب شیخ کبریٰ حضرت مولانا
غزیر احمد حضرت مولانا مفتی عبدالرشاد صاحب حضرت مولانا مفتی عبد اللہ صاحب ثانی حضرت
مولانا محمد صدیقی صاحب حضرت مولانا مفتی عبدالرشاد صاحب کے اسرار گرامی سرپرست ہیں۔
حضرت مولانا خیر محمد صاحب رحمتہ علیہ کی وفات کے بعد ان کے صاحبزادے مولانا محمد شریف
جالندھری اس کے بہتم جوئے - جامعہ کی خدمات سرانجام دینے کے بعد آپ نے
مکہ مکرمہ میں وصال فرمایا اور اہل بیت علیہم السلام کے بعد مجلس شوریٰ نے جامعہ خیر الدین
مندان کا اہتمام ان کے بیٹے مولانا محمد صلیف جالندھری کے سپرد کیا آپ نے باوجود کسی کے جامعہ
کی ذمہ داریاں اُس طرح ادا کیں کہ چند سالوں میں اسے خدمت و شہرت کے آسمان پر پہنچا دیا بعد
کچھ دنوں انھیں اس دور ترقی کی ایک سہولتی تصویر ہے۔ رسالہ کا ذکر مولانا محمد انور کے مزم
اور قلم سے قائم ہے۔ مدرسہ کے کئی ذیلی مدارس بھی ہیں جن میں مدرسہ نبات سرپرست ہے۔

۵۔ فخرہ العلوم کوثر الوداد

پاکستان کی مرتضیٰ دینی درسگاہ ہے شیخ الحدیث حضرت مولانا صفی محمد نجیہ صاحب مدنی
اس کے بہتم ہیں اس شہر کی تاریخی خصوصیات میں سے ہے کہ شیخ الحدیث کے مشہور شاگرد محدث پنجاب
حضرت مولانا عبد العزیز کامسکن رہا ہے مولانا قاضی شمس الدین صاحب بھی یہاں حدیث پڑھاتے
ہے ہیں ان دونوں شیخ کبریٰ محدث جلیل حضرت مولانا سرور احمد صاحب ہیں جن کی خدمت
تالیف تشریح اور تبلیغ حق عالمی سطح کی ہیں شعبان اور رمضان میں یہاں دور و تفسیر بھی ہوتا ہے

ہے مولانا سرخشاہ احمد صاحب حضرت مولانا حسین علی صاحبؒ کے طرز پر تفسیر پڑھاتے ہیں۔
 دیگر کتاب اساتذہ میں مولانا عبدالقیوم صاحب مفتی محمد حسینؒ اور مولانا حبیب اللہ زبیر صاحب مولانا
 ۴۔ جامعہ قاسمیہ اعظمیہ ملتان۔

یہ مدرسہ قاسمی کا تہذیبی مدرسہ ہے قیام پاکستان کے کئی سال پہلے شیخ الاسلام حضرت مولانا
 حسین احمد مدنی دہلوی نے اس کی بنیاد رکھی دارالعلوم دیوبند کے ممتاز اساتذہ حضرت مولانا محمد عثمان اس
 کے پہلے شیخ الہی بنیت تھے شیخ التفسیر مولانا مفتی محمد ظفر علی صاحبؒ نے برطانوی کی بلدیہ کی تعلیمی شخصیت تھے پھر
 حضرت مولانا مفتی محمود اس کے شیخ التحفہؒ اور مفتی تاج علی صاحبؒ نے شیخ التحفہؒ مولانا عبدالحق صاحبؒ
 قاسمی بھی یہاں دورہ حدیث کی کٹھن میں پڑھائے۔ یہ ہیں کچھ کمال اس کے شیخ الحدیث حضرت مولانا فیض
 احمد صاحب، مالک مکتبہ اعلیٰ (۱) ہیں۔

۵۔ جامعہ اعلیٰ فیض آباد۔

حدیث پنجاب حضرت مولانا خیر محمد جالندھریؒ کے شاگرد فاضل اور حضرت مولانا ذاکر عبدالحق
 صاحب اگرچہ ان کے حلیہ مجتہد شیخ الحدیث مولانا خیر محمد صاحبؒ اس کے بانی اور مشہور ہیں یہاں
 کا دورہ حضرت پاکستان میں شہرت رکھتے رہے۔ یہ جامعہ قاسمیہ کے ساتھ ساتھ حدیث کی تربیت میں خاص
 طور پر ممتاز ہے فیض آباد بابہ چوک کے قریب حبیب شہید کالونی میں یہ جامعہ وسیع عمارت کی دلکش
 نظام میں قائم ہے۔

۶۔ مدرسہ اسلام پورہ گڑھ۔

حجۃ الاسلام حضرت مولانا آؤشہ کٹھیریؒ کے فاضل شاگرد مولانا مفتی محمد شعیب اس کے بانی تھے
 جامعہ معقول و منقول شیخ الاسلام حضرت مولانا شمس الحق افغانی حضرت مولانا خاندان بخش بھروی اسلامی
 اساتذہ حضرت مدرسہ امینہ دہلی، محدث جلیل مولانا محمد نور صاحب شیخ التفسیر حضرت مولانا عبدالحق صاحبؒ،
 صاحب خلیفہ شاہی مسجد چھٹیوٹ، اور کئی دیگر نامور اساتذہ حضرت یہاں درس حدیث دیتے
 رہے ہیں نزع کمال شیخ الحدیث جامعہ معقول و منقول حضرت مولانا المدنیہ ہیں مولانا قادی مدنی
 بھی یہیں آئے۔ زمرہ میں یہ مدرسہ خانقاہ سرجمہ گندمان کی سرپرستی میں ہیں۔ اسے حضرت
 مفتی صاحب مرحوم بھی مرکز شہر و ہدایت گندمان کے خلیفہ مجاز تھے۔

۹۔ مخزن العلوم خاںپور

اس دورہ کے خلاف کے لیے حافظ الحدیث حضرت مولانا محمد عبدالغفر دہلویؒ کی کام نامی اور اسم گرامی کافی ہے آپ نصف صدی سے جہاں فقیہ فقہ اور قال الرسول کی صلہ میں بلند کر رہے ہیں یہاں کا وہ تفسیر علی شہرت کا حامل رہا ہے جو اسے ملک سے طبع و علم و یہاں کچھ پہلے آتے تھے حضرت نے جب دورہ چھوڑ دیا تو حضرت مولانا شفیق الرحمن دہلویؒ اور مفتی مجیب الرحمن صاحب دہلویؒ اور حضرت مولانا محمد منظور تھانیؒ جیسے ممتاز اساتذہ یہاں دورہ پڑھائے ہیں۔
۱۰۔ دارالعلوم گبیر خان ضلع غازیپور۔

محمد المحدثین حضرت مولانا عبدالغفارؒ اس کے بانی مہتمم اور شیخ الحدیث تھے طہان سے اگر آپ نے اس عظیم درگاہ کی بنیاد رکھی آج کل شیخ الحدیث حضرت مولانا علی محمد صاحب میں دوسرے ممتاز اساتذہ حدیث جامع معقول و منقول حضرت مولانا منظور باکن صاحب شیخ تفسیر مولانا عبدالحق برادرزادہ مخدوم شیخ الحدیث اور مولانا عبدالحق صاحب احوال شیخ الحدیث گرد و گرد پکا ہمدون شخصیت ہیں۔
۱۱۔ جامعہ فیض جلیع

مولانا عبداللطیف صاحب تلمیذ حضرت مولانا حمید احمد مدنی حنفیہ مجاز حضرت شیخ التفسیر لاہورؒ کا نے نصف صدی پہلے یہ دورہ جامع مسجد گندہ والی شہر جلیع میں قائم کیا تھا اب یہ دورہ اپنی مستقل شاندار عمارت کے ساتھ مدنی محکمہ میں قائم ہے۔
۱۲۔ جامعہ اسلامیہ مدرہ راولپنڈی

۱۹۶۰ء میں قائم ہوا مہتمم مولانا قادی سید الرحمن محدث العصر حضرت مولانا عبدالرحمن صاحب کبیرؒ سابق صدر مجلس مشاہیر العلوم بہاولپورؒ کے عاجز و سستوں مولانا سراج الحقؒ اس کے شیخ الحدیث ہیں۔
۱۳۔ دارالعلوم محلہ امام بازار راولپنڈی

مولانا محمد اسحاق ماسٹر دیہی کا قائم کردہ ہے مولانا سید محمد راز علی بن شاہ اس کے مہتمم ہیں۔
شاہ صاحب نے مستقل قی عمارت میں جامعہ سراج الحق کے نام سے دورہ حدیث شروع کر رکھا ہے۔

۱۴۔ دارالعلوم تعلیم القرآن و احیاء دار راولپنڈی مولانا غلام امجد شاہؒ اس کے مہتمم ہیں محدث العصر حضرت مولانا عبدالغفر تلمیذ ناموس رئیس الحدیث حضرت مولانا اور شاہ کشمیریؒ شیخ الحدیث

یہ بطور ثنویہ چند مدارس کے نام ہیں۔ پاکستان ہندوستان جگہ بیش اندر عیسائیت سے زیادہ عربی مدارس مسلک اہل سنت و جماعت کے ہیں علماء و طلبہ کی زیادہ تعداد انہی میں ہے مولوی غلام کے جمعی میں برتر ہے۔ یہ مدرسہ بھی دکن میں گو کم سوار سے نہیں سمجھتے خانقاہی مدارس اس کے علاوہ ہیں جیسے تونسہ اور گورنمنٹ کے مدارس۔ یہ اپنے مسلک اور مزاج میں درہندہ برتری و مزاج سے بالائیں پھر ہر مسلک کے اور بھی کئی مدارس ہیں۔ جن کے نام ہم یہاں نہیں دے سکے اہل مدارس و امداد کو اپنے کلمت سے مطلع فرمائیں تو کلمے ایڈیشن میں ہی لکھی کہ پورا کیا جاسکتا ہے یہ چند نام صرف برائے تعارف تھے جہاں تک کسی سب سے میں خدمت چوری ہے — واللہ الحمد۔ ولاؤاخذوا و خافوا و باطنوا

تم الجلد الثانی و بنو الجلد الثالث ان شاء اللہ و اول باجمہ اختلاف الحدیث

الاعذار والاعتراف

اگر ائمہ محدث کے یہ نہیں مفاہیم حضرت علامہ خالد محمود صاحب کے مسودات میں پرانہ پڑے تھے کہ انہوں نے انہیں بجا کر لئے اور مرتب کرنے کا بیڑہ اٹھایا جو حصہ بالکل نئے انہیں آپ سے مراد کھوایا اور انہیں کتابی شکل میں لانے کی سعی کی۔ الحمد للہ کہ یہ دوسری جلد سب آپ کے ہاتھ میں ہے۔

ہو سکتا ہے کہ کسی خام پرکھ مرانے اور کرنے سے وہ گئے ہوں یا کچھ ترتیب کے سین ساتھ نہ دیے جانے کے قدر میں کرام سے صفت خود ہوں کہ جلدی صابحت کے باعث مجھ سے تالیف و ترتیب کا حق انہیں ہو سکا اگر کسی مگر کوئی کتاب ہی باقی تو اسے مرتب کی جلدی یا قصہ یا خلاصہ پر عمل کریں خام صاحب اپنی جگہ ہر نعمتوں کی جامع نشانہ ہی کرتے ہیں۔ مستدرا خیال عفا اللہ عنہ